





1Z79E

marfat.com

تنبيه جمله حقوق بحق مفتى اقتدارا حمد خان محفوظ بين

كتاب تفسيرنيمي پاره ششم مصنف حضرت محيم الامت مفتى احمد يارخان نيمي رحمته الله عليه مصنف اخرات نعمي كتب خانه فتى احمد يارخان رود ، مجرات تعداد مياره مو مياره مو مال اشاعت 2006 ،

تقنیم کار میما القرآن میب می میزر

داتادرباررود الامور فن: 7220479-7221953 فيكس نمبر: -042-7238010

marfat.com

فهرست مضامین تغییر تعیمی جلد ششم

لايُحِبُ اللهُ الْجَهُرَ بِالسَّوْءِ	۱۵	فرشتوں یا جنات کے لئے ہیں	٣٢
مہمان کون ہے اس کا کیاحق ہے	14	ایک ایمان کے بے شار ثوابات ہیں اس کی تغصیل	۳۳
حب اورود میں فرق	١٧	الله رسول کے لئے ایک ضمیر ایک صیغہ لاسکتے ہیں	بم س
ٳڹۧٵڴٙڹؿؽؘڲؙؙڡؙؙۯؙۏڽؘؠؚٲۺ <i>ؙۅۊؠؙ</i> ڛؙڸؚ؋	rr	اورممانعت کی حدیث کی توجیهه	٣۵
نبی ورسول میں فرق ان کی تعداد	٣٣	برداران بوسف کی برده بوشی کاعجیب دافعه	٣٩
الله اوررسولوں میں کس چیز میں فرق ہے کس چیز میں		غافر _غفار _غفور کے فرق رحمت الہی کی وسعت	٣2
فر ق نہیں		اعمال کے نثواب بعد قیامت کیوں دیئے جائیں گے	سے
الله رسول كوملانا ايمان بيه! نگ كرنا كفر _ ايك نبي كا		يَسْتُلُكَ أَهُلُ الْكِتْبِ آنَ تُكَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتْبًا	٣2
ا تکارسب کا انکار ہے	ry	رب کے دیدار کی بصور تیں اوران کے احکام	٠ ١٨
ایمان کامدارصرف نبوت پر ہے	74	سلطان کے معانی اور الله تعالی نبیوں کو کونسا غلبہ دیتا	
موجوده عیسائی عورتوں ہے نکاح درست نہیں	. 47	<u>-</u>	۲۳
ان سے نکاح جا ئز ہونے کی شرطیں	44	الله کی معتیں نبی ہے مانگنا جائز ہے بیشرک نہیں	سوبم
لزوم كفراور التزام كفرمين فرق كهال ہوتا ہے كہاں		قابيل اور برا دران يوسف عليه السلام ميں فرق	۵۳
منبی <u>ن</u>	44	وَمَ فَعُنَافَوْقَهُمُ الطُّوْرَ بِيِيْثَاقِهِمُ	۲۳
توحیداورایمان میں فرق توحید دوزخ کا راستہ ہے		قوم موسوی اور قوم محمدی میں فرق	۵٠
ايمان جنت كا	19	بزرگول کی قبوران کے شہر کی تعظیم کا ثبوت	۵٠
ایمان کا ڈھانچہ کیا ہے ایمان کی روح کیا	٣٠	مرتد کی سزاقل ہے اس کا ثبوت قر آن کریم ہے اور	۵۱
لفظاتو حيدوحدت الوجودوا فيلصوفياء كى ايجاد ب	r.	بزرگوں کے آستانہ رحمت الہی کے اسٹیشن ہیں	۵۱
دینوں کا اختلاف نبوت بد لنے ہے ہے ۔	۱۳۱	فَيِمَانَقُضِهِمُ مِّيثًا قَهُمُ	٥٣
وَالَّذِينَ امَنُوا بِاللَّهِ وَمُسَلِمٍ	۳۱	طبع اورختم میں فرق دل پرمهر کی قشمیں زمانی اور آنی	
تواب جنت صرف مومن انسانوں کے لئے ہے		صفائی قلب آنی اورز مانی ہوتی ہے	۵۷
	=		

marfat.com

عِثْ اللَّهُ	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	•	تفسیر نعیمی باره ۲
Ar	فآوي رشديه بين مني آرڈ رکرنے کوسود کہا	۵۸	صلیب کے معنی اور اس کی شکل
۸۳	فكِنِ الرَّيِسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الرَّيِسِخُونَ فِي الْعِلْمِ	۵۹	حضرت ملیح کی جگہ سولی کس نے دی اور کس کودی
٨٥	علماءرا تختین کون ہیں ان کے صفات	٩۵	اسلام کے سواکسی دین میں یعین نہیں
٨٧	دنیا کی اجرت اور آخرت کے اجر میں فرق	٩۵	ہندوؤں اور عیسائیوں وغیرہ کے شکوک
41	اِنْـاَاوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا اِلْىنُوْجِ		جسمانی رفعت اور درجات کی رفعت میں فرق اور
91	وحی کے معنی اور اس کے اقسام نوح کے معنی آپ کی	4+	يبجيان
	عمروحالات عجيبه	•	حیات عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق لوگوں کے جار
91-	اورابراہیم اوراساعیل کے معنی ان کے حالات	44	عقیدے ہیں
90	زبور کے معنی اور حضرات انبیاء کی ترتیب	417	ابل حدیث حیات عیسی علیه السلام کے منکر ہو گئے
90	زبوراً منتكى سے آئى	42	حضرت مسے نے تین سال تبلیغ کی حیار نبی زندہ ہیں
9.4	المُسُلَاقَ نُقَصَّصُنَّهُمْ عَلَيْكَ	42	وَ إِنْ مِنَ الْهُلِ الْكِتْبِ إِلَالَيْؤُمِنَنَّ بِهِ
f++	حضوركوتمام نبيول كانفصيلى علم دياكيا	۸۲	بہ کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس کے دلائل -
	كلام البى سننے كى بحث اور نبوت موسوى كى ابتداء كلام		قرب قیامت حضرت عیسیٰ علیدالسلام کی آ مدی قو ی
1++	ے ہوئی	49	ترین دلائل
	نبیول، رسولول، کتابول، صحیفوں کی تعداد اور موی	۷٠	شامداورشهبید می ن فرق مسیر
1+1"	عليهالسلام سے رب نے کس زبان میں کلام کیا	21	نزول مسيح كى بيمثال مديث
1.1	= 1 1 1	4 1	قاد یا نیول کااضطراب پر
	دل کارخانہ اعمال ہے د ماغ و کان اعمال اعمناء		انبیاءکرام کا حافظه ان کی پیچان حضور کی پیچان آ دار
1 • 17	le market	2	وضو پرموقو ف نهیں بریاں
1-1	•	41	سب کودلیل ہے حضور کودل ہے مانو یہ میرو
	حعنرت آدم ابوالبشرين اورحضور ابوالخلق يعن خلق	44	فَيِظُلُمْ مِنَ الَّذِيْنَ عَادُوْا حَرَّمُنَا
1+4	حعنرت آدم ابوالبشر ہیں اور حضور ابوالخلق یعنی خلق کی اصل کی اصل دوستانہ کلام کی جگہ عرش ہے دوستانہ کلام کی جگہ عرش ہے	۷۸	یہود پر تین وجہ سے طلال چیزیں حرام ہوئیں کسیسی
	دوستانہ کلام کی جگہ طور محبوبانہ کلام کی جگہ عرش ہے	^ A1	سود کسی و ین میں حلال نہیں ہوا بیر از سریر
1•	وراء	At	آمدنی کے کون ذریعہ حلال ہیں اور کون حرام سیاری استقدام سے میں مند
1+4	وراءے لکنِ الله کیشه کریسا آئزل	Ar	سود کا مال سودخوار کی ملکیت نہیں
	·		

يُحِبُ اللهُ	Y	\	تفسيرنعيمي بإره ٢
۵۳۱	كَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيْحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلهِ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيْحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلهِ	11+	شابداور شهيد كانفيس فرق
H-4	استنطاف استكباراور تكبرين فرق	11-	اب صرف حضور بی سبیل الله بیں
11-9	الا-دون-سوا-غيرمين فرق ولى اورنصير مين فرق	111	حضور کی نبوت پرالله کی گواهیاں
	حضرت مسیح مال کی طرف سے بشر ہیں۔حضرت	וורי	محوابيوں كے اقسام اوراحكام
اسما	جبريل كى طرف سے روحانی مخلوق	111	نَا يُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ
144	قانونی اورعشق والی عبادات وثواب میں فرق	112	التَّاسُ مِن حضرت خضر حضرت الياس بھی داخل ہيں
164	كَا يُنْهَا النَّاسُ قَدُجَاءَ كُمُ بُرُ هَانٌ مِّنْ مَ _ا يِّكُمُ		حضور کی ولادت مکه میں رہائش مدینه میں مگر آمد
۱۳۵	نور_نورمبين _نورمنير ميں عجيب فرق	ША	سارے جہاں میں
ے مما	حضور برمان يعنى الله كى دليل بي	119	حضور کی موت فوت نہیں حضور بعدموت زندہ ہیں
11"	حضورسرا پامعجزه ہیں اس کی تفصیل	. 119	رسول کے معنی اور رسالت محمدی ورسالت جبر یکی
	برہان سے مرادحضور ہیں نہ کہ قرآن اس کے قوی	177	موت میں اور دنیا سے چلے جانے میں فرق
1179	دلائل		حضور ہر جگه موجود ہیں مگر محسوں نہیں نیز آپ اپنے
	حضور دنیا میں رحمت ہیں برزخ میں فضل آخرت میں		فرض ادا کر کے ہیں اس لئے دوسروں کی امامت تماز
	ہرایت جیسے جاند کہ شروع ماہ میں ہلال ہے درمیان	144	میں جائز ہے
ا۵ا	میں بدرآ خر ماہ میں محق		کلمہ میں رسول الله کیوں ہے نبی الله اور حبیب الله
	حضور کے بعض معجزات از آ دم ہیں بعض ز مانہ ظہور	Irm	سنكيول هبيس
ior	میں بعض تا قیامت		حضوروہ نور ہیں جو گندوں میں آ کران کو پاک کرے
107	يَتْنَقْتُونَكُ عَلَى اللهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَالَةِ الْمُ	Ira	خودا ثرنه لے جیسے سورج کی شعاعیں یا بہتا یانی
	سب سے آخری آیت کون سے اور کب نازل	110	يَا هُلُالْكِتْ بِ لَاتَغُلُ وْا
104	<i>ہو</i> ئی ·	IFA	اولا د کی ضرورت فانی چیز کو ہے باقی کوئیس م
IDA	لڑ کیوں کے ساتھ بہنیں عصبہ ہیں اس کی دلیل	IFA	حضرت سيح كے بغير باب بيدا ہونے كے قوى دلاكل
	نسب سے مالی میراث ملتی ہے نسبت سے کمالی		إلى مَرُيكمَ اور في مويم كا فرق اور روح كے معانی
14+	ميراث	154	عجبيبهر وح الله مسمني وجه
171	سورة ما كده	127	حسرت سی مریم کے نطفہ سے نہیں صرف پیٹ سے
171	يَا يُهَاالَٰذِ بِنَ امَنُوَا اَوْفُوا بِالْعُقُودِ *	السالم	عجیبر و حالله کہنے کی وجہ منظم سے نہیں صرف پیٹ سے منظم سے نظم سے نہیں صرف پیٹ سے منظم سے نہیں صرف پیٹ سے جسم کی بیٹی نہیں وجہ فرق وجرفرق وجرفرق میں بیٹی نہیں وجہ فرق و

.1.1 14	7		18760.7.
لايُوبُ اللهُ	و تن م درا کی ادرات	177	قرآن مجيد كى منزلول كى تفصيل
144	قرآن مجيد نے فال کھو لنے کا طریقہ اور اس کا تھم	141	عقداور عهد میں فرق
IAA	فال لینے اور فال کمولئے میں فرق نبر میں علم نہ میں میں		نزول تحریم سے پہلے ہی حضور نے حرام حلال
يول.	نجومیوں سے علم غیب حاصل کرنا حرام ہے وا		جانورمسلمانوں کو بتادیئے <u>ہے۔</u> جانورمسلمانوں کو بتادیئے <u>ہے</u> کے
1/4	نبیوں ہے حاصل کرنا درست ہے	144	بر من شهر خ
زیں	بتوں کے نام کی مشائی ان پر چڑھاوے کی جیز		
1/19	شرعاً حلال بین نفیس بحث	144	نباتات و جمادات میں حرام وحلال کے قاعدے قرار میں کہ نمیں نامیں تھے۔ یہ مدر ادار مان
••••	ٱلْيَوْمَ يَيْسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمُ		قرآن کریم نے بعد ہجرت حرام طلال جانوروں اور عمر تندیم نریک کریں ہے۔
191	ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَاكُمْ		عورتوں کا ذکر کیوں کیا ہجرت ہے پہلےمسلمان کیا کیا ہے ۔۔۔۔
م کی	ال آیت کے بعد حضور تین ماہ حیات رہے کو کی حکم		کھاتے پیتے تھے معامل میں اس میں
191"	آيت نه آئي	142	حرام وحلال جانوروں کی پہچان
197	كمال كے جارمعنی	174	·
190	أكمكنت اور أثبتت مينفيس فرق	179	الَيْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ
***	دين ملت ندبب ميں فرق	141	شعائر الله کے کہتے ہیں
•	چیزحرام ہونے اور استعال حرام ہونے میں فرق مرد سرور کا میں منافقہ میں		ظالم سودخوار چور ڈ اکو ہے اپنا مال چھین سکتے ہیں حق
7 *1 -	مجبوراً کفر بکنا ضروری نہیں حرام کھانا ضروری ہے سینن	122	بداره المحترج والمراكات
7 • 1	اسلام کنفیر رموانی اور مراه می کاری در این می این در این می این در این می می در این می در این می در در در در در اسلام می کنفیر می موانی اور در می در	141	عرینه والول اورشریح کے جرموں میں فرق
	اسلام کے نفیس معانی اور دین محمدی کو ہی اسلام کیوا کہاجا تاہے	۱۸۰	حبساشة ايرُ الأده لبي وس كانتخظيم
r + i	به به به به به يَشْئُلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَّ لَهُمْ يَشْئُلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَّ لَهُمْ		م سر شر به کارم و از موسود ان و سرد و روی و د
r •r			بیار کو انسانی خون دینا حرام ہے فرقہ داؤدی کے
r+4	حضور ہے سوال پانچ قتم کے ہوتے ہتے ملہ مدد منہ پر		ا نز دیک سور کاصر فه گوشه په چه ۱۸
r-4	طیب وہ چیز ہے جے شریعت نے منع نہ کیا ہو مماہ یہ میں میں		نصبه او صنم مير في ق
r • A	امل اشیاء میں اباحت ہے سے درس میر مرمط ملے مستقید ا		بتوں پرچڑھاوے کی مضائی ہیںہ یا موشت حرام نہیں بر
r • A	کتے کے شکار کی آٹھ شرطیں ہیں ان کی تفصیل علی ت ے میں میں میں اس	·	الملبان كرنام روجع ومراء
r•9	علم کی تعریف اور جانو رکوبھی علم ہوسکتا ہے دور میں مورین بیرور		على النصب أورعند النصريم من بهية يريزة
rir	َلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ * مَا تَدَّ مَا الْطَيِّبَاتُ	1	گنگاجمنا کا مانی طال سراگرین می در ق گنگاجمنا کا مانی طال سراگرین می در ق
	ال كتاب كا ذبيحدان ك كهان حلال عورتي طلال	i '^	گنگاجمنا کا پانی طلال ہے اگر چہاس کی پوجا ہوتی ہے ،

	الأيُوبُ! لا الأيوبُ! لا	۷	هيريمي پاره ٢
اکنوں کا ذبیحان کی موروں ہے نکار کے متعلق اور کو اور اس کے اور کا نکٹی مقرض کے کا فیصل کے اس کا اکتروں کے انتخاب کی موروک زبر دیا۔ اس کا اس کو اور اس کا کا موروک نہیں کا اس کا اس کو اور اس کا کا اس کا اس کو اور اس کا کو اس کو اور اس کو کو	پیشاب پاخانہ سے وضو اور منی سے عسل کیوں	rim	ہونے کی تفصیل
اکردین کے اختاف ۱۱۸ کے ان گذشته تو فقی اَوْ عَلَى اسْفَوِ اِسْ مِن اَسْ مِ	واجب بوا	ria	محصنه کے معانی اور اس کے اقسام
تست می می است شرط و و و و و و و و و و و و و و و و و و و	کون می طبارت کس پانی ہے کرے		كتابيوں كا ذبيحه ان كى عورتوں سے نكاح كے متعلق
	وَ إِنْ كُنْتُمُ مَّرْضَى أَوْعَلَى سَفَرِ ﴿ مُوسَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال	PIA	ائمه دین کے اختلاف
ام اگریز دہر یہ بیں اور ان کی میموں سے نکاح ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳۹ ۱۳	به محم قرآن تیم میں نبیت شرط ہے وضومیں نہیں ہے ہو		سمسعورت نے حضور کو زہر دیا۔ کن صحابہ نے اہل
ام اگریز دہر یہ بیں اور ان کی میوں سے نگار کے استمام نعت کیوں فر بایا اکمال نعت تقدوم یہ کے استمام اور کون سے تحقد و میں کے استمام اور کون سے تحقد و میں کے استمام اور کون سے تحقد و میں کا اور سے کو کھونے سے دو شریس ٹوشا اس کی نیس تحقیق الذی تحقیق الدی	ہمارا غسالہ بیاری ہے کیونکہ وہ ہمارے گناہ لے کر	119	كتاب عورتول سے نكاح كيا
 ۲۱۹ وضوص نے کے اتمام نعت کیوں فر مایا اکمال نعت تعداد میں انتہا میں نعت کیوں فر مایا اکمال نعت تعداد میں کے اتمام اور کون سے تعداد میں کا اور خوص نے کورت کوچھونے نے وضوئیں ٹو فااس کی نفیس تحتین ۲۲۰ تعداد کے اتمام اور کورت کا نکاح کیوں حرام ہے کا انتہا گئی آگئی آگئی آگئی آگئی آگئی آگئی آگئی	تحرتا ہے حضور کا غسالہ شفاء ہے کہ وہ نور بن کر گرتا		كتابية ي نكاح حلال مونے كى جارشرطيس آج كل
تخدوج بر کا اقسام اورکون سے تخف کفارکو و ینا جائز جورت کوچو نے سے وضوئیس ٹو خااس کی نیش شخیت جورت کوچو نے سے وضوئیس ٹو خااس کی نیش شخیت حدوج بر یک کون جوام حدوث کا الحکام کی کون جوام ہے۔ حدور اللہ کی نعت بھی جو سے میں فرق حضور کور حمہ حدوث کی کہ	۳۸ . ز		عام انگریز دہریہ ہیں اور ان کی میمول سے نکاح
	وضوعسل کے لئے اتمام نعمت کیوں فرمایا اکمال نعمت	719	حرام ہے
تَا الْهُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِينَاقَكُهُ الّذِي كُولَ وَ الْمُكُولُوا نِعْمَةُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِينَاقَكُهُ الّذِي كَا النّهُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِينَاقَكُهُ الّذِي كَا النّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ	كيول شدكها		تخفدو ہدیہ کے اقسام اور کون سے تحفے کفار کودینا جائز
اَلَيْ عَالَيْنِ اللّهِ الْوَالْوَ الْمُنْ الْمُنْوَا اِذَا اَفْهُ الْمُ اللّهِ الْوَالْمُ اللّهِ الْمُنْوَا الْفَالَ اللّهِ اللهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهِ اللهُ الللهُ اللهُ ا	عورت کوچھونے ہے وضوئیں ٹو ٹنا اس کی نفیس شخفیق ۲۴۲	rr•	<u>ب</u> س کون حرام
	وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيْثَاقَهُ الَّذِي	rr•	كماني مرديمون عورت كانكاح كيول حرام ب
وضو شرف نماز کے لئے ضرورہ اخل نہیں ہوں اور نوب کی جو صور اللہ کی نوب کی بین اور نوب کر بھی جو صور کے وضور کے میں اور نوب کر بھی جو صور کی جو صور کی جو صور کی کہ	وَاثَقَكُمُ		لَيَا يُهَاالِّذِينَ امَنُوٓ الدَّاقُهُ تُمُ إِلَى الصَّلُوةِ فَاغْسِلُوا
وضوصرف نماز کے لئے ضروری ہے ۲۲۲ خور الله کی نعت بھی ہیں اور نعت کر بھی جو حضور کے مرضل اور کپڑے و بدن پاک رکھنا دیے ہی فرض ہے کہ الکت کے مرضل اور کپڑے و بدن پاک رکھنا دیے ہی فرض ہے کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ا	قیمت، اجرت، رحمت، نعمت میں فرق حضور کو رحمة	rrr	وُجُو ُهُ كُمُ
الرائد على المركب الم	عالمین کہانعمت عالمین کیوں نہ کہاں	rrs	وضو مسل كي محمم من حضور داخل نبيل
۲۲۲ نیک اَمنُوْا کُونُوْاقَوْ وَمِیْنَ بِنّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله الله الله الله	حضورالله کی نعمت بھی ہیں اور نعمت گربھی جوحضور کے		•
نماز کا تھم وضو و قسل کے تھم سے چھ سال پہلے آیا گر انسانی اور عدل میں فرق عدل کی بہت صورتیں ، بے اس ذمانہ میں حضور نے وضو و قسل کا تھم دیا و قات یا فتہ بزرگوں کو پکار نانا جا کر حرام یا ترک نہیں ۲۵۴ آٹھ چیز وں سے قسل اور وضو صرف نماز کے لئے فرض ہے گر قسل و پسے اور وضو سرف نماز کے لئے فرض ہے گر قسل و پسے اور وضو سے نماز کے لئے فرض ہے گر قسل و پسے اور وضو سے میں فرض اور فیل کے قسل میں نمیں فرض اور وفیل کے اور کون کسی اور پاؤں دھونے کے متعلق چار ندہ ہیں اور پاؤں اور پاؤں دھونے کے متعلق چار ندہ ہیں اور پاؤں میں میں سے ہو کے متعلق چار ندہ ہیں اور پاؤں دھونے کے متعلق چار ندہ ہیں اور پاؤں دھونے کے متعلق جار ندہ ہیں اور پاؤں کے متعلق جار کر کر اس کے متعلق جار کے کہ کر	ذربعه حاصل موده فتمت ہے درنه عذاب		محموعسل اور كبڑے وبدن باك ركھنا ويسے ہى فرض
اس زمانہ میں حضور نے وضوو خسل کا تھم دیا ۔ انصافی اورظلم میں بجیب فرق ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ ۲۵۳ ۔ تخط جیز وں سے خسل ۔ وفات یا فتہ بزرگوں کو پکار نانا جا نزحرام یا شرک نہیں ۲۵۸ ۔ ۲۵۸ ۔ قادر وضو صرف نماز کے لئے فرض ہے مگر خسل و یے ۔ ۲۳۰ ۔ اجر عظیم اور فضل عظیم میں نفیس فرق ۔ ۲۳۰ ۔ ۱۳۰ ۔ تا میں صحابہ کے مختلف جھنڈے اور کون کس یاؤں دھونے کے متعلق چار غرب ہیں اور پاؤں ۔ تا ہے۔	اَيَا يُنْهَا الَّذِينَ امَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلهِ ٢٥٠		<u>ج</u>
اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گرفسل ویسے اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گرفسل ویسے اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گرفسل ویسے اجتراف کا این میں اور وضل عظیم میں نفیس فرق کا این میں صحابہ کے مختلف جھنڈ ہے اور کون کس پاؤل دِصونے کے متعلق چار ندہب ہیں اور پاؤل	عدل اور عدل میں فرق عدل کی بہت صور تیں ، بے	•	نماز کا تھم وضو و عسل کے تھم سے چھ سال پہلے آیا گر
اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گر خسل ویسے اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گر خسل ویسے اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے گر خسل ویسے اور وضل عظیم میں نفیس فرق ۲۹۲ اجر عظیم اور فضل عظیم میں نفیس فرق ۲۳۰ پاؤل وصونے کے متعلق چار ندہب ہیں اور پاؤل تا ہے ہے متعلق چار ندہب ہیں اور پاؤل میں میں صحابہ کے مختلف جھنڈے اور کون کس	انصافی اورظلم میں عجیب فرق	rrq	اس زمانه میں حضور نے وضوو عسل کا حکم دیا
ہمی فرض ہمیں نفیس فرق ہمیں ہمیں نفیس فرق ہمیں اور پاؤں ہوئے کے متعلق جار ندہب ہیں اور پاؤں ہمیں ہمیں معالبہ کے مختلف جھنڈے اور کون کس	وفات یا فته بزرگول کو پیکار نا ناجا ئزحرام یا شرک نہیں سم ۲۵۸		آٹھ چیزوں ہے وضوٹو ثما ہے بانچ چیزوں سے عسل
یاؤں دھونے کے متعلق جار ندہب ہیں اور پاؤں تا مت میں صحابہ کے مختلف جھنڈے اور کون کس میں سر ک	وَعَدَاللَّهُ الَّذِينَ المَنْوَاوَعَمِلُواالصَّلِحْتِ		اور وضوصرف نماز کے لئے فرض ہے مگر عسل ویسے
	اجرعظيم اورفضل عظيم مين نفيس فرق	rm.	
وصونے کے دلائل ۲۳۱ کے جھنڈے تلے ہوگا	قیامت میں صحابہ کے مختلف حصنڈے اور کون کس		یاؤں دھونے کے متعلق حار ندہب ہیں اور باؤں ۔
	کے حصنڈ نے سلے ہوگا	771	وصونے کے دلائل

<u> زيوټانله</u>	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	•	سير-ي پاره ٢
	عیسائی فرقے مجھی متفق نہیں ہو سکتے	277	يَا يُهَاالَّذِ ثِنَ امَنُوااذُ كُرُوَانِعُمَتَ اللهِ عَكَيْكُمُ
191	حفرات محابہ کے اختلاف کی حقیقت		غازی کوتمن چیزوں سے پر ہیز اور تمن چیزوں برغمل
-	مسلمانوں کی فرقہ بندی اور عیسائیوں کی فرقہ بندی	77 A	ح <u>ا</u> ئے
۲۹۳	میں فرق میں فرق	14.	وَلَقَدُا خَدَاللَّهُ مِينَاكَ بَنِي إِسْرَاءِيلَ
791	الْمَالِكُتْبِ قَدْجَاءَ كُمْ رَسُولُنَا	721	نقیب کے معنی اور ان کی تعداد
	حضور کی ولا دیت ،سکونت ادر آید میں فرق جاء سی	727	بی اسرائیل بردونمازین فرض خصیں
r92	ولدفيكم مين فرق		اسلامی نماز اور اسرائیلی نماز میں بہت ہے فرق ان
	حضور کی وفات سے ولا دت ختم ہوئی آ مدختم نہیں		کی تفصیل
r92	ا مولاً د چیسر سر از مراس این کار کار این	127	تعزيرا ورقرض حسنه كيمعني
	حضور دنیا میں آگر نبی نہ بنے بلکہ نبی بن کر دنیا میں		اسرائيلى نماز وزكؤة اوراسلامي نماز وزكؤة كيفوائد
19 2	آئے	124	میں فرق یوں بی ہماری نماز اور صحابہ کی نماز میں فرق
19 2	جیے سورج طلوع ہو کرنہیں جمکتا بلکہ جمکیلا خود ہے	724	
	موجوده الجيليس اورتو بين انبياء كرام	1	مدینه منوره کب بسات اوران کی قوم یهاں کیوں آباد
	ہم نے تمام صفات دنیا میں آکر لئے تو یہاں ہی	129	3-97
	جھوڑ جاتے ہیںصرف انسانیت لائے وہ لے جاتے		نماز کے لئے اقیہ مو اکیوں ارشاد ہواد وسری عبادات
19 A	مار خوار در به براها		
799	ن کے بین ا		l l
	اطاعت عقل سے ہوتی ہے اتباع عشق سے ان		
۱+ ۳	دونوں میں فرق	,	کمزوری کی بناء پرمعافی کی آیات منسوخ ہیں اخلافی بریسر
۳.۲	• 6		معافى كااب بحى تكم باس معانى سے نظام عالم قائم
r-r	و المراقع أكد في التوريس المروي المروي التوريس	F MA	
٣•٢	مضور قرآن مجیدے افضل ہیں اس کے دلائل	P PA	وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوٓ النَّانَطُى مَا خَذُنَامِيْتَا قَهُمْ ٢
۳+۵	کھا تا بینااولا دنورہونے کے خلاف نہیں	TA.	·
	ل کے شکم سے پیدا ہونا۔نورانیت کے خلاف نہیں 🛾		
	صور بعد د فات لوگوں کو د لی قطب مومن بنا رہے		عیسائیوں میں فرقے بندی کیے ہوئی

حِثِ اللهُ	<u>ี</u>	9	هميريمي پاره ٢
779	ہزارسال کا فاصلہ ہے۔		ہیں جیسے سورج ڈو بے کے بعد جاند اور تارول کو
	وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِ إِلْقَوْمِ اذْ كُرُوْا نِعْمَةَ اللهِ	٣٠٧	چکائے
٣٣٢	عَكَيْكُمْ		لَقَدُ كُفَرَ الَّذِينَ قَالُوَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيِّحُ ابْنُ
۳۳۵		۳+۸	مَرْيَمَ
mm4	نبي زاده كافر بهوجاو بے توعزت كالمستحق نہيں		بت پرستوں اور نی ولی پرستوں کی تر دید میں نہایت
	بزرگول کے شہروں کوشریف یا مقدس کہنا بہت اچھا	mile	تغیس فرق میرون
۳۳۸			بندہ رب کا مظہر ہوتا ہے کل نہیں ہوتا۔مظہر اور کل ن
m/r+	قَالُوْ الْيُهُوْسِي إِنَّ فِيهَا قَوْمُا جَبَّامٍ بِينَ	717	میں تفیس فرق میں سے میں
٢٦٣	لفظ جبار کے معنی	11/2	وَقَالَتِ الْيَهُوُدُو النَّطْلَى نَحْنُ أَبُنَّوُ اللهِ
	جس دل میں نبی کی عظمت نه ہوگی اس دل میں کفار پر	1719	انبیاءاور دوسروں کی محبوبیت میں فرق سیست میں میں میں
۳۳۵	کی ہیبت ہوگی	٣19	بشر کہنے کی تمین صورتیں سریں
٣٣٦	۲ ستمبر ۱۹۲۵ء میں پاکستان کی بھارت پر فتح		الله کی پکڑے ہے بیجنے کی صورت صرف زاری ہے زوریا
٢٣٧	بہتے درخت جاری کشتی کی نفیس گفتگو ۔	٣٢٠	زرتبیں بچاکتے
۳۳۸	قَالُوالِيُوسِي إِنَّالَنَ نَّدُخُلَهَا آبَدًا	٣٢٣	الْكُلُّبُ وَالْكُلُّبُ وَالْمُالِكُلُّ وَالْمُالِمُ الْكُلُّ وَالْمُالُكُالُّ وَالْمُالُكُالُّ وَالْمُالُكُال
201	بددعا تنین طرح کی ہوتی ہیں		قرآن مجيدنه ابل كتاب كوكافر يامشرك كهه كركيون
201	میدان شیر کی بیائش	277	نه پکارا
rar	موی علیهالسلام کی و قات آپ کی عمر شریف		حضور مس کے پاس مس شان سے آئے سورج کا
ran	وَاتُلُعَكِيهِمُ نَبَا ابْنَىٰ إِدَمَ بِالْحَقِّ		طلوع عام ہے جیکانے کے لئے باتی چند طلوع خاص تنہ ہے۔
۳4٠	جناب حواکے جالیس بچے ہوئے	224	نقیں شخقیق بر را را را را
777	حضور ہابیل و قابیل کے واقع سے خبر دار تھے		اصحاب فترت کون لوگ ہیں اور حضور کی ولا دت
	حضرت عثمان نے باغیوں سے جنگ نہ کی اور	۳۲۷	۵۲۹ء میں ہےزمانہ نبی اور زمانہ نبوت میں فرق مند کر
m 44	حضرت علی نے جنگ کی فرق کیا ہے		حضور کی بشارت و نذارت اور دوسرے نبیوں کی
۲۲۳	فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيْهِ	۳۲۸	بشارت ونذارت می <i>ن فر</i> ق میند در این ایران
٨٢٣	غراب بخریب بخروب کے معنی قت		حضرت موی وغیسی علیباالسلام کے درمیان سترہ سو
	فل ہابیل کاواقعہ اس قل کے بعد بعض درختوں میں		سال اور حضرت اساعیل اور حضور کے درمیان جار

يُوْجُالِكُ	9		يرس پارها
	بادشاه کوفوج اورفوج کو بادشاه کی ضرورت ہے مگران	P749	کانٹے اور بعض کے پھل کھٹے یا کڑ دیے ہو مختے ر
٠٠ ٠	توسلوں میں فرق	21	انسان نے کون سے کام کس جانور ہے سیکھے سید سر
٠٠ م	توسل نسانی ، جنانی عملی کا فرق اور حضور ہے مانگنا	747	کیاانسان کوے کاشاگر دیے
۲۰۲	اِتَّالَٰذِيْنَ كَفَرُوْالَوْاَنَّ لَهُمُ مَّافِى الْأَرْضِ	٣٤٣	عداوت نبی اورمحبت نبی کے کفروں میں فرق سیمیں میں میں تقریب
	جزاك كے قيامت كادن اس كے ركھا كيا ہے تاكہ		مِنْ أَجُلِ ذُلِكَ ۚ كُتَبُنَا عَلَى بَنِيَ إِسْرَآءِيلَ أَنَّهُ
	الصال تواب سارے جمع ہوجاویں پھرسب کا نواب	m 2m	مَنْ قَتَلَ سر د سر ق
۲٠٦	دیاجاوے	24	آٹھ جرموں کی سزاقل ہے کہ سر سر میں میں
۴٠٨	وَالسَّارِكُ وَالسَّارِ قَهُ فَاقْطَعُوْ ا آيْدِيهُ مَا	727	مسمی کوزندہ کرنے کی سا ت صورتیں میں میاں میں میں میں میں میں میں میں میں میں می
	چوری کی آٹھ شرطیں ہیں پانچ مال میں ایک جگہ میں	۳۸٠	قابیل ہے قصاص کیوں نہ لیا گیا د :
۰ ۹۰	ا ہداد		حضورولادت ہے بہلے دنیا میں آ مجئے اور وفات کے بھر نہ بہر
7° 17	ملک وملکوت میں فرق	۳۸۱	بعند بھی یہاں ہے ہیں گئے میں میں ہوں ہے
سا س	چوری کے متعلق گیارہ اصول قوانین	MAT	ٳٮٚۜٮؘٵڿۜڒٚٷؙٵڵؽؚؿؽؠؙۼٵؠؚؠؙٷڽٵۺٚ <i>ۿ</i>
	ہرنیکی الله کی عبادت ہے اور حضور کی اطاعت لہذا	۳۸۳	ڈ اکو کسے کہتے ہیں۔غازی مسلمان ڈ اکوئبیں . ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
دام	دو ہرا تو اب ہے	710	چوری ژکیتی ،راه ماری اور مکابر ه میں فرق تریک است سر سی
	لَيَا يُهَاالرَّسُولُ لا يَخُرُنُكَ الَّذِينَ يُمَامِعُونَ فِي	724	تو به کریلینے والے ڈ اکو کا حکم میری میرین
۲۱۶	الْكُفْرِ	m 19	جارمسلمانوں کی نماز جناز ہبیں پیرویر نیاست میں میں
	سارے قرآن میں نیا تیھاالؤسول صرف دو جکہ ہے		نَّا يُنْهَا الَّذِيْنَ امَنُوا اتَّقُوا اللهُ وَ ابْتَغُوَّا إِلَيْهِ
1719	یاایها النبی پہت جگہ	1791	الْوَسِيْلَةَ تَوْمَا مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ
۳۲۳	منافقين كوتل كيون نبيس كمياجا تاتها		تقویٰ کے معانی اس کے اقسام اور تقویٰ کا ڈھانچہ
۳۲۳	ع من قرط مافق بريط		اوراس کی روح وسیله وصیله میں نفیس فرق مرکب میران
	حضور نے یہودزانیون کورجم کیوں کرایاوہ تو مسلمان 	m90	
<u>የ</u> የተሰ	— .	. T90	ا بنیاءاولیاءان کے نام ان کے تبرکات وسیلہ ہیں معمد اس میں ذ
(* F.	دَمَنْ يُردِ اللهُ فِتُنَتَهُ	;	اعمال کو یا یانی وصابن ہیں۔مقبول کی نظر کو یا دھونے ملامات
۳۲	تت کے معنی رشوت کی جا رفتمیں فتو کی کی اجرت	r mq2	والا ہاتھ وسیلہ کے مسئلہ پراعتراضات وجوابات
۳۳	م المحمد والمحمد ويحمد ويحمد والمحمد و	r prac	ا نكاروسيله مين و مالي اور مرزائي أيك بين

يُوبُ اللهُ	لانٍ لانٍ	11	تغییرتعیمی پاره ۲
ساله ما	وَ اَنْزَلْنَا اِلِيُكَ الْكِنْبَ بِالْحَقّ	444	وفعظلم کے لئے رشوت دیتا جا تزہے
W4W	أنْزَلْنا اليكمين فرق		مخلوط آمدنی والے کے ہدیے دعوت میارہ آمدنیاں
۵۲۳	حق وباطل کے معانی	۲۳۳	حرام بیں
۵۲۳	مهيمن ادرمحافظ ميں نفيس فرق		قاسموں کے فرق سے تقسیم میں فرق حضور قاسم اعلی
٢٢٦	شرع اورشر بعت کی نفیس شخفیق	ساساس	<u>ښ</u>
۲۲۳	شريعت أورمنهاج ميس فرق	ساساسا	وَ كَيْفَ يُعَرِّمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْلُولَةُ
rz.	حضورها کم ہیں۔قرآن حکم ہے	ه۳۳	حاكم اورتكم ميں چند فرق
14	حصرات انبيآء واولياء حجوية معبودتين	42	مخزشته نبيول كى نەكتابىل رېيل ندان كى تعلىمات
	حضور مزول قرآن کے معہا ہیں اور تبلیغ قرآن کے	4	إِنَّا ٱنْرَلْنَاالتَّوْلُهُ فَيْهَاهُ لَكَى
	مبداء اور حضرات محابه حضرت جبریل کی طرح		نور اور ہدایت میں فرق نبی ہدایت، ایمان ہیں
72	واسطه	اسم	كتاب مدايت اعمال
	شرّیعت ہر امت کو ملی مگر طریقت صرف حضور کی		مخلوق ہے خوف حرام بھی ہے کفر بھی فرض بھی ایمان
424	امت كوشريعت وطريقت كنفيس فرق	٣٣٢	بچى . مى
_የ ∠ዮ	وَ اَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا آنُولَ اللهُ		دین حق وہ ہے جس میں اولیاء الله ہول۔ جس
	سامری کا نام موی تھا۔حضرت جبریل نے اسے	۵۳۳	حدیث پرعلماءاولیاء کمل کریں وہ قوی ہے
۳۸۱	برورش کمیا تھا	۳۳۸	وَ كُتَبُنَاعَكَيْهِمُ فِيهَا آنَ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ
	اَيَا يُنِهَا الَّذِينَ امَنُوا لَا تَتَّخِذُ وَاللَّهُوْدَوَ النَّظْرَى		قرآن مجيد مين نفس كتيزمعني مين ارشاد موا قصاص
۳۸۱	اَ وُلِياً ءَ	<i>۳۵۰</i>	واجب ہونے کی جارشرطیں ہیں
٣٨٣	ولی مصدیق ،حبیب میں فرق	۳۵۳	نی شیخ استاد باپ پرقصاص نہیں
۳۸۳	کفارے محبت کیوں حرام ہے	٣۵۵	وَقَفَيْنَا عَلَىٰ اثَّاٰ مِهِ مِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَهَ
۴۸۸	فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ شَرَضٌ		توريت والجيل كى بعض آيات اب بھى واجب العمل
٣٩٣	محبت نفسانی ایمانی اورمحبت شیطانی میں فرق	64	ייט
۲۹۳	ڽٙٳؘؿؙۿٵڷڹؚؿٵؘڡؙڹؙٷٳڡٙڽؙؾٞۯؾؘڎٙڡؚ <i>ڹ۫ڴ</i> ؙؠؙۼڽ۫ۮؚؽڹؚ؋		كماب، كلمه، دين، عزت ان سب كيشتى بان
	حضور کے زمانہ میں تین اورصد بق اکبر کے زمانہ میں	r*4 * *	ا نبياء <u>ب</u> ن نشد
144	آٹھ قبیلے مرتد ہوئے	۲۲۳	مضبوط پشتی بان سے دیوار مضبوط ہوتی ہے

يُحِبُ اللهُ	sý í	۲ .	تفسیر تعیمی باره ۲
-	اہل کتاب وہ جس تک کتاب کے صرف نفوش	۵۰۰	محبت كي تتمين صبيب وظليل كافرق
۵۲۵	پېنچى پېنچى	۱۰۵	جهاداور قال میں فرق
۵۲۵	ابل ایمان وه جس تک کتاب کا نورینیچ		حضرت ابو بمرصد بق کی خلافت: قرآنی آیات حضور
	حضور پرایمان پہلے ہے قرآن وغیرہ پرایمان بعد		کے قول وعمل اجماع امت سے ثابت ہے لہذا قطعی
۲۲۵	ين ين	٥٠٣	تقینی ہےا <i>ں کا ا</i> نکار کفر ہے۔
اسم	وَ إِذَا جَاءُو كُمْ قَالُوٓ الْمَنَّا		سیدوں کے دادا حضرت علی ہیں، نانا ابو بکر صدیق
٥٣٣	حضورکے پاس آناحضورکود مکھنادوشم کا ہے		فرده بنت قاسم حضرت امام باقر کے نکاح میں آئیں
مسه	سرعت وعجلت اوراثم وعدوان ميں فرق	۵+۳	اوران ہے امام جعفرصا دق ہیدا ہوئے
م۳۵	علاء شيطاني نفساني اورعلماءر باني ميں فرق	۵۰۳	•
٩٣٥	وَ قَالَتِ الْيَهُوْ دُيَنُ اللَّهِ مَغْلُوْ لَةٌ		صحابه کرام کی جنگوں کی وجہ کیا حضرت فاطمہ جناب
	محمر میں اتفاق روزی میں برکت کا مجرب بہترین	0.4	صدیق سے ناراض تھیں
	عمل الم	۵•۸	اِنْهَاوَلِيَّكُمُ اللهُ وَمَسُولُهُ وَالَّذِيثَ امَنُوا
	حضور مدایت ایمان دیتے ہیں قر آن مدایت اعمال	۵1•	ركوع بمعنى خثوع وادكعى مع المواكعين
	مسلمانوں کی آپس کی لڑائیاں رحمت بن جائیں گی	· 611	الله رسول اورمسلمانوں کی مدد دائمی ہے
۵۳۸	جيسے طاعون كى موت	۵۱۲	خضرت على كى خلافت بلافصل كى شخقيق
	۲ ستمبر ۱۹۷۵ء میں پاکستان پر ہندوستان کاحملہ اور	٥١٣	ركوع میں خیرات کی شخفیق
۵۳۸	پاکستان کی فتح عظیم	ماد	ولی، ناصر مجبوب میں فرق
٩٣٥	وَلَوْاَنَّ الْمُلْكِتُ إِمَنُواوَاتَّكُوْا	ria	كر بلاميں جيت امام حسين كى ہوئى ہارايزيد
۵۵۵	لينكى رزق كاعلاج تقوى ہےنه كه برتھ كنٹرول	ria	بلاواسطهاور بالواسط نغمتون كافرق
۵۵۷	يَا يُهَاالرَّسُوُلْ بَلِغُمَا ٱنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ تَرْبِكَ	214	يَّا يُنِهَا لَذِينَ امَنُو الاتَتَّخِنُ واالَّذِينَ التَّخَلُوا
۵۵۹	رسالت اور بعثت میں فرق		نودى للصلونة اورنودى الى الصلوة م <i>ين فرق</i>
٩۵۵	حضور کی وحی تین شم کی ہے۔	٥٢٢	•
٠٢٥	معصوم ومحفوظ كافرق		کل کتنی اذا نیں ہوئیں اور حضرت بلال حضور ہے۔ سیسی میں اور میں اور حسور سے میں اور حسور سے
	علم رسول وحى رسول اور حا انؤل الى الوسول مين	٥٢٣	آ گے جنت میں جا کمیں سے نہ میں بیر میں میں د
الاه		۵۲۳	

إِيُحِبُ اللَّهُ	g im		تغیرتعیمی پاره ۲
	ثالث ثلثه اورثالث اثنين مس فرق	۱۲۵	۔ تبلیخ صرف ما انول الی الرسول کی ہے ۔ ۔ ۔ تبلیخ صرف ما انول الی الرسول کی ہے ۔
	الوہیت مسے کے متعلق عیسائیوں کے عجیب عقیدوں	٦٢٥	غدىرخم كاوا قعهاورعيدغدير كي حقيقت
۲۹۵	ي تفصيل	۳۲۵	حضور کی تبلیغ اور علماء کی تبلیغ میں فرق
۵۹۷	توبهاوراستغفار مين شرط مغفرت ورحمت مين فرق		حضور کی وفات قرآن مجید ہے اور اگر میرا اونٹ مم
۵۹۸	اوصاف هيقيه صفات اضافيه مين فرق	rra	ہوجائے تو قرآن ہے نکال سکتا ہوں
٧٠٠	غا فر، غفار ، غغور کا فرق		قُلُ نِيَا هُلَ الْكِتْبِ لَـُنَّمُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيِّبُوا
	حسن کی بہار عشق ہے سخاوت کی بہار بھکار یوں ہے	rra	التوراية
	غفاری کی بہار گناہ گاروں سے شفاعت کی بہارخطا	۵4.	حضورمنتهائة قرآن بين اورلوك مدعائة آن
4+4	کارول نے	۵۷۲	اِتَّالَٰذِيْتُ اَمَنُوا وَالَّذِيْنَ عَادُوْا
4.5	مَا لَسِيهُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَا رَسُولُ		لفظ صابیء کی شختی اور حضرت ادر لیس کی ملت کے
4+1°	رسالت جبريل اوررسالت محمدي ميں فرق	020	
۵۰۲	صادق وصديق مين فرق	۵۷۳	والمصابنون كورفع كيول بوانفيس يحقيق
4.4	قل فرمانے کے موقعے اور خطاب	۵۷۸	لَقَدُا خَذْنَامِيْتَاقَ بَنِي إِسْرَآءِيل
	معرت مسيح صورة بشر سيرة فرشته تنص يول بي		معضرت موی ولیسی علیهم بالسلام میس کتنا فاصله ہے اور
711	ہمارے حضور جمارے حضور	۵۸۰	درمیان میں کتنے نبی آئے
411	عبادت اوراطاعت میں فرق	۵۸۳	Ce
411	، اطاعت چند کی عبادت صرف ایک کی ہوسکتی ہے	۵۸۷	لَقَدُ كُفَرَالَذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيِّحُ
411	قُلْ يَا هَلَ الْكِتْ بِ لاتَغُلُو الْيُدِينِكُمُ عُلْ يَا هَلَ الْكِتْبِ لاتَغُلُو الْيُدِينِكُمُ	۹۸۵	· · · i · · · · · · · · · · · · · · · ·
4114	حضور کو بادیوار میں عالم ساریہ دیوار		الثهسب كارب ہے تكرنى ولى كااور طرح عوام كااور
,,,	یہ میں ہوئی ہوئیں۔ شریعت طریقت حضور کی اداؤں کا نام ہے جیسے صبح	٠٩٠	- L
416	شام سردی گرمی سورج کے حالات بیں		عیسائیوں کوحت نہیں کہ سب کوعیسائیت کی دعوت دیں
	دین میں غلو (زیادتی) حق بھی ہوتی ہے اور ناحق بھی	۱۹۵	الم حود عبسان و بن اثنا سرند
,,,,	نِيَا هُلَ الْكِتْبِ كيوں كها الله موى يا الله عيسى كيوں الله الكِتْبِ كيوں كها الله موى يا الله عيسى كيوں		الوہیت عبدیت کے ساتھ جمع نہیں ہوسکتی نورانیت
·YIZ	•	۵۹۲	جمع ہو شکتی ہے
	سیر بیا کتاب والا کا فرہوسکتا ہے نبی والا کا فرنبیں ہوسکتا	۳۹۵	こくこく きょくしょ しんしょうちょう うりくぎじきぎし
1 /	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		

بسيراللوالرخلن الرّحير

لايُحِبُّ اللهُ الْجَهُرِ بِالسَّوْءِ مِنَ الْقُولِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ الْمُ

نالپند کرتا ہے اللہ ظاہر کرنابری بات کالیکن وہ جوظلم کیا جاوے

الله يسندنبيس كرتابرى بات كااعلان محرمظلوم ي

وَ كَانَ اللَّهُ سَيِيعًا عَلِيهًا ﴿ إِنْ تُبُدُوا خَيْرًا اَوْتُخْفُولُا وَتَعْفُوا

اور بالله سننے والا جانے والا۔ اگر ظاہر کروتم بھلائی کو یا چھیاؤتم اے یامعافی

ادرالله سنتاجا نتاہے۔اگرتم کوئی بھلائی علانیہ کرویا حصیب کریا کسی کی برائی ہے

عَنْ سُوَا عِنَالًا كَانَ عَفْوًا قَلِيرًا اللهَ كَانَ عَفُوًّا قَلِيرًا اللهَ

ووتم برائى سے يستحقيق الله بمعاف فرمانے والا قدرت ركھنےوالا

درگزر کروتو بے شک الله ہے معاف کرنے والا قدرت والا ہے

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح کاتعلق ہے۔ بھلا تعلق پچھلی آیات میں الله

تعالی نے منافقوں کی پردہ دری فر مائی تھی۔اب اس کی وجہ بیان ہور ہی ہے کہ چونکہ منافقین ظالم

العلقات

ہیں، مسلمان اور اسلام مظلوم ہیں۔ ظالم کی پردہ دری کرنا اچھاہے تا کہ دوسرے اس کے ظلم سے بجیس اس لئے اس ستار عیوب نے ان برامیبوں کی پردہ دری کی۔ دوسرا تعلق۔ پیملی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ جومنافق تو بہر کے اپ آپ کو درست کرلیں تورہ مومنوں مخلصوں کے ساتھ ہی ہوں گے تو شبہ ہوسکتا تھا کہ پھر بھی مخلص بن جانے والے منافقین مسلمانوں کے طعن سے نہ بیں مے اپئے گزشتہ کرتو توں کی وجہ ہے۔اب اس آیت میں اس شبہ کوز ائل کیا جار ہا کہ بیں اب جومسلمان ان كر شنه نفاق برطعن كركاوه الله تعالى كونا يبند موكا - تيسوا تعلق - بجيلي آيت كريمه مين ارشاد مواقعا كه اكرتم مومن شاكر بن جاؤتو بهم تم كوعذاب كيول دي؟ اب مومن شاكر بننے كاطريقه سكھايا جار ہاہے۔ برى باتوں كا اعلان نه كرنا، نیکیاں جیب کربھی کر نااور علانیہ بھی کرنا۔صرف دعوی ایمان ، دعویٰ شکر کافی نہیں۔

بيآيت كريمه حضرت ابو بكرصديق رضى الله عنه كے حق ميں نازل ہوئی كه ايك بار ايك شخص آپ كی شان میں زبان درازی کررہاتھا، آپ نے بہت صبر فرمایا مگر وہ بازنہ آیا تب آپ نے بھی اے

جواب دیاس پرصفور ملی آیا نے نے دلیا کہ استک کے فرشتا ہماری طافعہ دیا تو دواب دیا تو

وہ فرشتہ چلا گیا۔تواس پر بیآیت کریمہ نازل ہوئی (خزائن، کبیر،خازن) جس میں حضور مٹٹی ڈیٹی کی تائید فرمائی گئی اور حصرت ابو بکر کی تسلی تشفی ۔تو حضرت صدیق کا بیہ جواب دینا نا جائز نہ تھا کہ وہ مظلوم تصے اور مجبوب مٹٹی ڈیٹی کا بیار شاد بیان افضیلت کے لئے ہے۔غرضیکہ بدلہ لینا جائز اور درگز رکرنا بہت ہی بہتر ہے۔

دوسری روایت-ایک خفس کے ہاں مہمان گیا، اس نے اس مہمان کی کوئی تواضع اور خاطر نہ کی اس نے لوگوں اسے اس کی ہے مروقی سج خلقی کی شکایت کی۔ اس ہے متعلق بیآیت کریمہ نازل ہوئی۔ جس میں اس مہمان کی حمایت کی گئی کہ اس کی شکایت ہے کہ وہ مظلوم ہے (خازن، روح البیان) خیال رہے کہ شریعت میں جوعزیز، دوست، واقف آ دمی ملئے آ وے مہمان ہوکراس کی مہمانی تین روز تک اس کاحق ہوارکسی کاحق مارناظلم ہے اس لئے اِلّا مَن ظلم مللے ملک درست ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ جواجنی شخص اپنے یاکسی کے کام کے لئے ہمارے پاس آئے، وہ مہمان نہیں، اس کی خاطر مدارت اس کاحق نہیں اگر خاطر کردے تو صاحب خانہ کی مہر بانی ہورے مہر بانی اور۔

لایجٹ الله توی تربیہ کہ یہ جملہ فی محض نہیں بلکہ فی عدولی ہے۔ یعنی اس کے معنی بیہیں کہ الله تعالیٰ پندنہیں فرماتا۔ تا کہ مطلب میہ ہوکہ نہ تو پسند فرماتا ہے اور نہ ناپسند۔ نہ تو اس سے راضی ہے نہ ناراض۔

تفسير

ے ظلمت سے جس کے لغوی معنی بیں اندھیرا۔اصطلاح میں کسی کے حق مارنے کو یا دوسرے کی ملک میں بغیرا جازت تصرف کرنے کوظلم کہا جاتا ہے۔ کیونکہ بیآ خرت میں اندھیریوں کا باعث ہے۔ حدیث پاک میں ہے الطلم ظلمات یوم القيمة يظلم سے مرادمطلقاً ظلم وستم ہے۔خواہ جانی ہویا مالی یا ایمانی یا عزت کاظلم۔اس وسعت کوخیال میں رکھا جائے،اس ہے بہت ہے۔خواہ محص ظالم ہوں گے۔خیال رہے کہ ظالم کے عیب کھولنا شرعاً جائز ہے۔خواہ محص ظالم ہویا قومی ظالم یا وطنی ظالم ہویا دینی ظالم۔اللہ تعالیٰ نے ولید ابن مغیرہ کے دس عیب کھولے جتیٰ کہ اسے دنیم بعنی ولد الزنا فر مایا کہ وہ حضوریر زیاد تیاں کرتا تھا لیحن شخصی ظالم تھا۔ یونہی کفار۔ابولہب وغیرہ کے عیوب ظاہر کیے۔ کیونکہ وہ ملکی وقو می و دینی ظالم تھے۔اس ا طرح اگرآئندہ ظلم کااند بیٹہ ہوتو کسی کو کسی ہے عیب پرمطلع کردینا جائز ہے، بدمعاملہ آ دمی کی بدمعاملگی بتادینا۔حا کم یا باد شاہ کو خفیہ غداری کی خبردینا وغیرہ سب کھے جائز ہے الا من ظلم میں بہت وسعت ہے۔ و کان الله سبیعا علیہ اس جملہ کی تفسیریں بار ہابیان ہوچکی ہیں کہ سکانَ صفات الہیہ میں دوام کے لئے ہوتا ہے بعنی تھا اور ہے اور رہے گا سہیع علیم دونوں رب تعالیٰ کی صفات ہیں۔ بمقابلہ من کے علیم میں زیادہ وسعت ہے کہ مع کا تعلق صرف آواز و کلام ہے ہے مگر علم کا تعلق تمام معلومات ہے ہے۔ جیسے قدرت سے علم وسیع ہے کہ قدرت تو ہرمکن کے متعلق ہے گرعلم واجب ممکن ، اور ممتنع سب مستعلق ہے۔مقدورات الہیہ مسموعات الہیہ معلومات الہیہ سب غیرمتنا ہی ہیں گرمعلومات ان سب سے زیادہ ہیں یعنی النه تعالی تمہاری باتوں وغیرہ کو سننے والا ہے۔تمہارے دلوں کے ارادوں وغیرہ کو جانتا ہے۔ جب وہ تمہارے عیوب جانتے ہوئے تمہارے عیب چھیا تا ہے تو تم کو بھی بندول کی عیب پوشی کرنی جا ہیے کہ بیسنت الہیہ ہے یا اگرتم نے لوگول کی پردہ دری کی تورب تعالیٰ تمہاری پر دہ دری کرے گا کیونکہ وہ سمیع علیم ہے۔تم دوسروں کی پر دہ پوشی کروتا کہ تمہارے عیب حصے رہیں یا یہ فرمان خوف واميد دونوں كوشامل ہے۔اے گناه گارو!الله ہے ڈرو،وہ سميع عليم ہے اوراے نيك كارو!الله ہے اميدر كھوكہوہ من وعليم - إن من أو أخرا أو تعفولا - تبد وابنا ب ابداء سي معنى ظاهر كرنا جس كامخالف بالحفاء خيال ر ہے کہ بَدُو مجرداور باب افعال میں ظہور کامعنی ویتا ہے گھر باب افتعال میں آ کرنٹروع کر دینے یا شروع ہوجانے معنی دیتا ہے،ابتدا کے معنی بیں شروع کرنا کیونکہ چیز شروع ہو کر ظاہر ہوجاتی ہے۔ نیکی ظاہر کرنے کی تین صور تیں ہیں علانیالوگوں کے سامنے نیکی کرنا۔خفیہ کی ہوئی نیکی کوزبان یا تلم سے بیان کردینا۔علامات سے نیکی ظاہر کردینا بیتینوں صورتیں نیکی ظاہر کرنے کی بیں۔ان تینوں سے خالی ہونااخفاء (چھیانا) ہے۔علماء کے ہاں ہروہ جائز کام ہے جورضائے الٰہی کی نیت ہے کیا جائے۔ ریائے لئے نماز پڑھنا خیر یعنی نیکی نہیں۔اورادائے سنت کی نیت ہے کھا نا بینا اورسونا خیر ہے۔صوفیا کے ہاں خیروہ ہے جس ے الله انسر سول راضی ہوجا کمیں۔ شریاسوءوہ ہے جس سے وہ ناراض ہوں ۔منافقوں کا کلمہ پڑھناسوءتھاا ورحضرت ابوامیہ عشمری کا ایک موقعہ پر کفر کہددینا خیر تھا۔خیر سے ہر چھوٹی بڑی بھلائی مراد ہے بعنی اےصحابیو! یااےمسلمانو! یااے انسانو! یا ا ہے تمام جمن وانس وفرشتو! تم جو بھلائی ظاہروا علانے کرویا چھیا کر گھے تیسرامعنی زیادہ مناسب ہے۔ خیال رہے کہ اللہ اتعالیٰ ہر

martat.com

خبروشركوجا نتاہے مگريہال صرف خبر كا ذكر فرمايا۔ كيونكه يہال اميدولا نامقصود ہے **اُوْتَعَفُّوْ اعَنْ مُوْتِ عَلْفُوْ** ابناہے عَفُوْ ہے جمعنی مث جانا۔معافی کوعفواس لئے کہتے ہیں کہ اس سے گناہ یاحق مث جاتا ہے۔عفو کے معنی بڑھنے بڑھانے کے بھی بين-رب تعالى فرماتا ب: حَثَّى عَفَوا وَّ قَالُوا (اعراف: ٩٥) حضور فرمات بين قصوا الشوارب واعفو الحيي (الحديث) قصور بخش دينے كومعافى اس كئے بھى كہتے ہيں كه اس سے آپس كى محبت برحتى ہے يا معافى دينے والے كے الله کے ہاں درجات بڑھتے ہیں یالوگوں میں عزت بڑھتی ہے۔ مسوء سے مرادوہ ظلم یازیاد تی ہے جود وسراتمہار ہے ساتھ کرے۔ سوء کے گفظی معنی ہیں نا گواری اس لئے ستر کوسوء ہ کہتے ہیں کہ اس کا کھل جانا نا گوار ہوتا ہے ہر نا گوار چیز سوء ہے خواہ جانی یا بدنی یا مالی یاز بانی کسی کوگالی دینا، بهتان لگانا،غیبت کرنا،کسی کا مال مارلینا،قر ضدا دانه کرنا بیسب سوء بین ان ہے درگزر تَعْفُوْا عَنْ سُوْءٍ مِن داخل ہے۔ یہ جملہ صرف معاملات کے لئے ہے، پہلا جملہ عبادات ومعاملات سب کوشامل تھا۔ان دو جملوں میں تمام عبادات ومعاملات شامل ہیں فَاِنَّ اللّٰہُ كَانَ عَفُوًّا قَدِیرُا۔ بیہ جملہ گزشتہ شرط کی جزانہیں بلکہ علت جزاہے اور ف تعلیلیه اس کی جزا پوشیده ہے تُو جَرُونَ اَجْرًا جَزِیلا۔ لینی اے لوگو! اگرتم کوئی بھلائی علانیہ یا خفیہ کرویا ظالم کومعافی دوتوتم کو بہت بڑا تو اب ملے گا۔ کیونکہ رب تعالیٰ معافی دینے والابھی ہے، قدرت والابھی ۔ گویا بچھلی آیت میں مظلوم کوظالم سے بدلہ لینے کی اجازت دی گئی اور اس آیت میں معافی دینے کی رغبت دی گئی کہ معافی دینا صفات الہیہ سے ہے۔تم اخلاق خداوندی اختیار کرو۔ دیکھوہم قادر مطلق ہیں اس کے باوجود معافی دینا ہماری عادت کریمہ ہے یا یوں کہو کہ پہلے عدل کی ا جازت دی گنی تھی ،اب نضل کی رغبت دی جارہی ہے۔ ظالم سے بدلہ لیناعدل ہے معاف کردینافضل یا یوں کہو کہ بچھلی آیت میں برائی کے اعلان پر پابندی لگائی گئی تھی ،اب نیکی کی تھلی اجازت دی جارہی ہے۔ یہاں بھی تکانَ دوام اور جی تھی کے لئے ہے۔عفو وہ جومعانی دینے کا عادی ہو کہ ہمیشہ معافی وے۔ ہرمعافی مائٹنے والے کومعافی دے۔ ہر گناہ کی معافی دے، ہر طرح کی معافی دے، رب تعالیٰ شرک ہے لے کرمعمولی گناہ تک کومعاف فر ماتا ہے۔ اور اس نے معافی کے لئے بہت ذ ریعے مقرر فر ما دیئے ہیں۔منہ سے معافی مانگوتو معاف ہمجد کے راستے میں ہرقدم پر ایک گناہ معاف ہمسلمان بھائی سے خوش ہوکرملوتو گناہ معاف،مصافحہ میں ہاتھ ملاؤ تو گناہ معاف، حج کرلوتو سارے گناہ معاف، ماں باپ یا عالم وین کا چبرہ محبت سے دیکھوتو گناہ معاف۔ غرضیکہ ہرطرح معافی ہے۔ یہ ہے عفو کے معنی ۔ قدیر اور قادر میں فرق ہم پہلے پارے میں بیان کر چکے بیں۔ یوں ہی علیم د عالم نصیروناصر کے فرق کا وہاں ہی مطالعہ کرو۔

یہ آبیش عبادات ومعاملات اور معاملات میں عدل ذرحم کی بہت جامع ہیں۔ فرمایا گیا کہ الله تعالیٰ سیسر میں عبادات و معاملات اور معاملات میں عدل ذرحم کی بہت جامع ہیں۔ فرمایا گیا کہ الله تعالیٰ سیسر میں عباد کے کہ کوئی شخص کسی کی نسبت بری یا ہتک آمیز بات کی شہرت دے، ہاں جو مالی ،

خلاصبرتفسير

جائی ، ایمانی مظلوم ہے تو مظلوم کو بیت ہے کہ ظالم کوعلانیہ بددعادے یااس کاظلم اوراس کے عیوب ظاہر کردے یا کسی حاکم سے شکایت کر دے کہ اب ظالم و چنفس ہے، بیتو بدلہ لینے والا ہے ۔ مگر اس بدلہ میں شرط یہ ہے کہ بیج کے جھوٹا الزام نہ لگائے اور

mariat.com

بدلہ لینا ہے تو برابر لے زیادتی نہ کرے۔ یہ خیال رکھو کہ اللہ تعالیٰ ظالم و مظلوم دونوں کے حال و قال کو سنتا بھی ہے، جانتا بھی ہے اور زیادتی کرنے والے کو سخت سزادے گا۔اوراے مسلمانوں! تم جو تولی عملی بعلی کسی متم کی کوئی نیکی علانیہ یا خفیہ کرو گے یا تم اپنے ظالم کو معانی دو گے کہ باوجود قدرت کے اس سے بدلہ نہ لو تو تم ہمارے یہ نیک اعمال ضا کع نہیں جا کیں گے ہم کو ان کی جز اضرور ملے گی ، کیونکہ تم اس صورت میں سنت اللہ یہ بڑ کل کرو گے تو رب تعالی علیم بھی ہے قد بر بھی ۔ سب کے تمام بر ہے بھلے اعمال جانتا ہے۔ سزاد یے پر قادر ہے گر اس کے باوجود عفو ہے یعنی معاف فر ماناس کی عادت کریمہ ہے فرضیکہ یہاں مظلوم کو ظالم سے بدلہ لینے کی اجازت ہے گر معانی دیے ، درگز رکرنے کی ترغیب ہے۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے پھلا فائدہ گناہ بہرحال برا ہے۔خواہ خفیہ ہویا علانیہ۔مگر علانیہ گناہ کرنا بہت برا کہ اس میں گناہ بھی اور اعلان بھی۔ دوسر افائدہ جو گناہ

فاكرك

خفیہ ہو گیا ہواس کا اعلان کرنا بھی گناہ ہے۔ بیدونوں فا کدے الْجَهْرَبِ السَّوْءِ کے عموم سے حاصل ہوئے۔ تیسوا فاقدہ چھے گناہ کی تو بہاعلانیہ کرنا بھی بیرگناہ ہے کہ اس میں اپنے گناہ کا اعلان ہے۔ چھے گناہ کی تو بہتمی خفیہ طور پر کرلو۔ یہ فائدہ بھی الْجَهْرَبِالسَّوْءِ مع حاصل موا ـ جب رب تعالى مارے عيب چھپائے تو مم كيوں ظامركري؟ جوتھا فائده كالياں بکنا،غیبت کرنا، چغلی کھانا،جھوٹ بولناتمام حرام ہیں،ان ہے بچنالازم ہے۔ کہ یہ بھی سوء بالقول ہیں۔اچھی باتیں کروتا کہ لوگ تم سے اچھی عادات حاصل کریں۔ بری باتیں نہ کروتا کہ تمہارے بیجے بیویاں ہمہارے ماتحت لوگ تمہاری صحبت میں برےنہ بنیں داس ایک جملہ نے اخلاقیات کاسبق دیا۔ پانچواں فائدہ مظلوم ظالم کی شکایت ما کم ہے بھی کرسکتا ہے اورلوگوں سے بھی جیسا کہ اِلاَ مَنْ ظُلِمَ سے معلوم ہوا۔ بیغیبت نہیں بلکہ دفعظم ہے۔ جیھٹا فاقدہ چوروں ، بدمعاشوں ملک وقوم کے خفیہ غداروں کی شکایت حکومت ہے کرنا ،ان کی مخبری کرنا بالکل جائز ہے بیھی اِلّا مَنْ ظُلِمَ ہے معلوم ہوا ہے کہ بیلوگ تو می وملکی ظالم ہیں۔ جب شخصی ظالم کی شکایت درست ہےتو بیہ بدترین ظالم ہیں ان کی شکایت بھی درست ہے۔ ا **ساتواں فائدہ** راویان حدیث کے واقعی عیوب بیان کر دینا جائز ہے نہ بیغیبت ہے نہ پخلی کہ بیلوگ ندہبی ظالم ہیں کہ ان کی جھوٹی یا گھڑی ہوئی حدیثیں شائع ہوکردین میں فساد کا باعث ہوں گی۔ آٹھواں فائدہ یونہی بے دینوں، بے ایمانوں کی ہے دین لوگوں برظا ہر کردینا تا کہلوگ ان سے نج کرا بناایمان سلامت رکھ عیس بالکل جائز ہے کہ بہلوگ بھی دین ظالم بیں اور دین وقوم مظلوم بیں۔ان کے عیوب بتانا قوم و ملک و دین کو بربادی سے بیانا ہے۔ نواں فائدہ اگر کوئی مسلمان سی ظالم سے رشتہ یا معاملہ کرنا جا ہے اور ہواس سے بے خبرتو اسے خبردار کر دینا جائز ہے کہ بیفیبت نہیں بلکہ بھائی مسلمان کوظلم سے بچانا ہے۔ یونبی اگر کوئی شخص یا کوئی جماعت کسی کےخلاف سازش کررہی ہوتو اس شخص کواسی سازش کی خبر کر ويناجائز بكريه فعظم باور إلّا مَنْ ظُلِمَ مِن واخل بدوسوان فائده ابي ذاتى ظالم كومعافى دروينا بہت ہی ایکی بات ہے جبیبا کہ اَوْ تَعْفُوْاعَنْ مُوْتِي ہے معلوم ہوارگر تومی و دین ظالم کو ہرگز معافی ندوی جائے۔حضور سائی ایکی

martat.com

Martat.com

نے ان کفار مکہ کو معانی دے دی جو حضور کے جانی دشمن تھ مگر چوروں، ڈاکوؤں کو معانی نہ دی۔ اخلاق اور چیز ہے ملی انتظام کی جو اور۔ گیار هواں فائدہ بعض نیکیاں علانیہ کرنی چاہیں بعض خفیہ۔ نماز جمعہ وعیدین علانیہ پڑھونماز تہجہ خفیہ، زکو ہو چندہ علانیہ دو نظی صدقات خفیہ جیسا کہ اِن تُبُنُ وُاخَیْرُ اَ اُو تُحْفُوْ ہُ ہے معلوم ہوا۔ بار هواں فائدہ معمولی نیکی حقیر مجمور نہ دو جو کچھ بن پڑے کر لوکہ بھی ایک گھونٹ پانی جان بچالیتا ہے۔ یہ فائدہ خیراً ای نئیر سے حاصل ہوا۔ تیر هواں فائدہ جیسے رب تعالی کی ذات واجب، ازلی، اہدی، قدیم ہو ایسے بی اس کی صفات واجب، ازلی، قدیم سے ویسے بی اس کی صفات واجب، ازلی، قدیم سے الله تعالی ہیشہ سے عفوجی ہے قدیم ہے قدیم ہے قدیم ہوا۔ اگر چہاں کا گناہ گاروں کو معانی وینا یہ فعل حادث ہے کہ جب گناہ گاروں نے گناہ کیے تب اس نے معانی دی گرعفو کی شان قدیم ہے جیسے اس کی صفت رزاقیت قدیم اگر چہ بندوں کورز ق دینا یفتل جب ظاہر ہوا جب کہ مرزوق بیدا ہوئے۔

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ الله تعالی برائی کے اعلان ہے محبت نہیں کرتا جس ہے معلوم ہوا کہ الله تعالی معلوم ہوتا ہے کہ اعلانیہ برائی جائز ہے مستحب نہیں کیونکہ جس چیز ہے الله تعالی

اعتراضات

ندتو محبت کرے نہ نفرت و ناراضی فرمائے وہ جائز ہوتی ہے اورجس چیز کو پیندکرے وہ بہتر اور قابل تو اب ہے اورجس چیز سے ناراض ہووہ ممنوع ہوتی ہے۔ جبواب: اس کا جواب تغییر ہے معلوم ہوگیا کہ یہال لا یُحِبُ الله کے معنی ہیں الله نا پیندکرتا ہے، ناراض ہے یعنی سیسب محض نہیں سب عدولی ہے اور جو چیز رب تعالی کو ناپیند ہے وہ یقینا بری اور لائق سز اہے۔

دوسوا اعتواض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ الله تعالی اعلانہ برائی کو ناپیند کرتا ہے معلوم ہوا کہ خفیہ برائی کو ناپیند نہیں کرتا حالانکہ سے ہر حال برائی ہے۔ علانہ ہویا خفیہ تو کیا اسلام نے چھپ کر گناہوں کی اجازت وے دی ہے؟ (آری) حواب: اس آیت کے دومطلب ہیں آیک ہے کہ کی دوسرے کی برائی ظاہر کرنارب کو ناپیند ہے کہ بیفیت ہے گرمظلوم ظالم کاظلم بیان کرسکتا ہے کہ بیفیت نہیں بلکہ اپنا بدلہ لینا ہے جس کی صورتیں تغییر میں عرض کر دی گئیں۔ دوسرا یک کرائی گناہ ہے لائوا وہ کو کہت ہی ناپیند کرتا ہے کہ اس میں گناہ ہے لائوا وہ کو کہت ہی ناپیند کرتا ہے کہ اس میں گناہ ہی جا وراعلان گناہ بھی بخلاف خفیہ گناہ کے کہ اس میں ایک ہی گناہ ہے لانہ گناہ ہے۔ اس میں گناہ ہی گناہ ہے۔ اس میں گناہ ہی ہی اوراعلان گناہ بھی بخلاف خفیہ گناہ کے کہ اس میں ایک ہی گناہ ہے۔ اس اللہ نیک گناہ ہے۔

تیسوا اعتراض: اس آیت سے معلوم: واکرالله تعالیٰ کی صفات معافی اور قدرت وغیرہ ہمارے اعمال کرنے پر موقوف بیں کہ جب ہم کوئی برائی کرلیس تب وہ عنووقد بر ہوکیونکہ یبال عفو وقد بر کو جزا کے طور پرارشا دفر مایا حالا نکہ صفات الہیدوا جب و قدیم بیں؟ حجواب: ابھی تنسیر میں عرض کیا گیا کہ یبال فیان الله کائ عفواقی پیرا جزامیں بلکہ علت جزا ہے اس کی ف جزائے ہیں؟ حجواب: ابھی تنسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں فیان الله کائ عفواقی پیرا جو اللہ جائے اللہ کی کہ اے بندوا تم جو پھے بھی بھلائی کرو گے تم کو ثواب واجر ضرور ملے گا کیونکہ رب تعالیٰ عفواقی پیرا ہے۔ جو معانی دے وہ سنت اللہ پر عامل ہے اسے ثواب کیوں نہ ملے

جوتها اعتراض: يبال بل آيت مع بنتم فرماني كن ماوردوسري آيت كوعفوه قدرت براس ميس كيا حكمت بهاس

mariat.com

کے برتش کیوں نہ ہوا؟ جواب: اس کئے کہ پہلی آیت میں ایک جائز چیز کا ذکر فرمایا جس کا جواز بھی محدود ہے اور چند مرطوں ہے مشروط ہے۔ یعنی مظلوم کو ظالم کی برائیاں فلاہر کر دینے کی اجازت ہے بشر طیکہ جھوٹا الزام نہ لگائے اور زیادتی نہ مرطوں ہے مشروط ہے۔ یعنی مظلوم کو ظالم کی برائیاں فلاہر کر دینے کی اجازت ہے بشر طیکہ جھوٹا الزام نہ لگائے اور زیادتی کرے وات خیال رکھنا کہ بم تمہاری باتوں کو سنتے ، مہاری نیتوں کو جانتے ہیں۔ زیادتی کروگے بگڑے جاؤگے۔ گر دوسری آیت میں بھلائی کا ذکر ہے کھی چھپی نیکیاں کرنا، فلالم کومعافی وینا لہٰذا یہاں رہ بتعالیٰ کی صفات کا ذکر۔ کومعافی وینا لہٰذا یہاں رہ بتعالیٰ کی صفات کا ذکر موز وں تھا۔ جیسامضمون ویسا بی رہ بتعالیٰ کی صفات کا ذکر۔ پانچھواں اعتبر احض: تم نے عفو کے معنی کیے ہمیشہ معافی دینے والا ، ہر جرم کی معافی دینے والا مالانکدر بتعالیٰ فرما تا ہے: بان اللہ کا کونگھوٹر آن ٹیٹسر کے والم میں بر مراکس کو کھر ہو گئی و وہ ہر جرم کو معافی دینے والا مالانکدر بتعالیٰ فرما تا ہے: بان اللہ تعالیٰ تو ہہ سے شرک و کفر بھی بخش دیتا ہے۔ عمو ما اہل عرب شرک و کا فر ہی معافی دینے وہ مالین ہو کہوں تھنے میں بندے کا اپنا معان ہو کہا وہ ہی ہو گئا دیا میں متا کے ونکہ اس نے تو بکا وقت نکال دیا۔ اللہ تعالیٰ بمیٹ راز تی ہوگئدم ہو وقت ہو گئا وہ اس میں قصور بندے کا ہے نہ کہت تعالیٰ کی رزاقیت ناقص۔ وقت ہو کے اسے دانہ نہیں مانا کیونکہ اس نے وقت ہو کہاں میں قصور بندے کا ہے نہ کہت تعالیٰ کی رزاقیت ناقص۔

انسانی اعضاء میں زبان بہت ہی اہم عضو ہے کہ اس کا ایک ہی لفظ متبول بنا دیتا ہے اور ایک لفظ مردود بھی کردیتا ہے۔ جان کوخطرہ میں ڈال دیتا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔ تفسيرصوفيانه

وليس يصاب المرء من عشرة الرجل

وعثرة بالرجل تبرا على مهل

يصاب الفتى من عشرة بلسانه

معشرته في القول يذهب راسه

تعنی انسان پاوُل کی لغزش سے نہیں مرتاز بان کی لغزش سے بر باد ہوجا تا ہے کیونکہ پاوُل کی لغزش بیار کردیتی ہے جس کے بعد صحت کی امید ہے مگرز بان کی لغزش سراڑ ادیتی ہے۔مثنوی شریف میں ہے۔

آنچه بجید از زبان چول آتش است محمد زروئے نقل و گد از روئے لاف درمیان پنبه چول باشد شرار روبیائے مردہ را شیران کند

این زبال چول سنگ وہم آبمن وشست سنگ و آبمن رامزن برہم گزاف سنگ و آبمن رامزن برہم گزاف زانکہ تاریک است وہر سوپنبہ زار عالمی را یک شخن وہراں کند

لیمی تیری زبان پھر واو ہا ہے جس ہے آگ کے شعلے نگلتے ہیں اور تیری عزت و آبرودین و ایمان و جان و مال روئی کے کھیت ہیں روئی کے ڈھیروں کے نیچے آگ کا ہونا بخت خطرناک ہے اس لئے تو زبان سنجال کرر کھزبان کی ایک بات دنیا کو تباہ کر سکتی ہے اور مرئی لومڑی کو شیر بناسکتی ہے۔ اس لئے یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ بری بات کا اعلان ناپسند کرتا ہے کہ اس سے دین وایمان کی کھیتی میں آگ لگ سکتی ہے۔ اسرار الہیا عوام پر ظام پر کردینا سخت خطرناک ہے۔ ہاں جو مغلوب الحال ہوکر بے

Marfat.com

mariat.com

اختیار طور پراناالحق یا سبحانی مااعظم شانی کہہ بیٹھے تو معذور ہے۔بشرطیکہ بیزبان فانی سے نہ کیے زبان باقی ہے کے۔اے میرے مقرب بندو!تم جو کھلی چھپی نیکی کرو گے اور جوایئے مریدین اور معتقدین کومعافیاں دو گے وہ قابل اجر ہیں۔صوفیاء فرماتے ہیں کہ جب رب تعالیٰ بندوں کوکسی کی پردہ دری کی اجازت نہیں دیتا تو ہم گنہگاروں کی پردہ دری خود کیوں فرمائے گا؟ وہ غیور ہے اس کی غیرت کا تقاضا ہے کہ بندہ اپنی یا کسی اور کی پردہ دری نہ کر ہے۔ رب تعالیٰ ستار ہے اس کے محبوب مائٹیڈیٹم یردہ پوٹ۔امیدے کہانشاءاللہ ہم عیبیوں کے عیب چھپے رہیں گے۔شعر

جو یہاں عیب کسی کے نہیں کھلنے دیتے کب وہ چاہیں گے مری حشر میں رسوائی ہو

خیال رہے کہ ہمارے تمام اعضاء ہے گناہ بھی ہوتے ہیں نیکیاں بھی۔ مگر زبان کے گناہ زیادہ خطرناک ہیں۔اور زبان کی نیکیاں بہت فائدہ مند کہ ایک لفظ سے مقبول مردود بن جاتے ہیں اور مردود مقبول۔ایک بات سے ابلیس مردود ہو گیا اور ایک ہی بات سے فرعو نی جاد وگرمقبول انسان ۔ زبان مظہر کمال پرور دگار ہے، اس کے بولے ہوئے لفظوں میں عجیب تا ثیریں ہیں۔

اِنَّالَّذِينَيَكُفُرُوْنَ بِاللهِ وَمُسْلِمُ وَيُرِيدُوْنَ اَنَ

ہے شک وہ لوگ جوا نکار کرتے ہیں الله کا اور اس کے رسول کا اور ارادہ کرتے ہیں ہے کہ

وہ جواللہ اور رسولوں کوہیں مانتے اور جاہتے ہیں کہ

يَّفَرِّقُوْ الْكِنَ اللهِ وَمُسْلِمُ وَيَقُولُوْنَ نُوْمِنْ بِبَعْضٍ وَنَكُفُمُ

فرق کریں درمیان الله اوررسولوں اس کے اور کہتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں ہم بعض پر اور کفر کرتے ہیں ہم

اللهاوراس کے رسولوں کو جدا کردیں اور کہتے ہیں ہم کسی پرایمان لائے اور کسی کے

بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُ وَابَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا إِنْ أُولَلِكَ اللَّهِ أُولَلِّكَ

بعض کااورارادہ کرتے ہیں ہے کہ بنائیں درمیان اس کے راستہ بیلوگ

منكر ہوئے اور جاہتے ہیں كہ ايمان وكفر كے بيج كوئى راہ نكاليس بيہ بي تھيك

هُمُ الْكُفِرُ وَنَحَقًّا وَ اعْتَدُنَا لِلْكُفِرِينَ عَنَا اللَّهِ فِينَّا ﴿ هُمُ الْكُفِرِينَ عَنَا اللَّهِ فِينَا اللَّهِ فِينَا ﴿ وَاعْتَدُنَا لِلْكُفِرِينَ عَنَا اللَّهِ فِينَا ﴿ وَاعْتَدُنَا لِلْكُفِرِينَ عَنَا اللَّهُ فِينَا ﴿ وَاعْتَدُنَا لِلْكُفِرِينَ عَنَا اللَّهُ فِينَا اللَّهُ فَي اللَّهُ فَا اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَا اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَا لَهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

وہ کا فریس کے اور تیار کیا ہے ہم نے واسطے کا فروں کے عذاب اہانت والا

ٹھیک کا فراور ہم نے کا فروں کے لئے ذلت کاعذاب تیار کرر کھا ہے

ال آیت کریمہ کا پچھل آیوں سے چندطرح تعلق ہے پھلا تعلق: پچھل آیات میں چھے کا فروال یعنی منافقین کی تر دید تھی ،اب ان آیات میں کھلے کا فروں یعنی یہودونصاریٰ کی تر دیدفر مالی

تعلقات

جا رہی ہے تا کہ مسلمان منافقوں کے عیوب سے بھی بیچے رہیں اور یہود و نصاریٰ کے عیوب سے بھی پر ہیز کریں۔ دوسر ا تعلق: گزشته آیت میں بری باتوں کے اعلان کی ممانعت فرمائی گئی اب یہاں ان بری باتوں کے اعلان کی برائی ا بیان ہور ہی ہے جو *کفر* کی حد تک پہنچ جاتی ہے۔ گویا پہلے بری باتوں کا اجمالی ذکر تھا اب ان کی پچھ تفصیل ہور ہی ہے۔ ا تعلق: پیچیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم تمہاری ہر چھوٹی بڑی نیکی سے خبر دار ہیں، جزاء خیر دیں گے۔ اب جزائے خیر ملنے کی شرط بیان ہور ہی ہے بینی ایمان کامل ہونا اور ہر کفر سے بچنا کیونکہ کفر کے ہوتے ہوئے کوئی نیکی قبول نہیں۔ چوتھا تعلق: گزشتة يات ميں ان منافقين كاذكرتھا جوايك اعتبارے كافريتے، ايك اعتبارے موك _ يعنى زبان سے مومن دل ہے کا فر۔اب ان اہل کتاب کفار کا ذکر ہے جوبعض نبیوں کےمومن متصبعض نبیوں کے کا فر۔

مره دا . ایم آیت کریمه یمپود وعیسائیوں یا دونوں کے متعلق نازل ہوئی که یمپود نے موی علیہ السلام اور مرم دا . ا لى توريت كو مانا _حضرت عيسى عليه السلام اورحضور محم مصطفى مالتَّى النَّيْ الدَّيْم كالجمي ا نكار كيا اور الجيل شريف و

قرآن مجید کا بھی انکار کیا۔اور عیسا ئیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام وانجیل شریف کو مانا اورحضور ملکی ایکی اورقرآن مجید کا انکار کیا۔ان دونوں جماعتوں کے متعلق بیآیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن وخزائن)

إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِاللَّهِ وَمُ سُلِم مسمون كَي الميت وكهانے ياس كمنكرين كاشك دوركرنے کے لئے إنَّ باقَدُ مے صمون کی تا کید کی جاتی ہے۔ یہاں نہایت اہم صمون بیان ہور ہا ہے کہ ایک نبی انکار

سارے رسولوں کا انکار ہے بلکہ رب تعالیٰ کا بھی انکار ہے نیز اس مضمون کے انکاری بہت لوگ تنھے کہ عیسائی یہودی حضرات انبیاء کا انکار کرتے تھے پھر اپنے آپ کو ایماندار کہتے تھے۔ان دووجہوں سے یہاں اِنَّ ارشاد ہوا الَّذِینَ سے بھی صحابہ کرام مراد ہوتے ہیں جیے اِنَّ الَّذِینَ يَغُضُّوْنَ اَصُوَاتَهُمْ عِنْدَ مَسُولِ اللهِ (الحِرات: ٣) کہیں سارے متقی مسلمان جیے اِنَّ الّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَا الْحُسْنَى (انبياء:١٠١) بهي سارے انسان بهي سارے جن وانس، بهي سارے جن وانس و فرشتے۔ظاہریہ ہے کہ یہاں سارے یہودونصاری مراد ہیں۔ یکفو وٹ کفرے بناہے۔جس کامعنی ہے چھیا نایا انکار کرنا۔اگر اس كامقابله شكريسے ہوتو چھپانے كے معنى ميں ہوتا ہے جيسے وَاشْكُمُ وَالِيْ وَ لَا تَكُفُوُونِ (بقرہ: ۱۵۲)اوراگراس كامقابلہ ا ہمان ہے ہوتو اس کے معنی ہوتے ہیں انکار کرنا۔ یہاں اس معنی میں ہے کیونکہ آ گے اس کے مقابل ایمان آر ہاہے اگر چہ یہود ونصاریٰ نہ الله کے انکاری متھے نہ سارے رسولوں کے بلکہ چندر سولوں اکو نہ مانتے تتھے۔ مگر چونکہ ایک نبی کا انکار سارے رسولوں بكدرب تعالى كاانكار باس لئے بِاللّٰهِ وَمُسْلِهِ فرمايا لهذا آيت بالكل واضح بــويْدِيْدُوْنَ أَنْ يُنْفَرِّ قُوْا بَيْنَ اللّٰهِ وَ مُ سُلِه به جمله مٰدکورہ کفر کی وجہ بیان فر مار ہاہے۔کسی چیز کو پیند کرنا ،کسی چیز کے حاصل کرنے کاارادہ کرنا۔ ان تینوں میں بہت فرق ہے۔ارادہ کی بھی دوصور تیں ہیں۔ایک تو محض ارادہ کرنا۔ دوسرےارادہ کے ساتھ حاصل کرنے کی کوشش کرنا۔ یہاں میہ بی صورت مراد ہے۔ پُرِیْدُوْنَ حال استمراری ہے۔ بعنی ولوگ یہود ونصاریٰ جا ہے اور کوشش کرتے

میں اور حیاہتے وکوشش کرتے رہیں گے۔ قیامت تک ان کی جانی ، مالی ، بدنی کوشش رہے گی۔ آج بھی عیسائیوں کے ہیتال کالج وغیرہ ای طرح مسلمانوں کو مالی مدد دینا صرف اس لئے ہے۔ پیریباکو ت فرما کراشارۃ بیجی فرمایا کہ وہ یہود ونصاری بیہ ارادے وکوشش کرتے ہی رہیں گے مگر ایبا کرنہ عمیں گے ،تمہارا جاند ہمیشہ ترقی میں ہی رہے گا۔رب تعالی فرما تا ہے: يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوانُوْ مَاللّهِ بِأَفُواهِ لِمُ وَاللّهُ صُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكُفِرُونَ (القف: ٨) خيال ربك مهال اراده ہے وہ ارادہ مراد ہے جو کام کے ساتھ ہوتا ہے۔ کام ہے پہلے والا ارادہ مراد ہیں۔ **یُفَارِ قُوْ** ابنا ہے تفریق ہے جس مے معنی ہیں جدا کرنا یا جدا سمجھنا۔ جدائی وعلیحد گی بہت متم کی ہیں۔جسمانی جدائی ،مکانی ،زمانی ، جنانی ،رتبہ کی جدائی ،ایمانی جدائی ،عداوت کی جدائی ، یبال ماننے اطاعت کرنے ادب واحتر ام محبت کرنے ذکر کرنے میں جدائی مراد ہے۔ یعنی الله تعالیٰ کو مانے ،اس کی اطاعت کرنے ، اس کا ادب و تعظیم کرنے ، اس کی محبت کرنے کا دعویٰ کرتے ہیں اور حضور ملٹی کمیاتیا کونہ مانتے ہیں اور نہ اطاعت کرتے ہیں نہان کا ادب واحترام کرتے ہیں نہان ہے محبت کرتے ہیں یا عداوت ونفرت والی جدائی مراد ہے، یعنی محبت میں الله ورسول میں جدائی کرتے ہیں کہ رب ہے محبت کرتے ہیں رسول سے عداوت پر رتبہ کی جدائی مراونہیں ۔اس فرق کا مقابل ہے جمع یا وصل یعنی کفار الله تعالی اور اس کے سیچے رسولوں میں ایمانی جدائی کرنے کو پیند کرتے ہیں کہ الله تعالیٰ اور بعض رسولوں پرایمان لاتے ہیں بعض رسولوں کاا نکار کرتے ہیں یاالله اور رسولوں میں فصل کرتے ہیں۔ چنانچہ یہود نے عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے حضور ملٹی نیایم کا انکار کیا بلکہ ان میں سے قوم سامرہ نے پوشع علیہ السلام کے بعد سارے نبیوں کا انکار کیا۔ عیسائیوں نے ہمارے حضور ملٹی ایکارکیا۔ تفسیر ابن کثیر میں فر مایا کہ مجوی بھی ایک نبی پر ایمان لائے جس کا نام زراد شت ہے۔ باقی انبیاءکرام کاانکارکر گئے۔ بیسارے بے دین ہیں۔رسل جمع ہےرسول کی جمعیٰ فرماں رساں اور فیضان رساں۔ بھی نی کے ہم معنی ہوتا ہے بھی نبی سے خاص۔ای لئے کہا جاتا ہے کہ نبی ایک لاکھ چوہیں ہزار ہیں اور رسول صرف تین سوتیرہ اور مرسل ضرف جاريبال نبى كے ہم معنى بيں۔ وَ يَقُولُونَ نُؤُمِنُ بِبَعْضٍ وَّ نَكُفُمُ بِبَعْضٍ بِهِ جمله مَد كوره تفريق كابيان ہے اور قول سے مرادد لی قول یعنی عقیدہ ہے۔ بعض سے مراد مطلقاً بعض ہے جوایک کوبھی شامل ہے اور ایک کم کل کوبھی۔ کیونکہ عیسائی صرف ہمارے حضور ملٹی ایک کے انکاری تھے۔ یہودی حضرت سلیمان ، ہمارے حضور ملٹی ایک اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انكارى مجوى سواايك نبى كے سارے پيغمبرول كے انكارى - يى كلمه ان سب كوشامل ہے - وَيُدِيْدُونَ أَنْ يَتَعَفِّهُ وَابَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا۔ارادہ کے وہی دومعنی میں جوابھی بیان ہوئے۔اتبحاذ ہے مراد ہے اپنی طرف سے بنانا۔ ذَالِک ہے اشارہ گفروا اسلام کی طرف ہے۔ سیل سے مراد ہے راہِ خدایا راہِ ہدایت یعنی مشرکین تو سارے نبیوں کے انکاری۔مومنین سارے نبیوں کے اقراری ۔ میلوگ ان دونوں جماعتوں کے درمیان کہ بعض سے انکاری بعض سے اقراری ۔ میہ ہے کہ ان کا نہ ادھر ہونا نہ ادھر ہونا۔ بلکہ نیج میں لٹکا بوا۔ ادھر ہونا جی ہے: بیں کہ اس کفروایمان کے نیج ایک راہ نکالیں جوان دونوں سے الگ ہو۔ أوليّل هُمُ الْكُفِيُ وْنَ حَقّال أوليِّكَ سَانِي بِدِينون وَطرف اشارهم - چونكدياوك رحمت سے بہت دور تھے اس لئے اشار و

Harfat.com

Marfat.com

اُولَیِكَ اشارہ بعیدارشاد ہوا۔ کھنم حصر کے لئے ہے۔ بید حسرالطفا کی مومنوں لاکے لحاظ سے ہے یا ان مردودوں کے ایمان کی فعی کے لئے۔ کا فروں سے مراد ہے پورے کا فرجن میں ایمان کا شائبہ تھی نہ ہو۔ کیونکہ ایمان و کفر کے درمیان کوئی دین ہیں جق مقابل باطل کانہیں بلکہ مقابل نقصان یا کمی کا ہے یا مقابل شک وتر دد کا۔ لیعنی یہ یہود ونصاری پورے زے کا فرہیں بعض نبیوں کو مان لینے سے ان کے کفر میں کی نہیں آگئ ۔ جیسے تمام نبیوں کا ، الله تعالیٰ کامنکر خالص اور نرا کا فر ہے ایسے ہی بیری یا بیاوگ يقيناً كافريس -مسلمانوتم ان كے كفريس ترودوشك نه كرنا۔ وَ أَعْتَكُ نَالِلْكُفِرِيْنَ عَنَا اللَّهِ فِيناً ـ بيان كے كفر كا انجام ہے۔ اَ عُتَكُ نَا بنا ہے اعداد ہے جس كا مادہ ہے عدد۔ جمعنی تیار ومہیا كرركھنا۔ كافرین سے مرادیا سارے كافر ہیں یا خاص به يہود و نصاری ۔ دوسرے معنی زیادہ مناسب ہیں۔ کیونکہ بعض کفار کو دوزخ میں ذلیل نہ کیا جائے گا۔مھین بنا ہے؛ ہانت ہے۔جس کا مادہ ہے هون۔ جمعنی ذلت وخواری کیعنی ہم نے ان بدنصیب کفار کے لئے دوزخ کا وہ عذاب تیار کررکھا ہے جو سخت تکلف دہ ہونے کے ساتھ انہیں ذلیل وخوار اور رسوا کرنے والابھی ہے۔ یہاں عذاب ہے آخرت کاعذاب مراد ہے جو بغد قیامت شروع موگا۔ دنیاوی اور برزخی تکالیف تو اس کا پیش خیمہ ہیں۔

مركف الله تعالی نے قرآن مجید ہماری تعلیم کے لئے بھیجا گرتعلیم کے لئے دو حیار طریقے اختیار فر مائے۔ خلاصبر تقسیر تصبیر صراحة علم یاممانعت بیسے نماز پڑھو، زکو ۃ دویاز ناکے قریب نہ جاؤ، نیکیوں کی جزا گناہوں کی سزا

كاذكرجيه وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَرَ مَرْبِهِ جَنَّ أَيْنِ (الرحمٰن:٣٦) نيك لوكوں كے اعمال ، اقوال كا تذكره كرنا تاكه بم بھى ان كى تقلید کریں۔ بروں کے حالات ،اعمال اور اقوال کا ذکر کرنا تا کہ ہم ان سے بچیں۔ یہاں اس آیت میں چوتھی قتم کی تعلیم ہے۔ ا مینی یمبود و نصاری کے قول و فعل کا ذکرتا کہ ہم ان سے الگ رہیں۔ چنانچہ ارشاد ہوا: اے مسلمان! یقین کرلو کہ یہ یمبود و نصاری وغیرہ جو درحقیقت الله تعالیٰ کی ذات وصفات کے بھی انکاری ہیں اور سار نے نبیوں کے بھی انکاری۔ کیونکہ وہ محمد الرسول الله ما التي التي الكاركر كے الله تعالی اور اس كے سارے نبيوں كا انكاركرتے ہيں وہ توبيہ جا ہے ہيں كہ الله تعالی اور اس كے رسولوں میں جدائی کردیں کہ الله تعالیٰ کوتو مانے ، جانے ، اطاعت کرنے کا مستحق سمجھیں مگر اس کے رسولوں کو مستحق نہ جانیں ۔ وہ اس کے مدعی ہیں کہ ہم بعض رسولوں پرتو ایمان اختیار کرتے ہیں اور بعض کے مراتب و در جات و نبوت کا انکار کرتے ہیں۔ان کا ارا دہ ہیہ ہے کہ نہ تو مؤمنوں کی طرح الله تعالیٰ اور سب رسولوں پر ایمان ہی لائیں اور نہ شرکین و دہریوں وغیر ہم کفار کی طرح سب کا انکار ہی کریں۔وہ ایمان اور کفر کے درمیان ایک اور راہ نکالناجا ہتے ہیں حالانکہ ایمان و کفر کے درمیان کوئی اور راہ ہیں ہے۔ دو ہی راستے ہیں ایمان یا کفر، جان رکھو کہ ایسے لوگ کیے کافر ہیں جن میں ایمان کا شائبہ بھی نہیں۔ ہم نے ایسے تمام کا فرول کے لئے آخرت میں وہ عذاب تیار کررکھا ہے جو دائمی بھی ہوگا اور سخت تکلیف دہ بھی اور ساتھ ہی ان کے لئے بہت رسوائی ،خواری اور ذلت کا باعث بھی ہم ان چیزوں میں سیحے بھی تر دد نہ کرو۔خیال رہے کہ اللہ نتعالیٰ اور تمام رسولوں میں فرق مراتب كرنا ضرورى ہے۔الله تعالى رب ہے باقى سب اس كے يندے ۔ يونبى حضرات بعض انبياء كرام كے در ہے كيسان

نہیں۔بعض بعض سے افضل ہیں۔گرایمان ،ادب واحتر ام اوراطاعت میں بالکل فرق نہیں کر سکتے ،ان چیز وں میں فرق کر نا کفر ہے۔اللہ تعالیٰ حق ہے اس کے سارے رسول حق ہیں۔سب کا ادب واحتر ام ضروری ہے۔ رب تعالیٰ کی بے اوبی اور کسی نى كى كا ولى كفر كالله تعالى فرماتا كو تَعْتَذِينُ وُاقَالُ كَفَرْتُمْ بَعُلَ إِيْمَانِكُمْ الرَبِهِ:٢٦) اور فرماتا كالمار تَرُفَعُوۡااَ صُوَاتَكُمُ فَوۡقَ صَوۡتِالنَّبِيِّ (الْحِرات: ٢) يونهي تمام نبيول كواپنے اپنے وفت ميں سياومطاع مانالازم ہے۔اگر جہ اب منسوخ احکام پڑمل نہ ہوگا۔ان تینوں چیزوں میں الله ورسول میں اورتمام رسولوں میں فرق نہ کرنا ضروری ہے۔ نبی کی اطاعت الله تعالیٰ کی اطاعت کی طرح داخل فی الدین ہے۔رب کے حکم کو غلط کہا تو کا فرہوا۔حضور کے حکم کو غلط کہا تو کا فرہوا۔ ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے پھلا فائدہ: ایک نبی کا انکارتمام نبیوں بلکہ خود رب تعالیٰ کا انکار ہے۔اللہ تعالیٰ کو ماننے اس پر ایمان لانے کا صرف یہ ہی ذریعہ ہے کہ اس کے سب رسولوں پرایمان لایا جائے جیسا کہ بیگفرُوْنَ بِاللّٰہِ وَمُرسُیلِ ہے۔معلوم ہوا۔ کیونکہ یہود ونصاریٰ نہ تو سب رسولوں کے منكر نتھے نہ الله تعالیٰ کے انكاری بلكہ بعض رسولوں خصوصاً ہمارے حضور سائن اللہ اللہ اللہ تعالیٰ کے لئے فر مایا گیا یک فوڑ وُن بِاللهِ وَ مُرْسُلِهِ - دوسرا فائده: ايمان كي جان ہے الله ورسول كوملانا۔ اور كفر كي حقيقت ہے الله ورسول ميں فرق كر وینا جیسا که اَنْ یُّفَدِّ قُوُا بَیْنَ اللهِ وَ مُرسُلِهِ ہے معلوم ہوا۔بعض لوگ ہم اہلسنّت ہے کہتے ہیں کہتم الله رسول کو ملا دیتے ہو۔ بے شک ہم الله رسول کو ملاتے ہیں اور ملانے ہی کا نام ایمان ہے۔جیسا کہ انشاء الله تفسیر صوفیانہ میں عرض کیا جائے گا۔ تیسوا فائدہ: جیے کہ معین خاص نبی کا انکار کفر ہے۔ ایسے بی ابہاماً بعض نبیوں کا انکار بھی کفر ہے۔ تمام انبیاء پر ایمان لا ناضروری جیسا که نگفن بِبعض سے معلوم ہوا۔ حیوتھا فائدہ: کفرواسلام کے درمیان کوئی واسطہ بین یعنی ایسا كوئى ند مب نہيں جونه كفر ہونه اسلام بلكه يا كفر ہوگا يا ايمان ـ بيه بى اہلسنت كاند ہب ہے بيافا كدہ يُدِيدُونَ أَنْ يَتَعَظِّفُوا ہے حاصل ہوا۔معتز لہ کہتے ہیں کہ تق وہ درجہ ہے جو کفرواسلام کے درمیان ہے فاسق نہمومن ہے نہ کا فر۔ بیآیت ان کی تر وید کر ربی ہے۔ پانچواں فائدہ: اسلام ۔ ایمان یونبی کفر میں کی بیشی مقداری نہیں ہوسکتی جومومن ہے وہ بورامومن ہے، جو كافر إده بورا كافر _ آدها _ تهانى اور چوتھائى مومن كوئى نبيس جيساك الكفي ون حقال سيمعلوم موا ـ بال كيفيت ايمان يونى کیفیت کفر میں کمی بیشی ہوسکتی ہے کہ بعض اوگ کامل مومن ہوں بعض کامل کا فر۔اعلیٰ حضرت نے کیا خوب فر مایا۔شعر جوال مسلمال گرچہ ناقص ہی سہی اے کاملو! مسلمال گرچہ ناقص ہی سہی اے کاملو! قطره اور دریا پوراپانی بین آدها پانی کوئی نہیں۔ ماہیت کلی متواملی ہے مشکک نہیں۔ جھٹا فائدہ بقر آن مجید کی ایک آیت کے منکراور سارے قرآن کے منکر بورے کا فر ہیں۔ یوں ہی ایک نبی کا انکاراور سارے نبیوں کا انکاری کیساں کا فر ہے۔ یہ فائده بھی الْکُفِرُ وْنَ حَقّا ہے معلوم ہوا۔ نماز میں اگر ایک رکن رہ جائے یا سارے رکن رہ جائیں نماز بریارے - ساتواں فائده: اگرچه ایمان کے ارکان بہت ہیں۔ توحید، رہالت مجنت، دوزخ، فرشتوں وغیرہ کا ماننا، مگرجس پر مدارایمان ہے

وہ صرف نبوت ہے۔ اس کے نبوت بد کنے ہے دین بدل جاتا ہے۔ دیکھوعیسائیت، یہودیت، اسلام الگ الگ دین ہیں گر ان سب میں تو حید، ملائکہ، دوز نے، جنت وغیرہ تمام عقائد میں انقاق ہے۔ صرف نبوت میں فرق ہے کہاں لوگوں کے نبی اور ہیں، ہارے نبی اور جید وغیرہ گو یاجن ہے نبوت میں جنوت میں شفق ہوتی ہے فصلوں کا ختلاف کی وجہ ہدل ہاتی ہیں۔ یہ فائدہ نبی اور اختلاف کی وجہ ہدل ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ نبی الله تعالی رہوا وزئے گئے ہیں۔ عاصل ہوا۔ آٹھواں فافدہ: گناہ گارسلمانوں کواگر چی آخرت میں عذاب ہوجادے گا گرانیس الله تعالی رسواوذ کیل نہ کرے گا۔ خواری و سوائی صرف کفاری ہوگی جیسا کہ عَدَّا بالله عِنْ الله عَنْ ال

بهلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں میں فرق کرنا کفر ہے تو کیا ہم رسولوں کو بندہ اور خالق مانا جاتا ہے، رسولوں کو بندہ اور خلوق بیر

اعتراضات

بھی توفرق ہوگیا۔ تو چاہیے کہ یہ بھی کفر ہو؟ جواب: اس کا جواب انشاء الله تفیر صوفیا نہ میں آتا ہے۔ وہاں مطالعہ فرہاؤ۔

دوسرا اعتراض: هُمُ الْكُلِفِي وَنَ حَقًا نحوى تركیب سے حصر کا فائدہ دے رہا ہے۔ یعنی صرف یہود و نصار کی ہی کی فرییں۔ تو کیا ان دونوں فر توں کے سواباتی تمام کفار و مشرکین کچے کا فرین یا مومن ہیں حصر کے کیا معنی ؟ جواب: آپ نے یہاں حصر کے معنی الٹے کردیے ہیں اس کے معنی ہیں کہ یہ لوگ کچے کا فری ہیں، یہ مومن ہرگز نہیں وہ کفر میں منحصر ہیں کفر ان میں منحصر نہیں ہیں کہ مون برگز نہیں وہ کفر میں کہ میں کہ میں ان میں منحصر نہیں ہیں کہ صرف میں ہی بشر ہوں بلکہ معنی یہ ہیں کہ میں ان میں منحصر نہیں ہیں جارت میں ہی بشر ہوں بلکہ معنی یہ ہیں کہ میں اس مرف بشر ہی ہوں۔ نہ خدا کا شریک۔

تیسرا اعتراض: یہاں الکفِنُ وَنَ حَقَّا کیوں فرمایا۔ کا فرجھوٹے اور کفر نراجھوٹ اور باطل ہے، وہ حق بالکل نہیں؟ حواب: یہاں حق باطل کے مقابلہ میں نہیں بلکہ حق بمعنی یقینا ہے یا جمعنی کامل مشکوک اور ناقص کا مقابل یعنی بیلوگ یقینا کا فرجیں یا پورے کا فرجیں لہٰذا آیت واضح ہے (تفسیر کبیر)۔

چوتھا اعتراض: جب عیسائی یہودی کیے کافر ہیں توان کی عور توں ہے مسلمان مردوں کا نکاح کیوں جائز ہے اور ان

marfat.com

کا ذبیحہ کیوں طال ہے۔ دوسرے کفار کی طرح ہید دونوں حرام ہونے چاہیے تھے۔ جبواب: ان احکام میں حضرات انبیاء کرام کی عظمت دمجو بیت کا ظہار ہے کہ جواب کو ان کا امتی کہا درا ہے کو ان سے نبیت دے اگر چہ بینہ جبوثی ہی ہو۔

تب بھی اس نبیت کا فاکدہ اسے پنچ گا کہ اس کے احکام دوسرے کفار سے بلکے ہوں گے۔ جب ان نبیوں سے جبوٹی ہی نبیت نے اتنا فاکدہ دے دیا تو جس کو حضور سے بین نبیت ہوجائے۔ سوچ لو کہ اسے کیسے فاکدے ہوں گے؟ خیال رہے کہ عیسائی یہودی مورتوں سے نکاح جواب کے میسائی سام کروں ہودی مورت سے نکاح نہ کیا اور اس جوازی بھی دوشر طیس ہیں۔ ایک مید کہ دو مذہبی عیسائی ہول صرف قو می عیسائی ندرہ گئے ہوں جیسے آج کل کے عام انگریز جو نہ نہ با دہر ہے ہیں آسان کے منکر بلکہ اللہ تعالیٰ کے انکاری ہیں۔ لبذاموجودہ میموں سے مسلمانوں کا نکاح حرام ہے۔ دوسرا سے کہ مسلمان میں تھنچ لینے کی قوت ہو۔ خود یا اپ بچوں کے ادھر تھیج جانے کا اندیشہ نہ ہویا خود یا اس موجودہ جو دیا ہی مسلمان موجودہ جو دیا ہی مسلمان کی صوبت سے سلمان ہوجا ہے مسلمان موجودہ جو دیا ہی تھیں ائیت کی طرف عیسائی نہ ہوجا کہ مسلمان موجودہ جو دیا ہی اورتوں سے نکاح حرام ہے کہ یا تو وہ خود عیسائی ہوجا کیں گیا یان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہوجا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہوجا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہوجا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہوجا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہو جا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہو جا کیں گیان کی اولا داس کا فرہ کی صوبت سے سلمان ہوگا۔

پانچواں اعتراض: یہود وعیمائی نہ تو سارے نبیوں کا انکار کرتے تھے نہ خدا تعالیٰ کا لہذا ان کے متعلق یہ کہا کہ وہ رب تعالیٰ اور تمام رسولوں کا انکار کرتے ہیں۔ خلاف واقعہ ہے یوں فر مانا چاہیے تھا کہ ان پر تمام نبیوں اور حق تعالیٰ کا انکار لازم آتا ہے۔ لاوم کفر اور چیز ہے التزام کفر کچھا اور غرضیکہ انکار کو ان کی طرف منسوب کرنا جھوٹ ہے اور قرآن مجید جھوٹ ہے پاک ہے۔ جواب: لاوم کفر اور التزام کفر بیل فرق وہاں ہوتا ہے جب التزام کفر پوشیدہ چیز ہوجس کے تابت کرنے کے لئے مقد مات و دلائل کی ضرورت پڑے لیکن اگر التزام کفر بالکل ظاہر ظہور سمجھ میں آتا ہودلیل کی ضرورت نہ پڑے تو لاوم و لئے مقد مات و دلائل کی ضرورت پڑے لیکن اگر التزام کفر بالکل ظاہر ظہور سمجھ میں آتا ہودلیل کی ضرورت نہ پڑے تو لاوم و التزام ایک بی ہوجا تا ہے۔ یہاں دوسری قسم کالزوم ہے جس سے التزام ظاہر ظہور معلوم ہور ہا ہے (تفیر کبیر) یہ قاعدہ بہت ضروری بھی ۔ باریک بھی۔ بہت خیال میں رہنا چاہیے۔ واقعی یہود و نصار بی سارے نبیوں کا ایک رساں سے نبیوں کا انکار سارے نبیوں کا انکار بالکل ظاہر ہے کہ جنا بے سی علیہ اسلام فر ماویں محمد صطفے حق نہیں یہ ظاہر خاری کہ جنا بے سی علیہ اسلام فر ماویں محمد صطفے حق نہیں یہ ظاہر خاری کہ جنا ہے سے کہ جنا ہے کہ مصطفے حق نہیں یہ ظاہر خاری کا انکار ہالکل ظاہر ہے کہ جنا ہے سے کا تکار ہالکی خارور جنا ہے سی علیہ اسلام فر ماویں محمد صطفے حق نہیں یہ ظاہر خاری کا انکار ہالکہ ور جنا ہے سی علیہ السلام کا انکار ہا

جھٹا اعتواض: آپ کے بیان ہے معلوم ہوا کہ ایمان و کفر میں زیادتی کی نہیں ہرمومن پورامومن ہے تو کیا یہ کہا جا
سکتا ہے کہ ہماراایمان نبی کے ایمان کے برابر ہے؟ جواب: اس کا جواب ابھی گزرگیا ہے کہ ایمان کے درجات مختلف ہیں
سکتا ہے کہ مقدار کے لحاظ سے نہیں کیفیت کے لحاظ ہے ہیں معمولی مسلمان بھی آ دھایا پاؤمومن نہیں پوراہی مومن ہے اگر چہ
سکر یہ در جے مقدار کے لحاظ سے نہیں کیفیت کے لحاظ ہے۔ دیکھو! ابراہیم علیہ السلام نے مردہ زندہ ہوتے دیکھنے کی خواہش کی تو
سب نے فرمایا: کیاتم اس پرایمان نہیں لائے عرض کیا بہلی وَ لاکھنے آیہ ظلم بی قالمین میں اور ۲۲۱۰) ہاں ایمان تو لا چکا ہوں گر

marat.com

دل کااطمینان چاہتا ہوں۔کیامطلب ہے بیہی کہ کم الیقین کااطمینان تو مجھے حاصل ہے حق الیقین کااطمینان چاہتا ہوں اس علم الیقین اور حق الیقین میں مقداری زیادتی کی نہیں کیفیت میں زیادتی کی ہے۔

ساتواں اعتراض: لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابًا مُهِينًا مِن الكافرين كومقدم كرنے يے حصر كا فائدہ مواتو كيا سواان يہودو نصاریٰ کے کسی اور کا فرکو ذلت کاعذاب نہ ہوگا۔ ذلت کاعذاب تو ہر کا فرکو ہوگا۔ پھریہ حصر کیونکہ درست ہوا؟ **جبواب**: اس کے دو جواب تفییر میں عرض کر دیئے گئے ہیں۔ ایک مید الکافرین میں الف لام استغراقی ہوتو معنی میہ ہوئے کہ سارے کا فرول کو ذلت کا عذاب ہوگا۔ دوسرا میہ کہ الف لام عہدی ہو یعنی ان کا فروں یہود ونصاریٰ کو ہی ان دونوں قو موں کو بہت ذلت کا عذاب ہوگا تب عذاباً کی اور مُھِینا کی تنوین تعظیمی ہوگی۔ لیعنی ان دونوں قوموں کو بہت بڑا ذلت کا عذاب ہوگا کیونکہ ریہ جانتے پہچانتے ہوئے کا فر ہوئے۔ جاہل کے گناہ سے عالم کا گناہ سخت تر ہے۔ ان پوپ یا در یوں کوحضور انور کی حقانیت ،توریت والجیل ہے معلوم ہو چکی تھی پھرمخض عناد ہے انکاری تھے۔ جہلامشرکین بےخبری ہے منکر تھے تو یقینا ان کا عذاب بخت تر ہونا جا ہے۔

آٹھواں اعتراض: تمہاری تفیرے معلوم ہوا کہ مانے ،ادب واحترام کرنے اور اطاعت کرنے میں الله ورسول میں فرق کرنا کفر ہے۔الله ورسول دونوں کی اطاعت یکسال جا ہے حالانکہ الله کے احکام فرض ہیں اور حضور کے احکام سنت فرق تو موجود ہے۔ **جواب:** نہ تو الله تعالیٰ کے تمام احکام فرض ہیں نہ حضور کے سارے احکام سنت ، جن کا قطعی تھم ہے وہ فرنس ہے خواہ اللہ نے دیا ہو یاحضور نے۔ دیکھونماز فرض ہے تھم البی ہے تھر پانچ نمازیں فرض ہیں۔ ہرنماز میں اتی رکعتیں فرض ہیں۔ یہ تحكم رسول ہے۔ زكوة بحكم البي فرض ہے اور زكوة كى مقدار بحكم رسول فرض ہے۔ سور بهتم البي حرام ہے۔ كمّا كدها، بلا يه بحكم ر سول حرام ہیں۔ ہاں غیر تطعی احکام جائز یامستحب ہیں خواہ رب تعالیٰ کے ہوں یاحضور کے۔ دیکھوقرض کالکھ لینا تھم قر آنی ہے محرصرف متحب ہے کیونکہ وہ تھم طعی نبیں۔ یونہی احرام ہے کھل کر شکار کر ناتھم قر آنی ہے۔ مگر صرف جا کڑے۔ یونہی غلام کو مکا تب کردینا صرف مستحب ہے کیونکہ بیا حکام قطعی نہیں اگر چے تھم قرآنی ہے۔ بہرحال الله ورسول کی اطاعت یکساں ہے۔ اَ طِلْیعُوااللّٰہ وَ اَطِیْعُواالرَّسُولَ (ما مدہ: ۹۲) بلکہ اگر کسی کوحضور خلاف قر آن حکم دیں تواس کے لئے وہ ہی لازم ہے۔ دیکھو ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ۔

از آ دم علیہ السلام تا ہمار ہے حضور ملٹی نیا ہم سی پیغمبر نے اپنی قوم کوتو حید کی دعوت نہیں دی۔سب سیرصوفیان از دم علیه اسلام ما ته کارے درسی سیان کی دعوت دی ، چنانج حضور انور ملتی این کی خوت دی ، چنانج حضور انور ملتی این کی دعوت دی ، چنانج حضور انور ملتی این کی دعوت دی ، چنانج حضور انور ملتی این کی دعوت دی بند

وعوت نامے لکھے۔ان میں میہ می فرمایا: اَسُلِمْ تَسُلِمْ اسلام قبول کروسلامت رہو گے، وَجِدُ تَسُلِمُ نه فرمایا که تو حیدی بنو، سلامت رہو گے۔ دوسری کفریات کی طرح خالی تو حید بھی دوزخ کا راستہ ہے۔ ابلیں صرف تو حید کی وجہ ہے دوزخی بناوہ مشرک نہیں ہے۔ جنت کاراستہ ایمان اور صرف ایمان ہے۔تو حید کی چھوقت ہے اپنی عقل کے ذریعے رب تعالیٰ کی وحد انیت marrat.com

Martat.com

ماننا۔ نبی سے بے نیاز ہوکر۔ایمان کی حقیقت ہے کہ رب تعالیٰ کی ذات وصفات کو پیغیبر کی معرفت جاننا محویا نبی کے آئینہ میں رب کونبوت کے شیشہ میں الوہیت رب تعالیٰ کود کھنا ایمان ہے۔توحید کفر ہے ایمان ہدایت۔اس لئے قرآن کریم نے کسی جگه تو حید کا تکم نه دیا ۱۰ ایمان کا تکم دیا - ہم کوموحد کہد کرنه بکارا **اگنی بٹن امنوا** کہد کر بکارا - ہمارا نام موحد نه رکھا بلکه مومن وسلم ركھا۔ هُوَ سَتَمْ الْمُسْلِمِيْنَ (جج: ٨٨) بلكه قرآن مجيد ميں تو حيد كامصدراس كى مشتقات ماضى ،مضارع ،امر ،اسم فاعل ،اسم مفعول واردنه ہوئے۔ایمان اوراس کے ماضی مضارع وغیرہ آمَنَ، یُوْمِنُ، مُوْمِنَات، امَنُوُ اوغیرہ سب سیحے ندکور ہوئے۔نہ حضور سلنی این نے توحید کی دعوت دی بلکہ ایمان کی دعوت دی۔ پھرایمان کا ڈھانچہ اور ہے اور روح ایمان کچھ اور۔ الوہیت، ا نبوت، قیامت وغیرہ کو مان لیناایمان کا ڈھانچہ ہے۔روح ایمان وہ ہےجو یہاں بیان ہوئی بعنی الله ورسول کو ملا ناان میں فرق نه كرناروح ايمان ہے اوران ميں جدائى روح كفرو يھو! يبال الله ورسول ميں فرق كرنے والےكوالْكلفِي وْنَ حَقّا فرمايا كيا_ پھرالله رسول کوملانے کے معنی نہیں ہیں کہاللہ کورسول یا رسول کو خدا مان لیا جائے کہ بیمین شرک ہے بلکہ نبوت کو الوہیت کے ساتھا لیے ملانا ضروری ہے جیسے لیمی کے نور کے ساتھ چمنی کارنگ ہوتا ہے کہ جہاں لیمی کا نوروہاں چمنی کارنگ یا جیسے نوٹ کے کاغذ کے ساتھ سرکاری تحریر ومبر کہ اگریتحریر مٹادی جائے تو نوٹ کی کوئی قیمت نہیں۔ یا قر آن کے کاغذ کے ساتھ نقوش قرآ نیه کا اتصال که اس وصل کی وجه ہے نقوش و کاغذ بلکه اس کی جلدسب کا کیساں احتر ام ہوگا۔جنبی نہ قر آن کے نقوش کوجھو سكتا ہے نه كاغذنه اس كى جلد۔احترام ميں سب برابر ہيں۔رب تعالىٰ نے كلمه طيبہ كے دوجز كيے ہيں۔ لا إله إلا اللهُ۔ بيہ توحيد ب مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ ميه بينوت مَر بهل جزيس اينانام يعنى الله آخريس ركهااوردوس بجزيس حضور كانام اول رکھا تا کہان دونوں نامون میں لفظوں کا فرق بھی نہ ہوکو کی لفظ رہ ومجبوب کے درمیان حائل نہ ہو۔حضرت حسان رضی الله عنه ا فرماتے ہیں۔

صَمَّ الْوللهُ السُمُ النَّبِيَ بِإِسْمِهِ إِذْ قَالَ فِي الْتَحَمْسِ الْمُؤَذَّنُ اَشُهَدُ السَّمُ النَّبِي بِإِسْمِهِ إِذْ قَالَ فِي الْتَحَمْسِ الْمُؤَذَّنُ اَشُهَدُ السَّمُ النَّبِي بِإِسْمِهِ إِذْ قَالَ فِي الْتَحَمْسِ الْمُؤَذِّنُ اَشُهَدُ السَّعَالَ اللَّهُ السَّعَالَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

جهال آئينه حسن شام ما است فَشَاهَدَ وَجُهُهُ فِي كُلِّ ذَرَّات

د گیر

ئى ہمہ نیستند آنچہ ^{مستی تو}ئی

پناه بلندی و پستی تونی

د يگر

اور خود ہی اس آگ کو گلزار بنایا

خود بن کے خلیل آپ کو آتش میں گرایا

marfat.com

يوسف شهى ليعقوب شهى تم بى زليخا موى شهبيل عيسى تمهبيل اور تمهبيل مويي

مصر عد: خودکوز ، وخودکوز ، گروخودگل کوز ، غرضیکه نجات کامدارایمان ہادرایمان کامدارالله رسول کوملانے پر ہے ای لئے اسلام کے تمام فرائض میں سنیں الی ملی ہوئی ہیں جیسے پانی کھانے سے کہ کوئی عبادت سنتوں سے خالی نہیں۔ نماز ، روز ، جج ، زکو 6 ، جہا دسب کودیکھو۔ اس کی تفصیل ہم پہلے پارے میں عرض کر چکے ہیں۔

خیال رہے کہ الله تعالیٰ نے دوقوموں کونام لے کر کا فرفر مایا ایک الله رسول میں فرق کرنے والوں کو جو یہاں بذکور ہے أولیّا کَ هُمُ الْکَلْفِیُ وْنَ حَقَّادُ وسرے صحابہ کرام کے دشمنوں کو۔ کہ فر مایالِیہ خِیْظ بِعِمُ الْکُفْتَاسُ (فَتح:۲۹) یشعر

میں اپن حیاتی یہ قربان جاوال احد نال احمد ملیندے گزر گئی

خیال رہے کہ اگر چا ایمان کے ارکان تو حید، نبوت، قیامت فرشتوں وغیرہ کو ماننا ہے گردین وایمان کا مدار نبوت پرہی ہے۔

نبوت میں سب ارکان خود بخو د آجاتے ہیں نبوت ہی کے بدلنے سے دین بدلتے ہیں۔ نصرانیت، یہودیت، اسلام اور تمام

آسانی دین تو حید وغیرہ میں متفق ہیں صرف نبوت میں مختلف کہ یہودی موکی علیہ السلام کی امت ہیں۔ عیسائی عیسیٰ علیہ السلام

کی امت ہم حضور سٹیٹ آئیٹہ کی امت تو ان دینوں کو الگ الگ دین مانا جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ دین وطمت صرف نبوت سے ملتے

ہیں۔ نبوت اصل دین ہے۔ ابوجہل بھی کعبہ معظمہ کا طواف کرتا تھا اور حضرت ابو بکر صدیت بھی ای کعبہ کا طواف کرتے تھے۔

کعبہ ایک تھا گرید دونوں ایک طرح کے نہ ہوئے کیونکہ ابوجہل براہ راست کعبہ پہنچتا تھا کا فرر ہا۔ حضرت صدیتی اکبر حضور

سٹیسٹینہ کی معرفت کعبہ میں جاتے تھے۔ مؤمن، صحابی، حاجی سب بچھ بن گے صلح حدید ہے کموقع پر حضرت عثمان رضی الله

عند حضور سٹیسٹینہ کے نمائندہ ہوکر کھ معظمہ گئے ۔ کفار مکہ نے کہا آپ کے لئے کعبہ حاضر ہے۔ آپ عمرہ کریں، زمزم پی لیس، صفا

مروہ دوڑ لیں۔ ہم حضور سٹیٹینٹینہ کو اس سال عمرہ نہ کرنے دیں گے۔ عثمان غی رضی الله عنہ نے کہا ہیں حضور کے بغیر کعبہ کو دیکھنا جسم کا طواف ہو۔ گھر گوارانہیں کرتا چہ جائیکہ طواف وہ بھی گوارانہیں کرتا چہ جائیکہ طواف وہ بھی کو ای سے جو کھبایمان کے ساتھ کھبا جسام کا طواف ہو۔ شعر

سجدہ کرنا ہے تو یوں کر کہ ہوسجدے میں جھکا سر خدا کے واسطے دل مصطفیٰ کے واسطے

وَالَّذِينَ المَنْوَابِاللَّهِ وَمُسْلِمُ وَلَمْ يُفَرِّقُوا اللَّهِ وَكُمْ يُفَرِّقُوا اللَّهِ وَكُمْ يُفَرِّقُوا اللَّهِ

اوروہ اوگ جوایمان لائے اللہ اوررسواوں پراس کے اور نہ جدائی کی درمیان

اوروہ جواللہ اوراس کے سب رسواوں برایمان لائے اوران میں ہے کسی برایمان

أحريق بهم أوليك سؤف يؤييهم أجؤى هم أو

سی کے ان میں سے می^{ہی او}گ ہیں کہ عنقریب دے گانہیں تو اب ان کے اور

marfat.com

میں فرق نہ کیا انہیں عنقریب الله ان کے تو اب دے گا۔اور

كان الله عَفْوْسُ الله حِيْمَ الله

ہے اللہ بخشنے والامہربان

الله بخشف والامهربان ہے

اس آیت کا پچھلی آیوں سے چند طرح تعلق ہے۔ **پھلا تعلق:** پچھلی آیوں میں کفار اور ان کی وجہ کفر کاتفصیلی بیان تھا اب مومنوں اور ایمان کاتفصیلی بیان ہے تا کہلوگ گزشتہ عیوب ہے بجیس تعلقات

اور بیصفات اختیار کریں۔ مہر بان طبیب بیار کو پر ہیزی چیزیں بھی بتا تا ہے کہ فلاں فلاں چیز نہ کھانا اور کھانے کی غذا کیں دوا کیں بھی بتا تا ہے کہ علاج کی تکمیل ان دو چیز وں سے ہی ہوتی ہے۔ چونکہ علاج میں پر ہیز پہلے ہے دوابعد میں ۔ لہذا یہاں کفر پہلے بیان ہوا۔ ایمان اب بیان ہور ہا ہے۔ دوسر ا تعلق: پچھلی آیت میں کفار پر اظہار غضب تھا اب ان پر اظہار کفر پہلے بیان ہوا۔ ایمان اب بیان ہور ہا ہے۔ دوسر ا تعلق: آیت سے اشار فرم ہے کہ اگر بیلوگ ایسے عقید سے اختیار کرلیس تو ہم ان کے سب گناہ بخش دیں گے۔ قیسر ا تعلق: آیت سے اشار فرم معلوم ہوا تھا کہ کافروں کی کوئی نیکی قبول نہیں اب ارشاد ہور ہا ہے کہ مؤمنوں کی تمام نیکیاں قبول ہیں کیونکہ ایمان شرط قبول ہے دوکا فروں کو نصیب نہیں۔ بفضلہ تعالی مسلمانوں کو نصیب ہے۔

وَالَّذِيْنَ المَنْوُا بِاللهِ وَمُسُلِهِ: يهال الَّذِيْنَ عَصراد سارے انسان بيں جوايمان كے وَالْكِونِ كے مراد سارے انسان بيں جوايمان كے وَالْمُونِ مِن وَفَر شِيعَ داخل نبيل كيونكه يهال مومنول سے اجروثواب كا وعدو

تفسير

martat.com

ا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ الرَحِه بيمضمون أَمَنُوْا بِاللّهِ وَمُسْلِم مِن آسياتها مكراس كي ابميت دكھانے كے لئے اسے عليحدہ بيان فرمایا گیا۔ منہم کا مرجع الله تعالیٰ اور رسل سب ہی ہیں اس کی تغییر وہ آیت ہے جوابھی گزرگی و پُیریڈون اَن پیُفتر قُوْا اَبیْنَ اللهِ وَمُ سُلِم (النساء: ١٥٠) يعنى الله تعالى اوراس كے رسولوں ميں فرق نه كريں۔سب كو يكسال طور پر مانيں۔الله تعالى كو رب العالمين جانيں ـ رسولوں كورب ومربوب خالق ومخلوق كے درميان وسيله تطلی مجھيں ـ مدار ايمان الله اور رسولوں كوملانا ہے غرض کہاں جملہ میں تین چیزوں کا ذکر ہوا۔الله پرایمان لا نا۔اس کے ساتھ ہی اجمالاً تمام رسولوں پرایمان لا نا۔تیسر اﷲ تعالی اور کسی رسول میں فرق نہ کرنا۔سب کو مانناسب کا اوب کرنا۔خیال رہے کہ ماننا تین قتم کا ہے ڈرسے ماننا، لا لیے سے ماننا، محبت سے ماننا۔ایمان نام ہے محبت سے ماننے کا۔ ہرنبی سے محبت ایمان کی جان ہے۔ ماننے ،محبت کرنے اور ادب کرنے مِين بيون مِي فرق نه كرے أوليِّكَ سَوْفَ يُؤنِّيهِمُ أَجُوْمَهُم الوليِّكَ عناشاره الله ين مذكوره كى طرف ہے۔ سَوْفَ ا فر ما کراشارهٔ فر مایا کدا جرگی جگه دنیانہیں بلکه آخرت ہے اور آخرت بہت قریب ہے حکومتیں اینے نوکروں سے زیادہ وفت کام کراتی ہیں،تھوڑی مدت پنشن دیت ہیں۔ چنانچہ بڑھا ہے میں ریٹائر کرتی ہیں گر رب تعالی ہم سے بہت تھوڑی مدت تمیں ع اليس سال كام ليتا ہے۔ برزخ كے ہزاروں سال آرام ديتا ہے۔ پھر بعد قيامت ابدالا بادتك انعام دے گااس لئے سَوُفَ ارشاد ہوا۔اُ مُحور کے سےمرادیا تو تمام نیکیوں کے ثواب ہیں یا ایک ایک نیکی کے بہت بہت سے ثواب یا ایمان کے بہت ثواب کہ ایمان بھی تو ایک عمل ہے بلکہ دوسرے اعمال کی جڑ ہے۔ ایک ایمان پر بہت سے تو ابوں کی امید ہے۔ دنیاوی حکومتیں اپنے نوکروں سے بہت سے کام کروا کرا یک شخواہ دیت ہیں مگر حکومت ربانی میں ایک ایک کام پر بیسیوں اجرتیں عطاموتی ہیں۔ایک نماز میں دضو،مسجد میں آنے کا انتظار،نماز،سب کا ثواب علیحدہ علیحدہ ایسے ہی ایک ایمان میں لاکھوں ثواب۔ ہرنبی پرایمان لانے کا الگ تواب۔ سوالا کھاتواب توبہ ہی ہو گئے۔ ہر فرشتے پراجمالی ایمان لانے کا الگ ثواب۔ رب تعالیٰ کی ذات وصفات پر ایمان لانے کا الگ تواب۔فرشتوں پر ایمان لانے کا الگ ثواب۔ جنت، دوزخ، قیامت پر ایمان لانے کے الگ ثوابات ـ صفات البييو بے شار ہيں ـ فرشتے لا تعداد ـ توانشاءالله ايمان كے ثوابات بے شارہوں گے ـ بيہيں' اُجُوْرَ مُهُمُ کے معنی وَ کَانَ اللّٰهُ عَفُوْمًا مَّ حِیْبُ ایہ جملہ میں مؤمنوں کوثواب دینے کا وعدہ تھا۔ اس جملہ میں ان کے گناہوں کے معافی کابھی وعدہ ہےاوراجر کے علاوہ اورانعام واکرام فرمانے کی امید ہے۔ گانّ دوام واستمرار کے لئے ہے غفو د کے معنی میں پخشنے والا د حیم کے معنی میں اعمال کے اجر سے بچھزیادہ عطافر مانے والابعض نیکیوں کا ثواب ایک کا ایک لا کھ ہے۔ ایک تواب تواصل نیکی کا اجراور ننانوے ہزار نوسوننانوے عطیہ شاہانہ رحم خسروانہ کے طورے یا جنت میں بعض نعمتیں بطور اجرعطا فرمانے والا جیسے وہاں کے حور وقصور اور بعض نعمتیں محض اینے کرم سے دینے والا۔ جیسے اپنا دیدار اور حضور ملتی این سے قرب وغیره یا آخرت میں نیکیوں کا ثواب عطافر مانے والا اور دنیا میں نیک کا موں کوبطور کرم ورحم نعمتیں ، برکتیں ،عز تیں ،راحتیں عطا فرمانے والا یخرض کہ غ**فوٹراٹن جیسٹ**اکی تمین تفسیریں ہیں اور <u>بر</u>تفسیر بہت ہی جامع ۔اس مخضری آیت میں ایمان اور اجزاء

marfat.com

تقسير فيمي يارها

ایمان کا بہت مکمل بیان ہے۔

خلاصبرتفسير

اس آیت کریمه میں ہمارے متعلق تین اعمال کا ذکر ہے اور تین جزاؤں کا قبیقہ م تک تین عمل ہیں۔
عسم اور اُولیّا کے سے آخر تک تین جزائیں ،عطائیں ،کرم نوازیاں ندکور ہیں۔ مگر طریقۂ بیان نہایت ہی

اورا ولیک سے احرا و لیک سے احرالہ بین جزایں، عطایں، رم اوازیاں ندلور ہیں۔ مرطریقۂ بیان نہایت ہی انفیو انفیس ہے کہ عطاء اجر کے لئے تو صراحۃ وعدہ فرمایا سوّق کیٹو تیڈیٹم اور معافی گناہ عطاء انعام کے لئے اپنی دوصفتوں کا ذکر فرمایا کہ ہم غفور بھی ہیں بخشنے کے عادی اور ہم رہم بھی عمل سے زیادہ عطافر مانے والے پنا نچارشادفر مایا: الے لوگو! ہم الله و رسول میں فرق وجدائی بجھے والوں کا انجام تو من چھاب خوش نصیب مو منوں کا انجام و در جات بھی سنو۔ جولوگ الله تعالی اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لائے ۔ از آدم علیہ السلام تا حضور مجمع مصطفع سٹیٹ پیٹی مگر اس طرح ایمان لائے کہ الله تعالی اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لائے ۔ از آدم علیہ السلام تا حضور مجمع مصطفع سٹیٹ پیٹی مگر اس طرح ایمان لائے کہ الله تعالی اور اس کے دسولوں میں جدائی نہی و میں بند ہوں یا نہ ہوں یہ ہو تو اب کے دسولوں سے میں وہ خوش نصیب لوگ ہیں جنہیں عنظر بہت تو اب میں ان کے نیک اعمال کے تو اب بھی ملیس گے ۔ یا ایک ایک نیک کے بہت بہت تو اب ملیس گے ۔ الله تعالی بخشنے والا بھی ہے مہر بان رحیم و کر یم بھی لہذا ان کے ملیں سے ۔ یا ایک ایک نیک کے بہت بہت تو اب میں ہو ہوں جا وہ دنیا و آخرت میں اپنے کرم سے بہت بھی اور بھی عطاء فرمائے گا اس کی عطاء ان کے وہم و مگان سے درا ہوگی ۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کرے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: ایمان کی اصل الله تعالی اور اس کے سارے نبیوں کو ماننا ہے کہ باقی ارکان ایمان قیامت وغیرہ کو مان لیناسب سیجھ اس میں واخل

فائدیے

martat.com

گران کافاعل الله تعالی بھی ہاوررسول ساٹیڈ آئی بھی۔ لہذا ہے کہہ سکتے ہیں کہ ہم کوالله رسول نے ایمان دیا۔ الله رسول کے فضل وکرم ہے ہم دین و دنیا کی نعمیں باتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ ۔ پانچواں فائدہ: الله تعالی صرف ایمان پر بھی بہت ہی سے تواب عطافر مائے گا جیسا کہ'' اُجُو کہ ہم'' کی ایک تغییر ہے معلوم ہوا۔ جھٹا فائدہ: ایمان کے ساتھ نیمیاں کرنا تواب کا ذریعہ ہیں کافرکونیکی کا ثواب نہیں جیسا کہ'' اُجُو کہ ہم مُن کی دوسری تغییر ہے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: ایمان لانے کے بعدز مانہ کفرکی نیمیوں کا بھی ثواب مل جاتا ہے۔ کفر کے کناہ مٹ جاتے ہیں ،نیمیاں قبول ہو جاتی ہیں جیسا کہ اُجُو کہ ہم میں گاہوں کا تواب معلوم ہوا۔

آٹھواں فائدہ: ایمان لانے پرزمانہ کفر کے سارے گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔حقوق الله اداکرنے ہوں گے جیسا کہ غُفونگا ہے معلوم ہوا۔ فواں فائدہ: بندہ مومن کو صرف اعمال کی جزابی نہ ملے گی بلکہ بہت سے انعام واکرام بھی عظاء ہوں گے جیسا کہ شہویہ کا کی تفسیر سے معلوم ہواوہ انعام واکرام بندے کے نہم سے وراہیں۔

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ صرف الله تعالیٰ اور رسولوں کو مان لینا ان میں فرق نہ کرنا ایمان کے لئے کافی ہے۔ تو کیا فرشتوں، جنت، دوزخ، قیامت، آسانی

اعتراضات

کتابوں پرایمان لا ناضروری نہیں؟ جواب: اس کا جواب پہلے معلوم ہو چکا کہ ان ہستیوں پرایمان لا نااصلی ہےان کو مان
لینے ہے ان بقیہ چیزوں کا مان لینا خود بخو دلازم آگیا۔ جوان چیزوں کو نہ مانے وہ در حقیقت الله رسول کوشیح طور پر ما نتا ہی
نہیں ۔ سو کے عدد میں ساری اکا کیاں دہا گیاں آ جاتی ہیں۔ الله رسول پرایمان لانے میں سارے ایمانیات پرایمان آ جاتا ہے۔
دوسو العمر الحقیق اس آیت ہے معلوم ہوا کہ رسولوں میں فرق نہ کرنا چاہے مگر دوسری جگہ ارشاد ہے تولگ الرسول شرف نہ کرنا چاہے مگر دوسری جگہ ارشاد ہے تولگ الرسول شرف نہ کہ میں میں میں بیا کے مواج کی نہوت کا انکار کفر ہے۔ یا کسی نہی کو اصلی نہی کسی کو عارضی بظلی نبی ماننا کفر ہے۔ نبوت میں تو تو میں تمام انبیائے کرام برابر ہیں سب پرایمان لا ناضروری ہے۔ اس کی کمل بحث کو عارضی بظلی نبی ماننا کفر ہے۔ نبوت میں تو تو میں تمام انبیائے کرام برابر ہیں سب پرایمان لا ناضروری ہے۔ اس کی کمل بحث تیسرے پارے میں لائف قرق بکیٹن آ کے ہوئی ٹی شرف کے اس کا کو عارضی بظلی نبی ماننا کفر ہے۔ اس کی کمل بحث تیسرے پارے میں لائف قرق بکیٹن آ کے ہوئی ٹی شرف کو اور میں ہو بچی ہے۔

تیسوا اعتراض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ الله رسول کے لئے ایک خمیر لانا جائز ہے۔ گر حدیث شریف میں ہے کہ کسی خطیب نے اپنے خطیب میں یوں پڑھ دیا و مَنْ یَعْصِهُ مَا یعنی هُ مَا ضمیر الله رسول کے لئے ایک ہی استعال فرمائی تو حضور انور ملٹی اُنگ آئی تو بہت ہی برا خطیب ہے' ۔ لہذا آیت اور حدیث حضور انور ملٹی اُنگ آئی تو بہت ہی برا خطیب ہے' ۔ لہذا آیت اور حدیث میں تعارض ہے۔ جواب: اس کے جواب نوصری شرح مسلم شریف میں بہت دیے ہیں ایک ہے کہ مرکار عالی کا بیفر مان تعلیم استحباب کے لئے ہے کہ ایک ہے کہ ایک ہی ضمیر لائی جائیں ۔ جائز ہے جی ہے کہ ایک ہی ضمیر لائی جائیں ۔ جائز ہے جی ہے کہ ایک ہی ضمیر لائی جائیں۔ جائز ہے جی ہے کہ ایک ہی ضمیر لائی جائیں۔ جائز ہے جی ہے کہ ایک ہی ضمیر لائی

marfat.com

جائے دیکھوایک شخص نے حضور کوسید کہا تو فر مایا'' اَلسّیارُ هُوَ اللهُ سیدتو الله تعالیٰ ہی ہے' یہاں ماسوا الله کوسید کہنا پندنہ فر مایا۔ دوسرے موقعہ پرحضرت سعد بن معاذ کے لئے فر مایا' قوموا اِلی سَیّدِکُم اینے سید کے لئے کھڑے ہوجاؤ''یاار شاد فرمایا اینے غلام کوعبدی ند کیم۔ حالانکہ قرآن کریم فرمار ہا ہے: مین عِبَادِ کُمْ (النور: ۳۲) یافر مایا گلورکو کوم نہ کہو کوم تو الله تعالی ہے بیتمام ممانعتیں خلاف اولی کے لئے ہیں اور قرآن کریم کی آیات بیان جواز کے لئے۔

چوتھا اعتراض: یہاں اُجُوْمَا ہُم کیوں جمع فرمایا ایمان ایک عمل ہے تو اس کا ثواب بھی ایک ہی جا ہے۔ جواب: اس جمع فرمانے میں تین مسلس معلوم ہوتی ہیں (۱) اجود کوجمع فرماناهم سمیر کے جمع کے لحاظ ہے ہے۔ یعنی مومن کواس کے ایمان کا ایک ثواب ہے تو بہت ہے مؤمنوں کے اجر ہے بہت سے یا ہرمومن کوایمان کی برکت ہے سارے نيك اعمال كانواب ملے گا۔ لہذاا جور فر ما يا (٢) صرف ايك ايمان كے لا كھوں اجرمليں گے۔الله كو ماننے كا عليحد واجر، رسول كو مانے کاعلیحدہ اجر،ای طرح ہرایمانی چیز پرایمان لانے کاعلیحدہ اجر پھرمؤمن ہونے کاعلیحدہ اجر،مؤمن رہے کا الگ ثواب، مؤمن مرنے کا الگ ثواب، خدا تعالی ایمان پر خاتمہ نصیب کرے پھرتواب ہی ثواب ہیں پھرونیا میں ایمان کا ثواب علیحدہ، مرتے وفت قبر میں علیحدہ،حشر میں علیحدہ، بعدحشر جنت میں دائمی ثواب وہ ان سب سے جدا گانہ۔غرض کہ اجور فر مانا بالکل درست ہے۔اس تواب کی نوعیتیں اور افر ادسب کے سب ہی بہت ہیں۔

الله تعالیٰ کی صفت قدرت بھی ہے اسی صفت قدرت کا ظہور کا فرومنا فق کے لئے قہاریت و میرصوفیانه جباریت متمی کی شکل میں ہوتا ہے اور مخلص مومن کے حق میں اس قدرت کا ظہور غفاریت،

ستاریت ،عنایت وکرم کی شکل میں ہوتا ہے بلاتشبیہ یوں سمجھو کہ بلی کا یاورا یک ہے گر ہیٹر سے کنکشن ہوجائے تو گرم ہےاورا گر کوارے کنکشن ہوجائے تو نہایت سرد۔ پیکھے سے تعلق ہوجائے تو ہوا دیتا ہے۔ استری سے تعلق ہوجائے تو سچھاور ہی رنگ دکھا تا ہے۔ فرمایا جار ہاہے کہ جن لوگوں نے الله ورسولوں پرایمان اختیار کیا۔ان کے لئے قدرت خداوندی عطا اجرمغفرت رحمت کی شکل میں ظاہر ہوگی۔خیال رہے کہ آخرت میں ایمان کا حساب پہلے ہے، اعمال کا حساب بعد میں۔قبر میں صرف ایمان کا حساب ہے اور حشر میں اعمال کا حساب۔حشر،قبر سے صد ہابرس کے بعد ہے۔ امام غزالی نے اپنی کتاب "احسن القصص 'میں لکھا کہ زمانہ قحط میں یوسف علیہ السلام نے مصرکے آس پاس چوکیاں مقرر فرمائی تھیں جن پر باہر ہے آنے والوں کی تحقیقات کی جاتی تھی کیونکہ چوطرف ہے مخلوق غلہ حاصل کرنے کے لئے بہت زیادہ آتی تھی، ہرآنے والے ہے جار سوالات ہوتے تھے۔تم کہال سے آئے ہو؟ یہال مصر میں کیوں آئے ہواور کب تک رہو گے؟ گندم کی قیمت کے لئے کیا لائے ہو؟ جب برادران بوسف علیہ السلام آئے اور اس راستہ کی چوکی پر پہنچے جو کنعان ہے آتا تھا۔حضرت بوسف علیہ السلام نے ان چوکی والوں سے فرمایا کدان مسافروں ہے بیسوال نہ کرنا کہتم کیالائے ہوبیسوال ہم ان سےخود کرلیں گے۔مقصد بیہ تھا کہ بھائیوں کی پردہ پوشی ہوان کی متاع کسی پر ظام رنہ ہو۔امام غزالی فرماتے ہیں کے قبرآخرت کی پہلی چوکی ہے۔الله تعالیٰ نے

marrat.com

ا دین محبوب کی امت کی پردہ پوشی فرماتے ہوئے قبر کے فرشتوں کو صرف ایمان کے سوالات کرنے کی تواجازت دی، اعمال کا حساب لینے کی اجازت نہ دی۔ چنانچہ قبر میں نمازوں ، روزوں وغیرہ اعمال کا جساب نہیں ہوتا۔صرف ایمان کا حساب ہوتا ہے۔رب تعالیٰ نے فرمادیا ہے کہا ہے تحبوب کی امت کے اعمال کا حساب قیامت میں ہم خود لے لیں گے۔ پھر قیامت میں ا بھی اس امت کا ایسا حساب ہوگا کہ ہرا یک کی نیکیاں نامہ ُ اعمال کے ظاہر کی جانب ہوں گی جسے دوسر ہے لوگ بھی پڑھیں گے اور برائی اندرونی جانب جیےصرف وہ تحض پڑھ سکے گا دوسروں کی خبر نہ ہوگی۔ یہ ہےاس کی شان ستاری۔ بہر حال مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے ایمان کی بہت حفاظت کرے۔ اس لئے قرآن مجید میں اس کی بہت تا کیدفز مائی ہے۔ خیال رہے کہ رب تعالی کی صفت غافر بھی ہے غفار بھی ہے اور غفور بھی۔ غافر بخشنے والا ۔غفار بہت بخشنے والا ۔غفور جس کی عادت ہو بخشااور بہت بخشا۔ بہت طرح بخشا۔ اس لئے رب تعالی نے بخشش کے ہزار ہاذر بعد بنادیئے ہیں جن میں چندذر بعہ بہت مشہور ہیں (1) ایمان لا ناجس سےزنانہ کفر کے سارے گناہ بخشے جاتے ہیں (۲) تو بہ کرنا، حج وجہاد (۳) بڑے گناہوں سے بچنا کہ بیذر بعیہ ب چھوٹے گناہوں کی بخشش کا۔ الله تعالی فرماتا ہے۔ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَآبِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرُ عَنْكُمْ استياتِكُمُ (النساء:١٦) (٣) كناه كرنے كے موقعه پرخوف خدات كناه سے في جانا فرما تا ہے: وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ مَنِهِ ا جَنْتُنِ (الرحمٰن: ٣٦)(۵) آخری رات میں بعد نماز تہجداییے گناہوں پررونا۔ بیسب گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہیں۔اور شان عنوری کے مظہراور بغیر کمل بچھ دینا بیرحمت ہے۔اللہ تعالیٰ مؤمنوں کواعمال صالحہ کا اجربھی دیے گا اور بہت بچھ بغیر کمل بھی عطاء فرمائے گا۔ بیعطیہ دوطرح کا ہے۔ قانون سے دینا اور بغیر قانون عطاء فرمانا۔ دنیا میں صدقات جارہے، اولا د، شاگر د، مرید، متبعین کی نیکی سے اسے بھی دینا۔ نیزمسلمانوں کی دعاؤں، ایصال تواب وغیرہ کے ذریعہ عطا فر مانا قانونی رحمت ہے۔اس کئے رب تعالی مؤمنوں کوثواب بعد قیامت دے گا۔ جیسے دنیاوی حکومتیں پنش فنڈ کی رقم ریٹائر ہونے کے بعد دیق ہیں۔لتخادراز ادھاراس لئے کیا کہ قیامت تک مسلمانوں کوثواب پہنچتے رہیں۔جب بیہ بندہوجا کیں تب بدلہ دیا جائے۔اور ان توابوں کا بند ہونا قریب قیامت ہوگا جب مسلمان ختم ہوجا ئیں گے۔غرضیکۂ کیدرحمت والے عطیے قانونی ہیں اور جنت میں تمام معتیں ، اعمال کی جزامگر دیدار الہی صرف رحمت والاعطیہ کہ ہیسی ممل کی جزانہیں۔گریہ عطیہ قانون کے تحت نہ ہوگا۔ ببرحال رحیم کے معنی میں بھی بڑی وسعت ہے۔اس لئے یہاں عطاءا جر ہمغفرت،رحمت نتیوں چیزوں کا ذکر ہوا۔

يَسُّلُكَ أَهُلُ الْكِتْبِ آنَ تُنَرِّلُ عَلَيْهِمْ كِتْبًامِنَ

سوال کرتے ہیں آپ سے کتاب والے یہ کہ اتاریں آپ او پران کے ایک کتاب طرف سے اے مجبوب اہل کتاب طرف سے ایک کتاب کتاب میں سے سوال کرتے ہیں کہ ان پر آسان سے ایک کتاب

السَّمَاءَ فَقَالُ سَالُوا مُوسَى اَكْبَرَصِي ذَٰ لِكَ فَقَالُوَ الْمِنَ اللهَ

martat.com

آسان کے بس بے شک سوال کیا تھا انہوں نے موی سے بہت بڑااس سے بس وہ بولے کر دکھا دوہمیں الله ا تاردونو وهموی سے اس ہے بھی بڑاسوال کر چکے بو لے ہمیں الله کوعلانیہ جَهْرَكَا فَأَخَذَتُهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّاتَخُذُوا الْعِجْلَ

ظاہرظہوریں پکڑلیا انہیں کڑک نے بوجہ کلم ان کے پھر بنالیا انہوں نے بچھڑ ا

دکھادوتوانبیں کڑک نے آلیاان کے گناہوں پر پھر بچھڑا لے بیٹھے

صِيُّ بَعْدِ مَاجَاءَ تُهُمُ الْبَيِّنْ فَعَفُونَاعَنْ ذَلِكَ وَاتَيْنَامُوسَى سُلُطنَا شَبِينًا @

یجھے اس کے کہ آئیں ان کے پاس کھلی نشانیاں بھرمعافی دیدی ہم نے اس سے اور دی ہم نے مویٰ کودلیل کھلی ہوئی بعدال کے کہ روثن آیتیں ان کے پاس آ چکیں تو ہم نے بیمعاف فرمادیا اور ہم نے مویٰ کوروثن غلبہ دیا

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بچھلی آیات میں یہود كالكيعيب بيان فرمايا كمياتها يعنى سار بينيول يرايمان نه لا نابعض يرايمان لا نابعض كالانكار

تعلقات

کرنا۔اب ان میں یہود کا دوسراعیب بیان ہور ہاہے۔لینی جن نبیوں پرایمان لا ناان ہے بھی لڑنا جھکڑنا کو یاان کے ایک گفر کے بعد دوسرا کفرارشاد ہور ہاہے۔ **دوسر ا تعلق ب**یچیلی آیات میں یہود کے کفر کی جڑکا ذکرتھا یعنی تمام نبیوں پر ایمان نہ لا نا۔اب اس جڑکی بعض شاخوں کا ذکر ہے۔ یعنی کفر کے لئے بہانے بنا نا کہ کتاب الہی آ ہنتگی ہے کیوں اتر رہی ہے، یک دم كيول نداترى للبذا بم است نبيس مانة ـ تيسو التعلق بيجيلي آيول مين مؤمنول كے اصل ايمان كاذكر نقا كه وہ الله تعالى اوراس کے رسولوں میں فرق نہیں کرتے۔اب وشارۃ انہیں اطاعت وفر مانبر داری کا تھم دیا جار ہاہے۔ یعنی نبی کے ہرفر مان پر سرجه کادیناان سے بچنجی ،ضد،عنادنه کرنا۔ **چونها تعلق: پچپلی** آیت کریمه میں الله تعالیٰ کےعفوہ کرم ومغفرت کا ذکرتھا اب اس کا ثبوت دیا جار ہاہے کہ ہم نے ایسے سرکش یہود کوجنہوں نے پچھڑ ایرسی وغیرہ جرم کیے تھے،ان کے تو بہ کرنے پران کل مجشش فرمادی ۔ لہذااب بھی جومجرم تو بہ کرے ہماری رحمت اے آغوش میں لینے کو تیار ہے۔ کو یا آئندہ مغفرت کا ثبوت گزشتہ

مغفرت ہے دیا جار ہا ہے۔

يبود كے چوتى كے بوپ و يادر يوں نے جن ميں كعب ابن اشرف اور فخاص بن عاز ورائھى واخل تصے۔ ایک بارحضور ملٹی نیایم کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر آپ سیح نبی ہیں تو ہمارے

شان نزول

پاس الی کتاب لائے جوتوریت کی طرح کے دم ازے ہم ایسے قرآن پرایمان ہیں لاتے جوآ ہتہ آ ہتہ ازر ہاہے۔اس کے جواب میں بیآیت کریمه نازل ہوئی (تفسیر بیضاوی، خازن تغییر کمیر بخزائن العرفان تفییر نورالعرفان ،روح البیان وغیرہ) بعض یہود نے حضورانور سٹیلیٹر سے عرض کیا تھا کہا گرآ پ سیے نبی ہیں تو ہم میں سے فلاں فلاں امیروں ،سرداروں کے نام

الله کے خاص خطوط لائے جن میں لکھا ہوا ہے فلال سردار محمد سلٹی نیائی ہمارے رسول ہیں انہیں مان لواور بیہ خطوط خود جرائیل ہمارے پاس لائیں۔ تب ہم آپ کوسچا نبی مان لیس گے، تب بیر آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن، روح البیان، کبیر وغیرہ)۔ان کے بیرمطالبے محض عناداً تتھے۔

یَسُنُکُکُ اَ هُلُ الْکِتْبِ، یَسُالُ بنا ہے سوالّ یاسالؓ سے جس کے معنی پوچھنا بھی ہیں اور مطالبہ کرنا اور مانگنا بھی یہاں دوسرامعنی مراد ہیں۔یَسُالُ مضارع ہے یا جمعنی حال یا جمعنی تفسير

استمراری حالت بعنی مطالبہ کرتے ہیں یا مطالبہ کرتے رہتے ہیں۔ چونکہ حضور ملٹی ایٹی سے ہی بیمطالبہ ہوا تھااس لئے'' کاف'' خطاب فرما کرحضور سے ارشاد ہوا۔ اور چونکہ حضور سے مطالبہ در بردہ رب تعالیٰ سے مطالبہ ہے۔ اس لئے یہاں ان کے مطالبہ کا جواب خودرب تعالی نے دیا۔ اہل کتاب سے مرادیا تو عام یہود ہیں یاان کے خاص یادری کہ اہل کتاب کے معنی ہیں آسانی كتاب كو ماننے والے يا آسانی كتاب كو جاننے والے۔ ماننے والے تو سارے يہود ہيں، جاننے والے صرف ان كے یا دری۔اگر چہ بیمطالبہ کرنے والے ایک دوآ دمی ہی تھے۔ گرچونکہ میلوگ اپنی ساری قوم کے نمائندے تھے اس لئے تمام اہل كتاب كوسائل قرار دے ديا گيا۔ امام كى قرأة سب كى قرأة ہے۔ نمائندوں كا مطالبہ سارى قوم كامطالبہ ہے أَنْ تُكُنِّولَ عَكَيْهِمْ كِتْبًامِّنَ السَّمَاء بيعبارت يَنْ تُلُكُ كا دوسرامفعول إلى البهامفعول كاف خطاب إتُنَوِّل بنام تنزيل ي جس کے معنی ہیں آ ہتنگی سے اتار نا مگریہاں یا مطلقاً اتار نے کے معنی میں ہے۔ یا ایک دم اتار نے کے معنی میں یعنی جمعنی انوال یا تو تنول کے معنی ہیں۔ آپ اتروادیں۔ کہرب تعالی سے دعا کریں بیکتاب آجائے جیسے آپ دعا ہے بارش وغیرہ اتروا و ہے ہیں۔ایے ہی ایسی کتاب اتروادیں۔تب توبیہ وال واضح ہے یامعنی ہیں کہ آپ اتاردیں تب مقصدیہ ہے کہ آپ بقول خودالله کے مجبوب میں کہ آپ کا کام رب کا کام ہے اور رب کا کام آپ کا کام ہے ای قائدے سے ہم کہتے ہیں کہ آپ خودا تار دیں۔اس میکا نگت کی تحقیق بار ہاکی جانچکی ہے۔ کہ قرآن مجید میں بہت جگہ خدائی کام بندوں کے کام قرار دیئے گئے ہیں اور بندوں کے کام رب کے کام علیہم کا مرجع وہ ہی اہل کتاب ہیں جن کا ذکرا بھی ہوا چونکہ وہ معنیٰ جمع تھا اس لئے بیے میرجمع لائی تحقی۔ یہاں ان لوگوں پر کتاب اتار نے کے دومعنی ہوسکتے ہیں ایک بیرکہ وہ کتاب براہ راست ہم پراتر ہے، آپ پر نہ اتر ہے۔ جیما کہ ثنان نزول کی دوسری روایت ہے معلوم ہواان کا مطلب بیتھا کہ ہم میں سے ہرایک برالگ الگ ربانی تحریریں آئیں جن میں لکھا ہوکہ محمصطفے سیچے رسول ہیں۔ دوسرایہ کہ آپ کی معرفت سے ہم پرایک دم کتاب از ہے۔ اس طرح کہ قر آن كريم آ ہنتگی ہے نازل نہ ہو بلکہ توریت کی طرح سارے کا سارا يكدم آ جائے۔ يا قر آن مجيد کے علاوہ کو کی اور کتاب آپ پر يك دم اترے جسے ہم اپني آنكھوں سے ديكھيں۔ لبندا كتابًا ميں بھي تين احتمال ہوسكتے ہيں يا بمعنی خط ہے يا بمعنی قرآن مجيديا معنی دیگر کتاب اور **تُنَوِّل میں بھی تنین احتال۔خیال رہے کہ یہود نے بی**نہ کہا کہ آپ خداسے دعا کریں کہ وہ کتاب یک دم اتارے بلکہ عرض کیا کہ آپ اتاریں اتواس لئے کہ بہوقر آن کا پیمکوآ سانی کتاب اپنے ہی نہ تھے۔حضور سانی ایک بنائی

ہوئی کہتے تھے۔اس صورت میں ان کا بہ کہنا کہ آپ اتاریں طعنہ کے طور پر ہے یا اس لئے کہ وہ اگر چہز بانی طور پرقر آن مجید ا کے نزول کے منکر تھے مگران کے دل جانتے تھے کہ قر آن کریم آسان سے نازل ہور ہاہے۔ ریجی جانتے تھے کہ بہت ی آیات حضور سالتَيْمالِينِ كَمْرَضَى كِمطابِق اترتى بين جيسے فَكُنُولِيَنَكَ قِبُلَةً تَدُّصْهَلا بقره: ١٣١) للبذا انهوں نے مطالبہ كيا كه آپ یک دم نزول قرآن کی خواہش کریں۔ تا کہ رب تعالیٰ آپ کی مرضی کے مطابق یک دم ہی اتار دے اس صورت میں اتار نے كوآپ كى طرف نسبت كرنامجاز ہے۔ فَقَدُ سَاكُوْا مُوْمَنِي أَكْبَرَمِنْ ذَلِكَ۔ فَقَدْ كى ف يا تو جزائيہ ہے اور بير جمله ايك پوشیدہ شرط کی جزا ہے۔ یعنی اگر آپ ان کے مطالبہ کو بہت بڑا سمجھتے ہیں تو بیلوگ تو موکیٰ علیہ السلام ہے اس ہے بھی بڑا مطالبہ کر چکے بیں (روح البیان) یاف تعلیلیہ ہے اور بہ جملہ پوشیدہ جملہ کی علت یعنی اے محبوب! آپ ان کے اس بہودہ سوال پر عملین نه ہول کیونکہ بیلوگ تو موی علیہ السلام سے اس سے بھی بڑا مطالبہ کر چکے ہیں اگر چہموی علیہ السلام سے بیمطالبہ ان يبود مدينه نے نه كيا تھا بلكه ان كے سترنقيبول نے كيا تھا جوموكی عليه السلام كے ساتھ اس وقت پہاڑ پر تھے جب رب نے ان ہے کلام کیا۔ گرچونکہ یہ یہود مدینہ انہی کی اولا دیسے تھےان کے اعمال پرراضی تھے اس لئے بیمطالبہ ان کی طرف مغسوب فر مایا گیا۔اکبرے مرادیا تو زیادہ حبرت ناک ہے یا زیادہ عجیب یا بڑا گناہ یا بڑامشکل کیونکہ دنیا میں ان آنکھوں ہے رب تعالیٰ کا دیدارناممکن ہے اوراس کا مطالبہ کرنا بطور عناد کے ہوتو گناہ جیسا کہ آئندہ عرض کیا جائے گا۔ ذیل کے سے اشارہ اس ندکورہ مطالبہ کی طرف ہے۔ چونکہ بیمطالبہ عقل سے بہت دورتھااس لئے ذلك اشارہ بعید فرمایا گیا۔ یعنی بیلوگ اپنے نبی موٹی علیہ السلام ہے وہ مطالبہ کر بچے ہیں جو اس مطالبہ ہے کہیں بڑا جیرت ناک، کہیں بڑا دشوار، کہیں بڑا گناہ فَقَالُوٓ اَ أَمِ مَا اللّٰهَ جَهْرَةً فَقَالُوا كَ فَ تَغْيِرِيهِ إِدرِيهِ جمله أَكْبَرَمِنْ ذَلِكَ كَتَغْيِرِ بِهِ - قَالُوا كَ فَاعَلَ كَ وَبَي تَعْيِنَ بِ جوابَعِي عَرْضَ كَا تَعْيِر بِ - قَالُوا كَ فَاعَلَ كَي وَبَي تَعْيِنَ بِ جوابَعِي عَرْضَ كَي تَعْيِر بِ - قَالُوا كَ فَاعْلَ كَي وَبَي تَعْيِنَ بِ جوابَعِي عَرْضَ كَي تَعْيِر بِ کہ بظاہر یہود مدینہ ہیں درحقیقت ان کے اسلاف تعنی و کا اصحاب موی آین تامیں خطاب موی علیہ السلام ہے ہاں کی تحقیق و بی ہے جوابھی اس تُنگزِل میں گ گئ" نا "اس" أد " كا پہلامفعول ہے۔لفظ الله دوسرامفعول ہے جَھْرَة لفظ الله كا حال ب- الفظ جبر بلندا وازك لئے وضع موا ب جس كا مخالف ب اخفاء - رب فرما تا ب: يَعْلَمُ الْجَهْرَوَ مَا يَخْفَى (اعلى: ے) مگراب ہر ظاہری چیز پر استعال ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں ظاہری دیدار مراد ہے جوان آنکھوں سے ہو۔ بلاتر ددو بلاشبہ یعنی ا ہے مویٰ! علیہ السلام آپ ہمیں رب تعالیٰ کی ذات ظاہر ظہور دکھا دیجئے جس میں ہم کوکوئی تر ودندر ہے۔خیال رہے کہ جَھُوکا ا کبه کران اوگول نے دومطالبے کر دیے ایک مید دیدار البی خواب یا خیال یا کشف سے نہ ہو بلکہ ان آتھوں سے جو بیداری میں کھلی رہتی ہیں۔ دوسرا میہ کہ بیات بھوں والا دیدار ہرایک کوالگ الگ نہ ہو بلکہ ہم ستر آ دمی بیک وفت دیکھیں۔ یا در کھو کہ لفظ ' اد'' قرآن کریم میں دکھانے کے لئے بھی ارشاد ہوتا ہے اور سمجھانے کے لئے خواب و خیال کے لئے بھی جیسے آیں تا مَنَاسِكَنَا (بقره: ١٢٨) يعنى بم واركان جهم محما و اور إنّي أنهى في الْمَنَامِر أنّي أَذْبَحُكَ (الصافات: ١٠٢) رب تعالى كا دیدارخواب یا خیال کی آنکھوں میںمکن ہی نہیں بلکہوا قع ہے گران ہے کھوں سے ای دنیا میں رہ کر دیدار نامکن ہے۔ جَھُوکا

نے سیمسکلہ بالکل حل فرمادیا کہ انہوں نے وہ ناممکن ویداررب سے مانگا۔ فَاحْدَاثْهُمُ الصَّعِقَةُ بِطُلْمِهِمْ ف يعقيب بلا تراخی کے لئے ہے۔ یعنی میں مطالبہ کرتے ہی فور ان پر میعذاب آگیا۔ صاعقہ بنا ہے صعبی سے معنی بیہوشی رب تعالی فرماتا ے فَصَعِقَ مَنْ فِى السَّلُواتِ وَمَنْ فِى الْأَئْمِ ضِ (زمر: ١٨) صاعقه كے معنى بيهوش كرنے والى يا ہلاك كرنے والى چيزاس ہے مرادوہ غیبی آسانی عذاب ہے جوان مطالبہ کرنے والوں پر آیا اور انہیں ہلاک کر گیا۔ یا کوئی اور عذاب آسانی۔ (مدارک، بیضاوی، روح البیان وغیره) پیظلیوچه کی بسبیه ہے ظلم سے مراد ہے ان کا اپنی جان پرظلم کرنا یعنی اینے نبی پر ناجا ئزسوال كرنايا ناممكن چيز كی دعا كرنايا اين نبي كااعتبار نه كرنا _ خيال ر ہے كه ان اسرائيليوں كابيه مطالبه شوق ديدار الهي ميں نه تھا بلكه اینے نبی پر بے اعتمادی کی بنا پرتھا کہ ہم کوتمہارا اعتبار نہیں۔رب تعالی ہم سے خود براہِ راست کلام کرے،احکام سائے یہ گفر ہے اس کئے اس مطالبہ کوظلم فرمایا گیا۔ یعنی میمطالبہ کرتے ہی ان پرغیبی آسانی عذاب آگیا جس نے انہیں ہلاک کر دیا۔ بیہ واقعه سوره بقره شريف ميں گزر چکا ہے ثُمَّا تَخَذُواالْعِجُلِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتُهُمُ الْبَدِّنْتُ يه بن اسرائيل كے دوسرے جرم کا ذکر ہے بینی ان کا بچھڑا پرتی چونکہ بیہ واقعہ بچھ بعد میں ہوااس لئے ثُمَّ فرمایا گیا۔ عِبْحل سے مراد وہی بچھڑا ہے جو سامری نے فرعونی سونے سے بنایا تھا۔اتّحکُ وا کا دوسرامفعول پوشیدہ ہے 'اِللَّھا''الْبِینِنْتُ جمع ہے بیّنۃ کی بمعنی روش دلیل اس کے گواہی کو بینہ کہا جاتا ہے۔ یہاں بینات سے مرادعصا موسوی ، ید بیضا ، دریا کا چیرنا وغیرہ مجزات ہیں نہ کہ آیات توریت کیونکہ ابھی تک توریت نہ آئی تھی۔مویٰ علیہ السلام توریت لینے ہی تو گئے تصحصرت ہارون علیہ السلام کواپنا نائب بنا کرادھر اسرائیلیوں نے بیستم ڈھادیا کہ بچھڑا پرتی شروع کر دی۔ بیدواقعہ بھی سور و بقرہ میں گزر چکا فکع فاؤ نَاعَنْ ذٰلِك ف تعقیبیہ ہے۔ عفو کے معنی ہے مثانا۔ چونکہ معافی سے گناہ مث جاتا ہے اس لئے اسے عفو کہہ دیتے ہیں۔ ذلک سے اشارہ بچھڑ ایس کی طرف ہے۔ یعنی اس قدر بڑے جرم کے بعد بھی ہم نے ان کومعافی دے دی کہ آئبیں جڑے نہ اکھیڑدیا۔ بالکل نیست و نابود نہ كرديا۔اگرچەان كامەگناەاس بى قابل تھا كەانبىل بالكل فئاكردياجا تااس توجيەسے آيت پركوئى اعتراض نبيل وَ التَّيْنَامُوْلْىي م المطناقية أنه المرائيليول كى انتهائى سرشى كا ذكر ہے۔سلطان سے مراد ہے۔موئی عليہ السلام کے ظاہر و باہر مجزات جو ان کی سیائی پردلالت کریں یعنی باوجود میکہ ہم نے مولیٰ علیہ السلام کوالیے مجزات ظاہرہ عطافر مائے مگریہ ایسے سرکش لوگ ہیں کہ انہوں نے ان کی مخالفت ہی کی۔ آپ سے مطالبہ کرتے ہیں کہ سارا قرآن کیپ دم لایئے اور مویٰ علیہ السلام ساری توریت میک دم لائے توان ہے مطالبہ کرتے تھے کہ تمیں رب کوظا ہر ظہور دکھا ہے ان کے بیتمام مطالبے محض عناد ہے ہیں۔ شحقیق حق کے لئے ہیں۔

گزشتہ تفسیر سے بنتہ لگ گیا کہ اس آیت کریمہ کی تین تفسیریں ہیں۔ ایک بیہ کہ اے محبوب اللہ میں میں ایک بیہ کہ اے محبوب ملافیہ آئیہ میں کہ آپ بورا قر آن ایک دم ملائیہ کرتے ہیں کہ آپ بورا قر آن ایک دم

خلاصةنفسير

ا تارکراا دیں تب ہم ایمان لا کمیں گے۔ہم ایسے قرآن کوئیں مانتے جوآ ستہ آ ہستہ اتر ہے دوسری مید کہ یہود مدینه مطالبہ کرتے

بیں کہ ان میں سے ہرایک کے پاس خدائی خط آسان سے اتاریں جس میں تکھا ہو کہ آپ الله کے سچے رسول ہیں تب ہم آپ ایا کہ ان کی ایس سے جیسری میر کھر آن مجید کے علاوہ اور کوئی کتاب آپ آسان سے اتاریں جو یک دم اتر ہے۔ ایے مجوب! آپ ان کی ایس سیبودہ باقوں سے ملول نہ ہوں۔ انہوں نے تو اپنے نبی حضرت موئی علیہ السلام سے وہ مطالبہ کیا جواس مطالبہ سے کہیں زیادہ جرارتی تھا۔ ان سے تو انہوں نے یہ کہا تھا کہ اے موئی! ہم کو الله کی ذات تھلم کھلا د ہی جو ہمار سے سے آ کر ہم کو آپ کی نبوت کی خبر دے۔ ہم آپ کی بات نہ مان میں گے۔ اس مطالبے کی سر اانہیں بیدی گئی کہ آئیس فلا میں عذاب یا فیبی آگ یا فیبی گڑک نے بلاک کر دیا۔ پھراس کے بعد انہی یہودیوں نے بی فضب کیا کہ موئی علیہ السلام کے محلے مجرزات دیکھنے کے باوجود بھڑے نے بلاک کر دیا۔ پھراس کے بعد انہیں ہلاک نہ کیا۔ وہ گناہ پر ہم کرتے رہے ہم دی سے موٹ کر ہم ایس معانی دے دی سے موٹ کر ہم ایس معانی دیے موٹ کی بیادت پر بالکل ہلاک کر دینے کی مستحق تھے گر ہم نے انہیں ہلاک نہ کیا۔ وہ گناہ پر بوال بعناوت اور مطالبہ تی معانی پر معانی دیتے رہے۔ جب ان کا معالمہ اپنے نبی کے ساتھ مید ہا تو اگر آپ سے بیلوگ ایسے بیہودہ مطالبے کریں تو ان سے کیا بعید کرتے رہے۔ جب ان کا معالمہ اپنے نبی کے ساتھ مید ہا تو اگر آپ سے بیلوگ ایسے بیہودہ مطالبے کریں تو ان سے کیا بعید سے الکل ملول فر مگیک نہ ہوں۔ اگر بارش سے شورہ وز مین سر مزیز مند ہوتو بارش کا تھور نہیں ہے۔ جب ان کا معالمہ اپنے نبی کے ساتھ مید ہا تو اگر آپ سے بیلوگ ایسے بیہودہ مطالبے کریں تو ان سے بالکل ملول فرمگیک نہ ہوں۔ اگر بارش سے شورہ وز مین سر مزیز منگ می گئی رہید ریگ ریگ

خیال رہے کہ سلطان کے لغوی معنی ہیں غلب، اب غلبہ خواہ دلائل ہے ہو یا مجزات ہے یا توت و طاقت ہے یا یوں ہی قدرتی طور سے رعب الله تعالی نے تمام نبیوں کو عطافر مایا خود فرما تا ہے۔ لاک غَلِینَ آ نَاوَ مُ سُیلُ (مجادلہ:۲۱) مگر موکی علیہ السلام کو تو بیش غلبہ دیا کہ فرعون نے آپ کی ولا دت ہے پہلے اسرائیلیوں کے اسی ہزار بیج ذرج کراد ہے تا کہ آپ دنیا میں ندر ہیں ہم آپ دنیا میں دہ ہیں جادو آپ دنیا میں دہ ہوں کی گود میں رہے۔ وہاں پرورش پائی پھر مدائن سے آنے پر تمام فرعو نیوں سے مقابلہ کیا۔ جادو گرمقا بلہ میں آئے مگر غالب آپ ہی رہے۔ یا مراد ہے قدرتی رعب۔ رب تعالی نے یہ موی علیہ السلام کو علی وجہ الکمال بخشا تھا۔ دیکھو! اسرائیلی ہارون علیہ السلام کے کہنے پر بت پر تی سے بازنہ آئے مگر آپ کود کی تھے ہی تہم گئے آپ نے جو کہا اس بخشا تھا۔ دیکھو! اسرائیلی ہارون علیہ السلام کے کہنے پر بت پر تی سے بازنہ آئے مگر آپ کود کی تھے ہی تھم گئے آپ نے جو کہا اس پر میں کی اور آپ کے سامنے تو بہ کے لئے تیار ہوگئے۔ یہ ہے آپ کارعب خداداد، یہ ہے سلطان مین ۔

اس آیت کریمہ ہے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: ہدایت محض رب تعالیٰ کے فضل وکرم سے ملتی ہے اس کا فضل شامل حال نہ ہوتو علم عقل ، اچھی صحبت ، مقدس مقام پر دہنا ،

فائدي

نی کی اولا دہوناسب بریکارہے۔ دیکھویہ اہل کتاب موٹی علیہ السلام کی اولا دیتے، توریت کے بڑے عالم تھے، مدینہ تریف میں رہتے تھے، حضور سٹی ایک کی خدمت میں آتے جاتے تھے مگر رہے کا فرو بے دین ، ہمیشہ ججت بازیاں ہی کرتے رہے کیونکہ الله کا فضل و کرم ان کے شامل حال نہ تھا یہ فائدہ یکٹ کے اُٹھ کُل الْکِتْ ہو سے حاصل ہوا۔ دوسر ا فائدہ: بحث مباحثہ فعنول مطالب دل میں بختی بیدا کرتے ہیں۔ الله تعالی اطاعت کا جذبے مطافر مائے مؤمنین صحابہ نے زیادہ جمیں نہ کیں یہ فائدہ بھی مطالب دل میں بختی بیدا کرتے ہیں۔ الله تعالی اطاعت کا جذبے مطافر مائے مؤمنین صحابہ نے زیادہ جمیں نہ کیں یہ فائدہ بھی

يَسْئُلُكَ مِهِ عاصل موا- تيسرا فائده: جب رب تعالى كى كاوين ليتا ہے توعقل بھی چھين ليتا ہے۔ ديھوان بے دين یہودیوں نے اتنانہ جانا کہ سیح نبی تجی کتاب پرایمان لا ناجاہیے۔خواہ کتاب یک دم آئے یا آہتہ۔ ہےتو کتاب الہی۔ان عا قلوں نے بچوں کی محصد کی کدا گرسارا قرآن میک دم آئے تب تو ہم ایمان لائیں گے در نہیں یا اگر ہمارے سب کے پاس رب تعالی کے خطوط آ جا کیں تب تو ہم ایمان لا کیں گے ورنہیں۔ بھی کہتے کہ اگر میکائیل علیہ السلام بیقر آن لاتے تو ہم مان کیتے چونکہ حضرت جبرائیل لاتے ہیں اس لئے ہم نہیں مانتے وغیرہ وغیرہ بیسب ضدیں بےعقل بچوں کی میں جویہ عاقل کرتے تھے۔ **جبوتھا فائدہ:**حضور کامنکریہودی یاعیسائی درحقیقت اپنے نبی کوبھی نہیں مانتادیکھورب تعالیٰ ان ضدی ا یہودکوخاموش فرمانے کے لئے ان کی وہ ضدیں بیان فرمائیں جووہ اینے نبی مولیٰ علیہ السلام سے کر چکے تھے اس ہے یہ بی بتا نا مقصود ہے کہتم اپنے نبی کوبھی نہیں مانتے ان سے بھی ضد ہی کرتے رہے اگر ان محبوب کونہ مانو تو تم ہے کیا بعید ہے؟ بانچواں فائدہ: باپ دادول کے اعمال کا اولاد پر اور اولاد کے اعمال کا باپ دادول پر اثر پڑتا ہے جب کہوہ ان اعمال سے راضی ہوں۔ دیکھوموی علیہ السلام سے دیدار الہی کا مطالبہ ان یہود مدینہ نے نہ کیا تھا بلکہ ان کے برے پرانے باب دادول نے کیاتھا مگر یہود مدینہ کواس کا ذمہ دار قرار دیا گیا۔ یونکہ بیان کے قش قدم پرتھے۔ جیھٹا فائدہ: الله تعالی کی نعمتیں نبیوں سے ما تک سکتے ہیں بیشرک یا کفرنہیں۔ دیکھویہود نے دیدارالہی موئی علیہالسلام سے ما نگااور قر آن کریم کا یک دم نزول حضور ملٹی کمیلیج سے مانگا۔رب تعالیٰ نے ان دونوں سوالوں کوشرک قرار نددیا۔ بینہ فرمایا کہ انہوں نے بیمتیں برا ہُ راست ہم ہے کیوں نہ مانگیں لہٰذا یہ شرک ہو گئے بلکہ دوسر ہے طریقے سے انہیں روکا گیا۔حضرت ربیعہ ابن کعب نے حضور سے جنت مانگی، ایمان وعرفان مانگا۔ جب فرعونیوں پرخون ، جوں ،مینڈک وغیرہ کے عذاب آتے ہتھے تو وہ لوگ موی علیہ اللام = وض كرت تقد لَيْنُ كَشَفْتَ عَنَّ الرِّجْزَلَنُو مِنَنَّ لَكُولَنُوْسِكَنَّ مَعَكَ بَنِيَّ إِسُرَاءِ يُل (اعراف: ١٣٨) ا ہے مولیٰ!اگر آپ نے ہم سے میعذاب دفع فرمادیا تو ہم آپ برایمان لے آئیں گے اور آپ کے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دیں گئے' دیکھومویٰ علیہ السلام سے عذاب دفع کرنے کا مطالبہ کرتے تھے۔ رب تعالیٰ ان کے قول کوشرک قرار نہ دیتا تھا بلکہ ان ك عنداب وفع فرما ويتاتها فرما تام فكنَّا كَتُنفَّنَا عَنْهُمُ الْعَنَ ابَ إِذَاهُمْ يَنْكُنُو نَ (الزخرف: ٥٠) لهذا بم بهي حضور سے ایمان ،توقیق ، دولت ،اولاد ، ما تک سکتے ہیں میر چیزیں جنت سے بڑھ کرنہیں اس لئے وہ لوگ عبرت پکڑیں جوامیروں ، حا کموں ، عیموں سے ہروفت چندہ دواوغیرہ ما نگتے ہیں لیکن حضور سے بچھ ما نگنے کوشرک کہتے ہیں۔شعر محمد از تو می خواہم خدارا خدایا از تو عشق مصطفیٰ را ساتواں فائدہ: عادة ناممكن چيز كى دعاكر ناممنوع ہے جس پرعذاب اللي آسكتا ہے۔ ديھواسرائيليوں نے اس جہان میں رہ کر دیدار البی کا مطالبہ کیا ہے عاد تا ناممکن چیزتھی۔لہٰذا ان پر عذاب البی آگیا اور ان کے اس مطالبہ کوظلم فر مایا گیا۔ آٹھواں فائدہ: الله تعالیٰ کی رحمت تمام مخلوق کے گناہوں کے زیادہ ہے دیکھورے تعالی نے ایسے بڑے بر مین کو بھی

بار ہامعافیاں دیں۔شعر

گنہ رضا کا حساب کیا وہ اگرچہ لاکھوں سے ہیں سوا گر اے عفو تیرے عفو کا تو حساب ہے نہ شار ہے

نواں فاقدہ: حضور سی آیتی محابہ تمام نیوں کے صحابہ سے افضل ہیں۔ دیکھویہ اسرائی برسوں موی علیہ السلام کا ماتھ درے گر پھر بھی موی علیہ السلام کا اس کے بیاری بن گئے جادون علیہ السلام کوان میں چھوڑ گئے تھے گریہ لوگ رہ بتائی کی ذات وصفات کو بھول گئے ، پھڑے کے بیاری بن گئے جفنور کے علیہ السلام کوان میں چھوڑ گئے تھے گریہ لوگ رہ بتائی کی نہ بھی برعقیدگی ، بدعلی میں گرفتار ہوئے حالانکہ ان میں بعض دہ اوگ تھے جو فتح کہ میں یا اس کے بعد ایمان لائے۔ جب حضور کی وفات بہت قریب تھی۔ بعض نے صرف ایک آن حضور کی زیارت کی۔ رب میں یا اس کے بعد ایمان لائے۔ جب حضور کی وفات بہت قریب تھی۔ بعض نے صرف ایک آن حضور کی زیارت کی۔ رب تعلیٰ نے اعلان فرماد یا و گلا و عمل الله ان ان اللہ کا نہیں مون الله ان اللہ کا نہیں مون علیہ اللہ اس کے کہ یہ سبوا کہ کہ میں کراہ نہوں گے۔ دیسواں فائدہ: ۹۵) ہوئی حضور کی امات تمام امتوں سے افضل ہے کہ یہ سبوا کے مطالبہ اس لئے کیا کہ انہیں مون علیہ السلام ہوا گانہ۔ گیمان اللہ کی ہمت نوق و مطالبہ اس لئے کیا کہ انہیں مون علیہ السلام ہوا گانہ۔ گیمان نہیں نواز و ہوئی۔ بین المرائی کا مناص کرم ہیں گانہ و کیا کہ ہوائی اسرائیل کی دیس میں کی کہ بیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' شکھ گانا تھی ہوئی اسرائیل کی دیست بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان گیمان کے دول میں کسی کی دیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان گیمان ہوا گئے السلام کود کھی کر تی گھرا گئے اور آپ کے دول میں کسی کی دیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان گیمان کے اور آپ کے دول میں کسی کی دیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان کے دول میں کسی کی دیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان کے دول میں کسی کی دیت بیٹھ جانا رب تعالیٰ کا خاص کرم ہے یہ قائدہ ' سکھ گیمان کے دول میں کسی کی دیت میں موسوی جے بیاں سلطان میں بین کی کھلا غلیہ فرمون علیہ السلام کود کھی کر تی گھرا گئے اور آپ کے دول میں کسی کی دیت میں سلطان میں بین کی کھلا غلیہ فرمون علیہ السلام کود کھی کر تی گھرا گئے اور آپ کے دول میں کسی کی دول میں موسوی جے بیاں سلطان میں بیا کیمان کی کو دول میں کسی کی دیت میں سلطان میں کی کی دول کی کسی کی دول میں کسی کی دول کی کسی کی کی دول کی کسی کی کی دول کی میں کسی کی د

ہیب حق است ایں از خلق نیست ہیبت ایں مرد صاحب ولق نیست

بھلا اعتراض: الله تعالیٰ نے اہل کتاب کا بیمطالبہ بورا کیوں نہ فرمایا جب کفار کے مطالبہ برجاند چیردیا گیا۔ کنکر پھروں سے کلمہ بڑھوا دیا گیا تو بیمطالبہ بھی بورا کر دیا جاتا کہ ان

اعتراضات

لوگوں برغیبی خطآ جاتے جنہیں پڑھ کریہ لوگ مسلمان ہو جاتے ہے چیز ناممکن تو ندتھی بلکہ ان مذکورہ مجز ات سے زیادہ آسان استے ۔ وہ یہ بجز ہ دکھے کہ کہ این نہ لاتے اورا گرمنہ مانگا مجز ہ دکھے کہ کہ کہ ایمان نہ لاتے اورا گرمنہ مانگا مجز ہ دکھے کہ کہ کہ کہ ایک نہ لاتے اورا گرمنہ مانگا مجز ہ دکھے کرایمان نہ لایا جائے تو عذاب البی آ جاتا ہے جبیبا کہ مائدہ والوں کا انجام ہوا اور حضور مائٹی آبینہ کی تشریف آوری ہے دنیا میں عذاب غیبی بند ہو چکے تھے لہذا ان کا یہ مطالبہ یورانہ کیا گیا۔

دوسرا اعتراض: ديدارالبي كمطالبه كواس مطالبه عصاده برا (اكبر) كيون فرمايا كيا كفرمايا فقد سَالُوْا مُوسَى

اَ كُبَوَمِنْ ذَلِكَ حِواب: اس لِئے كد نیا میں ان آنھوں سے دیدار اللی اگر چدی ال عقلی نہیں گری ال عادی ضرور ہاور ساری کتاب الله كا ایک دم آنایا لوگوں کے پاس غیبی خطوط آنا بالكل محال نہیں بلکہ ان كا وقوع ہوا ہے اور ہوسكتا ہے لہذا وہ مطالبہ اس سے خت تر ہے، بعیدتر ہے۔

تیسوا اعتواض: بن اسرائیل نے موئی علیہ السلام ہے دیدار النی کا مطالبہ کیا تو عذاب النی کے متحق ہوگے مگر خود موئ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے بیدی دعا کی تو محبوب رہاں فرق کی کیا وجہ ہے؟ جواب: اس کا جواب فوائد میں گزر چکا کہ ان دونوں سوالوں کی وجہ میں فرق تھا۔ ان اسرائیلیوں نے موئی علیہ السلام پر بے اعتمادی کی وجہ سے میسوال کیا کہ بولے لَنْ ثُنَّ فِی مِنَ لَکُ حَتّٰی نُرِی اللّلٰہ جَمْهُ رَگُّ (البقرہ: ۵۵) اس بے اعتمادی کی وجہ سے وہ معتوب یا معذب ہوئے ۔ حضرت موئی علیہ السلام نے شوق دیدار النہ میں بیم عرض کیا تھا لہذا وہ محبوب رہے۔ دیکھو قائیل نے اپنی باپ کو ستایا وہ عذاب کا مستحق موااور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اپنی بی باپ یعقوب علیہ السلام کو دکھ پہنچایا مگر بید لوگ آخر مقرب ہو گئے کیونکہ قائیل کی ہے حرکت ایک عورت کے عشق میں تھی اور ان کا یہ کام حضرت یعقوب علیہ السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تو بعلیہ السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تو بھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تو بھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تو بھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تو بھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تھی تھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے کہ کے تھائیٹ کی گئے تھی تھی بھی السلام کا محبوب بنے کے لئے تھائیٹ کی گئے تو تو تو بھی کے ایک تھی تھی کی اس کے بیفر تی ہوئے۔

چوتھا اعتراض: یہاں فرمایا گیاہے کہ بنی اسرائیل کی بچھڑا پرت کا جرم معاف کردیا گیا گرسورہ بقرہ میں گزرا کہ انہیں قتل کردیا گیا۔ فَاقْتُلُوّا اَنْفُسَکُمْ (بقرہ: ۵۴) دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب: سارے بچھڑا پرست قتل نہ کیے گئے بچھڑا کے بچھڑوں بیا ہے گئے بچھڑوں بیا بھی معافی ہے اگر رب تعالی دنیا میں ہم کو گئے بچھٹل کیے گئے انہیں بعد قتل معاف فرمادینا بھی معافی ہے اگر رب تعالی دنیا میں ہم کو سزادے کرآ خرت کے عذاب ہے بچالے تو یہ بھی اس کی معافی ہے۔ یااس معافی کا مطلب سے ہے کہ تمام قوم اسرائیل ہلاک نہ کردی گئی وہ اس جرم کی وجہ سے اس کے متحق ہو تھے۔

پانچواں اعتراض: دنیا میں دیدارالہی ممکن ہے یا ناممکن ہے جس کی دعا ناجائز ہے تو موئ علیہ السلام نے بیخواہ ش عذاب کیوں آگیا۔اور وہ ہلاک کیوں کر دیئے گئے اوراگر ناممکن ہے جس کی دعا ناجائز ہے تو موئ علیہ السلام نے بیخواہش کیوں کی ۔حضرات انبیاء کرام گناہ سے معصوم ہوتے ہیں۔ جواب: دنیا میں دیدارالہی ممکن بالذات ہے ناممکن بالغیر ہے نا ممکن بالذات کی دعا کرناممنوع ہے۔ جیسے آج کوئی کیے خدایا مجھے نبی بنادے یا مجھے فرشتہ بنادے یا مجھے خدا بنادے نعوذ باللہ الی دعا نمیں مانگنے والاسخت گناہ گار ہے اور ناممکن بالغیر کی دعا مانگنا ہے تھی جائز ہے بھی ناجائز چونکہ بی اسرائیل کا یہ مطالب شوق ویدار سے ندتھا بلکہ عنادا تھا لہٰذا سزا کے مستحق ہوئے۔ حضرت موئی علیہ السلام کی بیتمنا شوق دیدار سے تھی ۔ لہٰذاوہ محبوب رہے جیسے کوئی آئی ہی جنت میں پہنچ جانے کی دعا کر ہے شوق وعشق کی بنا پر ہے تو گناہ نہیں ورنہ گناہ ہے۔

جھٹا اعتراض: یہاں بچٹراپر تی کے ساتھ یہ کیوں فرمایا گیا مین بعثی مَاجَا ءَ تُھُمُ الْبَیِّنْتُ کیا بغیرروش آیات و کیھے بت پرتی جائز ہے بت پرتی ہبرحال شرک ہے خواہ روش آیات دیکھنے کے بعد ہویا اس کے بغیر۔ **جواب**: یہ ذکر ان کی

martat.com

زیادتی جرم بیان فرمانے کے لئے ہے۔ بے خبرآ دمی کا گناہ ایک گناہ ہے اور خبردار کا گناہ ڈبل گناہ ہے۔ نیز جس پراللہ تعالیٰ کے انعام واکرام زیادہ ہوں اس کا گناہ کرنا سخت سز ا کا باعث ہے۔ بنی اسرائیل پررب تعالیٰ نے خصوصی انعام بہت فرمائے تھے۔

ہر مض کو جا ہے کہ اپنی حیثیت کے لائق سوال کرے۔ اپنی حیثیت سے زیادہ کا مطالبہ کرنے

تفسيرصوفيانه

راہ زن راہ بر نہیں ہوتے رہبرہ تم میں راہزنی کیوں ہے اللہ تعالیٰ تو فیق خیردے۔

وَ رَافَعْنَافَوْقَهُمُ الطُّورَ بِيِيثَاقِهِمُ وَقُلْنَالَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ

اورا تھالیا ہم نے او پران کے طور کوان کا وعدہ لینے کے لئے اور کہا ہم نے ان سے کہ داخل ہوؤتم اس دروازے میں پھر ہم پھر ہم نے ان پرطور کواونچا کیاان سے عہد لینے کواور ان سے فر مایا کہ دروازے میں تجدہ

سُجَّدًا وَقُلْنَالَهُمُ لَا تَعُدُوا فِي السَّبْتِ وَ اَخَذُنَامِنْهُمْ مِّيْثَاقًا غَلِيظًا

تحدہ کرتے اور ہم نے ان سے کہا کہ ہفتہ کے بارے میں حدیے نہ بڑھواورلیا ہم نے ان سے وعدہ مضبوط کرتے داخل ہو دُ اوران سے فر ما یا کہ ہفتہ میں حدیے نہ بڑھواورلیا ہم نے ان سے گاڑھا عبدلیا

تعلقات

شاخوں کا ذکر ہور ہا ہے کہ سرکشی اصل ہے اور نافر مانی اس کی شاخ۔ دوسرا تعلق: پیچیلی آیات میں یہود کے ان جرموں

marfat.com

کاذکرتھاجوتوریت شریف آنے سے پہلے انہوں نے کیے، دیداراللی کامطالبہ، پھڑاپری ۔ابان کے ان جرموں کاذکر ہے جونزول توریت کے بعدانہوں نے کیے تا کہ معلوم ہو کہ ان کی سرکشی نہ نبی الله کی صحبت سے کم ہوئی نہ کتاب الله کے نزول سے ۔ چونکہ نبی کی ہدایت کتاب کی ہدایت سے اعلیٰ ہے۔ اس لئے اعلیٰ کے بعدادنیٰ کا ذکر فر مایا۔ تیسو ا تعلق: پچپلی آیات میں یہود کے جرموں کے بعدان کے جرموں کا ذکر تھا۔ اب رب تعالیٰ کی معافیوں کے بعدان کے جرموں کا ذکر تھا۔ اب رب تعالیٰ کی معافیوں کے بعدان کے جرموں کا ذکر ہے۔ تاکہ پتہ چلے کہ ادھر سے عطائیں رہیں مگران کی طرف سے خطائیں۔ شعر

مجھ خطا کار پر عطا یہ عطا اے مرے مہربال ترے صدیے

وَ مَ فَعُنَافُوْ قَهُمُ الطُّوْمَ بِيِينَا قِوْمُ :اس آيت كريمه ميں الله تعالىٰ نے بنی اسرائیل کے وہ تین جرم بیان فرمائے جومختلف زمانوں میں ان سے صادر ہوئے پہلا جرم وسرکشی وہ جوحصرت تفسير

الم موی علیہ السلام کے زمانہ میں انہوں نے کیا کہ جب موی علیہ السلام توریت لے کران کے پاس تشریف لائے تو یہود ہولے ' سَمِعْنَاوَ عَصَيْنَا (النساء:٢٦) بم نے احکام الہی_نین تولئے گر کریں گے نافر مانی ۔ تورب تعالیٰ نے ان پرطورا کھاڑ شامیانہ یا ا بادل کی طرح لا کھڑا کردیا کہ یا تو مانو ورنہ گرتا ہےتم پراس کا ذکر اس جملہ میں ہے۔ رفع کے معنی ہیں طورا کھیڑ کراس قوم پراٹھا دینا۔اگر چہ بیکام فرشتوں کا تھا مگر چونکہ رب تعالیٰ کے تھم سے تھا یا چونکہ فرشتے الله تعالیٰ کے مقرب بندے ہیں۔ان کا کام گویارب تعالیٰ بی کا کام ہے اس لئے اسے رب نے اپی طرف نسبت دے کرفر مایاؤ می فَعْنَا ہم نے اٹھا دیا ، اونیا کر دیا۔ ا فَوْقَهُمْ فرما كريه بنايا كه يهال رفع مجاز أكسى اور معنى مين بيل بلكه حقيقتًا اللهايا كيا - اوران كاو يرلايا كيا كويا فوق نے رفع كے معیٰمقرر فرمادیئے هم کامرجع وہ تمام یہود ہیں جنہوں نے احکام توریت مانے سے انکار کر دیا تھا۔طور وہ ہی مشہور پہاڑ ہے جو وادی مقدس طویٰ میں واقع ہے۔جس پرمویٰ علیہ السلام کونبوت عطا ہوئی یہاں ہی توریت دی گئی، یہاں ہی مویٰ علیہ السلام رب تعالی ہے ہم کلام ہوتے تھے۔ یہ گنا ہگار طور کے قریب تک تو پہنچا گراس پر جانہ سکا۔ دشق سے قریب ہے دمشق کی طا**ضری میں نے دی ہے۔ بِینِثَاقِیمُ میں بسبیہ ہے۔وعدہ عہداور میثاق کے فرق ہم پہلے یارہ میں اس آیت کے تحت** بيان كر ي بين قراد أخذًا لله في ينتأى النبون النه (آل عمران: ٨) يهال ميثاق معمراد يادين موسوى برقائم ربن كالم وعدہ ہے یا بیہ وعدہ ہے کہ اگر ہم دین سے پھر جا کیں تو سخت عذاب کے مستحق ہوں گے یا توریت کو ماننے اس پڑمل کرنے کا عہدو پیان ہے۔ تیسرے معنی بہت موزوں ومناسب ہیں۔ (کبیروغیرہ) چونکہ توریت کے احکام بہت سخت تھے اور آئے یک دم للبذاوه اس کے مانے سے انکاری ہو گئے۔ تب بدواقعہ پیش آیا۔ وَ قُلْنَالَهُمُ ادْ خُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا بدیہود کا دوسراجرم ہے۔ بیواقعہ کب ہوا؟ اس میں دوقول ہیں ایک بیا کہ موکی علیہ السلام ہے زمانہ میں ہی ہوا۔ جب بیلوگ میدان تنیہ میں قید تقے۔اس زمانہ میں انہیں شہر ادیعا میں جا کرتو بہ کرنے کا تھم دیا گیا۔اس صورت میں 'المباب ''سے مراداریحاشہر کا درواز ہ ہے اور مسجداً سے مراد ہے۔ باادب جھے ہوئے داخل ہونا یا نوافل پڑھ کر داخل ہونا۔ باادب میں بحدہ توبہ کے لئے تھا داخلہ

martat.com

کے دفت تھاادب کے لئے۔ دوسرا یہ کہ بیدواقعہ موکیٰ علیہ السلام کی وفات شریف کے بعد حصرت پوشع علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا جب بیلوگ تیے کی قیدختم کر چکے۔ تب انہیں بیت المقدس میں داخل ہونے کا تھم دیا گیا۔اس صورت میں باب سے مرادشہر بیت المقدس کا درواز ہ ہے۔اور بیر مجدہ سمبر کے جس میں ادب شہر کھوظ ہے۔اس کی پوری بحث ہم پہلے یارہ میں کر چکے ہیں۔ بہرحال یہاں الباب سے مرادار پھاشہر کا دروازہ ہے۔ یا بیت المقدس کا درواز ہ اور سجدہ سے تو یہ کاسجدہ مراد ہے یا سجد ہ شكر ليكن قوى ميه ہے كہ مية عبدهُ تو به تھا۔ كيونكه قر آن كريم نے دوسرى جگه فر مايا: ادْ خُلُوا الْبَابَ سُجَّدًاوَّ قُوْلُوْا حِطَّةٌ (بقرہ: ا ۵۸) یعنی تجده کرتے داخل ہواور کہومعافی معافی۔اگر سجدہ شکر ہوتا تو آ انتحث کیٹادے کہلوایا جاتا۔ جِطَّة کہلوانے ہے معلوم ہوتا ے کہ بیر بیرہ تو ہہ کا تھا۔ ہرموقعہ کے لئے ذکر الہی علیحدہ ہے **و قُلْنَا لَهُمْ لَا تَعُدُوْا فِي السَّبْتِ ب**یہ یہود کے تیسرے جرم کا ذکر ہے۔لاتنعُکُوُ ابنا ہےعدو سے بمعنی حدیے بڑھ جانا۔اس لئے رشمن کوعد و کہاجا تا ہے۔ بروزن فعول تھا داؤ کا واؤ میں ادغام کر دیا گیا۔ جمعنی حدے آگے بڑھ جانے والا۔ سبت سے مراد ہفتہ کا دن ہے۔ یہود پر لا زم تھا کہ ہفتہ کے دن نہ کوئی دنیاوی کاروبارکریں نہ پھلی کا شکاریہ دن خالص عبادت الہی کے لئے وقف رکھیں ۔گریہود نے حضرت داؤ دعلیہ السلام کے زمانہ میں مجھلی کا شکار کیا جس پرعذاب الہی آگیا۔اس کا ذکر بھی پہلے گزر چکا اور انشاءاللہ سور ہُ اعراف میں بھی آئے گا۔ وَ اَخَذُ نَا مِنْهُمْ مِّيْنَا قَاغَلِيْظًا۔اس مِثاق سے یا تو وہ ہی میثاق مراد ہے جوابھی ندکور ہوا کہ طور سروں پرمسلط ہے اوران سے یہ عہد لیا جا ر ہاہے۔ یاان لوگوں سے کہا گیاتھا کہ اگرتم نے اس وعدے کی خلاف ورزی کی تو تم کوابیاسخت عذاب دیا جائے گا جو کسی کونہ دیا کیا ہو۔غرض میثاق غلیظ سے نہایت مضبوط وعدہ مراد ہےخواہ یہ بی ہوجو یہاں مذکور ہے یااور دوسراعہد۔

خیال رہے کہ بیعہد میثاق اگر چہ بواسطہ موئی علیہ السلام و بوشع علیہ السلام و داؤ دعلیہ السلام ہوئے گر چونکہ دب تعالی کے حکم سے تھایا چونکہ دب تعالی نے ایک ایک ایک کے کہ دب تعالی نے ایک ایک ایک کے کہ دب تعالی نے اپنی طرف نسست فر مایا۔

اے محبوب! سالٹی این کی بیود جو آج بڑھ چڑھ کر باتیں کررہے ہیں اور قر آن کریم پر ایمان لانے کے لئے اگر مگر کر کے ایکے بیچ کررہے ہیں کہ اگر قر آن یک دم آجا تا تو ہم ایمان لے

خلاصةنفسير

آتے۔ان کی اپنی سیاہ کار یوں کا یہ عالم ہے کہ جب ان کے نبی موئی علیہ السلام جن کے بہت ہے مجزات دیکھ چکے تھے اور جن کے اس کی اپنی سیاہ کار یوں کا یہ دعویٰ کرتے تھے جب وہ تو ریت لائے تو یہ لوگ تو ریت کے مانے سے بی انکار کر گئے تھے اور بولے جن کے امتی ہونے کا یہ دعویٰ کر تے تھے جب وہ تو ریت لائے تو یہاڑ اکھیڑ کر ان کے سروں پرلا کھڑ اکیا اور فر مایا کہ ہم نے سب پچھا حکام تو من لئے گر مانیں گئیس ۔ آخر کار ہم نے پورا طور پہاڑ اکھیڑ کر ان کے سروں پرلا کھڑ اکیا اور فر مایا کہ تو ریت کو مانو ور نہ تم پر گرتا ہے تب خوف کے مارے ان کے مانے کا وعدہ کیا۔ تو ریت تو ایک دم بی آئی تھی ۔ ان کی اپنی کہ تو ریت کو مانو ور نہ تم پر گرتا ہے تب خوف کے مارے ان کے مانے کا وعدہ کیا۔ کیا پھر موٹی علیہ السلام کی وفات کے بعد جب کتاب تھی ۔ ان کے نبی موٹی علیہ السلام پر آئی تھی ۔ پو چھے اس کا انکار کیوں کیا۔ کیا پھر موٹی علیہ السلام کی وفات کے بعد جب انہیں میدان تید کی قید سے رہائی ملی اور پوشع علیہ السلام نے فر مایا کہ تم بیت المقدس میں داخل ہو جاؤ گر اس طرح کہ ای شہر کا

marfat.com

احترام کرتے ہوئے سجدہ کناں داخل ہویا اس طرح کہ باادب جھکے ہوئے داخل ہوجاؤیا اس طرح کفل پڑھ کر داخل ہو گریہ چوزوں کے بل گھٹے ہوئے وہاں گئے اور بجائے معافی ما تگنے کے گندم ما تگتے گئے بیائیے ڈھیٹ ہیں کہ بناہ خدا۔ پھرہم نے ان سے مضبوط عہد لیا تھا کہ ہفتہ کے دن چھلی کا شکار نہ کرو گریہ نہ مانے اور داؤ دعلیہ السلام کے زمانہ میں وہ حیلہ بہانہ بنا کرمچھلی کا شکار کرتے رہے۔ آخر عذاب الہی میں گرفتار ہوئے۔ ایسے بدعہد لوگ اگر آپ پرایمان نہ لا کمیں تو آپ نم نہ کریں۔ ان کا ایمان قبول نہ کرناان کی اپنی ضد کی وجہ ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: جیسے حضور مالی اُلَیْا ہمام نبیوں کے سردار ہیں ایسے ہی حضور کی امت تمام امتوں کی سردار ہے۔ اس سرداری کی بہت

فائدے

وجہیں ہیں جن میں سے ایک ہیہ ہے کہ بیامت بہت ہی اطاعت شعار وفا دار ہے۔اسلام کے سارے احکام اس امت نے نہایت خندہ بیثانی سے قبول کر لئے۔ دیکھویہود نے توریت شریف قبول تو کی مگر جب کہ پہاڑ سرپرلا کھڑا کیا گیا۔تفسیر صاوی میں ہے کہ جب ان پرطور پہاڑلا یا گیا تو ہے جدے میں گر گئے اور زبان سے بولے قبول کرلیا مگر سجدہ اس طرح کیا کہ بیشانی کا ایک حصدز مین پرتھااور آنکھیں پہاڑ پرلگی ہوئیں۔اب تک یہود کاسجدہ ایسا ہی ہوتا ہے(صاوی) گویا اب بھی دل سے نہ مانا صرف زبان سے ماننے کا اقرار کرلیا۔حضرات صحابہ نے قرآنی احکام مان کرعمل کر کے دکھا دیئے۔خیال رہے توریت کے آنے کا دن بہود کے لئے مصیبت وآفت کا دن تھا مگر قرآن مجید کے آنے کا دن بلکداس کی آمد کامہینہ مسلمانوں کی عید کا دن عیدکامہینہ ہے۔ چنانچے ماہ رمضان اور شب قدرمسلمانوں کی خوشی کے دن ہیں۔ کہ اب چودہ سو ہوں کے بعد بھی مسلمان قرآن کے نزول کے مہینہ میں شکریہ کی عبادت کرتے ہیں ،خوشیاں مناتے ہیں یوں ہی صاحب قرآن ملٹی میڈیٹیم کی تشریف آوری کا مہینہ دن ، تاریخ مسلمانوں کی عیروں کے دن ہیں یہ ہے۔ فرق قوم موسوی اور قوم محدی میں۔ دوسر افاقدہ: قرآن كريم كا آہتہ آہتہ ٣٣ سال میں اتر ناالله كى خاص رحمت ہے۔ ديھوتوريت كے سارے احكام يك دم آنے ہے يہود كھرا کے -مسلمانوں کوسارے احکام آ منتکی سے منوادیے گئے۔ تیسر افائدہ: جب بندہ کورب تعالی سے بہت قرب ہوجا تا ہے تو بندے کے کام کورب تعالی اپنا کام قرار دیتا ہے۔ فرما تا ہے: میں نے کیااور رب تعالیٰ کے کاموں کو بندہ کہتا ہے میں کرتا ہول، بیٹرک نبیل یگا تھت کا تمید ہے۔طور بہاڑ کو بی اسرائیل پرفرشتوں نے اٹھایا مگررب نے فرمایا'' مَ فَعْنَا''ہم نے اٹھایا حضرت عیسی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ باؤن البی میں مردے زندہ کرتا ہوں۔ اندھوں ،کوڑھوں کو شفا دیتا ہوں۔حضرت جَبرائیل علیہ السلام نے جناب مریم سے فرمایا کہ میں تھے کوستھرا بیٹا دیتا ہوں۔ **چیو تھا فائدہ:** ڈراورخوف کا ایمان اور بعض دعدے معتبر بیں۔اگرکوئی شخص خوف سے ایمان لے آئے تواب اے مرتد ہوجانے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ دیکھو ىبودكاود ئېدوميثاق شرعامعتر بواجوانېول نے خوف جان كى بناپركيا تفاد **يانچواں فائده** بسى كوجر أمسلمان بنانا جائز تنبیس لا آیکوا قفی البی نین (بقره: ٣٥٦) مگر مسلمان کو جبرا برائیوں سے روکنا اس سے جبرا عمل کرانا جائز ہے۔ دیکھو بی

martat.com

اسرائیل سے جبرانوریت منوائی گئی بیدفائدہ وَ مَا فَعُنَا الْح ہے حاصل ہوا۔ شامی میں ہے کہ سلطان اسلام، ماہ رمضان کی بے حرمتی کر کے اعلانیہ دن میں کھانے پینے والے مسلمان کوئل کرسکتا ہے۔ یہ ہےتقوی پر مجبور کرنا۔ حیصٹا فاقدہ: اصحاب مویٰ علیہ السلام سے اصحاب محمد ملٹی ڈیٹیم انصل ہیں۔ دیکھور ب تعالیٰ نے اصحاب مویٰ علیہ السلام کے ان حالات کا ذکر کیا گر جب آیت کریمه وَ اِنْ تَنْبُكُوْا صَافِی ٓاَ نُفْسِكُمْ اَوْ تَغَفُّوْ لَا يُحَاسِبُكُمْ بِدِاللّٰهِ (بقره: ۲۸۳) نازل ہوئی توصیا پر ام نے عرض کیا کہ دلی خطرات قبضہ سے باہر ہیں۔اگران پر پکڑ ہوئی تو نجات کیسے ہوگی؟حضورانور نے فر مایا کہ کیاتم اصحاب مویٰ ہوکہ كَتِى بُوْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ' (النساء:٢٦) رب تعالى نے ان كى حمايت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا: اُصَنَ الزَّسُولُ بِهَا ٱنْزِلَ ِ الْکَیْدِمِنْ مَّ بِیْهِ وَالْمُؤْمِنُونَ (بقرہ:۲۸۵) یعنی ان کے ایمان ووفا داری اطاعت شعاری کی گوا ہی دی اور اینے قانون میں يون ترميم فرما دى لا يُنكِلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا النه (بقره:٢٨٦) غرض كه جيبا فرق حبيب وكليم ميں ہےاہيا ہی فرق ان کے اصحاب میں ہے۔ ساتواں فائدہ: بزرگوں کے شہر کی تعظیم کرنا بہت اچھی بات ہے۔ دیھوبستی اربیا میں حضرات انبیاءکرام کے مزارات تھے رب تعالی نے اس شہر کی تعظیم اس طرح کرائی کہ یہودکوو ہاں مجدہ کرتے ہوئے جانے کا تحکم دیا۔ای طرح مقدس مقامات کا ادب ضروری ہے۔رب تعالیٰ نے طویٰ جنگل میں مویٰ علیہالسلام کو جوتے اتار نے کا تکم دیا کہ فرمایا: فَاخْلُحُ نَعُلَیْكُ مِ اِنْكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوَى (طه: ١٢) اب بھی باہرے مکم معظمہ جانے والوں كو تكم ہے كہ احرام باندھ کر داخل ہوں کیوں شہر مکہ کا ادب کرنے کے لئے۔امام مالک مدینه منورہ کی سرزمین میں بھی گھوڑے پرسوار نہ ہوئے۔ کیوں تعظیم مدینہ کے لئے بعض حضرات بزرگوں کی قبر کی طرف پیٹے ہیں کرتے ،قر آن کریم کی طرف پیٹے یا یا وُں نہیں کرتے ،کعبہمعظمہ کی طرف پاؤں پھیلانا شرعاً منع ہے۔ کیوں ان چیزوں کے ادب کے لئے یہ سب کچھ درست ہے اس کا مَا خذية آيت بھى ہوسكتى ہے كەارشاد ہوا: ادْ خُلُواالْباب سُجَّنًا بلكه ايك بىشېر ميں مسجد كاا تناادب ہے كہ وہاں بے سل آدمى نه جائے۔ پہلے داہنا پیاؤں داخل کرے اور نکلتے وقت پہلے بایاں یاؤں نکالے۔ بدبو کی چیزمسجد میں نہ لائے۔ بیسب ادب کے گئے ہے۔ آٹھواں فائدہ: بزرگوں کے مزارات کے پاس عبادات زیادہ قبول ہوتی ہیں۔ دیکھو بنی اسرائیل کو تکم دیا گیا که مقام تیه مین نبیل بلکه مقام اریحایا بیت المقدس میں جا کرتوبه یا شکر کروجب قبول ہوگا۔ہم کورب تعالیٰ نے تھم دیا۔ که توبرنے کے لئے بارگاہ مصطفویٰ میں حاضر ہوکرتوبہ کرو۔ جَاعُوْكَ فَاسْتَغْفَرُوااللّٰهُ (النساء: ١٨٣) جیسے بعض جگہ کی آب و ہوا پھاں پھول کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ایسے ہی مقربین کے قرب کی آب وہوا عبادات کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ اس سے بہت سے مسائل حل ہوسکتے ہیں۔ **نواں فائدہ ب**مسلمان کسی شہرکوفتح کرنے پرفخرنہ کریں بلکہ رب تعالیٰ کاشکر کریں اور ننج کواپی بہادری کا نتیجہ نہ جانیں ۔ رب تعالیٰ کا کرم مجھیں۔ بیافائدہ **سبخ**داً کی دوسری تفییر ہے حاصل ہوا۔ کہ بیہ تجدہ تحبد و شکر تھا۔مجاہد و غازی جہاد میں تمین باتوں کا خیال رکھیں۔ (۱) جہادصرف خدمت اسلام کی نیت ہے کریں ، ملک تمیری ننیمت کے لئے نہ کریں (۲) دوران جنگ بھی مال حاصل کرنے کی کوشش نہ کریں الله فتح دے توسب پچھ ہماراہے (۳) بھی

martat.com

بھلا اعتراض: كافروں كوجبرأ مسلمان بناناكس سے جبرأ اقرار كرانا جائز نبيں۔رب تعالى فرماتا ہے: لآ اِگرَاهٔ فِي الدِّينِ (بقرہ:۲۵۲) تو بني اسرائيل پر بباڑ مسلط كركے دھمكا

اعتراضات

ڈراکرتوریت کیول منوائی گئ اوراطاعت کا اقرار کیول کروایا گیا؟ میمل اس قانون کے خلاف ہے۔ جواب: بنی اسرائیل مومن ومسلم تو پہلے ہی ہو چکے تھے اب توریت کا انکار کر کے مرتد ہونا چاہتے تھے، اس ارتداد کی انہیں اجازت نہ دی گئی۔ اب معمی کسی مسلمان کومرتد نہ ہونے ویا جائے گا۔ اگر ہو گیا تو قتل کیا جائے گا۔ نیز مسلمان کو نیک اعمال کرنے، گنا ہوں ہے بچنے ہر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ دس برس کے بچول کو مار مارکرنماز پڑھاؤ۔ زانی کورجم، شرابی کواس کوڑے، چور کو ہاتھ کا کے نئی سزاد کی جاتی ہوائی ہے انکاری تھے البذایہ جر ہائکل درست ہے۔

دوسرا اعتراض: جس مجده کااس آیت میں ذکر ہے یا تو سجد ۂ شکرتا۔ یا سجد ۂ تو بہ کوئی ساسجدہ سبی یہ مجدہ مقام تیہ میں مجسی ادا ہوسکتا تھا۔ ان پریہ پابندی کیوں لگائی گئی کہ اربچا یا بیت المقدس میں سجدہ کرتے جاؤ۔ رب تعالیٰ کی رحمت اور اس کا منووکر مرتوج جگہ ہے پھریہ قید کیوں؟ **جواب:** جیسے ریل گاڑی گزرتی ہے ساری لائن سے گرملتی ہے اسٹیشن پر۔ بجلیٰ کا پاور

mairat.Com

موجود ہے سارے تاریمی گرروشن کے لئے بلب، ہوا کے لئے برقی بچھے، گرمی کے لئے ہیٹر کے پاس جانا ضروری ہے کہ پاور کا
فیض ماتا ہے ان مقامات سے اس طرح الله کی رحمت اس کا عفود کرم ہے قو برجگہ گرماتی ہے نیک مقبول بندوں کے پاس یاان کے
مزارات کے پاس یہ مقامات رحمت اللی کے اشیشن ہیں۔ خود فرما تا ہے: اِنَّ مَحْمَتُ اللهِ قَرِیْبٌ قِنَ الْمُحْسِنِیْنَ
(اعراف: ۵۲) یا تو خود محس بنوکی محس کے قریب جاد تو رحمت اللی یا و گے۔ ہم مسلمانوں کا بزرگوں کے آستانوں پر حاضر ہونا
اس لئے ہے فرما تا ہے: اُمَّن یہ جیٹ الله ضطر اِذَا دَعَالُه (نمل: ۱۲) یا تم خود بے قرار بنوورنہ بے قرار دل والوں کے پاس جاد تو دع قبول ہوگی۔ شعر

چراغ زنده می خوانی در شب زنده دارال زن که بیداری بخت از بخت بیدارال شود حاصل

قیسوا اعتواض: سجدہ کرتے ہوئے شہر میں داخل ہونامکن نہیں کیونکہ بجدہ چبرے سے ہوتا ہے اور چلناداخل ہونا پاؤں سے ۔ پھر یہود سے بیر کون را یا گیا کہ درواز ہُشہر میں بحدہ کرتے واخل ہو۔ جواب: اس کا جواب تغییر میں گزر چکا ہے کہ یا تو تجدہ سے مراد ہے جھکنا۔ رکوع کرنا یعنی ادب سے سر جھکائے ہوئے شہر میں داخل ہو۔ جیسے آج احرام باند ھے ہوئے مکہ معظم پیں داخل ہوتے ہیں یا مراد یہ ہے کہ نفل پڑھ کرشہر میں داخل ہو۔ یا دروازہ شہر میں داخل ہو کرنا پڑھو۔ جیسے آج نفل پڑھ کرنہ میں داخل ہو کرنا پڑھو۔ جیسے آج نفل پڑھ کرروضۂ رسول منٹیڈیٹیٹم پرسلام پڑھا جاتا ہے اور مجد میں جاکرتھیے المسجد نفل پڑھتے ہیں۔

جو تھا اعتراض : بن اسرائیل کو ہرگناہ پراریحایا بیت المقدی کوں نہ بھیجا گیا۔ اس گناہ میں کیا نصوصت تھی کہ اس کی قوبہ کے لئے دوسرے شہر بھیجا گیا۔ رب تعالی نے یہاں ہی معافی کیوں نہ دے دی؟ جواب: معمولی گناہ اور معمولی ناہ اور معمولی ناہ اور معمولی ناہ اور معمولی آسانی کے معافی آسانی ہے ہوجاتی ہے۔ بجرم خود ہی ، جافی لے لیتا ہے گر بڑا جرم بخشوانے کے لئے کی ایسی ذات کو بچ میں ذات کو بچ میں ذات ہوئی تو حضور کا وسیلہ کو ذات بڑتا ہے جس کی بات حاکم مانتا ہو۔ رب تعالی زوجین کی بخت ناا تفاقی کے متعلق فرما تا ہے: فابعث و حضور کا وسیلہ پڑوا حکمیا قون اُ المنیاء ہوں تو حضور کا وسیلہ پڑوا حکمیا قون اُ المنیاء ہوں کے معافی نہ ہوئی تو حضور کا وسیلہ پڑوا معانی ہوئی۔ ہم کو فرما تا ہے و کو اُ آئم ہم اِ اُختیا اُ اُنفس کھم جا تھے واصل تو ہیں گر ہم میں شامل نہیں ۔ لبذا ان کا تو سل نہیں ۔ واصل ہو ہیں جوارہ الله کا تو سل ہو ہیں جوارہ الله کا دوست ہوں کے شہر میں شامل ہوں کے شہر میں شامل ہوں کے شہر میں شامل ہوں کے میں شامل ہوں کے شہر میں شامل ہوں کے شہر میں شامل ہوں کے شہر میں شامل ان کا تو سل دوست ہے۔ چونکہ بی اسرائیل کی خطابخت تھی اس لئے آئیس نبیوں کے شہر میں جھیجا کیا کہ بیتو ہو کریں وہ این قبروں ہے آمین کہیں ان کا کام بن جائے ۔ شعر

بھیکا وہ نرکوڑ ہیں جو جانیں گرکو اور رب رو تھے گر میل دے گر رو تھے نہیں تھور

marlat.com

یبود مدینہ کے پاس قال بہت تھا وہ حال سے خالی تھے۔اس لئے وہ حضور ملٹی کمایی ہے فیوض و برکات سے محروم رہے۔الی بارگاہ عالی میں رہ کرایمان بھی نہ لے سکے۔جو حال والے تھے تفسيرصوفيانه

انہوں نے اس سرکارے ایمان، عرفان، ایقان، غذا، شہادت بلک صحابیت حاصل کرلی۔ دلائل مثل لاٹین کی روثنی کے ہیں۔
لاٹین وغیرہ ہے وہ فا کدہ اٹھا سکتا ہے جس کے پاس آنکھ کی روثنی ہو، اندھے کے لئے یہ خارجی روثنی بریکار ہے۔ یونہی جس
کے دل میں تو نیق خداوندی کی روثنی نہ ہو وہ مجزات و دلائل ہے بھی فا کدہ نہیں اٹھا سکتا۔ رب تعالی نے ان آیات میں اپنے محبوب سٹھیائیلی توسیین دی ہے کہ یہودکا آپ ہے یہ ہدایت نہ پاناس لئے نہیں کہ شمع جمال محمدی میں روثنی کی کی ہے بلکہ اس
کے جوب سٹھیائیلی توسین دی ہے کہ یہودکا آپ ہے یہ ہدایت نہ پاناس لئے نہیں کہ شمع جمال محمدی میں روثنی کی کی ہے بلکہ اس
لئے ہے کہ ان کو تو فیق خداوندی کی روثنی نہیں۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہوگر جومطا لبے آپ ہے کرر ہے ہیں اور جن چیزوں کو
اپنا ایمان کے لئے آڑ بنار ہے ہیں وہ چیزیں اپنی پیغیر میں دیکھ جکے تھے، پاچکے تھے، گر ان سے اور قتم کی کے بحثی کی سید
لوگ جن کے اس عن و فسا دے میں جب ان سے نہ مطلق و قال کا درواز ہ کھول لیا تو صال سے محروم رہیں گے۔ رب
عوالی تو فیق خیر نصیب کرے کہ اس سے راہ ملتی ہے۔
تعالی تو فیق خیر نصیب کرے کہ اس سے راہ ملتی ہے۔

فيمانقضهم ميثاقهم وكفرهم بالبت اللو قتلهم

توان کے توڑنے کی وجہ ہےا ہے عہد کواوران کے انکار کی وجہ سے اللّٰہ کی آیتوں کا اوران کے آل کرنے کی وجہ توان کی کمی بدعہد یوں کے سبب ہم نے ان پرلعنت کی اوراس لئے کہ آیات الٰہی کے منکر ہوئے اورا نبیاء

الأنبياء بغير حق وقولهم فكوبناغلف ابل طبع

سے نبیوں کو بغیر حق کے اور ان کے کہنے کی وجہ سے کہ ہمارے دل غلافوں میں ہیں بلکہ مہر لگا دی کو ناحق شہید کرتے اور ان کے کہنے پر کہ ہمارے دلوں پر غلاف ہیں بلکہ اللہ نے ان کے کفر کے سبب ان

martat.com

اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيُلَّاكُ

الله نے ان پران کے کفر کی وجہ ہے ہیں ندایمان لائیں گے گرتھوڑ ہے

کے دلوں برمبرلگادی ہے تو ایمان ہیں لاتے مگر تھوڑ ہے

وَ بِكُفْرِهِمْ وَقُولِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهُنَّانًا عَظِيمًا كَ

اوران کے کفر کی وجہ ہے اوران کے کہنے کی وجہ ہے اوپرمریم کے بہتان بڑا اوراس لئے کہانہوں نے کفر کمیااورمریم پر بہتان اٹھایابڑا

وقولهم إناقتلنا المسيح عيسى ابن مريم

اوران کے کہنے کی وجہ سے کہ بیٹک ہم نے لکر دیا سے عیسیٰ بیٹے مریم کو اوران کے اس کہنے پر کہ ہم نے سے عیسیٰ ابن مریم

٧ سُوْلَ اللهِ عَوْمَا قَتَلُوْلُا وَمَا صَلَبُوْلُا وَلَكِنَ شُبِهَ لَهُمُ اللهِ عَلَيْهُمُ اللهِ مَا صَلَبُوْلُا وَلَكِنَ شُبِهَ لَهُمُ اللهُ عَالَمُهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْهُمُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْهُمُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلِي عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونُ

الله کے رسول کوحالا نکہ نہ انہوں نے انہیں قبل کیااور نہ سولی دی انہوں نے اور لیکن شبہ میں ڈالا گیاان کو

الله کے رسول کوشہید کیااور ہے ہید کہ نہ انہوں نے اسے ل کیااور نہ اسے سولی دی بلکہ ان کیلئے ان کی شبید کا ایک بنادیا گیا

وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُو افِيهِ لِغِي شَلَّتٍ مِنْهُ ^لَّ

اور بیٹک وہلوگ جوجھٹڑ ہے بچے ان کے بچے شک کے بیں ان سے

اوروہ جواس کے بارے میں انتلاف کررہے میں ضروراس کی طرف سے شبہ میں پڑے ہوئے ہیں

مَالَهُمْ بِهُ مِنْ عِلْمِ إِلَّا اِتِّبَاعَ الظَّنَّ وَمَاقَتَكُو لُا يَقِينًا اللَّهِ مَا اللَّهُ مُ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا البِّبَاعَ الظَّنَّ وَمَاقَتَكُو لُا يَقِينًا اللَّهِ

نہیں ہے اانہیں اس کاعلم سوائے پیروی کرنے گمان کے اور نہیں قبل کیا انہیں یقینا انہیں اس کی پچھ بھی خبر نہیں گریمی گمان کی پیروی اور بے شک انہوں نے اس کونل نہیں کیا

بَلْ مَ فَعَهُ اللهُ اللهُ اللهِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيبًا

بلکهان کوا تصالیاالله نے طرف اپنے اور ہےالله غالب حکمت والا ر

بلكهالله نے اسے اپی طرف اٹھالیا اور الله غالب محکمت والا ہے

marfat.com

ان آیات کا بیچلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق: بیچلی آیت میں یہود کا الله تعالی سے پختہ وعدہ کرنے کا ذکر تھا۔ اب اس بختہ عہد کے توڑد سے کا ذکر ہے بعنی انہوں نے عہد تو کر لیا

اتعلقات

قبِمَا نَقْضِهِمْ مِّیْتَا قَهُمْ: ف تعقیب بلاتراخی کے لئے ہے چونکہ یہود نے گزشتہ عبد کرتے ہی اس کی مخالفت شروع کردی تھی۔اس لئے ف ارشاد ہوا۔ب جارہ سبیہ ہے مَاز اکد نقض کے معنی ہیں توڑنا ، وعدہ تفسير

کی بالکل پابندی نہ کرنا،اس کی پوری مخالفت کرنانقض عہد کہلاتا ہے۔اس کا مقابل ہے ایفائے عہد یعنی وعدہ پورا کرنا، ہم کا مرجع وہ ہی یہود مدینہ ہیں جن کا ذکر پہلے ہے ہور ہا ہے کہا گرچہ وعدہ شخصی کرنے والے ان کے باپ دادے تھے گرچونکہ یہ لوگ ان کی حرکتوں ہے راضی تھے اس لئے یہ جرم ان کی طرف منسوب فر ما یا گیا۔ بیٹاق ہے وہی عہد مراد ہے جو کو وطور مسلط فرما کران سے لیا گیا۔ بیٹاق ہے وہی عہد مراد ہے جو کو وطور مسلط فرما کران سے لیا گیا۔ یعنی احکام توریت پر عمل کرنا۔ اس میں گفتگو ہے کہ فیملا جار مجرور کس کے متعلق ہے؟ بعض منسرین نے فرما یا کہ آئندہ جو ارشاد ہور ہا ہے: حقیق منا عکہ بیٹھ میں (النساء: ۱۹۰۰) اس کے متعلق ہے گرزیادہ تو ی یہ ہے کہ "لعنا یا سخطنا" پوشیدہ فعل کے متعلق ہے (تفیر کہیر وغیرہ) عہدتو ڑنے ہے مراد توریت شریف پر عمل کرنے کا عہدتو ڑنا ہے۔ ان یہود نے وعدہ خلافی تو حضرت مولی علیہ السلام کے عبد ہے ہی شروع کر دی تھی تجر برا ہر کرتے ہی رہے۔ عقیدے، عبادات، معاملات سارے احکام میں خلاف ورزی کی حتی کہ قارون نے زکو قصصرف انکاری نہیں کیا بلکہ اس تھکم کو ہی غلط کہا، موک نا سے اسلام کی نبوت کا منکر ہوگیا، نمازیں چھوڑ ویں حتی کہ یہود نے آ کے جل کر حضرت عزیم علیہ السلام کو خدا کا میٹا مان لیا۔ خیال رہے کہ گرکرنا۔ علامات کفراف تیار کرنا یعنی و عمل کرنا چوشان نئے تیں یوں بی گناہ کو جائز سمجھ کر کرنا یہ ہوتھ کی کر برا برکر نا یہ ہوتھ کی کہ بیود نے آ کے جل کر حضرت عزیم علیہ السلام کو خدا کا میٹا مان لیا۔ جس سے نامیہ السلام کو خدا کا میٹا مان لیا۔ جس سے کہ کر کر کرنا دیا دات کفراف تیار کرنا یعنی و عمل کرنا چوشان نئے تیں یوں بی گناہ کو جائز سمجھ کر کرنا یہ ہوتھ کے کر کرکرنا یہ بیان علیہ کرکرنا یہ بیان علیہ کہ کرکرنا یہ بیانوں کیا کہ کرکرنا کے کو کرکرنا کیا کہ کو کرکرنا کیا کہ کو کر کرکرنا کے کو کرکرنا کیا کہ کو کرکرنا کیا کہ کرکونا کے کو کرکرنا کے کو کرکرنا کے کو کرکرنا کے کو کرکونا کے کو کرکرنا کیا کو کو کرکرنا کیا جو کرکرنا کے دعم کرکرنا کو کو کرکرنا کیا کہ کرکونا کو کرکرنا کیا کو کرکرنا کیا کرکونا کیا کرکرنا کے کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کیا کرکونا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کیا کہ کرکونا کو کرکرنا کو کرکرنا کیا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرنا کو کرکرک

mariat.Com

Martat.com

انسان دین سے نکل کر بے دین ہوجا تا ہے۔ گناہ بدملی ہے نقض عہد نہیں۔لہٰذاان کی بدعملیوں کوعہد توڑنا کہنا بالکل درست ے۔وَ کُفُوهِمْ بِالْیتِ اللهِ یعبارت نَقْضِهِمْ بِمعطوف ہے۔ نفرے مرادا نکار کرنا ہے۔ بِالْیتِ اللهِ سے مرادقر آن کریم کی آیتیں حضور ملکی لیا کے معجزات ہیں جس کے موجودہ یہودی منکر تھے۔اور ہوسکتا ہے کہ آیات سے مراد حضرت موٹی علیہ السلام کے معجزات اور توریت کی آیات ہول کہ اگر چہوہ لوگ ان کے مان لینے کے دعویدار تنظے گرچونکہ مل خلاف تھا اس لئے ، انہیں منکر قرار دیا گیا نیز حضور مانٹی آیا ہم کا انکار سارے رسولوں ، ساری کتابوں ، سارے رسولوں کے مجزات کا انکار ہے (تفسیر صاوی) غرض که بِالیتِ اللّهِ من چاراحمّال ہیں اور کفر میں دواحمّال بِالیتِ اللّهِ آیات قر آنیه یام مجزات رسول الله مالیّم ایکیّا بن تو کفرے مراداعقادی واقراری کفرے کہ یہودان دونوں کے منکر تھے کھلے ہوئے۔ ادراگر آیات الله سے مراد آیات توریت بیں یاموی علیہ السلام کے معجزات ہیں تو'' مخفر ہم " سے مراد ملی گفر کہ زبان سے ان دونوں کے اقراری تھے۔عملا ا نکاری۔اب بھی عیسائی انجیل کے زبانی اقراری ہیں عملاً انکاری سے بی حال ہندوؤں کا ہے کے عملاً وہ وید کو حچوڑ بچکے ہیں۔ ق قَتْلِهِمُ الْأَنْبِيكَاءَ بِغَيْرِ حَقّ بِعبارت ' كُفُوهِمْ '' رِمعطوف ہے۔اور یہود کے عنتی ہونے کے تیسری وجہ۔ل ہے مراد تلوار وغیرہ سے شہید کرنا ہے ھے کا مرجع وہ ہی موجودہ یہود ہیں۔انبیاء سے مرادوہ نبی ہیں جنہیں یہود نے آل کیا تھا یہ بہت بڑی جماعت تھی۔ان میں حضرت زکریا ویکیٰ علیہاالسلام بھی ہیں۔ **بغیر حق**ق سے مراد خودان قاتل یہودیوں کے خیال میں بھی ناحق ہوتا ہے کہ یہودخود بھی کہتے تھے کہ ہم نے ان حضرات کو بلا وجہل کیا۔عض اپنے ذاتی مفاد کی خاطر۔ کیونکہ ل کی وجہ صرف تین ہوسکتی ہیں۔مرتد ہوجانا،کسی کول کر دینا،زنایا بغاوت۔ان حضرات انبیاءے بیکوئی جرم صادر نہ ہوا تھا۔لہذاان کا تنل ناحل ہی تھا۔ قَ قُولِهِم قَلُو بُنا عُلْفُ به عبارت قَتْلِهِم پرمعطوف ہے۔ اور یہود کے پھٹکارے جانے کی چوتی وجہ۔ غُلْفٌ یا تو غلاف کی جمع ہے بمعنی بستہ و جز دان یا اغلف کی جمع ہے بمعنی بستہ میں بندھا ہوا۔لہٰذااس کے دومعنی ہیں۔ایک ہے کہ بمارے دل رحمت الہی کے پردوں وبستوں میں محفوظ ہیں۔اس حفاظت کی وجہ ہے آپ کی تبلیغ ہمارے دلوں تک نہیں بہنچے على - اس كاتفسروه آيت ب وَ قَالُوا قَالُو اللَّهُ إِنَّا فِي اللَّهُ عَوْنَا إِلَيْدِ (نصلت: ۵) يعنى وه اينه كافرر بني، إسلام قبول نه کرنے پرفخر کرتے تھے اور اسے رحمت خداوندی سمجھتے تھے۔ دوسرایہ کہ ہمارے دل علوم الہیہ کے غلاف معرفت ربانی کے برتن بیں۔جن میں علم ومعرفت بھرے ہوئے ہیں۔ہم کوآپ کے اسلام کی ضرورت نہیں ہم تو خودعلم وایمان کاسر چشمہ ہیں (رؤح البيان وكبيروغيره) يعني وه اينے كوملم وعرفان كامركز سمجھ كرحضور مالئيليج سے بياز تبجھتے تھے۔ بىل طبئع الله عَلَيْهَا بِكُفْهُ وَهِمْ اس عبارت میں ان کی اس بکواس کی تر دید ہے۔ ' نبل '' پیچیلے مضمون کی نفی کرنے ایکے مضمون کو ثابت کرنے کے لئے آتا ہے۔انہوں نے کہا تھا کہ بمارے دلوں پر حفاظتی رحمت کے پردے ہیں۔رب نے فرمایا بنہیں بلکہان پر عنتی مہریں ہیں۔ طبع اورختم کے معنی جھاپ دینا۔مہرلگادینا۔اس کی تحقیق پہلے پارے میں خَتَمَ اللّٰهُ عَلَى قُلُو بِهِمْ (بقرہ: ۷) کی تفسیر میں کی جا چکی ے کہ آنکھ کے لئے''غشاوہ''یعنی پردہ مناسب ہے۔ کہ آنکھ صرف سامنے کودیکھتی ہے اور پردہ بھی ایک سمت کے لئے آثر بنا

martat.com

ہے۔ گرکان ودل کے لئے مبرفر مانامناسب ہے کہ کان ہرطرف کی آ واز سنتے ہیں اور دل ہرطرف کی چیز میں غور کرتے ہیں۔ ان کے لئے مبر فرمانا مناسب ہے کہ مبرلگ جانے سے ہرطرف کی روک ہوجاتی ہے۔ جیسے پارسل کے تھیلے پر مبر ختم اور طبع وونوں ہم معنی ہیں۔ بمعنی مبرلیک بھی ان میں اس طرح فرق کیا جاتا ہے کہ ختم تو ہرمبرکوکہا جاتا ہے خواہ وہ ٹوٹ سکے یانہ۔ جیسے لا کھ پرمبرمگرطبع وہ مہرہے جوندا کھڑ سکے نہ ٹوٹ سکے نہ اڑ سکے بعنی جھا پہشدہ۔مہرللبذاطبع خاص ہے ختم عام۔ پھر دل پرمہرا گمنا دو قتم کا ہے۔ زمانی اور آنی گناہ اور بدعملیوں کی وجہ سے بہت زمانہ میں دل سیاہ ہوتا ہے۔ مگر الله والوں کی ہے ادبی کی وجہ ہے آن کی آن میں دل سیاہ ہوکرمہرلگ جاتی ہے۔اہلیس کے دل پرآن کی آن میںمبرلگ گئی صرف آ دم علیہ السلام کی ہے ادبی سے جیسے سیائی آنی بھی ہوتی ہے زمانی بھی یوں ہی دل کی صفائی آنی بھی ہوتی ہے زمانی بھی۔ نیک اغمال سے صفائی زمانی ہوتی ہے اور نگاہِ ولی سے صفائی آن میں فرعونی جادوگروں کی دلی صفائی آن میں ہوگئی۔اس لئے صحبت اولیاءا یک آن کی سو برس کی عبادت سے افضل ہے۔ مگرصوفیاء کے ہاں صحبت وہ ہے جوعقیدت کے ساتھ ہو۔ بغیرعقیدت صرف یاس بیٹھ جانا صحبت نبیں ۔صدیق اکبرصحابی ہوئے مگر ابوجہل کا فر ہی رہا۔ کہ جناب صدیق کوعقیدت میسرتھی ۔کسی کے گھر دوست بن کر جاؤ خاطرتواضع ہوگی۔ چور بن کر جاؤ جیل ملے گی۔ بغیر عقیدت اولیاء الله کے پاس جانے والا چور ہے، عقیدت سے جانے والا دوست ہے۔ یہال طبع الله میں طبع سے مراد آنی مہر ہے۔ جوحضور ملٹی این کی گتاخی کی وجہ سے ہوئی۔ اس لئے فر مایا گیا " بِكُفْدِهِمْ" يہاں مهرفر ما دینے کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف خلق کی نسبت ہے کہ کاسب مہر وہ یہود ہیں اور خالق مہر رب تعالی اس کے ارشاد ہوا'' بِگُفُوهِمُ ''یعنی ان کے کفر میں مشغول رہنے کی وجہ سے رب نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی جس ے وہ نا قابل ایمان ہو گئے۔ جیسے گلے پرچھری پھیردینے کی وجہ سے رب تعالی موت فرما دیتا ہے۔ فَلَا يُتُومِنُونَ إِلّا قَلِيْلًا بيعبارت طَبَعُ اللهُ كَنتيجه كابيان إ-" قَلِيْلًا" ياتو" لاَيُوْمِنُونَ "كَ فاعل هُمْ سے استناء بيتو استناء منقطع ب كيونكه جوتھوڑے يہودى ايمان لائے ان كے ول پرمبرنه ہوئى تھى۔ يا ايمان سے متنیٰ متصل ہے۔ اور " قَلِيْلًا" سے مراد تھوڑی چیزوں پرایمان ہے یاتھوڑی مدت تک ایمان ۔لہذااس جملہ کی تین تفسیریں ہیں ۔ یعنی یہ یہودایمان نہیں لائیں گے گر ان میں سے تھوڑ ہے آ دمی جیسے ان میں سے حضرت عبداللہ ابن سلام اور اس کے ساتھی کیونکہ ان کے دلوں پر مہر نہ ہو کی تھی یا بیہ یبودایمان نبیں لائیں گے گرنبیوں کی تھوڑی آیات اورتھوڑی ایمانیات پراییا ایمان معترنبیں یا یہود ایمان نہیں لائیں گے گر تھوڑی مدت کہ پچھروز بیلوگ مومن رہے پھرز مانہ موسوی کے بعد ہی ایمان سے پھر گئے۔ پہلے معنی زیادہ موزوں ہیں۔اعلی حضرت قدس كا ترجمه بهى اى طرف اشاره كرربا ب-و بِكُفْدِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا به عبادت ' بِكُفْدِهِمْ '' پرمعطوف ہےاوراس كفرسے مراد حضرت عيلى عليه السلام كا انكار كرنا ہے اور بہلے' ' كفرہم' ' ميں موئ عليه السلام اور دیگرنبیوں کا انکارمراد تھالہٰذاعبارت میں تکرار نہیں ہے کا مرجع وہ ہی یہود ہیں'' قولیوٹم یا تو تکفیر ہے ہا علیحد ہ کفر- بہتان سے مرادز نا کا بہتان ہے۔ چونکہ یہود نے حضرت مریم کھرکرامات عیسیٰ علیہ السلام کے مجزات دیکھنے کے باوجود

انبیں بہتان لگایا بڑی ہستی کو بہتان لگایا۔اس لئے اسے بہتان عظیم فرمایا۔خیال رہے کہ بہتان بنا ہے بھٹ سے بمعنی حیرانی فَبُهِتَ الَّذِي كُفَرَ (بقره:٢٥٨) بهتان كسي كواليها عيب لكاناجس ميهوه جيران ره جائے۔اس جمله ميں يهود كايانجوال اور چھٹا عیب بیان ہواجس کی وجہ سے وہ تعنتی ہوئے۔خیال رہے کہ اس عبارت میں جارطرح جناب مریم کی عظمت ظاہر ہوئی۔ ا یک تو قولِ ہٹم فرما کریہود نے یہ بہتان صرف زبانی قول ہے لگایا۔ ورنہ نہ تو ان کے دل اسے سیح مانتے ہیں نہ سننے والے۔ کیونکہ حضرت سے کی بچین کی گواہی اور جناب مریم کی اگلی بچیلی یا کیزہ زندگی اس کی تر دید کرتی ہے۔ دوسرا مریم فر ما کر کہ باپ نے جب انہیں بیت المقدس کی خادمہ بنایا تو وہ بری کیسے ہوسکتی ہیں؟ تیسراا ہے بہتان فر ماکر کہ یہ ایسا حجوث تھا جسے ن کر حیران ہوجا کیں۔ چوتھااے عظیم فر ماکر جناب مریم کو بہتان لگا کرصغیرہ گناہ یا کبیرہ گناہ نہ کیا بلکہ گناہ طلیم کیا۔ کفر گناہ کبیرہ ہے مَّر بزرگوں کوتہمت لگانا گناہ عظیم ہے۔ وَّ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِينِحَ عِيْسَى ابْنَ مَوْيَمَ مَسُوْلَ اللهِ يعبارت وَ قَوْلِهِمْ بِ معطوف ہے جوابھی ذکر ہواہم کا مرجع وہ ہی یہود ہیں۔اس میں ان کے ساتویں جرم کا ذکر ہے جس کی وجہ ہے وہ لعنت کے مستحق ہوئے۔اس عبارت میں فرمایا گیا کہ بیجرم بھی کرتے ہیں اور جرم پر فخر بھی اور جھوٹ بھی قبل سے مراد مطلقا مار ڈالنا، جان نکال دینا نہ کہ دھار دار آلہ ہے لگ کیونکہ یہو دل عیسیٰ کے قائل نہ تھے، انہیں سولی دینے کے قائل تھے۔ سے کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں یا تو مسیح بنا ہے چھوکرزندہ یا اچھا کر دینے والے۔ پیغمبریا سیاحت سے بنا جمعنی عالم میں سیرکرنے والے کہیں ا پنا گھر نہ بنانے والے پیغمبر۔الله تعالیٰ نے کسی پیغمبر کو ولدیت کے ساتھ بیان نہ کیا ،سب کا صرف نام لیا۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام کومع ولدیت کے بیان فر مایا اورنسبت فر مایا مال کی طرف کیونکه آب بغیر باپ پیدا ہوئے تھے۔ نیز بہود کاعیسیٰ علیہ السلام كورسول الله كهنايا توول لكى يانداق كے طور برتھائے لينى جورسول الله بنتے تھے ہم نے انہيں قتل كرديا جيسے فرعون نے كہا تھا إِنَّ ىَ سُوْلَكُمُ الَّذِي أَنْ سِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (شعرا: ٢٥) يا كفار قريش حضور ع كتة تص لَيَا يُهَا الّذِي نُولَ عَكَيْهِ النِّ كُنُ إِنَّكَ لَهَ جُنُونٌ (حجر: ٢) ما عيسائيوں سے خطاب تفاكم تم جن كورسول الله مانتے ہوہم نے انبيں قل كر ڈالا۔ خيال ر ہے کے بعض عقید ہے کفر ہیں ،بعض قول کفر ہیں اور بعض عمل کفر جواعمال علامت انکار ہیں وہ کفر ہیں ۔ جیسے نبی کی اہانت ان کا عمل یا قبل کا ارادہ یا قر آن کی تو بین نیز کفر کا اقرار کفر ہے گناہ کا اظہار گناہ۔ اس جملہ میں یہود کے دو کفر بیان ہوئے ایک تو حسرت علیا علیہ السلام کے تل کا ارادہ دوسرا اس پر فخر کرنا ، اس کا اعلان کرنا بید دونوں جرم لعنت کے باعث ہوئے۔ **و صا** قَتَلُوْ لا وَ مَاصَلَبُوْ لا يعارت يبود كاس دعوى كى ترويد بجوابهى ندكور مواكدوه دعويدار يقط كهم في جناب سي كوجان ت ما ددیا۔رب تعالی نے فرمایا: نہ تو انبیں قل کیانہ انبیں سولی دی۔خیال رے کہ صَلَبُوبنا ہے صلب سے بمعنی سخت ومضبوط لکڑی چونکہ اس زمانہ میں سولی کاطریقہ بیتھا کہ انگریزی کی Tٹی کی شکل کی مشبوط لکڑی پرمصلوب کو انکا دیا جاتا تھا اور اس کے باتھ پاؤل میں میخیں ٹھونک دی جاتی تھیں کہ وہ اس طرح سو کھ سو کھ کر مرجاتا فقا۔ اس لئے سولی دینے کوتصلیب کہتے تھے اور سولی گاہ کونسلیب کہتے تھے۔ تین دان یا تم وہیش میت اس طرح صلیب ریشی رہتی تھی مجھی جلد ہلاک کرنے کے لئے مصلوب

mariat.com

کے یاوٰں کاٹ دیئے جاتے تھے۔ عیسائی انگریز حرف T ٹی کی شکل کواب بھی پوجتے ہیں سیمچھ کر کہ حضرت سیح کی سولی گاہ ہے ، میں نقیر نے بیت المقدل میں اس مولی گھر کو دیکھا ہے جو مسجد عمر کے بالکل سامنے ہے وہاں جناب میسے کی مصنوعی قبر بھی ا بن ت اور شل کا تخته پھر کا بھی رکھا ہے۔ خیال رہے کہ اس جملہ میں حضرت سیح کوٹل کرنے کی بھی نفی ہے اور ان کوسولی پر چڑھا دینے کی بھی نفی ہے البندا مرزائیوں کا بیعقیدہ کہ آپ کوسولی پراٹٹکا یا گیا مگر جان نہ نکلی ہے ہوش ہو گئے اس آیت کریمہ کے بالکل خلاف ہے۔ قرآن کریم فرمار ہاہے' وَ صَاصَلَبُوْکُ ''یبودنے انہیں صولی نہ چڑھایا۔ یہ کہتے ہیں کہ سولی چڑھا تو دیا مگروہاں جان نه نکلی جان نکلنے کی نفی ' صَاقعَتَکُوْ گُو ' میں ہوئی اور سولی چڑھانے کی نفی ' صَاصَلَبُوْ گُو ' میں جیسے پھانی دینا اور ہے، پھانی یر جان نکلنا کچھاور۔ پھانسی کی نفی ہے بھانسی پر چڑھانے کی مطلق نفی ہوجاتی ہے۔ وَ لکِنْ شُبِیّةَ لَهُمْ۔ لکِنْ حرف استدراک ہے جیسے وہم دور کرنے کے لئے بولتے ہیں۔' شیبے ''باب تفعیل کا ماضی مطلق مجہول ہے جس کا مصدر ہے تثبیہ اور تثبیہ کے معنی بین سی کوکسی کا شبیه یا جمشکل بنا دینا یا کسی کوشبه و دهو که میں ژال دینا۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں مگریہلامعنی زیادہ قوى - دونوں صورتوں میں لَهُم شَینه کا نائب فاعل ہے۔جیسے 'خیل الیه ''میں الیه نائب فاعل ہے خیل کا اورجیے ' کہسَ عَلَيْهِ '' میں لفظ علیہ نائب فاعل ہے لُبِسَ کا یعنی ان یہود کے لئے جنا بے میسیٰ کا ہم شکل بنا دیا گیا (روح البیان وغیرہ) یا ان یبودکوشبہودھوکہ میں ڈال دیا گیااس طرح کہ جومنافق آپ کوئل یا قیدکرنے آپ کے پاس آیا سے جناب عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل بنادیاجس کا نام ططیانوس یا بودس ذکر یا بوتاتھا یا آپ کے ایک حواری سرجس کواس کی اپنی خواہش پر آپ کا ہم شکل کر د یا اور اسے سولی دے دی گئی (تفییر ابن کثیر) بیرواقعہ جمعہ کو بعد نمازعصر ہوا (ابن کثیر) جس بادشاہ نے سولی دلوائی اس کا نام داؤدتها - يەچىزىي خيال ركھو قراڭ اڭىزىن خىڭ ئۇلۇپىيە كىغى شكى قىنىڭ يىبال اڭىدىنى سے مرادوه ہى يېودى ہيں جوحضرت مسیح سے قتل کے دعویدار تھے۔ اختلاف سے مرادان کا یہ جھگڑا ہے کہ آیا حضرت مسیح قتل ومصلوب ہوئے یا کوئی دوسرا شخص۔ بعض کہتے تھے کہ بید حضرت سے ہی ہیں کیونکہ ان کا چبرہ سیح جیسا ہے۔بعض کہتے تھے کہ بیمصلوب کوئی اور آ دمی ہے۔ کیونکہ اس کے باقی اعضاء سے جیسے ہیں نیز اگر حضرت مسلوب ہوئے تو ہمارا آ دمی ططیانوس کہاں گیا۔غرض کہ وہ فیصلہ نہ کر سکے کہ مصلوب کون ہے یااس سے مرادعیسا ئیوں کا اختلاف کہان کے بعض کہتے ہیں کہ ناسوت عیسیٰ قبل ہوانہ کہ لا ہوت عیسیٰ اور بعض کتے بیں ناسوت ولا ہوت دونوں تل ہوئے نامسوت سے مرادان کی بشریت ہے اور لاھوت سے مرادان کی الوہیت ہے (تغییرروح البیان) یا بعض عیسائیوں نے کہا کہ ہم نے انہیں زندہ آسان پر جاتے دیکھا ہے۔بعض بولے کہ ہم نے انہیں صلیب پر کنگے دیکھا۔غرنس کہ آپس میں دھول جو تا ہی رہا۔خیال رہے کہ اسلام کےسواکسی دین میں یقین نہیں اسلام اورصرف اسلام میں ہی گیتین ہے۔ ہندوؤں کے ہاں میری معین نہیں کہ خدا تعالیٰ ایک ہے یا چند۔اگر چند ہیں تو کتنے ؟ کوئی دو مانتا ہے کوئی جیےکوئی تمین سوسائھ۔ پھریہ یقین نہیں کہ وید کتنے ہیں؟ ایک یا دویا تنین یا حیار پھراس میں جھگڑا ہے کہ بیدوید آئے کس پر؟ کوئی ہندو کہتا ہے جارانسانوں پرآئے ،کوئی کہتا ہے آگ ، یانی مٹھ پیمایراتر ہے۔عیسائیوں کا حال ان ہے بھی بدتر ہے۔

وہاں بھی یہ یقین نہیں کہ خداایک ہے یا تین اورعیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں یاان کے بیٹے یااس کا حلول پھر معین نہیں کہ انجیلیں کل کتنی ہیں اور ہراجیل میں آیات کتنی ہیں؟ دیکھوان کا پراناعہد نامہ اور نیاعہد نامہ اور انجیل بربناس میں جھڑا ہے۔ یہ ہی جھڑے یہود میں پڑے ہوئے ہیں۔الحمدلله اسلام کا خداایک،رسول ایک،قرآن ایک، کعبدایک،رمضان ایک،نماز ایک_ غرض کہ یقین اسلام میں ہی میسر ہے۔عیسا ئیوں کا اتفاق صرف نمائشی اور قومی ہے در نہ دہ تو مرے بعد بھی متفق نہیں ہوتے _ د کچھلوولا تی گورے عیسائیوں کا قبرستان الگ ہوتا ہے ، دلیم کا لے عیسائیوں کا قبرستان الگ ، پھر ہندوستانیوں میں صاحب بہادروں کا قبرستان علیحدہ، چوہڑے چمارعیسائیوں کا قبرستان علیحدہ۔جوقوم مرے بعد بھی ایک نہ ہوسکے وہ زندگی میں ایک كيے ہوگى؟ اورجن كى جڑيں الك بيں ان كى شاخيں ايك كيے ہوں؟ صَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اِبِّبَاعَ الظّن يهاں بھى لَهُمْ ہے مرادوہ آپس میں جھڑنے والے یہود ہیں یاعیسائی۔ علم سےمرادعلم یقینی ہے یاعلم واقعی اورظن سےمراد جہالت مرکبہ ہے یا انکل پچودہم وخیال یعنی انہیں اس کا کوئی یقین نہیں جو کہتے ہیں کے میسیٰ علیہ السلام مقتول نہ ہوئے۔وہ بھی یقین نہیں رکھتے۔ صرف انداز أنسہتے ہیں اور جو کہتے ہیں کہ وہ ہی مقتول ومصلوب ہوئے وہ بھی تر دد کے ساتھ کہتے ہیں یقین ان کو بھی نہیں ہے ہی حال عیسائیوں کا ہے۔مرزائیوں کابھی یہی حال ہے کہ وہ اس کے متعلق اٹکل پچو باتیں کہتے ہیں۔آیات قرآنی میں حضرت سیج کے زندہ اٹھائے جانے کا پرزور ذکر ہے۔اس کی ایس تاویلیں تحریفیں کرتے ہیں کہ ابلیں بھی پناہ مائگے ۔ دیکھوان کی تغییر '' بیان القرآن' مصنفه محملی لا ہوری قادیانی۔ وَ **مَاقَتَكُونا ئِیقِینا ب**یاصل واقعہ کا بیان ہے۔تل ہے مرادم طلقا مارڈ الناہے خواہ دھاردارآلہ سے ہویا بھانی سولی وغیرہ دے کریے قبہ ایا تونفی آل کے متعلق ہے یا قسکو کا کے فاعل ہم سے حال یعنی یقینا انہیں قبل نہ کیا یا ان لوگوں نے یقین کرتے ہوئے تل نہ کیا بلکہ شک ورّ دد کے ساتھ ہی تل کیا ، وہ تل کے وقت بھی تر دد کرتے رے کہ ہم جناب عیسیٰ کول کررہے ہیں یا کسی اور کوغرض کہ **یقینیایں جاراحمال ہیں۔ایک** بیرکہ یہودنے حضرت عیسیٰ کویقین کی بناء پرسولی نہیں دی محض ظن و گمان پر حالا نکہ سولی میجانسی یقین کر کے دی جاتی ہے۔ دوسرایہ کہ انہیں یقین کر کے سولی نہیں دی - تیسرا میہ کہ میہ بات بینی ہے کہ انہیں سولی نہیں دی۔ چوتھا میہ میں یقین سے کہتا ہوں کہ انہیں سولی نہیں دی۔ چوتھے معنی باطل بیں کیونکہ رب تعالی کے علم کویقین نہیں کہا جاتا۔ پہلے تین درست ہیں۔ بیل می فعد الله الدیوم ابھی کہہ سے ہیں کہ بل گزشته صمون کی تفی اورا گلے صمون کے جوت کے لئے آتا ہے دفع کے معنی اٹھانا، بلند کرنا، چڑھانا ہیں۔اٹھانا بھی جسمانی ہوتا ہے بھی رتبہ ومرتبہ کا مکزاس کے بعد الی یاعلی آئے تو اس سے جسمانی اٹھا نامراد ہوتا ہے۔ یونبی جب اٹھانے کامفعول کوئی جسم بوتواس سے بلندی مکانی مراد ہوتی ہے۔ پہلے کی مثال وَ مَافَعَ اَبُوَیْدِ عَلَی الْعَرْشِ (یوسف: ۱۰۰) یوسف علیه السلام ن الله ين كوتخت برا الله اليار دوسرك كى مثال و إذ يَرْفَعُ إبُولِهمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْلِعِيلُ (بقره: ١٢٧) جب كدابراتيم واستعيل بيت الله كي ديواري الهاري عضر چونكه يهال دفع كے بعد الى بهال بياس درائي بلندى مرادب فكامرجع رب تعالى باوراني طرف الفيالين بهوم اداييه مقام پراتفالينا به جهال كسى انسان كى بادشامت

نه ہو یعنی آسان پر دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی ہجرت کے متعلق فر مایا: اِنّی ذَاهِبٌ اِلیٰ مَ بِیْ (صافات: ۹۹) اپنے رب کے پاس جانے والا ہوں یعنی الله تعالی نے حضرت سے علیہ السلام کو اپنی طرف اٹھالیا۔ وَ گائی الله عَزِیْزًا حَکِیْمًا چونکہ اس اٹھانے پر بہت سے عقلی اعتراضات ہو سکتے تھے۔جسم انسانی بغیر سیڑھی آسان پر کیسے چڑھ گیا؟ زمہر بر اور آگ کے طبقہ میں کیسے محفوظ رہا؟ آسان پر ہواوغذا نہیں تو وہاں زندگی کیسی؟ ان تمام خرافات کے لئے فر مایا کہ الله تعالی غالب بھی ہے جو جا ہے کرے۔ وہ بغیر آلہ آسان پر پہنچا بھی سکتا ہے اور بغیر ہوا وغذا زندہ بھی رکھ سکتا ہے۔ بُیسے مرغی کے بیچے کوانڈے میں زندہ رکھتا ہے۔اورحکمت والابھی ہے کہاں اٹھانے میں اس کی لا کھوں حکمتیں ہیں۔لہٰذا بغیر چون و چرا یہ سب کچھ مان لو۔حضرت عینی علیہ السلام کے آسمان پر جانے کا پوراوا قعہ مع اعتراضات وجوابات ہم تیسرے پارہ میں بیان کر چکے ہیں۔

الله تعالی نے ان آیات کریمہ میں بی اسرائیل کے سات جرم بیان فرمائے (۱) توریت پر کمل کے **خلاصبر تقسیر** عبد کوتوژ دینا (۲) موی علیه السلام کے معجزات اور آیات توریت کا انکار (۳) حضرات انبیاء کرام

کو ناحق قبل کرنا (۳) فخریه کهنا که بهارے دل غلافوں میں ہیں (۵)عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرنا (۱) حضرت مریم کو بہتان لگانا۔(۷) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آل کا دعویٰ جن میں سے دوجرم ملی ہیں ،عہدتو ڑنا۔حضرات انبیاء کا آل کرنا اور باقی پانچ جرم قولی ہیں۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف پر بہت سے اسلامی عقائد موقوف ہیں جیسے آپ کاسینکڑوں برس بغیر کھائے ہے آسان پرزندہ رہنا۔ قرب قیامت دنیا میں آنا، دین اسلام کی خدمت کرنا، حضور انور ملٹی اُلیم کے ساتھ روضہ انور میں دنن ہونا اور وفات سے عیسائیت کی جان ہے۔ یعنی مسئلہ کفارہ کہان کی سولی عیسائیوں کے گنا ہوں کا کفارہ ہوگی۔ یعنی الله تعالی نے گناہ گارعیسائیوں کو چھوڑ دیااوران کے عوض بے گناہ عیسیٰ علیہ السلام کوسولی دے دی۔اس لئے رب العالمین نے عیسیٰ علیہ السلام کی حیات پرقر آن کریم میں بہت زور دیا ہے۔ دوسر سے نبیوں کی حیات وفات پر زور نہیں دیا اور ان جرموں کے بیان کا مقصد حضور سید عالم ملٹی ملی آئی ہے کہ ان بنی اسرائیل کی ضد وعناد سے مغموم نہ ہوں بیتو پہلے بھی ایسے ایسے جرم کر چکے ہیں اور پھٹکار بار ہا کھا چکے ہیں۔ان پر یہ پھٹکاریں اس لئے پڑیں کہ انہوں نے طور کے گرنے کے خوف ہے جو مضبوط وعدہ کیا تھااسے تو ڑ دیااور توریت پڑمل نہ کیا۔حضرت مویٰ علیہالسلام کے مجزات توریت کی آیات دیکھیں ادرا نکار کیا۔ محض نفسانی خواہش سے حضرات انبیاء کرام کو ناحق شہید کیا۔ چنانچہ حضرت کی وزکریا علیہا السلام بھی انہیں کے ہاتھوں شہیر ہوئے۔ پھریمی کہتے رہے اور کہتے ہیں کہ ہمارے دلوں پرتو حفاظت ورحمت کے غلاف چڑھے ہیں۔ جیسے غلاف والی كتاب كردوغبار مع محفوظ رہتی ہے ایسے ہی ہمارے دل حضور مالٹیڈیٹی کی تبلیغ كا اثر لینے سے محفوظ ہیں۔اے محبوب!ان كی بکواس غلط ہے بلکہ الله تعالیٰ نے ان کے کفرو گنا ہول کی وجہ سے ان کے دلوں پرمبر کر دی ہے جس کی وجہ سے بیلوگ ایمان سے محروم رہیں گے۔ ہاں! ان میں سے بچھ تھوڑ ہے ہی لوگ وہ ہوں گے جنہیں ایمان نصیب ہو گانیز انہی بدنصیبوں نے حضرت مریم کی کرامات بنیسی علیہ السلام کے معجز ہے جو بوقت پیدائش ان سے ظاہر ہوئے ،سب بچھ دیکھ کربھی اس کنواری

Martat.com

بنول طیبہ طاہرہ کوزنا کی تہمت لگائی۔ حالانکہ وہ کرامات بیکار رہی تھیں کہ وہ صدیقتہ پاک ہیں، طیبہ طاہرہ ہیں پھرانہوں نے جناب سے علیہ السلام کول کرنے کی کوشش کی اور مشہور کردیا کہ ہم نے ان کوسولی دے دی مگریہ جھوٹے ہیں۔ انہوں نے نہتوان جناب کونل کیا نہ انہیں سولی دی بلکہ انہیں رب تعالیٰ کی طرف ہے شبہ میں ڈال دیا گیا کہ جوان جناب کونل کرنے یا پکڑوانے آیا تھاا ہے ان کا ہم شکل کردیا گیاانہوں نے اسے آل یاسولی کردیا بھران میں خود آپس میں بھوٹ بڑگئی کہ بعض تو کہنے لگے کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کوسولی دی ہے۔ دیکھوان کا چبرہ وہی ہے اور بعض ہونے کے کہبیں بیتو کسی اور شخص کوسولی دے دی ، دیکھو اس کے یاؤں عیسیٰ علیہ السلام کے ہے ہیں ہیں۔ اور اگر عیسیٰ علیہ السلام یہی ہیں تو بتاؤ ہمارا ططبیا نوس کہاں گیا جو آہیں کیڑوانے کے لئے ان کے پاس حجرہ میں گیا تھا۔ بہر حال انہیں علم بقین نہیں یفین یاوحی ہے ہوتا ہے یااینے دیکھے لینے ہے یا خبر متواتر ہے۔ان یہودیوں ،عیسائیوں کے پاس و فات خضرت میسے کے متعلق نہ دحی اللی ہے نہیثم دید حالات نہ خبر متواتر۔ان کی موجودہ انجیلوں کے مصنفین لوقامتی ، بوحنا وغیرہ بھی اس سولی کے واقعہ پر موجود نہ تھے۔ محض سی سنائی باتوں پر ان کے ند ہب کی بنیاد ہے۔ صرف انکل بچواسینے وہم و گمان سے ہی قل عیسیٰ کا دعویٰ کررہے ہیں بیلوگ انہیں قبل نہ کر سکے انہیں تو الله تعالیٰ نے معجزانہ طور ہے آسان پر اپنی طرف اٹھالیا کہ ططبیانوس کے دیکھتے دیکھتے حجرے کی حصت کے ذریعے آسان پر تشریف کے گئے اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں کیونکہ رب تعالی غالب بھی ہے کوئی اس کا مقابلہ نہیں کرسکتا ان سب نے حضرت مسيح كولل وسولى كرناحاً بإلى رب نے انہيں بيانا جا ہا۔جورب نے جا ہاوہ ہوا، جوان سب نے جا ہاوہ نہ ہوااوررب تعالى تحكمت والابھی ہے۔حضرت سے کوعجیب طرح پیدا كرنا،عجیب طرح آسان پراٹھانا،عجیب طرح انہیں بیانااورانہیں آسان پر ا رکھنااس میں صدیاحکمتیں ہیں۔

ضروری نوٹ: ہم حضرت عینی علیہ السلام کے آئان پر جانے کا مفصل واقعہ تیسرے پارے کی تغییر میں بیان کر بچکے بین اس کئے بہال بیان نہیں کرتے۔ ای واقعہ کے متعلق آج دنیا میں چارعقیدے ہیں۔ اکثر یہودی کہتے ہیں کہ ان کوسولی دے کہ شہید کردیا گیا۔ عیسائی کہتے ہیں کہ وہ جناب سولی پر لکھے تو ضرور وہاں آپ کی جان بھی نکل گئی۔ سات روز زمین میں فرن رہے پھر زندہ کرے آئان پر اٹھائے گئے اور اب وہ آئان پر نفرہ میں۔ قرب قیامت اتریں گے۔ مرزائی قادیا فی کہتے ہیں کہ وہ دور کہ اس سے نجات پاکر جھپ کر کشمیر آگے اور کفار کی تیں کہ وہ سولی پر لکھے گر آپ وہاں فوت نہ ہوئے ، ہوئی ہوگے پھر وہاں سے نجات پاکر جھپ کر کشمیر آگے اور کفار کی سلطنت میں رہ اور نہایت کم نامی کی حالت میں وہیں فوت ہوئے اور کشمیر میں بی آپ کا مزار ہے۔ اسلام وقر آن وحدیث کا فرمان سے کہ آپ وہولی دی بی نہ گئی۔ رب تعالی نے آئیس فیمی طریقہ سے اٹھالیا ایک شخص کوان کا ہم شکل کر دیا گیا ، اسے سولی ان کا کمل تحقیق مع سوالات و جوابات تیسر ہے پارہ سورہ آل محمل کر رہی اس آیت کر بھر کھی کا ہوری قادیا فی نے آپ اس کی محملی کا ہوری قادیا فی نے آپ نہ سے نہ مع سوالات و جوابات تیسر ہے پارہ سورہ آل محمل کر رہی اس آیت کر بھر کی محملی کی ہوری قادیا فی نے آپ نے آئیس کی نہ بھر سے آب آئی ، الله اعتراضات و جوابات میں اسے نہ بھر نہ کی نہ کی نہ بھر نے نہ کی نہ کی نہ بھر نہ کر رہ گیا وہ اس کی نہ بھر نہ نہ کی نہ کی اس آیت کر بھر انشا ، الله اعتراضات و جوابات میں ایک نہ نہ بھر نہ کی نہ بھر نہ بھر نہ کی نہ بھر نہ کی نے دورابات تیس نہ کر رہ گی وہ تنسین میں کہر کی ہے۔ اس کا ذکر ہم انشا ، الله اعتراضات و جوابات میں اس کی نہ بھر نے کہ بھر انشا ، الله اعتراضات و جوابات میں دورابات میں کو کہ کہ بھر نہ کی اس آئے ، اس کی نہ بھر انسان کی کر رہ گی وہ تنسین میں کی خور انسان کی کر رہ گی وہ تنسین میں کی تو کی اس آئے ، اس کا ذکر ہم انشا ، الله اعتراضات و جوابات میں کی دورابات کیس کی سے دورابات کی دورابات کی دورابات کی دورابات کیس کی دورابات کی دورابات کیس کی کو کر رہ گی دورابات کیس کی دورابات کیس کی دورابات کیس کی دورابات کیس کی در رہ گیا کی دورابات کیس کی د

marrat.com

اہمی کریں گے۔ یہ بھی خیال رہے کہ حضور ماٹھ بالیہ مرکز ہدایت ہیں کی کوآپ کاحسن دیھے کرایمان ملاکسی کوآپ کے اخلاق دیکھ کرکسی کوآپ کی سخاوت دیکھ کرکسی کوآپ کی شجاعت دیکھ کر جیسے داتا کے گھر کے بہت دروازے ہوں کسی فقیم کوکسی دروازہ سے بھیک ملتی ہے کسی کوکسی دروازہ سے بھیک ملتی ہے کسی کوکسی دروازہ سے ۔ حضرت عبداللہ ابن سلام حسن مصطفی دیھے کرایمان لائے ۔ جیسا کہ ان کے واقعات میں آتا ہے۔ ہم لوگ ان کا نام میں کر بی ایمان لائے ان کا نام بھی ہا دی ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ کفروایمان کا مدار نبوت ہر ہے کہ نبی کا نامائی کی نہ ماننا کھر ہے اس کے انکار کو کفر قرار دیا۔ دوسری جگہ حضرت موک علیہ السلام کے انکار کو کفر قرار دیا۔

ان آیات کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ پھلا فاقدہ: کفار کے عیوب ظاہر کرنا، ہمیں بدنام کرنا بالکل جائز ہے کہ اس میں کفر کا زور توڑنا اور کفر سے نفرت دلانا ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے بدنام کرنا بالکل جائز ہے کہ اس میں کفر کا زور توڑنا اور کفر سے نفرت دلانا ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے

فائدي

یہود کے وہ سات عیوب شالع کردیئے جنہیں لوگ بھول چکے تتھے تا کہان کفار ہےلوگوں کے دلوں میں نفرت پیدا ہو۔ کفار سے نفرت کا بیجہ کفرے نفرت ہے۔ دوسرا فائدہ: زندہ مردہ کا فروں کی نیبت کرنا بھی جائز ہے۔ نیبت مسلمانوں کی حرام ہے۔ ویکھورب تعالیٰ نے ان آیات میں یہودیوں کے عیوب بیان کیے جنہیں مرے ہوئے صدیاں گزر پکی تحییں۔ تيسرا فائده: اين باب دادول كے عيوب اولا دے عيوب بين جب كدوه ان كے عيوب سے راضى ہوں ياان كے دين م ہوں۔ دیکھوان آیات میں رب تعالیٰ نے مدینہ منور کے یہودیوں کی طرف وہ عیوب منسوب فرمائے جوان کے باپ داداؤں نے کیے۔ یعنی نبیوں کا قل وغیرہ۔ حیوتھا فائدہ: پیغیروں کا انکارتمام کفروں سے بدتر کفرے بلکہ کفروں کی جڑ ے کہاں سے بہت کفر پیدا ہوتے ہیں۔ دیکھوان آیات میں دوجگہ یہود کے کفر کاذکر فرمایا۔ پانچواں فاثدہ: کفراور ا بعض بدكاريان، بدعمليان دل پرمبرلگ جانے كا ذريعه بين -جيسا كه" بِكُفْدِهِمْ" كى ب يےمعلوم ہوااور دل پرمبرلگ جانا آئندہ ہدایت ندنصیب ہونے کا ذریعہ ہے۔ اس آیت کریمہ سے وہ آیت صاف ہوگئ خَتَمَ اللهُ على قُلُوْبِهِمْ (بقرہ: 2) جهتا فاثده: قرآن كريم كے سوا آج كوئى آسانى كتاب قابل عمل نہيں۔ اور مسلمانوں كے سواكوئى قوم سكھ، ہندو، پاری، یہودی، عیسائی اپی کتابوں پر عامل نہیں جیسا کہ و گفر هِمْ بِالیتِ اللّٰیِ ایک تفسیر ہے معلوم ہوا۔ جناب سے کی تعلیم ے اگر تم تمسی عورت کو بدنظری سے دیکھونو آنکھ نکال دو،اگرتم سے کوئی شخص تمہاری بگڑی چھینے تواسے چوغابھی دے دوکل کے کئے کھانا جمع نہ کروہتمہاری روزی آسانوں پرجمع ہے۔ بتاؤ کون عیسائی اس پر عامل ہے؟ اگریدلوگ اس پر عامل ہوتے تو تباہ کن ہتھیارنہ بناتے۔ یہ بات سرف مسلمانوں میں ہے کہ پورے آیات محکمات پر بفضلہ تعالیٰ عامل ہیں۔اس کے لئے ہماری تناب الجيل اورقرآن كامطالعه كرور ساتوان فاقده: پاك دامن في في كوزنا كي تهمت لگانا بدترين گناه يخصوصا جب که وه بی بی خانس رتبه والی بو ـ اس سے ندا ب الٰبی آ جا تا ہے ـ دیکھویہود پرلعنت و بھٹکار کی وجہ بیکھی بیان ہوئی کہ وہ جنا ب مرئيم بتول ًو بهتان لگائے بیں۔انہذا آئے جو بھی ام المؤمنین عائشہ صدیقے رضی الله عنها کو بہتان لگائے وہ یہود کی طرح لعنتی اور

mariat.Com

پیکاراہوا ہے۔ خیال رہے کہ ام المؤمنین عائش صدیقہ رضی الله عنہا کی پاک دامنی وعصمت حضرت مریم کی عصمت سے زیادہ
اہم ہے۔ دیکھورب تعالی نے حضرت مریم کی عصمت کی گواہی جناب عینی علیہ السلام کو بچپن میں گویائی بخش کردی۔ گر حضرت عائش صدیقہ رضی الله عنہا کی عصمت وعفت کی گواہی براہ راست خود دی کہ آپ کی عصمت کے لئے سورہ نور کی قریباا ٹھارہ
آیات اتاریں۔ جب حضرت مریم کو بہتان لگا نالعت کا باعث ہوا تو حضرت عائش صدیقہ رضی الله عنہا کو بہتان لگا نا ہزار ہا
نعنقوں کا سب ہے۔ رب نے یہود کی اس حرکت کو بہتان عظیم فرمایا۔ آٹھواں فائدہ: جو حضرت عینی علیہ السلام کی نعنقوں کا سب ہے۔ رب نے یہود کی اس حرکت کو بہتان عظیم فرمایا۔ آٹھواں فائدہ: جو حضرت عینی علیہ السلام کی تاکل موت کا قائل ہودہ بحکم قرآن جو وٹا ہے۔ دیکھورب تعالی نے یہاں یہود یوں کو بھی جون کہا ہے جوان کے قائل یا سولی کے قائل ہودھورٹ تھیں علیہ السلام کے سولی پر لئک جانے اور بعد میں پھر فوت ہوجانے کے قائل ہیں۔ وہ بھی عیسا یکوں کی طرح جھوٹے ہیں۔ جناب عینی علیہ السلام زندہ ہیں اور قرب بعد میں پھر فوت ہوجانے کے قائل ہیں۔ وہ بھی عیسا یکوں کی طرح جھوٹے ہیں۔ جناب عینی علیہ السلام کے سولی پر لئک جانے کا عقیدہ بھی اس آیت کے خلاف ہے کیونکہ رب قیامت تک زندہ رہیں گے۔ حضرت عینی علیہ السلام کے سولی پر لئک جانے کا عقیدہ بھی اس آیت کے خلاف ہے کیونکہ رب خرات ہے ۔ ماصلہ بودیوں کو النساء : میں موران کے اللہ ہودیوں کو النساء : ماصلہ بودیوں کو النساء : میں میں کیوں کی اس کے سولی پر لئک و بی میں کی دوائل ہے۔

صروری نوٹ: موجودہ زمانے کے غیرمقلد جوایے کواہل حدیث کہتے ہیں۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق تمام اسلامی عقیدوں کے انکاری ہو چکے ہیں۔ چنانچہ اہل حدیث کی مشہور کتاب'' عیون زمزم فی میلا دعیسیٰ ابن مریم'' میں غیر مقلدول کے پیشیوا حافظ عنایت الله نے لکھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر والد پیدا نہ ہوئے ، انہوں نے بجین میں کوئی کلام تبیں کیا۔حضرت مریم کے پاس جناب جرئیل نہیں ہے بلکہ ٹرو حسّلا مریم: ۱۷) سے مرادمریم کے خاوندیوسف نجار ہے،وہ جناب مریم کے پاس پہنچاتھا۔وغیرہ وغیرہ۔اب تک تو ہم قادیا نیوں کوروتے تھے گراب اہل حدیث (غیرملقدین) کوکیا لہیں جومرز ائیوں سے بھی دوقد م آگے بڑھ گئے۔تمام اہل حدیث (غیرملقدین) حافظ عنایت الله کو بدستورا پنا بیشوا مانے آب اس کے پیچھے نمازیں پڑھتے ہیں ، اس کے ہاتھ یاؤں چومتے ہیں۔ دیو بندی حضرات بھی اس کا بدستور احرّ ام کرتے يں - نواں فائدہ: حضرت علي عليه السلام زندہ اين جسم عضري كے ساتھ آسان پر اٹھا لئے گئے۔ ان كي موت ابھي جسمانی اٹھانا مراد ہوتا ہے۔ یہاں دونوں چیزیں موجود ہیں کدرفع کا مفعول فضمیر ہے اور بعد میں الی بھی ہے۔ دسواں فائده: عقائد ميل ممان باظن كا اعتبار نبيل موتار ال ميل علم يقيني حابي جيسا كد" إلا ايتباع الظن" ي معلوم جوا۔ گیارھواں فائدہ: حضرت عیلی علیہ السلام کی پیدائش بغیر باپ کے صرف ماں سے ہے جیے کھیلی ابن مریم فر مانے سے معلوم ہوا کہ قر آن کریم نے سوا آپ کے کسی پیغمبر کاان کی ولدیت کے ساتھ ذکر نہیں فر مایا نیز آپ کو مال کی طرف نسبت فرمایا نه که باپ کی طرف حالانکه اولا د کو باپ کی طرف نسبت دینے کا تھم قرآن کریم میں ہے۔ رب فرما تا ہے أُدُعُوْهُمْ لِأَبَآبِهِمْ (احزاب: ۵) معلوم بواكه آپ كا باب به بنبير - بارهوان فائده بعضرت عيسى عليه السلام

mariat.com

نی بھی ہیں رسول بھی اور مرسل بھی۔ جوآپ کے ان اوصاف کا افکار کرے وہ کا فرہ جیسا کہ یہاں م سُول الله فرمانے سے معلوم ہوا۔ نبوت، رسالت، مرسلیت کا فرق ہم بار ہابیان کر چکے ہیں۔ تیو ھواں فائدہ: جے خدا بچائے اسے کوئی بار مہیں سکتا۔ دیکھوسارے یہود نے دھزت عیسیٰی علیہ السلام کو ہلاک کرنا چاہا۔ رب نے بہین سکتا اور جے خدا مارے اسے کوئی بچانہیں سکتا۔ دیکھوسارے یہود نے دھزت عیسیٰی علیہ السلام کو ہلاک کرنا چاہا۔ رب نے بچانا چاہا رب کا چاہا نہ ہوا۔ الله تعالی نے اپنے مجبوب ساتھ الیہ کو تمام کفارے کوئی کے جالے، کبوتری کے انڈے کے ذریعے بچالیا۔ فرعون ، قارون ، شداد کوان کے قلعے نہ بچا سکے۔ مویٰ علیہ السلام کوفرعون کی گود میں بچالیا۔ ابو جندل کو کھار کا مدے شرے مکہ میں رکھ کر بچالیا اس لئے بندے کورب تعالی پرتو کل جا ہے۔ آج بمباری کے موقع پر او نے کھی بیکار نابت مکہ سے شرے مکہ میں رکھ کر بچالیا سے کوئی طاقت نہ بچاسکی۔

پھلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں یہود کے کفر کا ذکر دو جگہ کیوں فرمایا ایک' وَ عُلُمُ مِی اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ '' وَسِرا'' وَ بِكُفْرِهِمُ '' یہ تو محض تکرار ہے۔ جواب: پہلے کفرے کفر ہے

اعتراضات

مراد حفزت مویٰ علیہالسلام کے مجزات کاا نکار ہے یا تو ریت شریف کی آیتوں کاا نکار ، دوسرے کفرے حضرت عیسیٰ علیہالسلام کاا نکار مراد ہےلہٰذا تکرار نہیں۔

دوسرا اعتراض: جب الله تعالی نے بی ان کے دلوں پرمبرکردی جس سے وہ ایمان لا سکتے بی نہیں تو پھر وہ سزاک مستحق کیوں ہوئے؟ وہ تو کا فررہ اس مبرکی وجہ سے جورب نے ان کے دلوں پرلگادی۔ جبواب: وہ اس کے مجرم ہیں کہ انہوں نے تفروگناہ کر کے اپنے دلوں پرمبرلگوالی مبر لگنے کے اسباب انہوں نے جمع کیے جسے ہم کسی کوتلوار ماریں اور رب تعالی اسے موت دے تو موت تو رب نے دی مگر اسباب موت ہم نے جمع کیے۔ لہذا ہم مجرم ہیں ایسے بی یہاں ہے۔

قیسوا اعتراض: جب یہود کے دلوں پر مہرلگ چی جس سے وہ ایمان کے قابل ندر ہے۔ تو ان سے بعض لوگ ایمان کیوں لے آئے اور'' اِلَّا قَلِیْکُو'' فر مانا کیے درست ہوا؟ جواب: تفییر میں گزرگیا کہ ایمان لانے والے وہ یہود تھے جن کے دلوں پر مہرنہ کی تھی ۔ جیسے عبدالله ابن سلام اور ان کے ساتھی رضی الله عنہم اور یہ استثنی منقطع ہے، متصل نہیں لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

جوتها اعتراض: اس آیت کریمہ ہے عیسیٰ علیہ السلام کا آسان پر زندہ اٹھایا جانا ہرگز ٹابت نوس ہوتا اور نہ کی اور کا

آپ کے ہم شکل ہوکر سولی دیا جانا ٹابت ہوا کیونکہ آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ یہود نہ تو حضرت عیسیٰ کوئل کر سکے نہ انہیں سولی

دے سکے سولی پر آپ کی جان نہ نکل سکی بلکہ آپ موت میں دوسر بلوگوں کے مشابہ کیے گئے کہ ان کی موت دوسروں کی

طرح طبعی طور پر واقع ہوئی۔ رفع کے معنی آسان پر اٹھانا نہیں بلکہ جناب عیسیٰ علیہ السلام کے در جات بلند کرنا ہے۔ جیسے رب

فرماتا ہے وَ مَنْعَ بِعُضَهُمْ دَ مَرَ جُتِ الله نے ان کے درج بلند فرمائے کہ انہیں رسول بنایا (مرزائی،
قادیانی) یقیر محملی الا ہوری قادیانی نے اپنی تفیر 'نیان القرآن' میں کی ہوراس پر بہت ناز کیا ہے۔ جواب: یہ اس

mariat.com

آیت کی تغیر نہیں بلکہ کھلی تر یف ہے۔ کونکہ شہر قد کہ نے معنی کرنا کہ دھزت سے علیہ السلام کوموت میں ان کی طرح کردیا

کہ ، جلبی موت نے فوت ہوئے تھن تر یف ہے ہی آیت اس معنی میں نہیں آئی۔ نیز جب کھیلی علیہ السلام کی سولی پر لئک کر ، جلبی موت دو مرول کی طرح کب رہی ؟ دو مر نے لوگ سولی پر لئک کر ہی مرجاتے ہیں۔
البذا آیت کے یہ معنی تمہارے بیان کیے ہوئے مطلب کے بھی خلاف ہیں۔ نیز جب رفع کا مفعول کوئی جم ہوتو وہاں جسمانی اٹھانا مراد ہوتا ہے نہ کہ بلندی درجات ۔ چنا نچ فرما تا ہے و کہ تکا انگو ٹون (یسف: ۱۰۰) اور فرما تا ہے و کہ تکا انگو ٹون (یسف: ۱۰۰) اور فرما تا ہے و کہ تکا انگو ٹون (یسف: ۱۰۰) اور فرما تا ہے و کہ تکا انگو ٹون (یسف: ۱۰۰) اور فرما تا ہے و کہ تکا انگو ٹون (یسف: ۱۰۰) اور فرما تا ہے و کہ تکا انگو کو انگو کے اندی درجات نے کہ بلندی درجات نے کہ کہ کہ دیوار ہیں بہاں بھی رفع کا مفعول حضرت عیسیٰ ہیں۔ نیز الڈیوفر مانے ہے معلوم ہوا کہ یہ بلندی درجات نے کہ بلکہ دیوار ہی بہاں بھی کو نیک کا مفعول جم ہوتو نقینا مکائی بلندی مراد ہوتی ہے۔ گویا یہاں و دو ترین کے معلوم ہورہا ہے کہ مکائی بلندی مراد ہے۔ ایک یہ کہ کہ مفعول درجات ہیں لا بدادہ الی فرمایا گیا موتو نقینا مکائی بلندی مکائی بلندی مکائی بلندی مرائی ہی رفع کا مفعول درجات ہیں لا بدادہ الی فرمایا گیا مراز نہیں۔ نیز تمہاری پیش کردہ آیت و کہ قد بہد تھی ہوتی تھیں علی معلوم ہورہا ہے کہ مکائی بلندی مرائیوں کے اور بہت سے اعتراضات ہیں جو ہم نے تیرے پارہ میں معروبات بیاں کیے۔
مور ذمین کے اس کے آسان پر جانے کے متعلق مرزائیوں کے اور بہت سے اعتراضات ہیں جو ہم نے تیرے پارہ میں میں معروبات بیان کیے۔

، الله تعالیٰ نے امت محمدیہ پرلا کھوں احسانات ایسے فرمائے جن میں سے آیک احسان آیہ بھی ہے اللہ تعالیٰ ہے کہ است محمد یہ پرلا کھوں احسانات کے بعد نہ کوئی نبی ہے نہ کوئی کتاب جس کی وجہ سے کہ است کے بعد نہ کوئی نبی ہے نہ کوئی کتاب جس کی وجہ سے

تفسيرصوفيانه

ہمارے عیوب چھپے رہے۔اگر ہمارے بعد کوئی اور نبی یا کتاب ہوتی تو ہمارے عیوب بھی ایسے کھل جاتے جیسے یہودونصاریٰ ______

marfat.com

کے بڑے پرانے عیوب کھلے چھے تمام قرآن و صدیت کے ذریعہ شاکع کردیے گئے۔ دیکھوان آیات میں صدیوں پہلے گزرے ہوئے کے بدور کے کیسے کیسے عیب کھلے۔ حضرات صوفیا و فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ عاید السلام نے تمیں سال کی عمر شریف بیلے گزرے ہوئے کی نبوت کا اعلان فرمایا تین سال کی عمر ہیں آسان پر تشریف لے گئے کی نبین سال تبلیخ نبوت فرمائی پھر قریب فریا میں ہوں گے۔ یعنی آب بی اسرائیل کے آخری و قیامت تشریف لاکراسلام کی تبلیغ فرمائیں گے اورامت مجمدیہ کے آخری ولی عامہ ہوں گے۔ یعنی آب بی اسرائیل کے آخری ہیں اورامت اسلامیہ کے آخری ولی امام مہدی اوراصحاب کہف آپ کے ضدام ہوں گے۔ نبی اکاح کریں گے ماحب اولاد ہوں گے۔ امام سیوطی نے تغییر درمنتو رئیں سورہ کہف کی تغییر میں فرمایا کہ چار نبی زندہ ہیں۔ دوآ سان میں حضرت الیاس کا مرکزی عیسیٰ دو زمینوں میں حضرت فروالیا سیائی الصلاۃ والسلام۔ جناب خضر کا مرکزی مقام پانی ہے، حضور سائی ایک ہوئی کے مقام خشکی ہے، حضور سائی ایک ہوئی اول۔ ای اولیت میں شرکت کی وجہ سے حضور سائی ایک ہوئی مقام خشکی ہے، حضور سائی آئی ہوئی اور جناب تی وقت میں اور حضرت سے حضور سائی آئی ہوئی اور جناب آئی ہوئی اور جناب کی حساتھ خصوصی نسبت ہے (روح البیان) حضرت میں علیہ السلام کو اللہ تعالی نے فلکی مقرت سے کو خاتمیت میں حضور سائی تیا ہوگی کے ساتھ خصوصی نسبت ہے (روح البیان) حضرت میں علیہ السلام کو اللہ تعالی نے فلکی مضرت میں خطرت میں والے بینے بہنے سے بیاز کر دیا۔ اب وہ انسان بنایا اور زیمی و آسانی مخلوق میں سے قرار دیا، انہیں فرشتوں کی طرح کھانے پینے بہنے سے بیاز کر دیا۔ اب وہ فرشتوں کی طرح عرفی ہیں۔ (عرائی البیان)

وَ إِنْ مِنَ الْهُلِ الْكِتْبِ إِلَّالِيُومِ مِنَنَّ بِهِ قَبْلُ مَوْتِهِ *

اور نہیں ہے کوئی کتاب والوں ہے مگر وہ ضروران پرایمان لے آوے گاان کی وفات ہے پہلے

کوئی کتابی ایسانہیں جواسکی موت ہے پہلے اس پر ایمان نہ لائے

وَيُوْمَ الْقِلْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿

اوردن قیامت کے ہوں گے وہ ان برگواہ

اور قیامت کے دن ان پر گواہ ہوگا

اس آیت کا پیچلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ اس آیت کا نیج کی اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسان ہرزندہ تشریف لے جانے کا ذکر تھا اور اس وقت پیش آنے والے واقعات کا

تعلقات

تذکرہ ہوا۔اب آپ کے آسان سے واپس تشریف لانے کا ذکر ہے اور اس وقت اہل کتاب کے جو حالات ہوں گے اس کا تذکرہ ہوا۔اب آپ کو آسان پر جانا بھی عجیب تھا۔ اور اب وہاں ہے آنا بھی عجیب ہوگا۔لہذا ایک عجیب واقعہ کے بعد دوسرے عجیب واقعہ کا ذکر ہوا جو حضرت دوسرے عجیب واقعہ کا ذکر ہوا جو حضرت میں بہود ونصار کی کے اس اختلاف وشبہ کا ذکر ہوا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اب تک ان میں ہے اب اس اختلاف کی انتہاء کا ذکر ہے کہ قرب قیامت جب وہ جناب زمین پر

mariat.com

تشریف لائیں گے توان کے متعلق لوگوں کے سارے اختلافات ختم ہوجائیں مے۔ کویا اختلاف کی ابتداء کا ذکر پہلے ہوااس اختلاف کی انتهاء کاذکراب ہے۔ تیسوا تعلق بیچیلی آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق یہودونصاریٰ کے تفریبے عقائد کا ذکر ہوا کہ بید دونوں فرقے ان کے متعلق غلط عقیدے رکھ کر کا فرہوئے۔اب ان دونوں فرقوں کے اس کفر کی انتہا کا ذکر ہے کہ ان کے بیکفر بیعقیدے اس وقت تک ہیں جب تک کہ وہ جناب پر دؤ غیب میں ہیں۔ان کے اس عالم مشاہرہ میں آتے ہی بیتمام عقیدے باطلہ ختم ہوجا ئیں گے۔اور یہودونصار کی دونوں ان جناب کی عبدیت ونبوت پرایمان لائیں گے۔شعر کفرواسلام کے جھڑے ترے جھنے سے بڑھے تو اگر پردہ اٹھا دے تو تو ہی تو ہو جائے وَ إِنْ قِنْ أَهْلِ الْكِتْبِ: چُونكه به كلام نيا ہے اس لئے اس كے شروع ميں واؤابتدائية يا۔ إِنْ نافيه ہے۔ "ما" زائده قرآن مجيد مين تهمي كتاب بمعنى خط وتحريرة تا ہے جيے بلقيس نے کہاتھا اُلْقِيَ إِلَىّٰ كِيْتُ كُويْمُ (نمل: ۲۹) بهی بمعنیٰ قرآن مجید جیسے ذٰلِكَ الْكِتْبُ لَا مَا**ین**بُ عَیْدِی^عٔ فِیْدِی^عٔ (بقرہ: ۲) مگراہل كتاب میں كتاب ہے توریت، انجیل، زبورمراد ہوتی ہے۔ یہاں وہی مراد ہے اگر چہ یہودونصاری بھی عقیدوں میں مشرک و کا فر ہیں مگر چونکہ اپنے کو نبیوں کی طرف منسوب کرتے ہیں خواہ غلط نسبت ہی سہی اس لئے انہیں مشرکین یا کفارنہیں کہا جاتا۔ اہل کتاب کہا جاتا ہے۔ ان کے احکام بھی مشرکین و کفار کے احکام سے زم ہیں۔ کہان کا ذبیحہ طلال ، ان کی عورتوں سے سلمانوں کا نکاح درست ہے۔ یہاں اہل کتاب سے مرادسارے یہودونصاری ہیں یعنی توریت ،انجیل کے ماننے والے اس سے صرف عیسائی یا علاء اہل کتاب مراد اليناسخت غلطى بهجيها كمرزائيول مدرزدمونى جس كاذكرانثاءاللهاعتراض وجواب ميسآئ الأكيؤ مِنَنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ- إِلَّا حرف استناء بب س كامتني منه يوشيده ب- اور موسكتا ب كه إلَّا بمعنى لنجنَّ مو يعني ابل كتاب كي حالت میں نہ ہول گے سوااس حال کے کہ ایمان لے آئیں گے۔غرض کہ انہیں بجزعیسیٰ علیہ السلام پرتیج ایمان کے جارہ کارنہ ہوگا۔ '' لَيُوْمِئَنَّ ''میں ایمان سے مرادمی ایمان ہے جواسلام کی تعلیم کے مطابق ہے در نہ عیسائی تو آج بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم عیسی علیہ السلام پر ایمان رکھتے ہیں میہ ایمان محض کفر ہے' ہے' کے متعلق مفسرین کے تین قول ہیں ایک میہ و کا مرجع رب تعالی ہے دوسرا بیر کہ اس کا مرجع حضورمحد مصطفے ملٹی ایٹی ہیں (تغییر خازن ،سراج منیر ، درمنثور وغیرہ) تیسرا بیر کہ اس کا مرجع حضرت عیسیٰ علیه السلام میں (عام تفاسیر) مگر پہلی دوتغییریں نہایت ہی ضعیف ہیں۔ تیسری تغییر نہایت قوی کیونکہ یہاں حضرت عيسى عليه السلام بى كا ذكر مور ما ہے نه كه خداوند تعالى كان حضور ما پينائي كالبذائيج يه بى ہے كه بيمكا مرجع عيسى عليه السلام ي ' قَبْلُ مَوْتِهِ ' قَبْلُ ظرف ہے لَيُوْمِنَنَ كاموت ہے مراد ہے وفات اور ہے کے متعلق دوقول ہیں ایک پیر کہ اس كامرجع اہل کتاب ہیں۔معنی یہ ہیں ہیں ہے کوئی اہل کتاب مگروہ اپنی موت سے پہلے عینی علیہ السلام پر ایمان لے آئے گا۔ یعنی اپنے مرنے سے پہلے غرغرہ کی حالت میں پہلے علیہ السلام پر سے ایمان لاتا ہے بھراس کی جان نکلتی ہے تی کہ اگر کتا ہی آل کیا جائے ،دریا میں ڈویے ،جل جائے ،اسے شیر کھا جائے کسی طرح مرے پہلے وہ عیسیٰ علیہ السلام پرایمان لا تا ہے۔اس ظرح کہ

mariat.com

یہودی تو اس جناب کوسچا نبی مان لیتا ہے اور عیسائی ان کی عبدیت یعنی الله کا بندہ ہونے کا اقر ارکر لیتا ہے پھر اس کی جان تکلتی ہے۔حضرت عبدالله ابن عباس کی ایک تفسیر رہے ہی ہے۔ دوسرا میہ ہمپیر کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام اورموت ہے مراد آپ کی وہ وفات شریف ہے جو قرب قیامت آپ کے زمین پرتشریف لانے یہاں سات سال یا جالیس سال رہنے کے بعد آئے گی اور اس عبارت کے معنی سے ہیں۔ کدان جناب کے زمین پرتشریف لانے پراس وفت جینے کتابی ہوں گے یہودی ہوں یا عیسائی وہ آپ کی زندگی شریف میں آپ پرامیان لے آئیں گے۔اس وفت دنیا میں سوااسلام کے اور کوئی دین نہ ہوگا۔ پہلی تفسیر بہت ضعیف ہے دوسری تفسیر نہایت ہی قوی ہے چندوجہ سے۔ بھلی: بیکداکٹر مفسرین کابیہ ہی قول ہے، عام مفسرین نے اس کو ترجے دی ہے۔ دیکھوتفییر ابن کثیر،تفییر کبیر،تفییر جلالین ، صاوی ،جمل ، خازن ، بیضاوی ، مدارک ،خزائن العرفان وغیرہ۔ **دوسری:** بیرکه احادیث متواتره سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قرب قیامت تشریف لا ئیں گے چنانچہ امام بخاری نے بخاری شریف میں باب باندھاعیلی ابن مریم کا نزول ،اس میں بروایت ابو ہریرہ رضی الله عنه مرفوعاً روایت کی که فرمایارسول الله سالی این عنقریب عیسی ابن مریم تم میں منصف حاکم بن کراتریں گے بصلیب کوتوڑ دیں گے ،خزیر کو دنیا سے فنا کردیں گے(لینی کسی کوعیسائی، یہودی رہنے کی اورسور کھانے کی اجازت نہ دیں گے) جزید کامسکاختم فرمادیں گے (لیعنی اس وقت اسلام یا تل ہوگائس کو کا فرر ہے کی اجازت نہ ہوگی) دنیا میں مال بہا بہا پھرےگا۔تمام لوگ متقی مومن ہوں گے جتی كەلوگول كى نظر ميں ايك سجده دنيا بھركى نعمتول سے زياده بيارا ہوگا۔ پھر آپ نے بين آيت تلادت كى وَ إِنْ قِنْ أَهْلِ الكِتْبِ بيه مديث مسلم نے حسن حلواني سے روايت كى - نيز بيه حديث بہت سے محدثين نے نقل فرمائي - تيسوى: بيك مسلمانوں کا اجماع اس پر ہے کہ حضرت علیہ السلام قرب قیامت دنیا میں تشریف لائیں گے۔اس وفت سارے عالم میں صرف مسلمان رہیں گے کیونکہ تمام دنیاوالے ایمان لے آئیں گے۔ یتفییرا جماع امت کے مطابق ہے۔ جبو تھی جہدکہ مرتے وفت غرغرہ کی حالت کا ایمان شرعاً معترنہیں۔اگراہل کتاب اینے مرتے وفت ایمان لیجی آئیں تو قبول نہیں بھراس غیر معقول ایمان کاذکر بے فائدہ ہی ہے۔ **پانچواں:** یہ کہ پہلی تغییر آیت کریمہ کے مقصد کے بھی خلاف ہے اور اس موقعہ کے بھی خلاف کیونکہ یہاں یہود کے اس قول کی تر دید ہور ہی ہے کہ ہم نے جناب سے کوسولی دے دی اور ان کی موت واقع ہو کی ۔رب نے فرمایا کہ بیفلط ہے وہ زندہ ہیں پھردنیا میں تشریف لائمیں گے اگر چہابھی یہودنہ مانیں مگر جب وہ آئیں گے تو انہیں ماننا پڑجائے گا۔ کہ آپ کی موت واقع نہ ہوئی تھی ، ہم علطی پر تھے۔مقصد تو یہ ہے اگر آیت کے معنی بیہ ہوں کہ یہودی ، عیسائی اینے مرنے سے پہلے اس برایمان لے آتے ہیں تو اس آیت کو اس مقام سے مناسبت کیا ہوئی اور اس میں یہود کی تر دید كيے بوئى ؟ جھٹى: بيكەاس آيت كے آخر ميں ارشاد ہے يگؤن عَكَيْهِمْ شَهِيْدُ أَكِينَ عليه السلام ان اہل كتاب كے خلاف گوائی دیں گے۔ یہ جملہاں تفسیر کے بالکل خلاف ہے اور بے تعلق ہوجائے گا۔ بہر حال دوسری تفسیر ہی قوی ہے کہ میسی علیہ السلام كى وفات سے پہلے تمام اہل كتاب آپ برايمان لے آئيسرے۔ يه واقعة قرب قيامت ہوگاؤيؤمر الْقِيلمةِ يَكُونُ

martat.com

عَكَيْهِمْ شَيْدِيدًا اس عبارت ميں جناب مسے كے دوسرے كمال كا ذكر فرمايا گيا۔ يَكُونُ كاسم حضرت عيسىٰ عليه السلام كي ضمير ہے۔''عَکَیْنِھِمُ'' میں ہِمْ کی ضمیریا تو سارے اہل کتاب کی طرف لوثتی ہے عیسائیوں یا یہودی یاان یہودیوں کی طرف ہے جنہوں نے آپ پرظلم وستم کیے آپ کوٹل کرنے کی کوشش کی اور ان عیسائیوں کی طرف جنہوں نے ہروفت آپ ہے بے وفائی کی۔ شہید سے مراد خلاف گواہی دینے والا گواہ ہے کیونکہ عَلیٰضرر کے لئے ہے بینی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت میں رب تعالیٰ کے سامنے تمام یہودیوں یا عیسائیوں یا ان ظالم و بے وفایہودیوں اور عیسائیوں کے خلاف گواہی دیں گے مقصدیہ ہے کہ ان ظالموں بےوفا وُں نے بیتر کتیں کر کے جنا بے عیلی علیہ السلام کا تو سیجھ نہ بگاڑ اوہ تو الله کی حفاظت میں زندہ ہیں بھرز مین پڑ آئیں گے۔خوداپنا ہی بگاڑلیا کہاہیے خلاف ایک نبی کی گواہی بنالی۔گریبلی تفییر بہت ہی قوی ہے کہ سارے اہل کتاب بی اسرائیل کےخلاف گواہی ویں گے۔ کیونکہ یہاں آیت کریمہ میں کسی جماعت کسی واقعہ کی قیدہیں۔ 'عکیہے میں مطلق ارشاد ہوا ہے۔ تو آپ ہراسرائیلی کی ہر حال کی گواہی دیں گے۔خیال رہے کہ قیامت میں ہرنی اپی امت کے موافق یا مخالف گواہی دیں گے مگر ہمارے نبی حضور ملٹی این سارے نبیوں کے حق میں بھی گواہی دیں گے اور اپنی امت کے حق میں بھی اور امت کی گواہی پربھی گواہی دیں گے۔ دیگرانبیائے کرام کی گواہیوں اور آپ کی گواہی میں اینے فرق ہوں گے۔رب فرما تا ے: مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ وَّحِمُنَا بِكَ عَلْ هَ وُلَاءِ شَهِيْدًا (النهاء:١٨) يبال جناب من كى گواى كاذ كر ہے۔ قيامت كا دن حضرات انبیاء خصوصاً عیسی علیه السلام اور حضور مالله این اداع گواهی کادن موگا۔ اور دنیا کاز ماندان کے گواہ بنے کاز مانہ ے۔ گواہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ گواہ بنتے وقت واردات پرموجود ہواور گوائی دیتے وقت حاکم کی کچبری میں موجود ہو۔ معلوم ہوا کہ آپ تاروز قیامت تمام اسرائیلیوں کے ہرحال کامشاہدہ فرمارہے ہیں ورنہ گواہی کیبی؟ شاہد عام ہے شہید خاص۔ عموماً شاہداسے کہاجاتا ہے جو صرف وار دات کی گواہی دے اور شہیدوہ ہوتا ہے جو دار دات ، مدمی کے حالات ، اس کی ہربات کی گواہی دے۔شاہرےشہیر بہت خاص ہے۔ جناب میلے تمام یہود ونصاریٰ کے ہرحال کے گواہ ہوں گے۔ان کے خلاف برطرے کی گواہی دیں گے۔ آپ چوشے آسان پررہتے ہوئے زمین کے ہراسرائیلی کے ہرحال سے خبردار ہیں۔ آپ اپی نظر كَ مَعْلَى فِرَمَاتِ بِي - وَ أُنَدِّ مُكُنُّهُ بِهَا تَأْكُنُونَ وَ مَاتَكَ خِرُونَ فِي بِيُوتِكُمُ (آل مران: ٢٩) ہماری تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس آیت کی بہت تفسیریں ہیں جن میں سے ایک تفسیر قوی ہے باقی خلاصہ پر عسیر سے میں وہی ایک تغییر عرض کرتے ہیں جونہایت توی ہے۔اے محبوب! ملتی اینیا ہم صحبے نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جو بچھ بیان کیاوہ حق ہے کہ انہیں قتل یا سولی نہ کیا جا سکا یوہ بغیر موت آئے ای طرح سیحے و سالم آسان پراٹھا لئے گئے اگر چہابھی اہل کتاب میہ بات نہ مانیں گرعنقریب وہ وفت آ رہا ہے کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام ونیا میں سیجے سالم تشریف لائیں گے۔ان کے آنے یوان کی وفات سے پہلے پہلے تمام عیسائی، یہودی ان جناب پروییا ہی ایمان کے تیں گے جیسا کدان کے متعلق قرآن کریم نے خبردی ہے اور جیسا کدان پر سلمانوں کا ایمان ہے کہ یہودی ان کی نبوت

martat.com

کا قرار کرلیں گے، اور عیسائی ان کی بندگی کا اعتراف کرلیں گے اور ان میں ہے کوئی شخص ان کے تل یا سولی ہو چکنے کاعقیدہ نہ رکھ سکے گا۔ دنیاد کچھ لے گی کہ اسلام نے جوفر مایا تھا وہ حق تھا اور ان اہل کتاب کے خیالات محض باطل تھے بہتو دنیا کے حالات سے ۔ آخرت میں قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام ظالم یہودیوں اور بے وفا عیسائیوں کے خلاف بارگا و الہی میں گواہی دیں گے۔ جس گواہی ہے بہلوگ دوز نے میں جھو نکے جائیں گے۔ غرض کہ عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف کاروائیاں کرنے والوں نے جناب عیسیٰ کا تو بجھ نہ بھاڑا ، اپناہی نقصان کرلیا کہ اپنے خلاف اسٹے بڑے پینمبرکوگواہ بنالیا۔

نزول مینے کی اہم حدیث

لطیفہ: مرزاغلام احمد قادیانی نے ان تمام حدیثوں کے متعلق کہا کہ ان میں میری آمد کی خبر دی گئی ہے۔ کیونکہ جنا ب عیسیٰ
علیہ السلام تو وفات پا چکے جس سے کی پیش گوئی کی گئی ہے وہ میں ہوں ۔ مسلمان غور کرلیں کہ حضور ملٹی آیڈی آبے نے جناب سے کی جو
صفات بیان فرما کمیں ان میں سے ایک صفت بھی قادیا نی صہاحب میں نہیں ہے۔ ان کا نام عیسیٰ ابن مریم ، مرزا کا نام غلام احمد
ابن جراغ بی بی ، ان کے زمانے میں اسلام کے سواتمام وین ختم ہوجا کمیں گے مرزا جی کے زمانہ میں تمام کفریات موجود اور
عیسائیت کو بہت فروغ ، ان کے زمانہ میں مال پانی کی طرح بہے گا مرزا جی کے زمانہ میں لوگوں کی غربی کا بیے حال کہ خود مرزا کا
اور اس کی اولا دکا گزارہ جائز ناجائز چندوں اور بہتی مقبروں کی قبروں کی تجارت پر ، ان کے زمانہ میں دنیا میں امن وامان کمل
ہوگا مرزا جی کے زمانہ میں جوری ، ڈیمتی قبل و غارت خدا کی بناہ ملان کی وفات شریف مدینہ منورہ میں دفن روضتہ رسول سٹی ایکی بھوگا مرزا جی کے زمانہ میں دوری ، ڈیمتی قبل و غارت خدا کی بناہ ملان کی وفات شریف مدینہ منورہ میں دفن روضتہ رسول سٹی کی بیا ہوگا مرزا جی کے زمانہ میں دوری ، ڈیمتی قبل و غارت خدا کی بناہ ملان کی وفات شریف مدینہ منورہ میں دفن روضتہ رسول سٹی کی بیا ہوگا مرزا جی کے زمانہ میں جوری ، ڈیمتی قبل و غارت خدا کی بناہ ملان کی وفات شریف مدینہ منورہ میں دفن روضتہ رسول سٹی کی بیا ہوگا مرزا جی

میں مرزا کی موت لا ہور کے ایک پاخانہ میں دفن قادیان میں۔خود فیصلہ کرلو کہ کیا مرزاجی وہ بی سیح موعود ہیں جن کی تشریف آ دری کی خبرحضورانورنے دی ہے۔نعوذ ہاللہ۔

چە خبىت خاك را با عالم باك كا عيلى كا دجال تاپاك

اس آیت کریمہ سے چند فائد ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: ابھی حضرت عیلی علیہ السلام کی اوفات نہیں ہوئی، آپ زندہ ہیں کیونکہ آپ کی وفات سے پہلے سارے اہل کتاب کا آپ پر ایمان

فائدي

لا نا ضروری ہے اور ابھی سارے اہل کتاب آپ پر ایمان لائے نہیں تو ابھی وفات کیسی؟ سارے یہودی آپ کی نبوت کے انکاری ہیں اور سارے عیسائی آپ کوخدایا خدا کا بیٹا کہدرہ ہیں۔ بیاندہ مَوْتِ ہمی دوسری تغییرے حاصل ہوا۔ دوسر ا فائده: حضرت على عليه السلام قرب قيامت زمين پرتشريف لائيس كے۔آپ كى يہ مدق ب،علامات قيامت ہے۔ یه فائده بھی مَوْتِهٖ کی دوسری تفییر سے حاصل ہوا۔قرآن کریم دوسری جگه فرماتا ہے: وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ (زخرف: ۱۲) حضرت عيسى عليه السلام قيامت كى نشانى بين وه آيت اس آيت كي تفير ب- تيسر ا فائده جضرت عيسى عليه السلام كى آ مدیرتمام کفارمسلمان ہوجا کیں گے۔ دنیا میں اسلام کے سواکوئی دین ندر ہےگا۔ بیفا کدہ کیٹے میکن سے حاصل ہوا۔ کہ جب حضرت سیح کسی کتابی کواین دین بررہنے کی اجازت نہ دیں مے۔ تو دوسرے کفارومشرکین کو کیسے کافررہنے دیں ہے۔ اس كمتعلق بم احاديث بيش كريكي بير- **جوتها فائده:**حفرات انبياءكرام اين امت كعقائدوا عمال سب يرمطلع ہوتے ہیں۔اعمال کھلے ہوں یا چھیے نبی کی نگاہ سے غائب نہیں کیونکہ بید حضرات ان کے کواہ ہیں اور کواہی کامل وہی ہے جود مکھ کر ہوان کی گواہی کامل ہوگی ناتص نہ ہوگی بیافا کدہ شکیلیڈا کی تنوین تعظیمی ہے حاصل ہوا۔ جناب سے علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: وَانْدِیْنَکُمْ بِهَا تَا کُلُوْنَ وَمَاتَکَ خِوُوْنَ ای بیوُتِکُمْ (آل عمران: ۹س)تم جو پھھا پی کوهڑیوں میں کھاتے بچاتے ہومیں اس کی خبرتم کودیتا ہوں بیتو تمام انبیاء کاعلم ہے۔ ہمارے حضور ملٹی لیکٹیم اولین وآخرین کے اعمال وعقا ند کامشاہدہ فرمارے ہیں کیونکہ ان سب کے کواہ ہیں،رب تعالی فرماتا ہے: وَجِشَّنَا بِكَ عَلَى هَوَٰلاَءِ شَبِيدٌا (النساء: ١١)اس كيممل بحث ہماری کتاب'' جاءالحق'' حصہ اول اور'' شان صبیب الرحمان'' میں مطالعہ کرو۔حضور تمام اولین وآخرین کے اعمال و عقائد کا مشاہدہ فرمار ہے ہیں مقدمہ کی تحقیقات کرنا گواہی وغیرہ لینا حاکم کے بےعلم ہونے کی دلیل نہیں۔ دیکھورب تعالی قیامت میں اینے تمام بندوں کا فیصلہ مقدمہ فر ماکر کرے گا۔اور اس مقدمہ میں نبیوں ، ولیوں ،فرشتوں بلکہ ہمارے اعضاء کی عموا ہی لے گا حالا نکہ وہ علیم وخبیر ہے۔ تا کہ کوئی شخص اس کریم کے فیصلہ پر اعتراض نہ کر سکے۔ لہٰذا حضور ملٹی ایکی کا حضرت عائشه صدیقه رضی الله عنها کی تهمت کی تحقیقات کرانا یا دیگر مقد مات میں گواہی وغیرہ لینا آپ کی بے علمی کی دلیل نہیں۔ جیھٹا فائده: حضرت عیسی علیه السلام قیامت میں صرف عیسائیوں کے ہی کواہ نہ ہوں سے بلکہ یہود کے خلاف کواہی دیں سے جیسا کہ اہل کتاب کے عموم سے معلوم ہوا۔ کیوں کہ آپ بن اسرائیل ہے نبی ہیں اور بنی اسرائیل میں یہودی ہیں اور عیسائی بھی۔

mariat.com

خود فرماتے ہیں : وَمَ سُولًا إِلَى بَنِيْ إِسْرَاءِ بِيلَ (آل عمران: ۹ م) توسارے بنی اسرائیل آپ کی است دعوت ہیں اور ہر نی اپنی امت دعوت پر کواہ ہے۔مرز ائی اس کے منکر ہیں ، وہ کہتے ہیں کہ آ پ صرف عیسائیوں کے خلاف کواہ ہیں۔ تکر ان کا پی قول اس آیت کریمہ کے خلاف ہے۔ ساتواں فائدہ: الله تعالی نے حضرات انبیاء کرام کواییا قوی حافظ بخشا ہے کہ مزار ہاسال گزرجانے بلکہ وفات پا جانے کے باوجود کوئی چیز نہیں بھولتے۔اگریہ حضرات بھول جانے والے ہوتے تو قیامت میں رب تعالیٰ کے سامنے گواہی کیے دیتے بخلاف ہم لوگوں کے کہ ہم دنیا میں پرانی باتیں بھول جاتے ہیں آخرت کا بوجھنا كيا؟ اى لئے ہمارے كاموں كى تحريريس كتابوں كى شكل ميں قيامت ميں ہم كودى جائيں گى۔ اور كہا جائے گا۔ إقْدَأ كَيْنبكَ (الاسراء: ۱۴) اپنانامهٔ اعمال پڑھ۔ان حضرات کی گواہیاں کتابیں دیکھ کرنہ ہوں گی۔خودان کی اپنی یاد پر ہوں گی اوران کی این یادایی معتبر ہوگی کدرب تعالی کا فیصلہ ان کی ان کواہیوں پر ہوگا۔ انداز ہ لگالوکہ ہمارے حضور ملٹی اینا ما فظ کیسا ہے کہ سارے عالم کے ہر کھلے چھیے حال کے گواہ ہیں۔وہ بھولنا جانتے ہی نہیں اگروہ بھول جائیں تو ہم گنہگاروں کا ٹھکانہ نہ لگے۔ہم سب کے بیڑے انہیں کی یاد پر پارٹکیں گے۔ ملٹی نیاز ہے۔ مسلی این این انتابزا ذمہ دار گواہ بنایا۔ انہیں اس کے لائق قوت ما فظ بخش - آٹھواں فائدہ بعضرات انبیاء کرام قیامت میں ہر مضل کو پہیانیں گے، ہر مضل کی صفیات، اس کی ذات، اس کے حالات کو جانتے ہوں گے کیونکہ اس پہیان کے بغیر گواہی ناممکن ہے۔ابغور کرلوکہ حضور سیدعالم ملٹی لیڈیٹی کی پہیان کس شان کی ہوگی؟حضورتواز آ دم تا قیامت ہرانسان کو پہچانتے ہیں کیونکہ سب کے گواہ ہیں۔ سیمھنا بھی غلط ہے کہ حضورا پی امت کو صرف آثار وضو سے پہچانیں گے کیونکہ بہت مسلمان فرضیت نماز سے پہلے فوت ہوئے جیسے معراج سے پہلے فوت ہوجانے والے صحابہ اور بہت مسلمان ایمان لاتے ہی مرجاتے ہیں ، بہت لوگ اپنی شامت نفس سے نماز پڑھتے ہی نہیں۔اگر حضور کی پیچان صرف وضو ہے ہوتی تو ان لوگوں کی شفاعت کی کیا صورت ہوتی ؟ لہٰذا حدیث پاک میں عام پیچان کا ذکر ہے،حضور کو

> وہ لیں گے چھانٹ اپنے نام لیواؤں کو محشر میں غضب کی بھیر میں ان کی میں اس بہیان کے صدقے

چونکہ میآیت کر بمہاور ہماری پیش کر دہ احادیث مرز ائیوں کے ند ہب کا خاتمہ کر دیتی ہیں کہ اگر جناب سے علیہ الصلوٰ قوالسلام کا نزول ثابت ہوجائے تو مرز اجی کی نبوت ختم ہوجاتی ہے۔

اعتراضات

اس کئے مرزائی اس آیت واحادیث کو بگاڑنے ان کی تحریفیں کرنے میں بہت زورلگاتے ہیں۔ہم ان کے اعتراضات مع جوابات اس کے اعتراضات مع جوابات اس کے اعتراضات مع جوابات اس کے بندتحریفیں مع جوابات عرض کرتے ہیں۔ یہاں ان کی چندتحریفیں مع جوابات عرض کرتے ہیں،رب تعالیٰ قبول فرمائے۔مولوی محمعلی لا ہوری اپنی تفسیر'' بیان القران''میں لکھتے ہیں۔

بهلا اعتراض: قَبْلُ مَوْتِهِ مِن وكامرجع الل كتاب بين، جنك عينى عليه السلام نبين ورنه صرف وه بى يبودى ايمان

پائیں گے جواس زمانہ میں موجود ہوں باتی تمام یہودی اس ہے محروم رہیں گے۔ لہذا آیت کے یہ معنی ہیں کہ ہر کتابی اپنی موت ہے پہلے سی علیہ السلام پر ایمان لے آئے گا (بیان القرآن) جو آب: تمہارے اس معنیٰ پر کہ سارے اہل کتاب ایمان ہے محروم ہو گئے کوئکہ موت کے اپنی موت ہے پہلے سی علیہ السلام پر ایمان لے آئی سے ۔ سارے ہی اہل کتاب ایمان ہے محروم ہو گئے کوئکہ موت کے وقت ایمان لوقت غرغرہ کی حالت میں ایمان لانے کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں اور نہ اس ایمان کے ذریعہ ہے نجات اس ایمان کے ذریعہ سی جو زندگی میں لا یا جائے۔ اس وقت کا ایمان مفید ہے غرغرہ کا ایمان غیر مفید فرعون ڈو ہے وقت ایمان لا یا مگر بدود۔ اس سے فر مایا دیا گیا: آل آئی کو قٹ تعصیف قبل (یونس: ۹۱) کیا اب ایمان لاتا ہے اس ہے پہلے نافر مانی کرتا کہ سرحال سے بی تغییر قوی ہے کہ میں علیہ السلام کی آمد پر سارے اہل کتاب جو اس وقت موجود ہوں گے ایمان لے آئیں کی دور سائی آئی گئی آئی کوئل کی دور سائی آئی گئی آئی کے اور سے واقعہ کوئل گئی گئی ہے ہے خود کی اس کہ م خلاص تغییر میں عرض کر بچکے قرآن کی دہ بی تغییر قوی ہے جوخود نیز حضور سائی آئی آئی نے اس آیت کی ہے بی تغییر فرمانی جیسا کہ ہم خلاص تغییر میں عرض کر بچکے قرآن کی دہ بی تغییر قوی ہے جوخود قرآن کر یم اورصا حب قرآن میں شرقی ہے ہی تو میاں۔ قرآن کر یم اورصا حب قرآن میں شرقی ہے ہی ہے دور قال کہ ہی خلاص تغیر میں عرض کر بچکے قرآن کی دہ بی تغیر قوی ہے جوخود قرآن کر یم اورصا حب قرآن میں شرقی ہے ہو خود

زندہ است نام فرخ نوشیرواں بہ عدل گرچہ بسے گزشت کہ نوشیروان نماند قارون الماک شد کہ چہل خانہ مجنج واشت نوشیرواں خردکہ نام کو گزاشت نوشیرواں خردکہ نام کو گزاشت

لہٰذاا یک وقت ایساضرورآئے گا کہ دنیا میں کفارنہ رہیں گے گر کفار کی ذلت وخواری مؤمنوں کی عزت ہمیشہ دہے گی۔

تيسوا اعتراض: اگر قرب قيامت عيلى عليه السلام آئيم كوتونى مول كي يانبوت معزول مو ي مول كيداگر

نی ہول گے تو حضوراً خری نبی ندر ہے اور اگر نبوت سے معزول ہوکر آئیں گے توبیان کی شان کے خلاف ہے۔ جواب: اس اعتراض کا جواب ہم تیسرے پارہ میں بہت تفصیل ہے دے چکے ہیں کہ آخری نبی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہے۔ پہلے تمام نبیوں کا وفات پا جانا آخریت کے لئے ضروری نہیں۔ آخری بیٹا وہ ہے جس کے بعد کوئی بیٹانہ ہویہ ضروری نہیں کہ گزشتہ بیٹے مرجا کیں۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس وفت الله کے نبی ہوں گے،حضور ملٹی ملیانی کے امتی ، نبی کا قرب الہی بھی منسوخ نہیں ہوتا۔ دنیا میں ان کی حکومت منسوخ ہوجاتی ہے، کوئی حاکم دوسری بچہری میں گواہ بن کر پیش ہوتو اہنے وقت اور اپنی جگہ کاوہ جا کم ہے یہاں اس کیجبری میں گواہ۔

۵۷

تیسوا اعتواض: اگرعیسیٰ علیه السلام دنیا میں آ کرجزیہ کا تھم منسوخ فرما دیں گے اور کسی کوسور کھانے کی اجازت نہ دیں گے، کفار کو ند بی آزادی نددیں گے تولازم آیا کہ آپ قر آن مجید کے احکام کومنسوخ فر مادیں گے کیونکہ جزید کا حکم قر آنی فیصلہ ہے حَتَّى يُعُطُواالُجِزُيَّةَ عَنْ يَكِوْ هُمْ صُغِرُونَ (توبه:٢٩) اور للآ إكْرَاهَ فِي الرِّيْنِ (بقره:٢٥٦) آبِ قرآن مجيد كناسخ ہوں گے۔ **جواب:** آپ ان احکام قرآنیہ کے نامخ نہ ہوں گے بلکہ اس ناسخ کے مظہر ہوں گے۔خود سرکار ملٹی کیا ہے خبر دے دی ہے کہ بیددونوں تھم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد پرختم ہوجا ئیں گے جیسے ماؤرمضان عید کا جاندنظر آنے پرختم ہوجا تا ہے یا روزه سورج ڈو بنے پرختم ہوجا تا ہے آہیں جاندیاغروب آفتاب نے ختم نہیں کیا بلکہ خودقر آن نے ختم فرمادیا یا جانداس کا مظہر ہے۔ بزول سے کے متعلق اوراعتر اضات وجوا بات تفسیر تعبی پارہ سوم میں ملاحظہ فر ماؤ۔ ہم وہاں مکمل بحث کر چکے ہیں۔ **جوتها اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا ک**ھیلی علیہ السلام بی اسرائیل کے خلاف گواہی دیں گے۔ دوسری آیت میں ہے کہ جب رب تعالی بوجھے گا کہتمہاری امتوں نے تمہیں کیا جواب دیئے توعرض کریں گے" لَا عِلْمَ لَنَا ہم کوعلم نہیں'۔ ایک

آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہان نبیوں کی امتیں تبلیغ کاا نکار کریں گی۔وہ حضرات دعویٰ کریں گے۔کون می آیت ہے آیاوہ گواہ ہیں یامی یا بے خبر- جواب: بیتین حالات قیامت میں تمین مختلف وقتوں میں ہوں گے۔ ایک وقت میں مری دوسرے وقت گواہ ایک وقت میں معذرت کا اظہار کہ مولاتو ہی جانے انہوں نے ہم سے کیا کہا۔للبذا نتیوں آبیتی درست ہیں۔

ایمان کامدارا نبیاءکوجانے، پہچانے اور مانے پر ہے۔ گران حضرات کی جان پہچان اور ماناوہ

ايمان تبيل -اب جيسے معرفت اللي كا ذريعة حضور ماليَّه البي يونهي حضرات انبيائے كرام كي معرفت صرف حضور ماليُّه آيتي بي و میصورب تعالی نے میہودیوں ،عیسائیوں کے متعلق فر مایا کہ بیلوگ قرب قیامت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائیں گے ان کی وفات سے پہلے حالانکہ اب بھی عیسائی عیسیٰ علیہ السلام کے جانبے بہجانے اور مانے کے مدمی ہیں۔ان کی بیر جان بہجان ایمان تنبیں کیوں کہ حضور ملتی آیا ہم کی معرفت ہے ہیں۔ جیسے حضور فرما دیں ویسے ہی انہیں ماننا ایمان ہے کہ وہ اللہ کے بندے ، الله کے تلمہ، الله کی روح ، الله کے نبی ہیں اور بیر کہ ان کی نبوت اب منسوخ ہو پی اور بید کہ وہ آسان پر زندہ ہیں اور بید کہ وہ قر ب

قیامت دنیا پیس تشریف لا کیں گے اور یہ کہ دہ ایسے کام کریں گے جوابھی نہ کورہوئے۔ جو خفس ان با توں سے کی بات کا انکار
کرے وہ جناب میں کا موکن نہیں غرض کہ حضور میٹی آئی آبا اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات حضرات انبیائے کرام کی دلیل ہیں قب کہ جانے گئے ہوڑ ھائی قبین می تین گئے (النساء: ۱۷۲) ان تمام حضرات کو اس دلیل سے مانو اور حضور انورکو دل سے مانو۔ ان حضرات کا علم استدلالی ہوا ورحضور کا علم طبعی ہو۔ سائٹی آئی آبا ہور سے شریع کی غیر مشہورا وہ کی کو خطا کھوتو پہتہ میں کسی کی معرفت سے کھوت بہ بہتی گا فلال کوئل کر فلال کوئل کر فلال کو ملے یونہی اب حضور سے ٹل کران حضرات سے ملو۔ اگر حضور کے توسل کے بغیران حضرات کو جانا،
کی بیانا اور مانا تو انجام میہ ہوگا کہ بیتو ان کے مانے کا دعوی کر تاریح گا اوروہ حضرات اس کے خلاف قیامت میں گواہی وہ یہ وہ کہ کے مانو کو یا بیوبیان وہ بال جان بن جائے گئے۔ یہ حتی ہیں اس کے کہ حضرت عیمی کی تیام میں آب جاؤ جے جو بچھ مانو کو یا بی جو دولت پر کام کر نا برکام کرنا برکام کے دولت پر کام کرنا برکام کرنا برکام کرنا برکام کرنا برکام کرنا برکام کی واپسی پر ایمان لانے کا وہ درجہ نہ ہوگا جواب ایمان لانے کا درجہ ہے۔

فيظلم مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَاعَكَيْهِمُ طَيِّبْتٍ

تو بوجہ اللم کے طرف سے ان لوگوں کے جو یہودی ہوئے حرام کردیں ہم نے ان پروہ یا کیزہ چیزیں جو اور بیادہ میں ہوئے ہے۔ تو یہود یوں کے بڑے ظلم کے سبب ہم نے وہ بعض ستھری چیزیں کہان کے لئے حلال تھیں ان پرحرام

اُحِلَّتُ لَهُمُ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللهِ كَثِيرًا اللهِ وَاللهِ كَثِيرًا اللهِ وَاللهِ الله

طلال کی گئیں تھیں واسطےان کے اور بوجہ رو کنے ان کے راستہ سے الله کے بہت سول کو

فرمادیں اور اس کئے کہ انہوں نے بہتوں کو الله کی راہ سے روکا

أخْذِهِمُ الرِّلُواوَقَ لَ نُهُوُا عَنْهُ وَ الْكُلِهِمُ

اور بوجہ لینےان کے سودکو حالا نکہ بیٹک منع کئے مجئے وہ لوگ اس سے اور بوجہ کھانے ان کے

اوراس کئے کہ وہ سود لیتے حالا نکہ وہ اس ہے منع کئے مجے تنے اورلوگوں کا

اَ مُوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ فَ اَعْتَدُنَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ فَ اَعْتَدُنَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ فَ اَ

مال لوگوں کے بذریعہ ناجائز کے اور تیار کیا ہم نے واسطے کا فروں کے

مال ناحق کھاجاتے اور ان میں ہے جو کا فرہوئے ہم نے

marfat.com

مِنْهُمُ عَنَابًا اللِّيمًا ﴿

ان میں سے عذاب در دناک

ان کے لئے دروناک عذاب تیار کررکھاہے۔

اس آیت کریمہ کا بچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیات میں رب تعالیٰ نے بہود یوں کی دنیادی آور اخروی تعالیٰ نے بہود یوں کی دنیادی آور اخروی

تعلقات

سزاؤں کا ذکر فرمارہا ہے۔ دوسرا تعلق: پچیلی آیات میں یہود کے ان ظلموں کا ذکر فرمایا گیا جن کا تعلق حضرت عیسیٰ روح الله علیہ السلام سے ہے۔ انہیں تک کرناسونی دینے کی کوشش کرنا بلکہ اپنی دانست میں انہیں سولی دینا۔ اب یہود کے ان ظلموں کا ذکر ہے جن کا تعلق تمام لوگوں سے ہے جیسے لوگوں کے مال سود اور دیگر ناجا تز طریقوں سے لے لینا۔ چونکہ نبی پرظلم عوام پرظلم کرنے سے بدتر ہے اس لئے پہلے بدتر کا ذکر فرمایا۔ تیسو ا تعلق: پچیلی آیت میں، یہود کے خود راہ جن سے رکنے کا

در اپر ارسے سے بررہ اس سے بررہ رہرہ ہے۔ میسور معنی جن ایت سرا یہودے دررہ بسے رہے و فر کرتھااب اور دل کوراوح سے روکنے کا ذکر ہے گویالازم جرم کے بعد متعدی گناہ کا ذکر ہے۔ جو تھا تعلق بچھی آیت

ہوا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اہل کتاب یہود دعیسا ئیوں کے خلاف گواہی دیں گے اور قیامت میں ان کے جرموں کے گواہ ہوں گے۔اب انہی اہل کتاب کے ان جرموں کا ذکر ہے جن کے متعلق آپ کی گواہی ہوگی تا کہ معلوم ہو کہ حضرت سے تمام

ے ہوں ہوں ہے۔ ایک ہے تھے جرموں کے گواہ ہیں۔وہ جناب چہارم آسان پررہتے ہوئے ان کے عیوب ملاحظہ فر مارہے ہیں۔ یہود کے سارے اسکے بچھلے جرموں کے گواہ ہیں۔وہ جناب چہارم آسان پررہتے ہوئے ان کے عیوب ملاحظہ فر مارہے ہیں۔

فی خلتی مین اگرین مادوا بیال ف تعقیبیہ ہے اور بسبید کیوں کہ بیس اس جواس آیت میں مذکور بیں یہود کے جرموں کے بعد اور ان کے جرموں کی وجہ ہے دی گئیں لہٰذا یہاں ف اور ب دونوں ارشاد

. تفسیر

ہوئیں۔ ظلم کے لغوی معنی ہیں اندھرا۔ ای سے بظلمت اس کا مقابل ہونور۔ اصطلاح میں کی کاحق مار نے کوظم کہتے ہیں کو ہے آخرت میں اندھیرے کا سبب ہے۔ پھر ہر گناہ کوظم کہنے گئے کہ مجرم گناہ کر کے اپنیفس کاحق مارتا ہے کہ اسے دوزخ کا مستحق قرار دیتا ہے۔ قرآن مجید میں لفظ ظلم ، گفر ، شرک ، گناہ کیبرہ ، گناہ صغیرہ اور فلطی و خطا کے لئے فر مایا گیا۔ جب ظلم کی نبیت حضرات انبیائے کرام کی طرف ہوتو ہمعنی لغزش ، خطا ہوتا ہے جیسے کر آبنا ظلم نظم نظم نظم نظم نظم نظم ہوتا ہے جیسے کر آبنا ظلم نظم نظم نظم نظم کا میں اور اِنِی گفت مین الظیم نظر انبیاء: ۸۷) حضرت یونس علیہ السلام کی دعا میں ندکور ہے۔ یہ معنی لغزش السلام کی دعا میں ندکور ہے۔ یہ معنی لغزش السلام کی دعا میں ندکور ہے۔ یہ معنی لغزش السلام کی دعا میں ندکور ہے۔ یہ معنی لغزش السلام کی دعا میں ندکور ہے۔ یہ معنی لغزش السلام کی دعا میں ندکور کے دیا استعمال ہوتو ہمعنی گناہ ہوگا اور جب کفار کے لئے استعمال ہوتو ہمعنی گفروشرک و بدکاری ہوگا۔ جب جب ہم جیسوں کے لئے استعمال ہوتو ہمعنی گناہ ہوگا اور جب کفار کے لئے استعمال ہوتو ہمعنی گفر وشرک و بدکاری ہوگا۔ یہ بیاں ای آخری معنی میں ہے کیونکہ کفار یہود کے لئے ارشاد ہوا ہے۔ چنا نچے یہود کے ظلم سے مراد ان کے وہ کفریات ہیں جو ایساں ای آخری معنی میں ہے کیونکہ کفار یہود کے ظلم سے مراد ان کے وہ کفریات ہیں جو ایساں ای آخری معنی میں ہے معبود بنا ہے بیان کا اس سے ہمنا کہ شرکین کی طرح ہمارے لئے بھی بہت سے معبود بنا ہے بیان کا ان سے بار ہا مرز د ہوئے جیسے ان کاموکی علیہ السلام ہے ہمنا کہ شرکین کی طرح ہمارے لئے بھی بہت سے معبود بنا ہے بیان کا

mariat.com

کہنا کہ ہم کوظا ہرظہور خدا دکھا ہے یاان کی بچھڑے کی برستش کرنا یا ہر وقت موٹی علیہ السلام کوئنگ کرنا وغیرہ۔مِنْ ابتدا ئے ہے ان لوگوں كواليهو دنه فرمايا بلكه الّذِين كَادُوًا "فرمايا تاكهان كى يورى بيعزتى ہو يعنى جويبلے توبدور جوع كر يج يقي ياجو یہودا کی اولا دمیں ہونے کی وجہ سے عزت والے تھے اس کے باوجودوہ ظالم ہوئے بیٹلم و نافر مانی ان کی حیثیت کے بالکل ظلاف تھی حَرَّمْنَاعَكَیْهِمْ طَیِّبْتِ اُحِلَّتْ لَهُمُ لفظ حَرَّمْنَا تحریم کاماضی مطلق ہے یہاں باب تفعیل یا آسکی کے لئے ہے یا مبالغہ کے لئے بعنی ہم نے آ ہستہ آ ہستہ ان پر طلال چیزیں حرام کیس کہ وہ جرم کرتے رہے، ہم ان کے ہرجرم پر کوئی طلال چزحرام کرتے رہے (جمل) یا مبالغہ کے لئے ہے بینی ہم نے یہود پرطلال چیزیں اچھی طرح حرام کردیں کہ انہیں قطعا حرام کردیاان کے استعال کرنے پرعذاب کامستحق قرار دیا۔ **طبیبت** جمع ہے طبیہ کی جس کے معنی حلال چیز بھی ہے اور لذیذ و مزیدار بھی اور یاک ستھرے بھی یہال تیسرے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ دوسرے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ اُجِلَّتُ بنا ہے حلال سے مقابل حرام کا حلال کے لغوی معنی بیں کھل جانا۔ اس لئے احرام سے فارغ ہوجانے والے کوحلال کہتے ہیں کہ وہ حرام کی یا بندیوں سے کھل جاتا ہے جائز چیز کوحلال اس لئے کہتے ہیں کہ وہ حرام کی ممانعت سے کھلی ہوتی ہے۔ یعنی ان یہود کے بے در پے جرموں کی وجہ سے ان پروہ یا کیزہ سخری لذیذ چیزیں ہم نے حرام کردیں جو پہلے ان پر طلال تھیں خیال رہے کہ یہود پر چیزول کی حرمت تین طرح آئی ایک اس طرح که حضرت یعقوب علیه السلام نے اینے پر اونٹ کا گوشت، دود هرام فر مالیا تو ان كَ تَقْل مِين يبود نے بھى حرام كرليا جس كاذكر چوتھے يارے ميں اس آيت كى تفسير ميں گزرگيا۔ إلّا صَاحَةَ مَر إنسرَ آءِيْلُ علیٰ نَفْسِه (آل عمران: ۹۳) دوسری اس طرح که یهود کے پوپ یاوری ترک دنیا کےطور پراینے پر یا کیزہ چیزیں حرام کر ليتے تھے جيے كه آئ عيسائى رابب يا بندوسادھوں كا حال ہے۔اس كاذكراس آيت كريمه بيس ہے وَمَ هَبَانِيَّةٌ ابْتَكَ عُومًا مَا كُتُنْهُ اعْكَيْهِمُ (حديد: ٢٤) تيسرى اسطرح كه خودرب تعالى في ان يرمخلف زمانون مين مختلف چيزين حرام فرمادي و ان كى سرشى كى وجه سے جس كاذكراس آيت كريم ميں ہے وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوْا حَرَّمْنَاكُلَّ ذِي ظُفُو (انعَام:١٣٦) يبال تیسری قتم کی حرمت مراد ہے کیونکہ پہلی دوحرمتیں تو ان کی اپنی طرف ہے تھیں بیحرمت رب کی طرف ہے تھی اور سرزاتھی رہی بیہ تفصیل که د وطیبات ان پرکب تک حلال رہیں اور کون سی طیب چیز کب اور کس جرم پرحروم کی گئی اس کی تفعیل بہت مشکل ے۔ اس کئے مفسرین نے اس تفصیل کا ذکر نہیں کیا۔ حتی کہ امام فخر الدین رازی نے بھی (تفییر خازن) اتنا معلوم ہوتا ہے کہ به حرمت ممل طور پرتوریت میں نتھی کہ وہ جرم کرتے رہتے اور توریت شریف میں حرمت کی آیات آتی رہتیں کیونکہ ساری توریت یک دم آئی ہے۔ نیز آئندہ جرموں پرتوریت میں بہ چیزیں حرام کردی جاتیں بھی نامکن ہے کہ رب تعالی بغیر جرم یا جرم سے پہلے سزانبیں دیتالبذایہ ہی ظاہر ہے کہ مختلف نبیوں کے زمانہ میں ان پرمختلف چیزیں حرام ہو کیں پچھاتو ریت شریف میں اور پچھز بور وغیرہ میں ۔ اس آیت کوامام واحدی نے مشکل ترین آیت قرار دیا ہے (خازن) یادرکھو کہ خبیث اور بری تیزوں کاحرام کردینا الله تعالی کی رحمت ہے اور اچھی چیز ول کاحرام فرمادینا الله کاعذاب اسلام میں پھے چیزوں کاحرام فرمانا

رحت اللى ہے اور بن اسرائل پر بیرمت عذاب اللی تھی و بِصَلِّ هِمْ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ کَیْدُوّا بیعبارت یہود کے ظلم کی کچھ تغصیل ہے۔ واؤ عاطفہ ہے اور عطف تغییر کے لئے ہے اس میں ان کے تین جرموں کا ذکر ہے۔ پہلا جرم یہ ہے اور دوسرے دوآ گے ہیں۔ چونکہ دین سے منہ موڑ نالوگوں کورو کنا بدترین جرم ہے اس لئے اسے پہلے بیان فر مایا اورلوگوں کا مال نا جائز طور یر کھانااس کے بعد ہے۔اس لئے اس کا ذکر بعد میں فرمایا یہاں بسبیہ ہے بیعبارت فیطنی کا بیان ہے۔ بسبیہ کا اعادہ فرمایا گیا ہے۔صد کامعنی روکنا بھی ہےاورخو درک جانا بھی یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ بیل الله سے مراد الله تعالیٰ کا دین ہے جوحضرات انبیائے کرام کے ذریعہ دنیا میں آیا جسے اختیار کر کے بندہ رب تعالیٰ کا قرب اختیار کرتا ہے اس لئے دین کواللہ کا راسته کہا جاتا ہے بینی اس تک بینچنے کا ذریعہ یا دین نیک اعمال یا حضور ماٹٹیڈیٹی کا دامن پاک کہ بیتمام چیزیں خداری کا وسیلہ ہیں۔ کفارلوگوں کواللہ سے نہیں روکتے ،الله کوتو مانتے ہیں البتہ الله کی سبیل سے یعنی رسول الله سے روکتے ہیں۔ ہماری اور کفار کی تمام جنگیں نبوت کے مسئلہ پر ہیں الوہیت اور تو حید تو قریباً تمام کفار مانتے تھے۔اگر صد بمعنی رو کنا ہے تو گیٹیڈ اً اس کا مفعول بہ ہے۔اورا گربمعنی رک جانا ہے تو گیٹیر المفعول مطلق یعنی صَدًّا کیٹیر ا(مدارک) یعنی ان یہود کے بہت لو گول کوالله کی راہ سے روکنے کی وجہ سے یاان یہود کے الله کی راہ سے بہت زیادہ رک جانے کی وجہ سے ۔خیال رہے کہ شرکین عرب بھی اسلام سے رکتے تھے گریے خبری کی وجہ سے کیونکہ ان کے پاس کتاب اللہ نبی کی تعلیم نہتی ۔ گریہود مدینہ آیات الہی تعلیم نبی پر خبر دار ہونے کے باوجود اسلام اور بانی اسلام ملٹی ہی کے سے رکتے تھے۔اس لئے ان کارکنا کثیرتھا۔مشرکین مکہ کارکنا قلیل نیز مشرکین عرب لوگوں کو تلوار کے ذریعے حضور ہے روکتے تھے۔ گریہود مدینا میں ، وعظ ، قلم کے ذریعے روکتے تھے اور تلوار کی روک سے علم کی روک زیادہ ہے۔ اس لئے ان کی روک زیادہ تھی ان وجوہ سے ان کی رکاوٹ کوکٹیر فرمایا گیاؤ آخی بھم الزِّلواؤ قَالَ ا معنی النهاء: ۱۲۱) میان بهود کا دوسراجرم ہے بینی سودخواری۔ چونکه سود دینے سے سود لینازیادہ برواجرم ہے اس لئے یمال لینے کا ذکر فرمایا اور چونکہ سود لینا بہر حال حرام ہے خواہ اسے کھانے یا پہننے یا کسی اور طرح استعمال کرے یا اسے جمع کر کے مكھ لے ياكى كوديدے يا خيرات كردے ياكى نيك كام ميں لگادے بہرحال حرام ہاس لئے لينا فرمايا گيا۔ صرف كھانے چنے کا ذکر نے فرمایا'' قبل نُھُوا'' فرما کر بتایا گیا کہ یہود پر سود لینا پہلے سے حرام تھا توریت تو زبانه موسوی میں آئی گرسود کی حرمت پہلے سے تھی۔ ملت ابراہی میں حرام تھا یا بیمطلب ہے کہ توریت میں بیلوگ سود سے منع کیے گئے تھے گر انہوں نے کوئی پرواہ نہ کی مختلف حیلوں بہانوں ہے بلکہ تھلم کھلاسودلیا۔ پہلے معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ شراب سود وغیرہ بعض دینوں میں حلال رہے مگرسودوہ چیز ہے جو کسی دین میں مجھی حلال نہ ہوا۔ ٹھٹو اماضی مطلق جس ہے مطلقا مما نعت معلوم مِوتَى ہے۔ یہ بی تحریم کی ہے وَ اَکْلِهِمُ اَمُوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ بِيعبارت ' اَخْدِهِمُ ' بِمعطوف ہے۔ اس مِن تعمیم بعد تخصیص ہے۔ بینی خصوصیت سے سودخوری کا ذکر فر ما کرعمو ما دوسری حرام خواریوں کا ذکر فر مایا چونکہ مال کا بڑا تفع ہے۔ کھانا دوسرائف اس کے بعداس کے کھانے کا ذکر فر مایا ورنہ حرام آمدنی کا کھانا بھی حرام ہے۔ پہننا برتنا بھی حرام ۔ جیسے رب تعالیٰ

martat.com

فرما تا ہے: لَا تَأْكُلُواالرِّبُوااَضْعَافًا (آل عمران: ۱۳۰) جمع فرما كراشاره فرمايا كهريايسے ريس بي كركوں كابرتم كامال خواه منقوله ہویاغیر منقولہ پھرخواه معمولی ہویاغیر معمولی غرض جیسا بھی مال ہوکسی طرح ہاتھ لگ جائے یہ کھا جانے ہضم کرجانے میں تال نہیں کرتے بالباطل میں بسبیہ ہے یاذر بعدی باطل سے مراد ہرنا جائز طریقہ ہے جس سے مال حاصل کیا جاوے جیے رشوت یا ناجا ئز پیٹیوں کے ذریعہ مال کما ناجیے ناج ،گانا ،جوا، تاش ،کم تول کر مال دینا، ملاوٹ کر کے مال بیجنا، ناج کرگا کر بید کمانا۔ غرض کہ جن کاموں کوحرام کیا گیا ہے ان سے حاصل کیا ہوا بیدحرام ہے۔ وَ اَعْتَدُنَا لِلْكُفِرِيْنَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْهُ ال جمله كَ تغيير الجمي بجه آيات مِن بِهِ كُرْرَكَي - يهال اتناسجه لوكه بيعبارت حَوَّمْنَا بِمعطوف ہے اور اس مِن ان کے اخروی عذاب کا ذکر ہے لیعنی دنیا میں تو ہم نے ان ہروہ عذاب کیا جوابھی مذکور ہوا اور آخرت میں بیرعذاب ہے۔ لِلْكُفِرِينَ سے مراد كفر ميں جے رہنے والے كفر برمرنے والے ياوہ جن كفر پرارادہ اللي موجكا ہے كہ وہ عندالله كافروں كي فهرست میں آمکے اس کے مِن تبعیضیہ ارشاد موا۔ درنہ یہودسارے بی کافر ہیں۔عذاب کے معنی اور عذاب۔عقاب کافرق اور عذاب الیم وغیرالیم میں فرق بار ہا بیان ہو چکا۔ یعنی ان یہود میں سے کا فرمرنے والوں کے لے ہم نے بہت وروناک عذاب تیار کررکھا ہے جوان کے نامز دہو چکا ہے۔رہے وہ یہود جوابھی تو یہودی ہیں لیکن آگ چل کرایمان قبول کرلیں سے اور ان كا خاتمه ايمان پر ہوگا اس كے ان كے لئے مغفرت ، قبوليت اور رحمت كے دروازے كھلے ہيں۔

الله تعالى نے اس آيت كريمه ميں يبود كے جارخصوصى جرموں كاذكر فرمايا۔ بر اظلم كرنا ، لوكوں كوراه خلاصیر مسیر میران چارجرموں پردوس اور اینا، او کول کے مال ناجائز طور پر کھانا اور ان چارجرموں پردوس اول کا تذکرہ

کیا ایک دنیاوی عذاب بعنی طیب ولذیذ چیزول کاان پرحرام فر ما دینا۔ دوسرااخروی بعنی دردناک عذاب جہنم کاان کے لئے تیار ہونا۔ چنانچہ فرمایا گیا کہ اے محبوب! ماٹھ ایکٹی یہود کے گزشتہ ندکورہ سخت ظلم کی وجہ سے کہ انہوں نے توریت کے عہد تو ڑے۔موی علیہ السلام سے چند معبود بنانے کا مطالبہ کیا۔ حق تعالیٰ کا دیدار بے حجاب ما نگاو غیرہ ہم نے ان پر بہت می پا کیزہ ستقری چیزیں حرام فرمادیں جن کا ذکر سور ۂ انعام شریف میں آر ہاہے جو کہ پہلے ان پرطلال تھیں سیجھاتو توریت شریف میں ہی حرام فرمادیں اور پچھے بعددوسرے انبیائے کرام کے زمانوں میں ان پریدونیاوی عذاب اس لئے آیا کہ وہ خود الله کی راہ الله کے دین سے بہت پھھرکتے تھے۔ یا بہت لوگوں کواللہ کی راہ۔ نبیوں پرایمان لانے سے روکتے تھے۔ کسی کوشبہات میں متلا کر کے کی کورو پیہ بیسہ کالا کی دے کر کسی کواور ذریعوں سے غرض کہ بہت لوگوں کو بہت طریقوں سے روکتے تھے اور سود لیتے تھے طالانکہ سود سے ان کو سخت منع کیا گیا تھا توریت کے نزول سے پہلے بھی اور خودتوریت میں بھی مگروہ اس ممانعت کی پرواہ ہیں كرتے تھے۔ان میں سے بعض تو تھلم كھلاصراحة سودخوار ہو مكتے تھے۔اور بعض يبودي حيلے بہانہ كركے اسے جائز كرنے كى جراً ت کرتے اور لیتے تھے اور لوگوں کے مال نا جائز طریقوں سے جوئے ، رشوت حرام طریقوں سے کھا جاتے تھے۔ ان جار وجبول سے اس دنیا میں تو بیعذاب آیا کہ ان پر حلال طیب چنریں حرام کر دی گئیں اور آخرت میں ان کابیر حال ہوگا کہ ان میں

جوکا فرہوکر مرے گااس کے لئے سخت دردناک عذاب ہم نے تیار کرر کھا ہے۔ جوانبیں مرتے وقت مرنے کے بعداور قیامت میں اور بعد قیامت دیا جاوے گااس لئے بہتر ہے کہ اب بھی تو بہ کرلیں تو ان کے لئے درواز ہُ رحمت کھلا ہوا ہے۔ ہمارے محبوب کا دامن بڑاوسیع ہے۔

ضروری نوٹ: ہم سود کی ممل بحث کہ سود کیے ہیں ، سود کتنی شم کا ہے اور سود کے احکام کیا ہیں تیسرا پارہ سور وُ بقرہ میں کر چکے ہیں۔

خیال دھے: کہ ان آیوں میں الله تعالی نے یہود کی بدعقید گیوں اور بدمعاملکیوں کا ذکر تو فرمایا گران کی عبادات کرایوں کا ذکر نہ کیا کیونکہ بمقابلہ عبادات کے معاملات بہت اہم ہیں۔ عبادات سے صرف اپنے کونع ہوتا ہے گر معاملات کے احکام ہر مسلم وکا فر پر جاری ہوتے ہیں۔ اسلامی حکومت کسی کا فرکوسود لینے، رشوت خواری، کم تو لئے مال میں ملاوٹ کر تجارت کرنے اجارت نہیں دیتی۔ اس اہمیت کی بنا پر یہاں خصوصیت سے معاملات کا ذکر ہوا۔ یا در کھو کہ مال حاصل ہونے کے چند ذریعہ ہیں جن سے مال حال ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ حرام ۔ وراثت، تجارت، اجارہ یعنی کرایے، مزدوری، ملازمت، ہمبندواہ ہدیمہ ویا نذریا عظید میاساب ہیں مال حلال کے۔ اس کے علاوہ سب حرام ۔ پھر تجارت وا جارہ میں تفصیل ہے۔ حلال تجارتوں کے ذریعے حاصل شدہ مال حلال ہے۔ حرام تجارت میں جرام پیشوں کے ذریعے حاصل شدہ مال حرام ہے یہ ایک کلمہ پالبناطلی ہزار ہانسائل کا سرچشمہ ہے۔

ای آیت کریمہ سے چند فاکد ہے حاصل ہوئے۔ پھلا فاقدہ: پچھے زمانہ میں عذاب البی اس طرح بھی آتا تھا کہان پرشری احکام سخت کردیئے جاتے تھے۔طیب وحلال چیزیں حرام کر دی جاتی

فائدے

مرح بی اتا کا این بر این بی اتا کا اتا کا این پر تری احکام تحت کردیے جاتے تھے۔ طیب وطال چیزی حرام کردی جال تھیں۔ ہمارے دین جی اس کے این ہے۔ دین جی کی بہت آسان ہے۔ جیے حضور کی تشریف آوری ہے اور دیاوی عذاب آ نابند ہوگئے۔ جیسے آسان ہے پھر برسا، صور تیں منے ہونا ایسے ہی بیعذاب بھی بند ہوگیا۔ وسو ا فاقدہ: تمام حرام کمائیوں میں سود بدر ین حرام ہے۔ کدرب تعالی نے اس کا ذکر پہلے فر مایا دوسری ناجائز آمد نیوں کا ذکر بعد میں۔ نیز سود بھی ناجائز کمائیوں میں وافل تھا گراہے فصوصیت ہے لیحدہ بیان فر مایا۔ قیسو ا فاقدہ: سود لینا حرام مطلق ہے۔ خواہ اسے کھائے یا پہنے یا اور طرح استعال کرے یا اسے جی کر کے رکھے یا خیرات کردے یہ فائدہ بھی آخذ بھی آخذ ہو م کہ ان خواہ میں ہوا کہ ہو تھا فاقدہ: سود دینے کا گرسود لینے والا دو جرم کرتا ہے۔ سود لینا اور سود کا استعال کرنا۔ ماصل ہوا کہ سود دینے والا تو ایک جرم کرتا ہے۔ سود دینے اور لیت بھی تھے گر عذاب الی کے اسباب میں سود لینے کا ذکر ہوا۔ پانچواں فاقدہ: سوداسلام ہی بین نہیں ہے۔ بلکہ تمام دینوں میں بھی ہو فاقدہ: سوداسلام ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ تمام دینوں میں بھی ہوگی یہ فاقدہ: سوداسلام ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ تمام دینوں میں بھی یہ فاقدہ قدی نگو اسلام ہی بین نیرہ کے وغیرہ کے پیشے اسلام ہی بیلے اور دینوں میں بھی جرام تھا اس کی حرمت صرف اسلام ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ تمام دینوں میں بھی یہ فاقدہ: سودا سلام ہی بین نہیں ہود کے پیشے اسلام ہی بہلے

marfat.com

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ یہود نافر مانیاں کرتے رہے اور ان پرطیب چیزیں حرام ہوتی رہیں مگریہ تو جب ہوسکتا تھا جب کہتوریت شریف قر آن مجید کی طرح تھوڑی

اعتراضات

تھوڑی اور مختلف واقعات پراترتی۔ جب ساری توریت یک دم اتری تویہ کیے درست ہوا کہ ان لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے چیزیں حرام ہوتی رہیں۔ جواب: اس کا جواب تفییر میں گزر گیا۔ کہ یہود نزول توریت سے پہلے ہی برے ظالم، جھگڑ الواور ضدی تھے۔ ان کی ان حرکتوں کی وجہ سے توریت کے احکام بخت آئے۔ پھر موئی علیہ السلام کے زمانہ میں اور آپ کے بعد انہوں نے بری حرکتیں کیس تو بعد والے نہیوں اور بعد والی کتابوں کے ذریعہ ان پڑتی بردھتی گئی، طیب چیزیں حرام ہوتی گئیں۔ چیزوں کی حرمت صرف توریت سے ہی نہ ہوئی بلکہ بعد میں دوسری کتابوں سے ہوتی رہیں۔

دوسوا اعتواض: طال چیزوں کوحرام کردیناتو کوئی عذاب نہیں۔عذاب دہ ہے جوتکلیف دے چند چیزیں نہ کھانے میں کیا تکلیف ہوگی؟ (آریہ) جواب: اس کی تکلیف کسی اس پیچارے سے پوچھو جو بیاری کی وجہ سے بہت سی مزیدار چیزوں سے محروم ہوگیا۔وہ بچارہ بخت پر ہیزکی وجہ سے زندگی سے تنگ آ جا تا ہے خصوصاً جب کہ سب گھر والے اعلیٰ غذا کیں کھاتے ہوں اور یہ موگ کی دال برگزارہ کرتا ہو۔

تيسرا اعتراض: ناجائز كمائيول مين سود بهي شامل تفا پھراس كاذ كرعليحده كيون بهوا؟ **جواب:**اس كئے كه بيد برتين

marfat.com

جرم ہے ای لئے حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ سود لینا ایسا جرم ہے جیسے کعبہ معظمہ میں اپنی ماں سے زنا کرنا۔ نعوذ بالله۔

لطیفہ: فآویٰ رشید یہ میں مولا نا رشید احمد صاحب فرماتے ہیں کہ ٹی آرڈر بھیجنا ممنوع ہے رہو ' یعنی سود ہے تو ان کے ای فتویٰ سے ہرمئی آرڈر بھیجنے والا سود خوار ہے اور اتنا بڑا مجرم ہے جتنا بڑا مجرم اپنی ماں سے زنا کرنے والا ہے۔ اب غور کرنا چاہے کہ آج کل منی آرڈر سے کون نج سکتا ہے؟ اس فتوے نے سارے مسلمانوں کواپنی لیسٹ میں لے لیا۔ الله تعالی عالم کی عقل خراب نہ کرے۔

چوتھا اعتراض: اس کی کیاوجہ ہے کہ سود کے لئے اخذیعنی لینا ارشاد ہواور حرام کمائیوں کے لئے اکل یعنی کھانا فرمایا گیا حالانکہ بیدونوں ہی حرام ہیں۔ جواب: بی بھی سود کی حرمت کی بختی ظاہر فرمانے کے لئے ہے اس کی تفصیل اہمی تفسیر میں عرض کردی گئی ہے۔

پانچواں اعتراض: لِلْكُفِرِيْنَ مِنْهُمْ ہے معلوم ہوتا ہے كہ سارے يہودى كافرنہيں بلكہ بعض كافر ہيں انہى كے لئے دردناك عذاب ہے حالانكہ سارے يہودى كافر ہيں چرية فرمانا كيے درست ہوا؟ جواب: اس كاجواب بھى تفسير ميں گزر گيا كہ يہاں كافرين ہے مراد كافرر ہے والے اور كافر مرنے والے ہيں اور واقعی ایسے كافر سارے يہودند تھے ۔ بعض تھے كيونكہ ان ميں ہے بہود مسلمان ہوگئے تھے۔

جھٹا اعتراض: مسلمان ہونے والے یہود یوں کا کیا تھم ہے انہوں نے زمانہ کفر میں جوسود لیا نا جائز ذریعوں سے مال کھائے ، کیا اسلام لانے کی برکت ہے وہ بھی معاف ہوگئے۔ اگر معاف ہوگئے تواس سے لوگ گنا ہوں پر حقوق مار لینے پر دلیر ہوجا کیں گے، اگر معاف نہ ہوئے تو لِلْکُفِو بین مِنْ مِنْ مُنْ الله عللہ؟ جواب: ان جیسے جرموں کا تھم یہ ہے کہ اسلام کی برکات سے ان کے گناہ تو معاف ہو گئے مگر حق عہد باتی رہے وہ ادا کرنا ہوں گے۔ اگر کوئی شخص زمانہ کفر میں قبل یا چوری کو برکت سے ان کا موں کے گناہ معاف ہو گئے مگر حق عبد کی وجہ سے قصاص اور ہاتھ کا کمنا ضرور ہوگا۔ گناہ اور حق میں فرق ہے۔

اس آیت کریمہ میں الله تعالیٰ نے یہود کے گناہوں، بدکار یوں کی دوسز ائیں بیان فر مائیں ایک دنیاوی سزالیعنی حلال وطیب چیزوں کا حرام فر ما دینا۔ دوسری سز ااخروی لیعنی درد ناک

تفسيرصوفيانه

عذاب بہود کے لئے ارشادہوا: حَرَّمُنَاعَکَیْفِیمْ طَیِّباتِ اور ہم گناہگاروں کے لئے فرمایا: وَ یُحِیُّلُ لَهُمُ الطَّیِّباتِ (اعراف: ۱۵۷) اور فرمایا: گلُوْاحِمَّاسَدُ قَکُمُ اللَّهُ حَللًا طَیِّباً (ما کدہ: ۸۸) یعنی رب تعالیٰ نے ہم کواس حرمت کی سز اے محفوظ رکھا۔
اس کرم نوازی سے امید بندھی کدانشاء الله رب تعالیٰ ہم کوآخرت کے دردناک عذاب سے بچائے گا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے ان دونوں عذا بول کواس آیت میں جمع فرمایا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ممنوعات کا ارتکاب تحریم مباحات کا موجب ہوادر مباحات میں زیادتی واسراف محرومی مناجات کا باعث ہے۔ ہرمیاج کھالینا جونس جانہ وہ کام کرلینا براہے بلکہ بھی نفس کو مباحات میں زیادتی واسراف محرومی مناجات کا باعث ہے۔ ہرمیاج کھالینا جونس جانے وہ کام کرلینا براہے بلکہ بھی نفس کو

mariat.com

مارنا بھی جا ہے تا کنفس ہم برغالب نہ آوے۔ شخصعدی نے کیا خوب فرمایا۔

که تمکین تن نور جاں کاہدت

مرد دریخ برچه دل خوابدت

(روح البيان)

جو خص ہر چیز بغیر تحقیق کھالے وہ کتے سے بدتر ہے کہ کتا جو بچھ کھا تا ہے دیکھ کر سونگھ کر کھا تا ہے۔ بینا دان بغیر دیکھے سو بگھے ہی کھالیتا ہے۔

لكن الرسخون في العِلْم مِنْهُمُ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ

لیکن مضبوطی والے بیچ علم کے ان میں سے اور ایمان رکھنے والے ایمان لاتے ہیں ہاں جوان میں علم کے کے اور ایمان والے ہیں وہ ایمان لاتے ہیں

بِهَا أُنْزِلَ إِلَيْكُ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيْدِيْنَ الصَّلُوةَ

ساتھاس کے جواتارا گیاطرف آپ کے اور اس پرجواتارا گیا پہلے ہے آپ کے اور قائم رکھنے والے نماز کے ال برجوا محبوب تمهارى طرف اترااورجوتم سے بہلے اترااور نماز قائم رکھنے والے

وَالْمُؤْتُونَ الزَّكُولَا وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْآخِرِ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْآخِرِ

اور دینے دالے زکو ق کے اور ایمان رکھنے والے ساتھ الله اور دن آخر کے

اورز كوة دسيخ والله اورالله اورقيامت يرايمان لانے والے

أوليك سنؤييهم أجراعظمان

میلوگ ہیں کہ عنقریب دیں گے ہم ان کوثو اب بڑا

ایسول کوعنقریب ہم بر اتواب دیں گے

ال آیت کریمه کا بچیلی آیت سے چندطرف تعلق ہے۔ پھلا تعلق بچیلی آیت میں جاہل و کافر یہود کا ذکرتھا اب اس آیت میں مؤمنین صالحین یہود کا تذکرہ ہے۔ کیونکہ ہر چیز اپنی ضدے بہجانی

تعلقات

جاتی ہے۔ دوسرا تعلق: پیلی آیت میں کفار یہود کی بدکاریوں کی پھیفسیل تھی۔اب مومن یہود کی خوش عقید گی اور نیک کاریون ک^{ون نمی}لی ذکر ہے تا کہ قرآن پڑھنے والے ان اعمال ہے بچیں۔اوران عقائدُ واعمال کواختیار کریں۔کامل علاج یہ ہے کہ مریض کو کھانے والی غذا کیں دوا کیں بھی بتائی جا کیں اور بیخے والی مصر چیزوں پر بھی مطلع کیا جاوے پر ہیز کرنے کے کئے۔ تیسرا تعلق: پچپلی آیت میں الله تعالی کے خت عذاب کا ذکر نتااب اس کے ثواب کا ذکر ہے گویارب تعالی کی

گے اس وہم کودفع کرنے کے لئے یہاں لکن ارشاد ہوا۔' الٹوسینٹون ''بناہے دسو خسے جس کے معنی ہیں ٹابت ہونا ،پھیل جانا۔ای لئے اس درخت کورائخ کہا جاتا ہے جس کی جڑیں زمین میں پھیلی ہوں اور وہمضبوطی سے زمین پر کھڑا ہو۔علم میں رائخ وہ مخص ہے جس کے دل ود ماغ اعضاء ظاہری میں علم ساگیا ہو کہ نور علم اس کے رگ وریشہ میں سرایت کر گیا ہواس کی تحقیق تمیسرے پارے میں ہو پی ہے۔علم سے مرادیا تو توریت شریف کاعلم ہے یاعلم دین میں ہے ہے کا مرجع وہ یہود ہیں جن کا ذکر ابھی ہو چکا۔ علمائے راتخین کون لوگ ہیں اس میں بہت گفتگو ہے۔ **قوی قول یہ ہے ک**ہراسخ عالم وہ ہے جس کے عقیدے درست ہوں،اعمال سیحے ہوں،دل میں الله کا خوف رسول کی محبت ہو،علم دین ممل ہو، تواعد سے مسائل نکالنے کی قوت ہو۔جس میں پی پانچ چەصفات ہوں وہ علماءراتخین ہیں۔الٹربینخون مبتداہاور بیٹومِنون اس کی خبر وَ الْمُؤْمِنُونَ بِهِ الرَّسِخُونَ پر معطوف ہے۔مؤمنین سے مرادیا تو وہ عام یہودی ہیں جوحضور پرایمان لے آئے اس صورت میں رب تعالیٰ نے خوش نصیب یبود کی دوشمیں فرمادیں۔علائے راتخین اور عام مؤمنین چونکہ عام مؤمنین سے علاءافضل ہیں کہ وہ مؤمن بھی ہیں اور مؤمن محرجمی اس کئے ان کا ذکرخصوصیت سے پہلے فر مایا ، بعد میں دوسرے مؤمنین کا۔ جب علماء وعوام کے ایمانوں میں فرق ہے تو تبی اور امت میں بھی فرق ہونالازمی ہے یااس سے مہاجرین وانصار مراد ہیں۔اس صورت میں اشارہ اس طرف ہے کہ نے مسلمان اور برائے مسلمان ننس ایمان میں برابر ہیں۔کوئی برانا مسلمان کسی نومسلم کونظر حقارت سے نہ دیکھے اگر پرانے مسلمانوں کے پاس نیک اعمال کے ذخیرے ہیں تو ان نومسلموں کو گناہوں کی معافی ایسی مل پیکی ہے کہ گویا آج ماں کے پیٹ سے پیدا جوئے۔ یا عام اہل ایمان خواہ مؤمنین یہود ہوں یا مہاجرین وانصار وغیرہ۔اس صورت میں اشارہ ادھر ہے کہ تا ا قیامت مسلمان انیان واسلام میں برابر ہیں۔اگر چید حضرات صحابہ،اولیاءاللہ،علاءاسلام کی ریل کے فسٹ کلاس کے مسافر بیں اور جم جیے نوام تیر ذکارس کے مسافر بیں لیکن الله کر سے حضور سے کئی ملی رہے تو منزل مقصود پرسب پہنچیں گے۔قطرہ اور

دريايانى بونے ميں برابر بيں تيسرا تول قوى ترب ئيۇمِنۇن بِهَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ بِيمارت الزيب مُؤنَ اور الْمُؤمِنُونَ كَى خر ہے۔ یہاں ایمان سے مراد تقید بی قلبی ہے ماہے مراد قرآن وحدیث اور حضور کے سارے معجزات ہیں۔ کیوں کہ یہ سب رب تعالیٰ کی طرف سے حضور ملٹی لیکٹی پراتارے ہوئے ہیں **یوٹوٹ**وٹ کے معنی ہیں ایمان لاتے ہیں یا ایمان رکھتے ہیں یا ايمان پرقائم رہتے ہيں وَمَا أُنْوِلُ مِنْ قَبُلِكُ واوُعاطفه ہے اور مَا پہلے مَا پِمعطوف ہے اور اس مَا ہے مراد گزشته انبیائے کرام کی کتابیں صیفے اوران کے مجزات و کمالات سب ہی ہیں۔ کیوں کہ بیسب پچھرب تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہیں۔ چونکہ سارے نی حضور سائی این سے پہلے ہی ہیں،آپ کے بعد کوئی نی نہیں اس لئے صرف 'مِن قبُلِك ''ارشاد ہوااس کے بعد ' مِنْ بَعْدِ کَ ''نەفر مایا گیا۔ جوکوئي حضور کے بعد نبی مانے وہ کا فرہے چونکہ قر آن کریم پرتفصیلی ایمان بھی ہے مل بھی ۔گر تجیلی کتب پرصرف اجمالی ایمان ہے، ان پر مل ہیں اس لئے قرآن مجیداور حضور ملٹی ایکے فرمانوں کے لئے مَا اُنْزِلَ علیحدہ ارشاد ہوا۔ اور دوسری کتب کے لئے' میا اُنزِل ''علیحدہ فرمایا گیا۔ نفس ایمان میں سب برابر ہیں مرتفصیلی ایمان اور ممل اور نوعیت قبول میں فرق ہے۔اور چونکہ حضور پر ایمان لا نا ان تمام باتوں کے ماننے پر مقدم ہے۔تمام کتب،تمام نبیوں،تمام ايمانيات كوحضور كى معرفت مانع كانام ايمان باس كتيبها أنول إلينك يبلي فرمايا كيااور باقى ايمانى چيزوس كاذكر بعد ميں -حضور ملتى الله ايمانيات كادروازه بيں دروازه سيداخل ہوتو كھر كى تعتيں ياؤ كے وَالْمُقِيْدِيْنَ الصَّالُو قَاس عبارت ی ترکیب میں مفسرین نے بہت گفتگو کی ہے۔ایک قول سے کہ یہ 'بِما اُنْزِل' کے ما پرمعطوف ہے اور حالت جری میں ہاور مُقِينَمِينَ سے مراديا گزشته انبياء كرام بيل كه ہرنى كے دين ميں نمازين تھيں۔اگر چه تعداداور نوعيت ميں فرق رہايا اس ے مرادفر شے بیں کیونکہ تمام فرشے نماز البی اداکرتے ہیں۔ آیت کے معنی یہ بیں کہ یہ لوگ اس پر بھی ایمان لاتے جوآپ پر اترااوراس پربھی جوآب سے پہلے اترااور گزشتہ انبیائے کرام پر یا فرشتوں پربھی ایمان لاتے ہیں جونمازیں قائم فرمانے والے ہیں اس صورت میں یہ جملہ بھی ایمان ہی کی تفصیل ہے۔ دوسرایہ کہ عبارت حالت نصبی میں ہے اَمْدُ خُفْل پوشیدہ کا مفعول -اس صورت میں بیعبارت جمله معترضه ہوگی (خازن ،کبیروغیرہ)اس کے متعلق اور قول بھی ہیں جوتو ی نہیں ۔ خيال رهے: كه مُقِيْمِينَ عرادياتو وهرَ اسِخُونَ اور مُوْمِنُونَ بين جن كاذكرابهي بوااوريوان كى صفت بياان کے علاوہ دوسرے لوگ ہیں۔ پہلے معنی زیادہ موزوں ہیں (خازن) مالک ابن دینار کی قراُت میں وَالْمُقِیْمُوُنَ ہے (تغییر مدارك) مصحف ابن مسعود رضى الله عنه مين بهي بيهى بيهى بيه (مدارك) وَ الْمُؤْتُونَ الوَّكُوةَ بيعبارت مومنوں برمعطوف ہے اوران حضرات کے دوسرے عمل کا ذکر ہے یعنی فرض صدقہ زکوۃ ہمیشہ دینے والے۔زکوۃ کے معنی اس کی صورتیں پہلے یارے کی تفسیر میں عرض کیے گئے۔ علماء یہود بھی زکو ۃ نہ دیتے تھے، وہ سمجھے بیٹھے تھے کہ زکو ۃ وصد قات کے احکام ہمارے لئے ہیں بی جمیں و وہ توعوام یہود کے لئے ہیں۔ میعلاءعوام یہود ہے رشوتیں کے کراور نا جائز آمد نیوں سے بہت بڑے مال دار تھے۔ جیسے آئے بندؤں میں برہمن جو کہتے ہیں کے رب نے جارتو میں پیدا کی ہیں۔ برہمن، چھتری، ویش،شودر۔ برہمن دان یعنی

Harat.Com

صدقات لینے کے لئے بیدا ہوئے۔ چھتری جنگ کرنے ملک میری کے لئے۔ ویش تجارت کے لئے۔ شودریعنی احجوت ہم سب کی خدمت کے لئے یہ بی ان کے خیال تھے۔اس لئے خصوصیت سے زکو ۃ دینے کا ذکر فر مایا گیا۔ بعنی ان کے علماء ربانی وه بين جوز كوة دية ربت بين وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِيمَارت بِهِلْ وَالْمُؤْمِنُونَ يِمعطوف بـ الرجهالله تعالی اور آخری دن پرایمان، نبیوں، کتابوں پرایمان لا نا الله تعالیٰ کے لئے ہی تو ہے۔ وہ ہی اصل مقصود ہے۔ باتی اس کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں اور چونکہ الله و قیامت پرایمان وہ ہی قبول ومعتبر ہے جو نبی اور کتاب الہی کے ذریعہ ہے ہو۔اس کے نبوت وکتاب پرایمان لانے کا ذکر پہلے فر مایا گیا۔اورایمان بالله کا ذکر بعد میں۔ یوم آخر سے مراد قیامت میں اٹھنا۔وہاں کا حساب وکتاب، جنت و دوزخ وغیره سب ہی ہیں حتی کہ شفاعت وغیرہ کاعقیدہ بھی اس میں داخل ہے۔ قیامت کا مانے والا حقيقناه وهى ب جوان سب باتول كومان أوليِّك سَنُونيوم أجرًا عَظِيمًا، أوليِّك سے اشاره اس جماعت مؤمنين كى طرف ہے جن کے اوصاف ابھی مٰدکور ہوئے۔ چونکہ بید حضرات بڑی شان والے ہیں اس کے '' اُولیّا ک ''بعید کا اشارہ فرمایا گیا۔ چونکہ ایمان واعمال کا ثواب دنیا میں نہیں بلکہ آخرت میں عطا ہوگا۔للبذا ''سین''استقبال کے لئے لایا گیا۔اجرے مرادایمان واعمال تمام کا نواب ہے۔عظیم فرما کر بتایا گیا کہ انہیں ایبا نواب ملے گا جوان کے خیال وگمان سے ورا ہے بینی ان لوگوں کو عنقریب ہم بہت ہی بڑا تواب دیں گے جو بیان میں نہیں آ سکتا۔ دنیا والوں کی اجرت اور رب تعالیٰ کے اجر میں کئی طرح فرق ہ۔ایک بیرکہ دنیاوالے اجرت اور کام ساتھ رکھتے ہیں کام کیے جاؤ تنخواہ ماہ بماہ یا مزدوری روزانہ لیے جاؤ۔ گررب تعالی جب اجرد ے گاتو کام نہ لے گا۔ قبر میں ہی کہد یا جائے گا کہ سوجا دولہا کی طرح یہاں سونے سے مراد آرام کرنا ہے نہ کہ بیسونا غفلت والا۔ ورنہ بیتو عذاب ہوجا تا۔ دوسرے دنیا کی تخواہیں تھوڑی ہوتی ہیں جن سے بمشکل گزارہ ، رب کے اجر بہت زیادہ میں ، محدود مل کالامحدود ثواب ۔ تیسرے دنیا میں کام سینکڑوں کرا کر تخواہ ایک دی جاتی ہے، رب تعالیٰ ایک کام کے بہت ہے اجردےگا۔نمازکو لےلو، کہای میں وضوکرنے بمسجد جانے ، جماعت کا انتظار کرنے وغیرہ کے ثواب الگ الگ ہیں اس لئے اس کواجرعظیم فرمایا گیا۔

جیسے الله تعالیٰ نے گناہ گارو بدکار بہودیوں کے بہت سے عیوب بیان فر ماکران کے عذاب کا ذکر خلاصر مرسیر فرمایا تھا ویسے ہی نیک کار پر ہیزگار یہود کے بہت سے صفات کا ذکر فرما کران کے ثواب کا ذکر

فرمایا۔ چنانچیفرمایا: اہل کتاب میں سے پختہ علم والے اور کامل ایمان والے ان تمام پر بھی ایمان رکھتے یا ایمان لاتے ہیں جو آب پراترااوران سب پربھی جوآب ہے پہلے اور انبیاء کرام پراتر اجوکی کا انکار نبیں کرتے۔ نمازیں قائم کرنے والے ہیں، ز کو ۃ ادا کرنے والے اور الله تعالیٰ اور قیامت کے دن اور اس کے حالات پر ایمان لانے والے ہیں۔ایسے اوگ ہمارے محبوب بندے ہیں،ہم عنقریب ان کواتنا بڑا تواب دیں گے جوان کے خیال وگمان سے باہر ہے۔ آپ پر ایمان لانے کاعلیحدہ ثواب، ان نبیوں پرایمان لانے کاعلیحد ہ ثواب پھراللہ تعالی اور قیاحت پر آپ کی معرفت ایمان لانے کاعلیحد و ثواب ، نمازیں

قائم کرنے ، زکو ۃ دینے کا علیحدہ تواب، پھرنمازوں میں وضوکرنے ، جماعت سے نماز ادا کرنے کا علیحدہ ، زکو ۃ دینے میں صدقه کا علیحدہ تواب مسکین وفقیر کی حاجت روائی کا علیحدہ تواب _غرض کہاتنے تواب دیں گے جوان کے خیال میں نہیں آ سکتے دنیاوی امراءاپنے نوکروں ہے بہت کام کرا کے ایک اجرت دیتے ہیں۔گررب تعالیٰ ایک عمل کی بہت می اجرتیں دیتا ہے۔ اجرت بھی ایسی جو لینے والے مزدور کی شان کے لائق نہیں بلکہ اس دینے والے کریم کی شان کے شایان ہے۔ خيال دهے: كم مسرين نے اس آيت كى نحوى تركيب كوبہت مشكل قرار ديا ہے۔ كيونكہ الرسيخون، وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُؤْتُونَ تورفع حالت مِيں مِيں مَمْر وَالْمُقِينِيةِ بِنُ حالت نصى يا جرى مِيں ہےاس كى وجه كيا ہے ہم بحواله تغيير خازن وكبيراس کی دو وجہ بیان کر چکے۔ یہ بھی خیال رہے کہ ان جیسی آیات میں جن میں بعض اہل کتاب کی تعریف فر مائی گئی ہے۔ حضرت عبد الله ابن سلام اور ان کے ساتھی مراد ہوتے ہیں کہ وہ یبود کے بڑے عالم حضرت مویٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کی اولا د تنے۔ پھرحضور ملٹی ایٹی کے لیل القدر صحابی ہوئے۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ علم الله کی بہت بری نعمت ہے خصوصاً جب کہ علم دین ہو۔ دیکھواللہ تعالیٰ نے یہاں علم کا ذکر تمام چیزوں ہے پہلے فر مایا۔

فأكري

ایمان، نماز، زکو ۃ وغیرہ کا ذکر بعد میں کیا۔ایمان بھی علم ہی سے حاصل ہوتا ہے۔جانتا پہلے ہے مانتا بعد میں اور مانے کا تام ایمان ہے۔اگر علم کے ساتھ الله کافضل بھی ہوتو معمولی علم بھی ہدایت دے دیتا ہے۔اگر فضل ربانی شامل حال نہ ہوتو بڑے سے بڑاعلم بھی ہدایت نہیں دیتا۔فرعونی جادوگرعلم جادو کے ذریعہ سے موی علیہ السلام پر ایمان لے آئے۔وہ مجھ گئے کہ حضرت موی علیہ السلام کا عصا جادو بیں معجزہ ہے اور علمائے یہود علم توریت کے باوجود کا فررہے۔ کہ جادوگروں پرفضل تھا یے فضل سے خالی تھے۔ دوسرا فائدہ: علائے راتخین دوسرے علاء سے افضل ہیں دیھویہاں رب تعالیٰ نے رایخین فی العلم کاذکر ا فرمایاً۔ بھرف زبان کاعلم بھی مسترہوتا ہے گر جوعلم دل و ۰ ماغ اعضاء میں سرایت کر جائے وہ مفید ہی ہوتا ہے۔ فرشتے راخین تھے۔ابلیس کوعلم تھا مگررسوخ فی العلم نہ تھا۔الله تعالیٰ رسوخ فی العلم عطا فر ماوے۔علمائے رامخین کی تعریف ہم تیسرے پارہ میں تفصیل سے بیان کر یے جب نیا۔ تیسوا فاقدہ :حضر رسائی آئی کی تشریف آوری کے بعدایمان صرف اس کا نام ہے کہ حضور کی معرفت اورحضور کے ذرایعہ ہے، الله تعالی ، نرشتوں ، نبیوں ، قیامت وغیرہ کو مانا جاوے۔ جوکوئی حضور کا انکار کر کے ان تمام کو مان لے وہ مؤمن نبیں۔ دیکھویہود الله تعالیٰ ، فرشتوں ، نبیوں قیامت وغیرہ سب کو مانے تھے مگر قرآن کریم نے مؤمن صرف ان کوفر مایا جوحضور پرایمان لائے۔ باقی تمام کو کا فرقر اردیا۔ اب ایمان حضور کی ذات میں مخصرے۔ **چو تھا** اِلَيْكَ پُربعدين فرماياوَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبُلِكَ- بِانْجوان فائده صرف قرآن كومان لينے سے ايمان بيس مار حضور سنتی این مینام فرمان ،تمام احکام ،تمام مجزات وغیر و کو ماننے سے ایمان ملتا ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے بِالْقُوْ آن ندفر مایا بلکہ

ا آنز آنز آن النیک فرمایا۔ اس معمر بن صدیت عبرت پکڑیں بلک قرآن مجید پھی اس لئے ایمان ہے کہ وہ حضور سی بھیلی ہو ان مجید ہو بھی اس لئے ایمان ہے کہ وہ حضور سی بھیلی ہو ان مجید آخری کتاب ہے نہ حضور کے بعد کوئی بی ہے نہ قرآن مجید کے بعد کوئی کتاب دیکھو۔ یہاں'' مین قبیلی '' کا ذکر تو ہے گر''مین بقید کے بعد کوئی کتاب دیکھو۔ یہاں'' مین قبیلی '' کا ذکر تو ہے گر''مین بقید کے بعد کیا۔ فاقدہ: تمام المال پر ایمان مقدم ہے بغیر ایمان کوئی عمل منیونیس ۔ دیکھور ب نے نماز وزکو قاکا ذکر ایمان کے بعد کیا۔ اعمال بر ہے۔ ایمان شاخیں اور نماز بمقابلہ زکو قازیادہ اہم ہے کہ پہلے نماز قائم کرنے کا ذکر ایمان کے بعد کیا۔ نماز پڑھنے اور نماز قائم کرنے کا فرت کو قائدہ: نمات کے لئے ایمان شروری نماز پڑھنے اور نماز قائم کرنے کا فرت ہی پہلے پارے میں بیان کر بچھ ہیں۔ فواں فاقدہ: الله تعالی مؤسم مقی کو ایمان ہو حدی کا تعمید نماز پڑھنے اور نماز قائم کرنے کا فرت کی ہوئی کو ایمان ہو حدی کا تعمید نماز پڑھنے کی ہوئی کا بیان مؤسم مقی کو ایمان کا تعمید کر کے برگمل کا بہت برا اثواب عطافر مائے گا جو بندوں کے وہم و گمان ہو دور ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلار کن نماز ہے گرئے تو اس کی تعمیل قرآن سے حضور سی بھان نہ ہو ہر وقت ان کا حاجت مندر ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلارکن نماز ہے گرئے تو اس کی کوئی حضور کے حاجت مندر ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلارکن نماز ہے گرئے تو اس کی وقت ان کا حاجت مندر ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلارکن نماز ہے گرئے تو اس کی وقت ان کا حاجت مندر ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلارکن نماز ہے گرئے تو اس کوئی حضور کے حاجت مندر ہے۔ دیکھو اسلام کا پہلارکن نماز ہو گرئے تو اس کوئی حضور کے حاجت مندر ہو ان سے درکو قائی کان دونوں حکموں کوائی قدر مجمل رکھا کہ بیجان الله تا کہ اس پہلے مسئلہ میں ہو گرئے حضور کے حاجت مندر ہو ان الله تا کہ اس پہلے مسئلہ میں ہو گرئے و کان میں دونوں حکموں کوائی قدر مجمل رکھا کہ بیجان الله تا کہ اس پہلے مسئلہ میں ہو گرئے دیں کے حاجت مندر ہو ان الله تا کہ اس پہلے مسئلہ میں ہو گرئے کوئی مسئلے میں کوئی میں کوئی کوئی کے حاصور کے حاجت مندر ہو ان کے دیکھوں کے حاصور کی کرنے کوئی مسئلے کوئی مسئلے کی کوئی مسئلے کرنے کیا کہ کرنے کے حاصور کے حاصور کے حاصور کی کرنے کوئی مسئلے کی کوئی مسئلے کوئی مسئلے

خیال رھے: کہ جیے ہم جسمانی زندگی میں بعض رزق ہر وقت استعال کرتے ہیں جیسے ہوا، بعض رزق ہر گھنٹہ دوگھنٹہ کے بعد جیسے پانی بعض رزقوں کی ضرورت دن میں دو تین بار ہوتی ہے جیسے غذا بعض چیزیں ہم سال بعد استعال کرتے ہیں جیسے موکی پھل بعض چیزیں عمر میں ایک ہی بار استعال کرتے ہیں۔ اس طرح روحانی زندگی کے لئے بعض عبادات ہر وقت کی جاتی ہیں جیسے عقا کدکی در تنگی حتی کہ کہ پڑھ کر سوتے ہیں کلمہ پڑھی مرتے اور فن ہوجاتے ہیں اور کلمہ کا ہی سوال قبر میں ہوتا ہے۔ نماز دن میں پانچ بارز کو ق ، روز وسال میں ایک بار سے جمر میں ایک بار اور جہاد بھی کسی کونصیب ہوتا ہے۔ اس لئے یہاں نماز کے النہ قینوی نئی ارشاد ہوا اور ذکو ق کے لئے النہ قوتون فرمایا گیا۔

بهلا اعتراض: راتخین فی العلم میں منهم کی قید کیوں لگائی گئی یعنی یہود میں ہے مضبوط عالم - کیا دوسرے عالم وں کوثواب ہیں ملتا۔ جواب: اس کئے کہ جو عالم یہود مسلمان ہو

اعتراضات

جاوے اسے ڈیل تواب ملتا ہے اول اینے رسول پر ایمان لانے کا پھر حضور ملٹی میلیائی پر ایمان لانے کا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے یہاں بی قیدزیادتی تواب کے لئے ہے نہ کہ اصل تواب کے لئے۔

دوسرا اعتراض: یہاں ایمان بالکتاب کو پہلے بیان فر مایا اور الله تعالی وقیامت پر ایمان کا ذکر بعد میں ہوا حالا نکہ الله و قیامت پر ائمان پہلے ہے۔ نبی وکتاب پر ایمان بعد میں پھرتر تیب ذکھی الٹی کیوں ہے؟ جبواب: اس کی حکمتیں ہم تفسیر

میں عرض کر چکے کہ یا تو ایمان بالله کی اہمیت فرمانے کے لئے اس کا ذکر خصوصیت سے بعد میں کردیا گیاور نہ کتاب الله پرایمان لانے کے لئے اللہ پرایمان لا نابھی داخل ہے۔ یااس لئے کہ ایمان باللہ وہ ہی معتبر ہے جونبی کی معرفت سے حاصل ہو۔نماز پر وضومقدم ہے۔

تيسرا اعتراض: تهارى ايك تفير معلوم هواكه والمُوقينوين الصَّلُوةَ المُدَحُقل كامفعول ما وريه جمار معرضه ہے حالانکہ ایک جملہ کے اجزاء کے درمیان ایسی عبارت نہیں آتی۔ یہاں معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان میر جملہ آرہا ہے یر کیب نحوی کے خلاف ہے۔ جواب: اس کانہایت نفیس جواب تفییر خازن نے دیا ہے کہ بیقاعدہ غلط ہے ایک جملہ کے اجزاء کے درمیان میں بھی ایسا جملہ معتر ضہ آسکتا ہے۔اس کے ثبوت کے لئے دوشعر پیش کیے۔

لَا يَبِدُعَدَنَّ قُومِي الَّذِيْنَ هُمُ سَمَّ الْعَدَادِ وَافَةَ الْجَذَرِ اَلنَّازِ لِيْنَ بِكُلِّ مُغْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدِ الْآزَدِ

ويكھوالنَّاذِلِيُنَ مفعول ہے اُذْ كُونُل پوشيمرہ كااور بيہ جملہ سَمَّ الْعَدَاداور طَيَبُونَ كے درميان ہے جو كہ معطوف عليه ومعطوف بیں۔ تفسیر کبیرنے ال اعتراض کا جواب میدیا ہے کہ الزمین خون کبتدا ہے اور یُو مِنْوْنَ اس کی خبرلہذا جملہ بورا ہو چکا اور میا جمله معترضه كلام بورا موصينے كے بعد بهذااس بركوئى اعتراض بيس اور وَالْمُؤْتُونَ الزَّكُوةَ سے دوسرا جملہ ہے۔جس من الْمُؤْتُونَ مبتدا ٢- اور أُولَيِكَ سَنُوتِيهِمُ الْحُ اس كَ خبر بهر حال آيت بركوني اعتراض نبيس حوتها اعتراض: عربی میں اُولیّا کے دوروالی چیز کی طرف اشارہ کے لئے آتا ہے۔رب تعالی سب سے قریب اس سے کوئی چیز دورہیں پھردور کا اشارہ کیوں ارشاد ہوا؟ جبواب: یہاں اشارہ بعید مکانی دوری کے لئے ہیں بلکہ رتبہ ودرجہ کے لئے دوری کے لئے ہے۔وہ بھی مخاطبین کے لحاظ ہے۔ یعنی وہ شاندار جماعت جن کے مراتب و درجات تمہارے وہم وگمان ہے وراہیں ان کی بیشان ہے۔ بیر حضرت اگر چہ جسما ہمارے ساتھ رہتے ہیں مگر ان کے در ہے ومراتب ہم سے بہت بلند و بالا ہیں۔اس دوری کاظہور جنت میں ہوگا کہ اعلیٰ درجہ والے اعلیٰ علمین میں جب سیر کو نکلا کریں گے تو دوسرے جنتی ان کوایسے دیکھیں سے جیسے آج زمین واليث يا تار يكود نكصة بين أوليِّك كاظهوروبان موكار

علاء تین سم کے ہیں۔ احکام اہی ہے۔ درب رے۔ یہ احکام اہی کے معامد درب رے۔ یہ علاء انکی کو احکام انکی کو احکام انکی کو احکام انہی کو احکام انہی کو احکام انہی کو احکام انہی کو احکام انکی کو احدیث میں میں اختاع کرو۔ اس حدیث

کہا جاتا ہے۔حدیث شریف میں ہے کہ علماء کے پاس بیٹھو، حکماء کے ساتھ رہواور کبراء کی موافقت وا تباع کرو۔اس حدیث میں انہی تنین قسموں کی طرف اشارہ ہے۔اس آیت کریمہ میں راتخین سے مرادیہ ہی تیسری قسم کے علاء ہیں اور نماز قائم کرنااور ز کو ؟ دینا وغیرہ اعمال صالحہ کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی بید حضرات عالمین بھی ہیں عالمین بھی (تفییر کبیر) چونکہ نماز سارے انمال میں افضل ہے کہ بیانسان کوالیاسیدھا کردیتی ہے جیسے میں مصلے بانس کومعمولی آگ نیز بیدنی عباوت ہے ای لئے اسے

پہلے بیان فرمایا۔اورز کو قاملی عبادت ہے۔بدن مال سے افضل ہے اس لئے زکو قاکا ذکر بعد میں فرمایا (روح البیان) علائے راتخین علائے ربانیین ہیں بیدہ وہ لوگ ہیں جن کی زبان الہی ہے، دل عرش ہے اور روح ملکوتی ہے جن کی ہرسانس قرآن وسنت کے تراز و میں تل کر نکلتی ہے،جن کے بیان در حقیقت عیاں ہوتے ہیں ان کے نفوس نعمت الہی ہیں (عرائس البیان) جن کا ایک قدم علم میں دوسرا قدم عمل میں مضبوط، ایسے علاء عالمین بہت بڑے اجرو ثواب کے مستحق ہیں۔

اِتَّا أَوْ حَيْنًا إِلَيْكَ كَمَا أَوْ حَيْنًا إِلَّى نُوْرِحِ وَّالنَّبِينَ

یقینا ہم نے وتی کی طرف آپ کے جس طرح کہ وحی کی ہم نے طرف نوح کے اور نبیوں کے بینیا ہم نے طرف نوح کے اور نبیوں کے بین کے بعد کے بصورت کے بعد کے

مِنَّ بَعْدِهِ ۚ وَ اَوْ حَيْنَا إِلَى إِبْرُهِ بِيهُ وَ اِسْلِعِيلُ وَ اِسْلَحْقَ

بعدان کے اور وحی کی ہم نے طرف ابراہیم اور استعمال اور استحق بیغمبروں کوجیجی اور ہم نے ابراہیم اور استعمال اور استحق

وَيَعْقُونُ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيْلِي وَ أَيُّوْبُ وَيُونُسُ وَ هُرُونَ

اور یعقوب اور اولا دان کے اور طرف عیسیٰ کے اور ابوب کے اور پونس کے اور ہارون کے اور یعقوب اور ان کے بیٹوں اور عیسیٰ اور ابوب اور پونس اور ہارون

وَسُلَيْهُنَ وَ النَّيْنَا وَاوَدُرُورًا اللَّهِ

اورسلیمان کے اورعطا کی ہم نے داؤ دکوز بور

اورسلیمان کووجی کی اورجم نے داؤ دکوز بورعطا کی

اس آیت کریمہ کا پیچیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بیچیلی آیات میں یہود کا یہ مطالبہ ذکر ہوا کہ آپ سارا قرآن مجید یک دم لائیں ورنہ ہم ایمان نہ لائیں گے۔ پھرار شاد ہوا کہ

تعلقات

ان کا پیمطالبہ محض عناد کے طور پر ہے اس عناد کے جوت میں ان کے چندوا قعات اور مطالبات ذکر فر مائے کہ انہوں نے فلاں فلاں وقت فلاں نبی سے بیمطالبہ کے تھے۔ اب اس آیت میں ان کے اس مطالبہ کا جواب دیا جارہا ہے۔ کہ ان بارہ حضرات کو یہود نبی ماننے ہیں حالانکہ ان میں ہے کسی کو آ سانی کتاب میک دم نہ ملی ،کسی نبی کو تو کتا ب ملی ہی نہیں اور کسی کو ملی مگر آ ہمتگی ہے۔ بتاؤ جب وہ حضرات نبی ہیں حالانکہ انہیں کیک دم کتاب نہ ملی تو ان محبوب ملٹیڈیڈیٹر سے تم بیمطالبہ کیوں کرتے ہو؟ خلاصہ سے کہ اولا یہ دوکا مطالبہ بیان ہوا پھر ان کے مطالبہ کی نوعیت کہ بیمطالبہ محض عنادا ہے۔ پھر اس کا ثبوت اب اس مطالبہ کا

جواب غرض کہ نہایت نفیس ترتیب ہے۔ دوسوا تعلق بیجیلی آیت میں فرہایا گیا کہ مؤمن اہل کا بسمار ہے نہیں اور ان کی کتابوں مجیفوں ، احکام پرایمان لاتے ہیں اب اس آیت میں ان نہیوں کتابوں کی پچھنفسیل بیان ہوری ہے گویا بیجیلی آیت میں مؤمن کی شان بیبیان کی گئی کہ مؤمن وہ ہے ہوآ پ پراور تمام نہیوں پر کیسال ایمان لائے کہ کسی نبی میں نفس ایمان میں فرق ندکر ہے۔ اب اس کی وجہ بیان ہوری ہے کہ وقی اللی تمام نہیوں پر کیسال ایمان لائے کہ کسی نبی میں نفس ایمان میں فرق ندکر ہے۔ اب اس کی وجہ بیان ہوری ہے کہ وقی اللی تمام نہیوں پر کیسال آئی ، کوئی نبی بغیر دحی نہ ہوئے۔ جب وحی و نبوت میں سب حضرات کیسال ہیں تو چاہیے کہ ان پرایمان بھی کیسال لایا جائے۔ گویا پہلے ایک عظم تھا۔ اب اس حکم کی وجہ بیان ہوری ہے۔ جبوتھا تعلق بجیلی آیت میں اشار و اللہ تعالی اور تمام نہیوں پر ایمان لانے کا حکم تھا اب فر بایا جا رہا ہے کہ ہم وحی دینے والے یہ حضرات وحی لینے والے سرائر و اللہ تعالی اور ذر لید ایمان کا ذکر ہے۔ کہ جو ہم کواس طرح مانے کہ ہم آسان و زمین وغیرہ کے خالق ، ما لک، راز ق خیل ۔ نبیوں کو بھی ۔ گویا پچھیلی آیت میں ایمان کا حکم تیں۔ نبیوت کی معرفت نہ مانے وہ موصد ہے گرمو من نبیں۔ مؤمن وہ ہے جو ہم کواس طرح مانے کہ ہم نبیوں پروجی ہیجینے والے ہیں۔ نبیت کی معرفت نہ مانے وہ موصد ہے گرمو من نبیں۔ مؤمن وہ ہے جو ہم کواس طرح مانے کہ ہم نبیوں پروجی ہیجینے والے ہیں۔ نبیت کی معرفت نہ مانے وہ موصد ہے گرمو من نبیں۔ مؤمن وہ ہے جو ہم کواس طرح مانے کہ ہم نبیوں پروجی ہیجینے والے ہیں۔ نبیت کی معرفت نہ مانے وہ کی کہ منہیں۔

شانزول

حضرت عبدالله ابن عباس فرماتے ہیں کہ علائے یہود میں سے دورا ہوں نے جن کا نام سکین اور اعدی بن زیدتھا۔حضور سلٹے آئیلی کی بارگاہ عالی میں عرض کیا کہ الله تعالیٰ نے جناب موی علیہ السلام

کے بعد کسی بشر کونبوت نہ دی نہ وحی بھیجی۔ آپ بھی تو مولیٰ علیہ السلام کے بعد ہی ہیں تو آپ نبی کیسے ہو گئے؟ ان کے جواب میں بیآیت کریمہ نازل ہوئی (تفییر خازن ہفییر صاوی وغیرہ)

اِنَّا اَوْ حَیْنَا اِلیُک، چونکه حضور ساتی اَنِیا کی نبوت کے یہود، عیمائی ،مشرکین اور بہت سے کفارا نکاری تھے اس کے رب تعالی نے آب پروٹی آنے کو اِنَّا تحقیق سے شروع فر مایا۔ نیز حضور کی نبوت بہت ہی اہم رب

تفسير

martat.com

واسطه فرشته تقاللېذا د می هموامیهٔ ذکرومی جلی کا ہے۔ ومی خفی بہت عام ہے حتی کہ پیغمبر کی خواب ان کا الہام بلکہ ہمار ہے حضور کا ہر کلام وقی ہے۔وحی خفی معراح کی رات قاب قوسین کے موقعہ پر جو بے تجابانہ بغیر واسطہ کلام اپنے محبوب سے فر مایا اسے وحی کہا فَأَوْ لَى اللَّهُ عَبْدِ إِلَى عَبْدِ إِلَى عَبْدِ إِلَى عَبْدِ إِلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّمُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا فِي لَيْكَةِ الْقَدُسِ (قدر: ١) وي كي يوري تحقيق اوروحي كے اقسام جلي وخفي وغيره پہلے پاره ميں بيان ہو يجکے۔ إليْكَ ہے معلوم ہوا کہ وحی کی ابتداءرب تعالیٰ سے ہوتی ہے اور انتہا نبی پرنہ تو حضرت جبرئیل وحی کے منتمیٰ میں اور نہ ہم امت والے۔اس انتہا سے شریعت وطریقت کے بڑے نفیس مسائل حل ہوسکتے ہیں گئا آؤ خیناً إلى نُوج وَّ النّبِ بِنَ مِنْ بَعْدِ ہِ نُوح علیه السلام کا نام شریف پشکر تھااور لقب نوح کیونکہ آپ خوف خداہے بہت نوحہ یعنی گربیہ وزاری کرتے تھے۔ آپ کے تاریخی حالات پہلے بارے میں بیان ہو چکے۔ چونکہ نوح علیہ السلام پہلے صاحب شریعت نبی ہیں اور مشرکین کو کفار کو پہلے ڈرانے والے پیغمبر ہیں آپ ہی پہلے نبی ہیں جن کی بددعا ہے کفار پرعذاب آیا آپ دوسرے ابوالبشر ہیں کہتمام مابعد کے لوگ آپ کی اولا دہیں آپ کی عمر پندرہ سوسال اور تبلیغ قریباً ایک ہزار سال ہوئی یعنی ساڑھےنوسو برس مگر نہ آپ کے بال سفید ہوئے نہ کوئی دانت گرا،آپ نے ہی اپنی قوم کی تکالیف پر بہت ہی صبر فر مایا کہ دن ورات خفیہ واعلانیہ بنتے فر ماتے ہے، بھی آپ قوم کی ایذا ہے بیبوش ہوجاتے تو ہوش آتے ہی پھر تبلیغ فر ماتے۔ قیامت میں حضور ملٹی اُلیا کے بعد آپ ہی کی قبر پہلے کھلے گی وغیرہ ان وجوہ ے آپ کاذکر پہلے کیا گیا۔ آپ پہلے اولوالعزم رسول میں پیافت السلام (خازن، روح کبیر، صاوی وغیرہ) آپ کی اتی ورازعمراوراتی عمر میں دانت ندگرنا، بال سفید نه ہونا، کسی تشم کاضعف نه آنا آپ کا جسمانی معجز ہے (سراج منیر) آپ ہے میلے حضرت آدم، شیث، اوریس ملیم السلام نی گزرے وَّالنّبِينَ مِس تمام انبياء کرام کا اجمالی ذکر فرماديا گيا۔ هِنُ بَعْدِ وَال کے فرمایا کداحکام شرعیہ کی وحی آپ سے شروع ہوئی اور آپ کے بعد والے رسولوں کو ہوئی پیمطلب نہیں کہ آپ سے پہلے انبيوں پروى نه آتى تھى كيونكه وى نبوت كے لئے ضرورى ہے۔ وَ أَوْ حَيْنَا إِلَى اِبْرُهِيْمَ وَ اِسْلِعِيْلَ وَ اِسْلِحَقَ وَ يَعْقُوْبَ وَ **الائسباط**ائر چەمەمىخىرات بھى قالنىدېن مىں داخل ئىھے گرچونكە جماعت انبياء مىں يەحضرات خصوصى صفات اور بہت شانوں کے مالک ہیں اس لئے ان کے نام پاک خصوصیت سے لئے گئے۔حضرت ابراہیم ابوالا نبیاء ہیں کہ سوا سات نبیوں کے تمام نبی آپ کی اولا دمیں ہیں۔حضرت آ دم ،شیث ، ادریس ،نوح ، صالح ، ہود ،لوط^{عی}ہم السلام تو آپ کی اولا دمیں نہیں باقی سب آپ کی اولاد ہیں۔کعبہ منی ،صفامروہ آپ کی ہی یادگاریں ہیں۔اسلام میں آپ کی سنتوں کو باقی رکھا گیا۔تمام دینوں میں آپ کا ادب واحترام ہے۔ ابراہیم کے معنی ہے مہربان باپ (اب رحیم) اسمعیل علیہ السلام آپ کے بڑے فرزند ہیں، آپ حضورانورس الله الميام كالميام الله المام كالمعظم المكرب آباد مواد المعلى كمعن بي إسمع يا إنل اعدا میری من لے! چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے برسوں آپ کی ولا دت کی دعا کیں کی تھیں اور ہر دعا کے بعد عرض کرتے اسمع یا ایل اس کئے آپ کا نام اسمعیل ہوا۔اسحاق علیہ السلام تمام بنی اسرائیل نیوں کے جدامحد ہیں؛ یعقوب علیہ السلام کے والد

ماجد ہیں۔ یعقوب کے نفظی معنی ہیں۔عقب میں آنے والا لیعنی بچھلا بیٹا۔حضرت عیص اور آپ جوڑواں پیدا ہوئے۔آگے عيص اور پيجھے يعقوب عليه السلام اس لئے آپ كا نام يعقوب ركھا گيا۔اسباط جمع ہے سبط كى جمعنى اولا د_قر آنى اصطلاح ميں یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیوں کواسباط کہا جاتا ہے جن میں یوسف علیہ السلام بھی داخل ہیں۔ان تمام ناموں کی تحقیقات، ان بزرگوں کے حالات زندگی ہم پہلے پارہ میں تفصیل ہے عرض کر چکے ہیں وہاں مطالعہ فر ماؤ۔اس میں بحث ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے نبی ہوئے یاصرف یوسف علیہ السلام پیختین بھی پہلے پارہ میں کی جاچکی ہے۔ وَعِیْلٰی وَ اَیُّوْبُ وَ ا يُونُسَ وَ هُرُونَ وَ سُلَيْهُنَ الرَحِيمِيلَ عليه السلام جناب يوس و ہارون وغير ہم انبياء سے بيحصے ہيں مگر چونکه برس شان والےصاحب کتاب،صاحب معجزات،روح الله، کلمة الله بین ای لئے آپ کا نام شریف ان بزرگوں سے پہلے لیا گیا نیز یہاں ذکرتر تیب وجودی کے لحاظ سے نہیں۔ ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل وکرم سے ان تمام انبیاء کرام کے مزارات پر حاضری دی ہے۔ ان بزرگوں کے جائے وفات جائے دنن وغیرہ کی اگر تفصیل دیمنی ہوتو ہمارا سفر نامہ 'قبلتین'' کا مطالعہ کرو۔ ان بزرگوں کے نامول کی تحقیق ، تاریخی حالات ،نسب نامے وغیرہ پہلے یارہ میں عرض ہو چکے۔ وَ اتَیْنَا دَاؤ دَرَّ بُوسُ اداؤ دعلیہ السلام، حضرت سلیمان علیه السلام کے والد ماجد ہیں، آپ کی خوش الحانی آپ کامعجز وتھی، جب آپ زبورشریف کی تلاوت کرتے تو آپ کے پیچھے علماءان کے پیچھے عام لوگ ان کے پیچھے جنات ان کے پیچھے پرندے چرندے ۔.... جانور جمع ہو جاتے۔ یرندے آپ برسامیر کیتے تھے (روح البیان ، خازن ، وغیرہ) زبور بروزن مفعول بمعنی اسم مفعول ہے۔ جیسے رسول ، ارکوب اور حلوب میز برجمعنی کتابت سے بناہے۔ یعن کھی ہوئی کتاب اس میں ڈیر مصوسور تیں تھیں جن میں احکام شرعیہ بہت تھوڑے تھے۔ حکمت وعظ حمد البی وغیرہ زیادہ تھیں۔ان بزرگوں کے زمانوں کی ترتیب بیہ ہے۔ ابراہیم علیہ السلام پھر حضرت المخق بهرحضرت ليقوب بهرحضرت يوسف بهرشعيب ابن نويب بهر بهود ابن عبدالله بهرصالح ابن آصف بهرحضرت مویٰ و ہارون ابن عمران پھرایوب پھرخصر پھر داؤ د ابن الینا پھرسلیمان ابن داؤ د پھریونس ابن متی پھر الیاس پھر ذ والکفل علیہم السلام (صاوی) تفسیرصاوی نے فر مایا کہ عرب میں کل یانچ نبی تشریف لائے۔ ہودوصالح ، اسمعیل، شعیب محم مصطفے مائی آیتی الجمعين -شايدعرب سےمرادز مين عرب ہوور نه حضرت صالح عليه السلام كے زمانہ ميں عرب آباد ہى نه ہوا تھا۔عرب تو حضرت المعيل عليه السلام كے زمانه سے آباد موار والله اعلم اور عرب میں حضرت استعیل علیه السلام سے ہمارے حضور تک كوئى نبى نه

اے محبوب سائی آیا جو یہود آپ کی نبوت پر اس لئے اعتراض کرتے ہیں کہ آپ پر قر آن کریم یک خلاصر رسیر دم کیوں نہ آیا جو کہتے ہیں کہ جناب مویٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نی نہیں وہ بڑے جھوٹے ہیں۔ہم

نے آپ پرولی ہی وحی فرمائی ہے جیسے نوح علیہ السلام اور ان کے بعد والے نبیوں پر وحی فرمائی تھی۔ چنانچہ ہم نے۔حضرت ا براہیم، استعیل، استخق، یعقوب ان کی اوا دعیسی، ایوب، پینس، بارون، سلیمان علیهم السلام پر وحی کی تھی۔ کہ ان میں سے اکثر

انبیاء کرام کے پاس کماب تھی ہی نہیں نہ یک دم آئی نہ آ ہتد۔ داؤ دعلیہ السلام کوزبور دی مگر آ ہتہ پھر یہ لوگ ان سب کو نبی کیوں مانتے ہیں، اگر نبوت کیے تاب الہی کی دم اتر ناشرط ہے تو ان حضرات کی نبوت کیے تابت کریں گے؟

حیال رھے: کہ الوہیت، نبوت، ولایت ان سب کا مانتا اسلام میں ضروری ہے مگر ان بینوں میں نبوت پرزیادہ زور ہے۔ الله تعالیٰ نبوت کو ہرقم کے شبہات سے صاف فر ما تا ہے۔ اس لئے نبی پر مجزات ظاہر ہوتے ہیں کہ نبوت سے شبد دور ہو۔ مدعی الوہیت کے ہاتھ پر کوئی کر شمہ جو نبوت یعنی جھوٹے نبی کے ہاتھ پر کوئی کر شہ جو نبوت میں۔ مگر مدعی نبوت یعنی جھوٹے نبی کے ہاتھ پر کوئی کر شہ جو نبوت کی تا کید کرے ہا دو سے بجا کر بینیں دکھا سکتا۔ د جال دعوی الوہیت کرے گا دور بہت بجا کب دکھا گا کیوں کہ الوہیت کر جسی مشتب نبیں ہو سے تاب نبینا ، سونا جا گنا بندگی کی دلیل ہے لیکن نبی بندے اور بہت بجا کب دکھا گا کیوں کہ الوہیت کر سے جا دو سے نبوت ثابت کر سے تو نبوت مشتبہ ہو جاوے گی۔ اس لئے یہاں إنْ آخر ف

اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: ہرنی پروجی الہی ہونا ضروری ہے کوئی نبی ہونا ضروری ہونا ضروری ہے کوئی نبی بغیروتی ہیں ہوسکتے جیسا کہ اُؤ حَیْناً کے بعد النّبِدیّنَ فرمانے سے معلوم ہوا۔ ہاں ہر

فائدے

نی کے لئے کتاب آسانی ہونا ضروری نہیں۔ دیکھوحصرات انبیاءکرام ایک لاکھ چوہیں ہزار ہیں مگر کتابیں کل جار ہیں اور صحیفے ایک سودس - دوسرا فاقده:گروه انبیاء میں حضرت نوح علیه السلام بروی شان دالے نبی ہیں۔آپ کے خصوصی فضائل ابھی تغییر میں بیان کیے گئے۔ دیکھورب تعالی نے ان کے نام سے اس سلسلہ کو شروع فرمایا۔ تیسوا فائدہ: بعض علماء نے پوسف علیہ السلام کے سارے بھائیوں کونبی مانا ہے وہ اس آیت سے دلیل لیتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے اسباط کوسلسلہ انبیاء میں ذکر فرمایا ہے اور ان پروحی فرمانے کا تذکرہ کیا اور اسباط لیعقوب علیہ السلام کی اولا د کا لقب ہے۔ جوعلماءان کی نبوت کے ا تکاری ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ان صاحبوں کی اولا دمیں نبی گزرے ہیں۔اسباطے مراد بارہ قبیلےاور بارہ خاندان ہیں ۔تفسیر صاوی نے فرمایا کہ ترجے اسے ہے کہ وہ حضرات نبی ہیں مگر صاحب شریعت نبی نبیں واللہ اعلم ۔ یوسف علیہ السلام نے ان صاحبوں کوخواب میں تاروں کی شکل میں دیکھا تھا۔ تارے نبی کے صحابی ہوتے ہیں۔حضور فرماتے ہیں اَصْعَابِیٰ ا <mark>کالنُجُوُم - حپوتھا فائدہ:</mark> یہ بارہ حضرات انبیاء عظیم الثان نبی ہیں گررب تعالیٰ نے خصوصیت ہے ان کا ذکر علیحدہ ا فرمایا اگرچه النّبِهِنَ میں میمی داخل منصے علیحدہ ذکر فرمانا ان کی عظمت وشان کی دلیل ہے۔ **یانچواں فائدہ:** حضرت سلیمان علیہ السلام نبی ہیں کہ رب تعالیٰ نے انہیں سلسلہ انہیاء میں بیان فر مایا اور ان پر وحی نازل ہوئی جوکوئی ان کی نبوت کا انکار کرے وہ کا فرے۔ جھٹا فائدہ بعضرت داؤد علیہ السلام پرزبور شریف یک دم نہ آئی بلکہ آ ہستگی سے آئی جبیها که اتنینا داؤد زَبُوْم اسے معلوم موا کیونکہ یہود کوعطا زبور سے الزام دیا جار ہا ہے کہ اگرتم حضور سائی ایک نبوت کا اس کئے انکار کرتے ہو کہ آپ پر قر آن مجید آ ہتگی ہے اتر تا ہے تو حضرت داؤ دعلیہ السلام کے متعلق کیا کہو گے؟ ان پر بھی زبور

martat.com

شریف آہتہ آئی تھی۔ ساتواں فائدہ علم تاریخ اجھاعلم ہے۔خصوصاً حضرات انبیاء کرام کی تاریخ تو بہت ہی اعلیٰ ہے۔دیکھورب تعالیٰ نے ان حضرات کے تاریخی حالات سے یہودکوالزام دیا۔

بھلا اعتراض: جب نوح علیہ السلام سے پہلے بھی چند نبی گزرے جیسے آدم علیہ السلام، شیث علیہ السلام، ادر اس علیہ السلام، ادر اس کے بعد

اعتراضات

والے نبیوں کائی ذکر کیوں فرمایا کیا پہلے والے نبی نہیں؟ جواب: اس لئے کہ ان حضرات کی وجی کوحضور سائی ایکیا ہی وجی سے بہت مناسبت ہے کہ احکام شرعیہ اور تبلیغ اسلام کی وجی ان سے پہلے نہ تھی حضرت نوح سے شروع ہوئی۔ آ ب سے پہلے ذکر الہی اور عبادت کی ہی وجی تھی اس تشبیہ کی وجہ سے خصوصیت سے بعد والوں کا ذکر فرمایا جیسا کہ لفظ گئا سے ظاہر ہے۔

دوسرا اعتراض: السلسله میں حضرت موئی علیہ السلام کاذکر کیوں نہیں۔ آپ بھی تو بڑے صاحب شان نبی ہیں۔ حواب: اس کے کہ یہود آپ کی ذات کو لے کر تو حضور کی نبوت کا انکار کرتے تھے کہ توریت تو یکدم آئی اور قرآن مجید آہتہ آیا۔ اگر آپ نبی ہیں تو توریت کی طرح آپ پرقرآن کریم یک دم کیوں نہ آیا لہذا جواب کے موقع پر آپ کا نام شریف اور آپ کا تذکرہ مناسب نہ تھا۔

قیسوا اعتواض: حفرات انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں کہ ان سے گناہ ہو سکتے ہی نہیں۔ پھر یوسف علیہ السلام کے بھائی
نی کیے ہو سکتے ہیں، انہول نے تو بڑے بڑے گناہ کیے اپنے والدکو جو نی تصر لا نا، ان کو جھوٹی خردینا کہ بھیڑیا کھا گیا، اپنے
جھائی یوسف علیہ السلام کو بخت ستانا، انہیں دھو کہ سے فروخت کر کے ان کی قیمت کھانا وغیرہ۔ جبواب: جو علماء ان کو نبی مانتے
ہیں ان کے نزدیک حضرات انبیاء نبوت کی عطا کے بعد معصوم ہوتے ہیں۔ ان حضرات سے یہ گناہ عطاء نبوت سے پہلے ہوئے
سی ان کے نزدیک حضرات انبیاء نبوت کی عطا کے بعد معصوم ہوتے ہیں۔ ان حضرات سے یہ گناہ عطاء نبوت سے پہلے بھی بعد ہیں بھی وہ ان حضرات کو نبی نہیں مائے۔
سی جو ان کے نزدیک نبی ہروقت معصوم ہوتے ہیں نبوت سے پہلے بھی بعد ہیں بھی وہ ان حضرات کو نبی نہیں مائے۔
خیمال دھے: کہ ان حضرات کی نبوت میں اختلاف ہے۔ باقی بید حضرات سب کے نزدیک و کی اور صحافی نبی ہیں۔ ان کی محاف ہو چکی نیزیوسف علیہ السلام نے ان کو تاروں کی شکل میں خواب میں دیکھا۔ تارے ہادی بھی ہوتے ہیں اور نور بھی لہذا

کوئی تخص ان حضرات کو برائی سے یادنہ کرے۔ اپن فکر کرو۔ وہ حضرات اللہ کے بیارے ہیں ، خبر نہیں کہ ہماراانجام کیا ہوگا؟
ان حضرات کی اولا دہیں نبی ہوئے ہیں اس لئے اُو تحییناً کے سلسلہ میں وَ الْا تَسْبَاطِ فر مایا گیا بہر حال ان کا احترام ضرور کی ان حضرت سائرہ و ہاجرہ رضی اللہ عنہما کے لڑائی جھڑوں کی وجہ ہے ہم سارہ کو برانہیں کہہ سکتے۔ ان بزرگوں کے جھڑوں میں رب تعالیٰ کی لاکھوں حکمتیں ہوتی ہیں۔ اس طرح صحابہ کرام کے اختلافات کی بنا پر ان کی ہے او بی نہیں کر سکتے۔ وہ سب حضرات امت کے ہادی ، آسان نبوت کے ستارے ہیں۔

جوتها اعتراض: ال آیت کریر میں حضرت عیسی علیه السلام کا نام جناب ایوب و یونس حتی که حضرت بارون علیه السلام این مین کیا کہ حضرت بارون علیه السلام سے بھی کہ حضرت بارون علیه السلام سے بھی بیا۔ بارون علیه السلام سے تو بہت ہی بعد میں بیں۔ جواب:

martat.com

ال کے کہ یہود حضرت عیلیٰ کے بڑے دشمن تھے تی کہ آپ کے نسب شریف پر بھی طعن کرتے تھے اس لئے رب تعالیٰ نے ان كانام ان ياك بزركول سے يہلےلياتاكمان يهودكى ترويدخوب مو (روح البيان)

پانچواں اعتراض: جب يہود جناب عيلى وسليمان عليما السلام كونبى مانے ہى نہ يتح تو ان كوان دونوں بزر كوں كى ذات سے الزام کیے دیا جاسکتا ہے۔ ان کے نام ای سلسلہ میں کیوں ارشاد ہوئے؟ حبواب: حضور ملٹی این پر بیاعتراض یمود بول اور عیسائیوں دونوں نے کیا تھا۔عیسائی ان دونوں بزرگوں کو نبی مانتے تھے۔ان دونوں حضرات کا ذکر ان عیسائیوں کے الزام کے لئے مفید ہے۔ چونکہ یہوداس اعتراض میں پیش پیش متھے،عیسائی ان کی تائید کرتے تھے اس لئے یہود کی طرف اعتراض منسوب کیاجا تاہے۔

الله تعالی این محبوب بندوں کا امتحان لیتا ہے اور امتحان میں ان کی تسلی وتشفی کا بھی انتظام

ا نبیائے کرام کے تذکرے ،حضور کی تسکین خاطر کا انتظام وہاں نشتر کے ساتھ مرہم بھی ہوتا ہے۔اللہ کے مقبولین ذکر اللہ ہیں اور ذكر الله سے دلوں كا چين ہے أكار بني كني الله و تظمين الْقَانُوب (رعد: ٢٨) حضور ما الله الله تا قيامت دلوں كا چين ہيں۔ اعلیٰ حضرت نے فر مایا۔

> ان کے نثار کوئی کیسے ہی رنج میں ہو جب یاد آ گئے ہیں سب عم بھلا دیئے ہیں

جيے عالم جسمانيت ميں رب تعالى كے بعض عطيے كيسال ہيں اور بعض فرق سے ہيں۔ ديھوظا ہرى و باطنى اعضاءتمام انسانوں کو بکسال ملے۔ ہر فقیر وسلطان کو دوہاتھ دویاؤں ایک دل ایک جگر عطا ہوئے مگرشکل و شباہت، رنگ، بولی میں فرق ہے۔ بولی جدا گانہ ہے نیز بیرونی عطیے بعض مکسال ہے بعظ میں فرق ہے۔ ہوا ،سورج کی روشنی ، زمین ، یانی بیام معتیں ہیں مگر دولت ، علم ہسلطنت وغیرہ خاص نعمتیں ہیں جو کسی کو ملتی ہیں۔ یونہی ، نبوت ، وحی تبلیغ بیدہ عام نعمت ہیں جو ہر نبی کوعطا ہوئی۔ کوئی نبی ان صفات سے خالی ہیں۔ گرصحیفہ، کتاب، کلیم الله ہونا، روح الله ہونا وغیرہ بیخصوصی نعمتیں ہیں جوگر و و انبیاء میں کسی کسی کو ملیں۔ تو خصوصی نعمت کو ہرنی میں تلاش کرنا جہالت ہے کہ فلاں نی پر کتاب نہ آئی یا آستہ آئی لہٰذا ہم انہیں نہیں مانے ۔ زی ا جہالت ہےاور عام نعمت میں خصوصیت پیدا کرنا بھی کفر ہے کہ فلاں نبی اصل نبی ہےاور فلاں بروزی یا عارضی نبی ہیے کفر ہے۔ تفس نبوت من سب نى برابران مين كوئى فرق نبين - لا نُفَدِّق بَدُنْ أَحَدٍ قِنْ تُراسُلِهِ (بقره: ٢٨٥) اورخصوصى صفات ميں وه حضرات مختلف ميں۔ تِلْكَ الرَّسُلُ فَضَلْنَا بَعُضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ (بقره: ٢٥٣) يونبی الله نفس ولايت، ايمان، تقویل میں سب میس اللہ کے مقبول و بیار ہے ہیں مگر درجات ولایت میں مختلف۔کوئی جلالی ہے کوئی جمالی کوئی تارک الدنیا ہے کوئی دنیا میں مشغول کوئی سالک کوئی مجذوب جوتمام اولیاالله کو یکساں دیکھنا جا ہے وہ جاہل ہے۔حضرات اولیا ءمظہر

mariat.com

Martat.com

انبیاءاور حضرات انبیاء مظہر صفات کبریا۔ رب کی صفات مختلف تو حضرات انبیاء کے جلوے مختلف ہیں۔ انہی کے لحاظ ہے حضرات انبیاء کے حالات میں فرق ہے۔ یہود مدینہ حضرات انبیاء میں ایک رنگ دیکھنا چاہتے تھے ای لئے محروم رہائی کا اس آیت میں ذکر ہے۔

وَرُسُلَا قَدُقَصَ الْهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا

اور پیغیروں کو بے شک قصے بیان کئے ہم نے ان کے او پرتمہارے پہلے سے اور پیغیروں کو اور رسولوں کو جن کا ذکر آ مے ہم تم سے فر ما چکے اور ان رسولوں کو

للمُ نَقْصُصُهُمْ عَلَيْكَ ﴿ وَكُلُّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكُلِّيبًا ﴿ كُلُّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكُلِّيبًا ﴿

کہ نہ قصے بیان کئے ہم نے ان کے او پرتمہارے اور کلام فر مایا الله نے مویٰ سے پورا کلام جن کا ذکرتم سے نہ فر مایا اور الله نے مویٰ سے حقیقتا کلام فر مایا

؍ؙڛڵٳڡؓۺؚٚڔؽؽؘۅؘڡؙڹ۫ڹؚڔۣۺؽٳٸؚٞڵٳڲؙۏڽٳڵٵڛ

رسولوں کوخوشخبری دینے والے اور ڈرانے والے اس لئے کہند ہووا سطے لوگوں کے رسول خوشخبری دیتے اور ڈرسناتے کہرسولوں کے بعنداللہ کے یہاں لوگوں

عَلَى اللهِ حُجَّةُ بَعُدَالرُّسُلِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيبًا ﴿

او پرالله کے کوئی دلیل بعد پیغمبروں کے اور ہے الله غالب حکمت والا

كوكوئى عذرندر باورالله غالب حكمت والاب

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیت میں پھے نبیوں کی فہرست بیان فرما کر فرمایا گیا۔ کہ ہم نے ان سب کودی تو دی محران سب کو کتاب یک دم نددی

تعلقات

جس سے معلوم ہوا کہ نبوت کے لئے نہ بیضروری ہے کہ نبی صاحب کتاب ہونہ بیضروری کہ ان پر کتاب الہی یک دم آوے۔
اب بتایا جارہا ہے کہ اے محبوب سٹیڈ آئیڈ ان انہیائے کرام کے علاوہ اور بہت سے نبی ہیں جن کی تفصیل بیان نہ ہوئی۔ وہ سب
جی تھے مگر صاحب کتاب نہ تھے۔ گویا بچھلی آیت میں حضرات انہیاء کی بچھ تفصیل تھی اب تمام حضرات انہیاء کا اجمالی ذکر
ہے۔ وسو ا تعلق بچھلی آیت ہے معلوم ہوا تھا کہ موئ علیہ السلام پرتوریت یک دم از ی مگر سارے نہیوں پر یک دم
سرات نہ نبی میں یہ وصف ڈھونڈ ناغلطی ہے۔ اب ارشادہ ور ہا ہے کہ موئ علیہ السلام سے رب تعالی نے بلا واسطہ کلام
فر مایا اور نہیوں کو یہ صفت کلیم اللہ ہونے کی نہ ملی جوکوئی ہر نبی میں صفت کلیم الہی ڈھونڈے وہ احمق ہے۔ گویا بچھلی آیت میں

mariat.com

تناب ملنے کا ذکر تھااب کلام اللی بلاواسطہ ونے کا ذکر ہے۔ تیسو ا تعلق بچیلی آیت میں فرمایا کمیا تھا کہ ہرنی کے لئے وحی لازم ہے کتاب لازم ہیں۔اب ارشاد ہور ہاہے کہ ہرنبی کے لئے بشیرونذیر ہونا ضروری ہے کہ نبوت کا مقصد بشارت اور نذارت ہے۔وہ تو ہمارے محبوب میں موجود ہیں کہ حضور تمام جہان کے لئے بشیرونذ ریبی لہذایہ سے رسول ہیں۔ حیوتھا تعلق: پیچلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم نے نہ تو ہرنی کو کتاب دی نہ یک دم دی بلکہ بعض کو کتاب دی بعض کو نہ دی اور جن کوکتاب دی ان میں سے کسی کو یک دم دی کسی کوآ ہستہ اب ارشاد ہور ہاہے کہ ہم عزیز یعنی ہر چیز پر قادر تو ہیں گر حکیم ہیں، ہمارا ہر کام حکمت سے ہوتا ہے۔بعض کو کتاب نہ دینا بعض کو دینا پھر کسی کو بیک دم کتاب عطا فر مانا ،کسی کو ہستگی نے ،اس میں ا ہماری حکمت ہے۔ کو یا پہلے رب تعالی کے کاموں کا ذکر تھا اب حکمتوں کا۔

جب پچپلی آیت' اُو تحیناً اِلیُك النع'' (النساء: ۱۲۸) نازل ہوئی تو یہود مدینہ بولے کہ اس سمان مزول آیت میں اور نبیوں کا ذکر تو ہوا مگر موئی علیہ السلام کا ذکر نہیں۔اسی پر بیآیت کریمہ نازل ہوئی جس

میں حفرت موی علیہ السلام کا خصوصی ذکر فر مایا حمیا۔ ساتھ ہی مین میں فر مایا کہ بہت سے نبیوں کا ذکر آپ سے نہ کیا گیا تو کسی آیت میں کسی نی کاذ کرندہونااعتراض کے قابل نہیں۔(تفییر خازن تبغیر صاوی وغیرہ)

وَيُ سُلَاقَكُ قَصَصْنَهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ، واؤياتوعاطفه باور مُسُلًا النفل كى وجه منوب ب جوگزشتہ آیت کے او تحییا کے سعلوم ہوالین اڑسکنا اور بیا بیت پیلی آیت پرمعطوف ہے۔اس صورت

میں دُمنُلُ موصوف ہے اور قَدُ قَصَصْنَهُم اس کی صفت یعنی ہم نے بہت سے رسول ایسے بھیج جن کے تھے آپ کوسنا دیے اور بہت سے رسول ایسے بھیج جن کے قصے آپ کوبیں سنائے اور یا واؤ ابتداعیہ ہے اور سُ سُلُا ایک پوشیدہ ' قَصَصَنا '' ہے منصوب ہے۔جس کی تغییرا کلاقصصنا کررہاہے۔اس صورت میں میجلمستقل ہے،کسی پرمعطوف نہیں۔ یہاں رسول سے مرادنی ہیں۔ ہم نی ، رسولی اور مرسل کا فرق بار ہابیان کر سے ہیں۔ قَصَصْنا مراد ہے ان کے حالات زندگی مع ان کے ناموں کے بیان فرمانا جیسے حضرت موکی وعیسی و ابراہیم علیہم السلام وغیرہم ، یا ان کے حالات بیان فرمانا بغیر نام لیے جیسے حضرت شمويل محضرت عزير عليهاالسلام

خیال رهے: کہ بعض انبیاء کرام وہ ہیں جن کے نام بھی قرآن مجید میں آئے اور حالات زندگی بھی بعض وہ ہیں جن کے انتونام قرآن مجيد ميں آئے نہ حالات زندگی اور بعض وہ ہیں جن کے صرف نام قرآن مجید میں ہیں۔ حالات زندگی کا بالکل ذکر تہیں جیسے حضرت یسع علیہ السلام ۔ بعض وہ ہیں جن کے حالات قرآن مجید میں ندکور ہیں ، نام ہیں جیسے حضرت حزقیل وشمویل علیماالسلام - بیمال نام لینے نہ لینے کا ذکر نہیں ، حالات بیان کرنے نہ کرنے کا ذکر ہے۔ مِنْ قَبْل سے مراد ہے اس صورت سے پہلے یا آج کے دن سے پہلے (بینادی) و مُسُلَالَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَیْكَ بیمبارت پہلے مُسُلَّا پرمعطوف ہے۔اس کی ترکیب میں وہ ہی دواخمال ہیں جوابھی ہم نے بیان کیے گئم ن<mark>یقصصف ہے س</mark>ے مراد قر آن کریم میں قصہ و حالات زندگی بیان نہ

كرنا ب-خواه اس طرح كدان كے نام بھى نه ہول، قصه بھى نه ہوجيدے حضرت دانيال عليه السلام يا نام تو ہو مكر قصه نه ہوجيدے حضرت يسع عليه السلام - خيال وهي: كهاس جمله من قرآن من قصه بيان فرمان كي نفي ب بحضور ما في اليم كي نفي نہیں۔حضور کونو تمام نبیوں کاتفصیلی علم دیا گیا۔سارے نبیوں نے حضور کے پیچھے شب معراج نمازادا کی۔ بیمی خیال رہے کہ یہاں قرآن مجید میں صراحتۂ قصہ بیان کرنے کی نفی ہے،مطلقا بیان کرنے کی نفی نہیں ۔حضور پرمسرف قرآن مجید کی ہی وحی نہیں ہوئی اس کےعلاوہ اور بہت وی ہیں۔ پھر بعض وہ بھی ہیں جن میں حضرت جبرائیل کا داسطہ بھی نہیں ہوتا۔ رب تعالی فرما تا ہے: فَكَانَ قَابَ قَوْسَدُنِ أَوْ أَدُنَى فَأَوْ لَى إلى عَبْدِ لا مَا أَوْ لَى إلى عَبْدِ لا عَبْرِ كَلْ الم فَي وَالْ عَبْدِ اللهِ مَا أَوْ لَى أَنْ اللهِ عَبْدِ اللهِ مَا أَوْ لَى أَنْ أَوْ اللهِ عَبْدِ اللهِ عَنْدُ اللهِ اللهِ عَبْدِ اللهُ عَبْدِ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَاللهِ عَلْمُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَلْمُ عَلْمُ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلْمُ ال تتھے نہ کوئی اور فرشتہ مگروی ہوئی۔ بہر حال اس جملہ شریف میں نہ تو حضور کے علم کی نفی ہے۔ نہ مطلقاً قصہ بیان کرنے کی نفی بلکہ قرآن مجید میں قصہ بیان فرمانے کی نفی ہے۔ وہ بھی صراحة اجمالی قصےسب کے قرآن کریم میں موجود ہیں۔ وَ گُلّمَ اللّهُ مُوسى تَكُلِيبًا -اى جمله شريف من حضرت موى عليه السلام ى خصوصى صفت كاذكر موا كلم بناب تَكْلِيم سے جس كاماده كلم ب-تكليم سے مراد ب بغيرواسط فرشته الله كاكلام فرمانا اس طرح كدرب فرمائے اورموى عليه السلام سنس كلّم كے معنی ہوئے بار بار کلام فرمایا اور بہت کلام فرمایا۔ حتی کہ تمام نبیوں کی نبوت کی ابتداوی سے ہوئی اور جناب موی علیدالسلام کی نبوت كى ابتداء كلام سے بوئى فكناً أَتْنَهَانُو دِى لِيُوسى (ط: ١١) لفظ الله كلَّم كا فاعل ب اور مُوسى مفعول ب تَكُولِيْها فرماكراس مقصدى تاكيدفرمادى تاكهوني فض السيطمعني مين اليج يج بير پھيرنه كرسكے۔ خيال رھے: كمعنزله حضرت موی علیه السلام کے اس معجزے کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ کلام الہی قدیم ہے، ہے آواز ہے، بغیر جہت کے ہےای کئے بیکان اسے نہیں من سکتے کیونکہ بیکان آواز اور جہت کے مختاج ہیں۔وہ لفظ الله کونصب پڑھتے ہیں اور بیمعنی بیکرتے ہیں كموى عليه السلام في الله سے كلام كيا يعنى اينے دكه دروسنائے مكر يتغيرنبيں تحريف ہے (تغيركبير) _ اس زمان مي قاديانی فرقه ال معجزه كامنكر بـ ينانچ تحميل لا موري قادياني نه اين تغيير" بيان القرآن "ميں لكھا ہے كه بيكلام بلاواسطه نه تعا بلکہ بواسطہ جرائیل تھا جیسے عام وی ہوتی ہے۔ مگران عقل مندوں نے اتناغورند کیا کہ پھر حضرت موی ہی کی کیا خصوصیت ہے مرآ دی الله تعالی سے عرض ومعروض كرسكتا ہے۔ اور الله تعالى نے تمام پیغبروں سے خطاب فرمایا پرخصوصیت سے موى علیه السلام كاذكركيون موا؟ فيز: بهرتو برخض كليم الله مو كيا بهرصرف موى عليه السلام كالقب كليم الله كيون مو؟ بيمي خيال رب كه الله تعالى في حضور ملتى المينيم كلامي بخشى ممرموى عليه السلام سي كلام حجابانه بوااور بهار ي حضور سي كلام ب حجابانه بوار العنی حضور کومعبواج میں اپنادیدار بھی دیااور کلام بھی فرمایا جیسا کے سور ہم شریف میں آئے گا۔رب تعالیٰ کامویٰ علیہ السلام سے كلام فرمانات ب،اس پر ہرمسلمان كا ايمان ب- كيفيت كلام كى ہم كوخرنبيں _موى عليه السلام نے كلام قديم سنا ہررو تكف سے سنا۔ ہرطرف سے سنا، بغیر آواز سنا۔ کلام قدیم تھا، سنا نا حادث تھا۔ جیسے کوئی سورج سے روشنی لے لیو سورج کی روشنی ملے سے بی ہے۔اس کاروشی لینااب ہے یوں بی حضور کارمی کود مکھنااس برایمان ہے مگرد مکھنے کی نوعیت ہمارے خیال سے

وراہے۔شعر

فرق اتنا ہے کلام طور اور معراج میں ان سے بردہ تھا خدا کا آپ سے بردہ نہ تھا

مُ سُلًا مُبَيِّم بِنُنَ وَمُنْدِي بِنُنَ يهال مُ سُلًا يا تو پِهلے دُسُل كابدل ہے يا اَوْ حَيْنَا اِلْيَهِم يوشيده تعل ہے منصوب ہے۔ اس کے کہ حال ہے یا اَدُسَلُنَا فعل پوشیدہ کامفعول بہ (تغییر کبیر) **مُبَیّنی بین** اور **مُنْ** نِی بِین کائی سُلا کا حال پہلے بتایا جاچکا ہے کہ بشارت بنا ہے بسو ق سے جمعنی ظاہری کھال۔اصطلاح میں بشارت وہ خوشخری ہے جس سے سننے والے کا چہرہ کھل جائے۔ظاہری کھال پراس کااٹر ظاہر ہوجائے۔اگر بشارت تقیدیق کےساتھ آئے تواس کے معنی ہوتے ہیں آئندہ نبی کی آید کی خوشخبری دینا اور اگرنذارت کے ساتھ آئے تو اس کے معنی ہوتے ہیں۔اطاعت الہی پر رحمت الہی کی خوشخبری دینا اور نذارت کے معنی ہوتے ہیں رب تعالی کی نافر مانی پرعذاب الہی ہے ڈرانا۔ چونکہ یہاں نذارت کے ساتھ اس کا ذکر ہے لہٰذا و اب کی خوشخری دینا مراد ہے۔ **خیال رھے:** کہ آ دم علیہ السلام کسی نبی کے مصدق نہیں بلکہ تمام کے مبشر ہیں۔ کیوں کہ سارے نی آپ کے بعد بی ہیں ،تمام نبیوں کے مصدق ہی ہیں کیونکہ کوئی نی آپ کے بعد نہیں۔سب حضور سے پہلے ہی ہیں اور دوسرے انبیاءمصدق بھی تھے اور آئندہ نبیوں کے مبشر بھی لیکن رحمت الہی کی بیثارت اور عذاب الہی سے ڈرانا سارے نبیوں کاعمل ہے۔ ہرنی بشیر بھی ہیں ، نذیر بھی ای لئے قرآن کریم میں ہمارے حضور کو بشیراً و نذیواً فرمایا گیا۔ جیسے تمام بیوں کے لئے وحی لازم ہےا ہے ہی بشارت ونذارت لازم ہے۔حضرات انبیاء کی رسالت ان کی بشارت ونذارت پرمقدم ے کہ وہ حضرات پہلے رسول بنتے ہیں پھر بیشیر و نذیو۔اس لئے رسالت کا ذکر پہلے ہوا۔ بیثارت ونذارت کا ذکر بعد میں۔ مینجی یا در ہے کہ علماء واولیاء بھی بشارتیں دیتے اور ڈراتے ہیں گریہ لوگ اس کام کے لئے مبعوث و مامور نہیں ہوتے ۔حضرات انبیائے کرام اس کے لئے مبعوث بھی بین مامور بھی۔لہذاعالم وولی نبی نبیں گویا ہرنبی بشیرونذ ریبے مگر ہربشیرونذ رینی نبیس ۔ یہ مجمی خیال رہے کہ بٹارت زیادہ ہے اور ہمیشہ نذارت نیعنی ڈرانا کم ہے اور بھی بھی اس لئے مبشر ہیں۔ پہلے ارشاد ہوا مُنْ فِي رِينَ بعد مِن اور عُبَيْتِم بِن تفعيل سے فرمايا گيا۔ مُنْ فِي مِنْ باب افعال سے غرض كه اس ترتيب بياني ميں بہت ظمتیں ہیں کیونکہ بشارت میں رب کی رحمت کی امیدولا ناہے اور نذارت میں اس کے عذاب سے ڈرانا۔ چونکہ رب کی رحمت اس كفسب برغالب بهاس ك بثارت نذارت برغالب لِمُكَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللهِ حُجَّةُ بَعُدَ الرُّسُلِ-اس عبارت میں انبیاء کرام کے بھیجے کی حکمت کا ذکر ہے لِلنّامیں ہے مرادیا تو سارے لوگ ہیں یا کفار پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں۔ على الله من على مقابله كے لئے بين الله تعالى سے مقابله كون كرسكتا ہے بلكه معنى عِندَ ہے۔ يعنى الله تعالى كى بار گاه يا اس بك عدالت میں حُجَة فی سے مرادمعذرت وعذرخوا ہی ہے،مناظرہ یا غلبہمراد ہیں۔کون ہے جواس اتھم الحا کمین ہے مناظرہ یا اس ي غلب كريك - بعن الرسل من يارسال بوشيده ب يا تبلغ يا بشارت ونذارت بوشيده الرسل بسار ي ني مرادي بن جن كا

۔ ذکر ابھی اجمالاً ہو چکا یعنی ہم نے حضرات انبیائے کرام اس لئے دنیا میں ہیجے کہان کی بلنغ وارسال کے بعد لوگ کل قیامت میں بارگاہِ اللی میں بیعذرنہ کرسکیں کہ مولی اگر ہمارے پاس نی تشریف لاتے توہم پر ہیز گار ہوجاتے۔عادل حاکم کے مجرم کو سزادیے،اس کےخلاف مقدمہ کا فیصلہ کرنے کی دوشرطیں ہوتی ہیں۔ایک تو جرم کا ثبوت کواہی وغیرہ سے دوسرےاس کی معذرتوں کی تر دید۔الله تعالی قیامت میں مجرموں کے جرموں کا ثبوت ،فرشتوں ، نامهٔ اعمال ، زمین وآسان بلکه مجرم کے اعضا کی کواہیوں سے دے گا۔معذرت کی دفع کے لئے حضرات انبیاء کرام کی بعثت ہے۔ اس کا یہاں ذکر ہے و گان الله عَذِيْزًا حَكِيْهًا - اس جمله من حضرات ابنياء كرام ك مختلف ركون من آنے كى حكمت كا ذكر ہے۔ كان دوام واستمرار كے کئے ہے عزیز بنا ہے عزت سے جمعنی غلبہ حکیم بنا ہے حکمت سے جمعنی مصلحت یعنی ہمیشہ سے الله تعالی غالب ہے جوجا ہے کر سکتا ہے۔اگر حیا ہتا تو صرف ایک نبی بھیجنا اگر حیا ہتا تو تمام نبی کیساں بھیجنا مگروہ حکیم بھی ہے، اس کےمخلف رسولوں کومخلف شان والابنا كرمجيخ من اس كى لا كھوں حكمتيں ہيں۔قدرت اور ہے،قانون پجھاور۔

ا _ محبوب! منظم التيام من النبياء كرام صرف است بن بين جن كا ذكر الجمي اس آيت مي كيا كيا _ خلاصہ بر تعبیر ان کی تعدادو شار بہت زیادہ ہے۔ جن میں سے ہم نے بعض کے قصے قرآن مجید میں آپ کو پہلے ہی

سنا دیئے ہیں اور بعض کے قصے و حالات زندگی آپ کو قرآن مجید میں نہ سنائے۔ان تمام کی شان کیساں نہیں۔ بعض پر کتاب آئی بعض پر صحیفے اتر ہے، بعض پر نہ کتاب اتری نہ صحیفے حتیٰ کہ اس جماعت انبیاء میں موٹی علیہ السلام وہ ثنا ندار نبی ہیں کہ ان پر وی بذر بعد فرشته بی ندائی بلکه بار ہارب تعالی نے ان سے بلاواسط فرشتہ خوب کلام فرمایا کدرب نے ان سے کلام کیا۔انہوں نے بلاواسط فرشتہ سنا۔ بیکیم اللمی کی صفت ان سے سواکسی پیغبر کونہ دنی گئی۔ اب تمام انبیاء کرام کے صفات یکسال ہونے کا مطالبه كرناحمافت ہے۔ان تمام رسولوں كواى لئے بعیجا كميا تا كه و حضرات مطبعون كوثواب كى خوش خبرياں ديں۔ تافر مانوں كو عذاب البي سے ڈرائيں۔ان حضرات كے بيجے من حكمت بيہ كماب كوئى مخص قيامت ميں بار كاو الى ميں بيمعذرت نبيل كرسكتا كه خدا مي تيرا حاحكام سے بخبرر ہا۔ اس كے كافرو نافر مان ہوا۔ اگر تورسول بھيج ديتا تو ميں مطبع وفر ما نبردارين جاتا۔ یقین رکھوکہ الله تعالی غالب بھی ہے جو جا ہے کرے مرحکیم بھی ہے کہ اس کے ہرکام میں مصلحین ہوتی ہیں تو ہزار ہا نبیاء كرام كوہدا بت خلق كے لئے بھيجنا اوران كومختلف شانوں كاما لك كرنااس ميں بہت حكمتيں ہيں۔ تفيير خازن نے بروايت طبري بہت کی اسنادوں سے بروایت کعب احبار روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے موی علیہ السلام سے تمام زبانوں میں کلام فر مایا۔ بجز آپ ك اپنی زبان شریف كے بموی عليه السلام نے عرض كيامير ہے مولی ایمی ان زبانوں كوئيں مجھتا۔ تب رب نے آپ كی زبان میں کلائم کیا ہموی علیہ السلام نے عرض کیا البی ! کیا تیرا کلام بیری ہے؟ رب تعالیٰ نے فرمایا: بیتو میرے کلام کی جعلک ہے، اگر تم میراکلام جیسا که ہے ویسے بی پوراپوراسنوتو تم میحدندرہو۔

روایت: تغیرابن کثرنے متعدداسادوں سے بروایت چیزت ابوذرروایت کی فرماتے ہیں: میں نے حضور ملی ایکے ہے

عرض کی کهل نبی کتنے ہیں؟ فرمایا:ایک لا کھ چوہیں ہزار، میں نے عرض کیا کہان میں رسول کتنے ہیں؟ فرمایا: تین سوتیرہ، میں نے عرض کیا پہلے نی کون بیں؟ فرمایا: آ دم علیہ السلام ۔ اسی روایت میں ہے کہ بنی اسرائیل کے پہلے نبی مولی علیہ السلام بیں ۔ ان کے آخری نی علیہ السلام اور تمام نبیوں میں پہلے نی آ دم علیہ السلام ہیں۔ آخری نبی میں۔اس حدیث میں ہے کہ میں نے بوچھاکل کتابیں اور صحفے کتنے آئے؟ فرمایا: ایک سوچار۔ یعنی سوصحفے جارکتابیں۔ شیث علیہ السلام پر پیاس خوخ لعنی ادريس عليه السلام پرتيس ، ابراجيم عليه السلام پردس ، موئ عليه السلام پردس صحيفے (تغيير ابن كثير) - خيال رہے كه جيسے الله تعالى نے انسان کوجسمانی غذا کیں اس کی حالت کے مطابق عطا فر ما کیں۔اولا تھٹی پھر ماں کا دودھ پھرنرم غذا کیں پھرمستفل غذا رو فی حاول وغیرہ۔ یوں ہی رب نے انسان کی روحانی غذا ئیں ان کی حالت کےمطابق عطافر مائیں یہ پینی نبوتیں پہلے ہرستی میں نبی ہوتے تھے، ہروقت ہوتے تھے۔اب ایک حضور سب کے نبی ہیں۔ چراغ ہر کھر میں پہنچ کرروشی دیتے ہیں، تارے دورے نظرتو آتے ہیں محرہم کوروشی ہیں دیتے۔ محرسورج ایک جگہرہ کر ہر جگہروشن شعاعیں دیتا ہے۔ یونہی اور نبی چراغ ہتھے جوبستیوں میں پہنچ کرفیض دیتے تھے، ہمارے نبی سورج ہیں کہ مدینہ میں رہ کراپی شعاعیں نورانی اور روشی دے رہے ہیں۔ سورج، جاند، تاروں چراغوں کو بچھا تاہے مگر ذروں کو جیکا تاہے۔حضور نے نبوتیں منسوخ فرمادیں ، ولایتوں کو جیکا دیا۔ اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ:قرآن مجید میں تمام انبیائے كرام كي تفسيلي قص مذكور نبيل جيها كم تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ عدمعلوم موا بلكه تمام انبيائ کرام کے نام بھی صراحة ندکورنیس مرف چند حضرات کے نام ندکور ہیں۔دوسرا فائدہ بعضرات انبیائے کرام کی تعدادمقرر نه کرنی جاہیے بلکہ سارے نبیوں پر ایمان لا نا جا ہیے جتنے بھی ہوں کیونکہ قر آن کریم نے یہاں ان کا ذکر شریف اجمالاً بى فرمايا اورتعداد انبياء كى كوئى دليل فطعى نبيل - تيسر افاقده: موى عليدالسلام بهت شان والي بيغبر بيركه رب تعالى نے ان كا ذكر خصوصيت سے عليحده فرمايا۔ جو تھا فائده: الله تعالى نے موى عليه السلام سے بلاواسطه فرشته كلام فرمایا اور بار ہافر مایا اورموی علیہ السلام نے رب تعالی کا کلام عقیقت سنا جیسا کہ گلکم الله سے معلوم ہوا۔ اس لئے آپ کا لقب کلیم الله ہے جواس کلام کا انکار کرے وہ مراہ ہے کہ اس آیت کا منکر ہے جیسے معزلہ اور ہمارے زمانہ کے لا ہوری قادیانی ، مرزائی-**مسئلہ:** بندے سے رب تعالی کے کلام فر مانے کی بہت صورتیں ہیں۔خواب میں کلام کرنا، الہام کے ذریعے کلام كرنا - ميصورتنس بهت سے بندول كونصيب موجاتى ہيں - بواسط فرشتہ بغير طريقه وحى كلام كرنا ميضاص خاص بندول كوميسر موا ہے جیسے جناب مریم اورموی علیہ السلام کی والدہ۔ بذریعہ فرشتہ وحی کلام کرنا بیتمام انبیاء کرام کوعطا ہوتا ہے مگر بیداری میں بحالت ہوش اس زمین پربغیر واسط فرشتہ کلام فر ما نامیصرف مویٰ علیہ السلام کوعطا ہوا ، آپ کے سواکسی کو بیغمت نہ کی ۔ ہمارے حضورے بلاواسطہ کلام ہوا۔ دیدار کے ساتھ مگروہ زمین پرنہ تھا، وہ دنیا ہی دوسری تھی۔ پانچواں فائدہ: الله تعالیٰ نے حضرات انبیائے کرام کوخصوصی شانیں علیحدہ علیحدہ بخش ہیں۔ وہ تحص وتمام نبیوں میں بکیاں صفات ڈھونڈے وہ کمراہ ہے۔

دیکھوبغیروالد پیدا ہونا حضرت عیسی علیہ السلام کی خصوصی صفت ہے۔ اور بغیر مال، باپ پیدا ہونا حضرت آ دم علیہ السلام کی خصوصی صفت ہے۔ جو کیے کہ نبی وہ چاہیے جو بغیر باپ پیدا ہووہ بے دین ہے۔ جبھٹا فاقدہ: سارے نبی بشیرونذر موے لینی مطیعوں کو تواب کی بشارت دینے والے اور نافر مانوں کو عذاب سے ڈرانے والے۔ یہ فاکدہ میسیم یٹن و مُنْدِينِينَ سے حاصل موا۔ جيسے ہرنبي كے لئے وحى لاوم ہے ايسے ہى ان كے لئے بثارت و نذارت مروري ہے۔ ساتواں فائدہ: حضرات انبیائے کرام بشارت پہلے کرتے ہیں احکام بعد میں دیتے ہیں۔ کیونکہ انسان کا دل اعمال کا کارخانہ ہے جہاں اعمال بنتے ہیں اور انسان کا د ماغ اعمال کی دوکان ہے جہاں سے اعمال ملتے ہیں۔اور اعضاء ظاہری وہ جگہ ہے جہاں اعمال استعال ہوتے ہیں۔اگر دل میں دنیا ہے رغبت ، دنیا داروں سے خوف ہوتو یہ دل کفرومعاصی کا کار خانہ بن جاتا ہے اور اگر دل میں خوف خداعشق مصطفیٰ ہوتو رہ ہی دل ، ایمان ، تقویٰ ، نیک اعمال کا کارخانہ بن جاتا ہے۔ جیسے نور آنے پر تاریکی غائب ہوجاتی ہےا لیے ہی خوف خدا آنے پردل سے خوف دنیا ہمبت دنیا جاتی رہتی ہے۔ جس دل میں رب سے خوف دامید ہوتو بندہ وہ کام کرلیتا ہے جوفرشتوں سے نہ ہوسکیں اور جب اس دل میں محبت دنیا مجرجاتی ہے تو وہ کام کرتا ہے کہ شیطان تعلی تھبراجادے اس کئے حضرات انبیاء آخرت کی بشارت ونذارت پہلے کرتے ہیں تا کہ دل سے دنیا کی محبت نکل کرآخرت کی محبت پیدا ہو جاوے اور دل نیک اعمال کا کارخانہ بن جاوے۔ جب دل میں برے اعمال بنیں سے بی نہیں تو اعضاء کو برے اعمال ملیں گے کہاں ہے؟ حضرت عثان ہے فرمایا جو جا ہو کرو جنت تمہاری ہوگی۔ کیونکہ اس لئے کہان کے کارخانہ دل میں 🛘 برائیوں کے بننے کی گنجائش ہی نہیں رہی۔ چیز بنتی ہے کارخانہ میں ہلتی ہے دوکان ہے ، استعال ہوتی ہیں کھروں میں۔جب کارخانہ چیز بنانا ہی چھوڑ دے تو گھروں میں استعال کہاں ہے ہو؟ جب دل میں برے اعمال بنیں ہی نہیں تو و ماغ میں اور اعضا؟ میں کہاں سے آئیں۔حضرات انبیاء بشارت و نذارت کے ذریعہ امت کے دلوں کو برے اعمال بنانے کے قامل نہیں ر کھتے۔ آٹھواں فائدہ: الله تعالی علیم وجبیر ہے مرقیامت میں اس کے فیطے، ولائل، علامات، بحث وتمحیص کے بعد ہوں گے۔ بندے کے عذر ومعذرت سب مجھنم کر کے فیصلے ہوں مے تا کہ کوئی محف بیانہ کہدسکے کہ بھے پر زیادتی ہوئی بیافا کدہ ''لِمُلَّلَا يَكُونَ'' سے حاصل موا۔ نواں فائدہ: مسلمان كا ايمان رب تعالى كى قدرت يربمى عابي اور قانون يربمى قدرت ہے کہ ہرکام خود ہی کر دے بغیر وسیلہ، مگر قانون میہے کہ ہرکام وسیلوں اور ذریعوں سے ہوجیے رب تعالیٰ پرایمان ضروری ہے ایسے ہی وسیلوں پرایمان بھی لا زم ہے۔ رب کی عبادت ، کرو ماں باپ کی اطاعت کروکہ رب تعالیٰ ہمارا خالق ہے اور مال باپ ذریعه خاتر و مناکده عزیر احکید کاست حاصل موارد سوان فائده: دنیاءانسانیت می کوئی وقت ایسا ۔ فہ گزراجب کہ کسی نبی کی نبوت نہ ہو، زمانہ یا جگہ نبی سے خالی ہوسکتی ہے نبوت سے خالی نبیں ہوسکتی۔ پہلے انسان نبی ہوئے تا كددنيا نبوت سے خالى نه ہويدفا كده بھى ' لِمُثَلَّا يَكُونَ '' سے حاصل ہوا۔ خيال رہے كه زمانه نبي اور ہے زمانه نبوت پجھاور۔ آج حضور کاز ماند حیات ظاہری نہیں۔ای لئے لوگ اب صحابی نہیں بنتے تکر آپ کی نبوت کاز مانہ ہے ای لئے تمام ترعی احکام

martat.com

جاری ہیں۔ گیار هواں فائدہ: الله تعالی پینمبر بھیج بغیر کی قوم پر عذاب نہیں بھیجا۔ یہ فائدہ'' لِنَگلا یکون '' ہے حاصل ہوا۔ بار هواں فائدہ: الله تعالی کی مح معرفت نبی کے ذریعہ حاصل ہو سکتی ہے ، محض عقل نے نہیں ورنہ بغیر نبی بھیج بھی عذاب ہونا چا ہے تھا۔ یہ کہا جاسکتا تھا کہتم نے ہم کواپٹی عقل سے کیوں نہ پیجان لیا؟

بھلا اعتراض: الله تعالى نے سارے نبيوں كے قصے قرآن مجيد ميں كيوں بيان نه فرمائے، كتاب كال ہے تو يہ كام محى كامل بى ہونا جا ہے تھا؟ جواب: اس ميں حضور

اعتراضات

مَتَّ اللَّهُ الْمِيْرِ وَكَا ظَهِارَ ہے كہ جن نبیول كوحضور نے جِيكا دیاوہ چمک محصّے جن كا ذكر نه فر مایا ان کے تام ونشان دنیا ہے غائب ہو سے۔ آج حضرت مویٰ وعینی علیما السلام کے نام و کام اس لئے مشہور ہیں کہ انہیں حضور نے مشہور فر ما دیا۔ دوسو 1 اعتواض: ال آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کامل کتاب ہیں اور اس میں ہر چیز کابیان ہیں۔ دیکھو بہت سے پیغمبروں کا اس من ذكر نبين دوسرى حكمة رآن كريم فرماتا ب و نَزَّلْنَاعَلَيْك الْكِتْبَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْء (نحل: ٨٩) لبندا آيات مين تعارض موجود ہے۔ **جواب:** یہاں تفصیلی صریحی قصے بیان فر مانے کا ذکر ہے،مطلقاً بیان کا ذکر نہیں ۔ قرآن کریم میں ہرچیز کا صریحی تفصیل نہیں ۔ بیان اور تفصیل اور صریحی تفصیل میں بردا فرق ہے۔ تیسوا اعتواض: اس آیت معلوم ہوا كحضور سلى الما المام كالل المين آب كونوسار العباء كرام كى بعى خربين كدكت بين جيساك للم تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ا معلوم ہوا (دیوبندی) **جواب: اس آیت کریمہ میں حضور کے علم کی فی بلکہ قصے** بیان کرنے کی فی ہے۔ علم کے متعلق فرہا تا ے وَ عَكْمَكَ مَالَمُ تَكُنُ تَعْلَمُ (النساء: ١١٣) كِرِر آن مجيد مِي صريح تفصيلي قصے بيان فرمانے كي نفي ہے مطلقا قصے كي نفي نہیں۔دوسری جگہ فرما تا ہے: وَ کُلُانَّقْصُ عَلَیْكَ مِنْ أَنْبَاَءِ الرَّسُلِ (ہود: ۱۲۰) جس معلوم ہوا كہرارے نبيوں كے قصے رب نے حضور سے بیان فرمائے بعنی قرآن میں تو بعض کے قصے ہیں اور دوسری وی میں سب کے قصے بیان فرمائے منے - جوتھا اعتراض: اگرموی علیہ السلام سے رب تعالی نے بلاواسط فرشتہ کلام فرمایا تو ان کا درجہ حضور سے بڑھ گیا کے حضور سے کلام ہمیشہ بواسطہ بی ہوا (مرزائی) **جواب:** اس کے دوجواب ہیں ایک بیکہ اس سے خصوصی فضائل دیگر نبیول کوحاصل ہیں۔ گرمطلقا فضیلت حضور ملائی آیم کوئی عطا ہوئی۔ صفت کلیم الله ہی خصوصی فضیلت ہے اگر اس مسم کےسوال کے محتے پھرتو کہا جاسکے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیروالد پیدا ہوئے ، چوہتے آسان پر بلاکرر کھے گئے ،حضرت ابراہیم علیہ السلام نبيوں كے والد ،حصرت آ دم عليه السلام ابوالبشر يعنى تمام انسانوں كے والد ہيں بيصفات ہمار ہے حضور ميں نہيں تو و ہ سب حضور سلني النيام على الله ووسرك مدكه الله تعالى في تمام نبيون كففائل ودرجات حضور مالي النيام بين جمع فرما ویئے ہیں اور بہت کچھزیادہ عطافر مائے مگر دوسرے رنگ دوسری نوعیت ہے، اگر حضرت آ دم علیہ السلام ابوالبشر ہیں کہ تمام انسان ان سے پیدا ہوئے تو حضور ملٹی ایوالخلق ہیں کہ سارا عالم حضور کے نور سے بنا ہے۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو ا زندہ فرما کرکلمہ پڑھاتے ہیں تو ہمارے حضور نے کنگروں پھروں سے کلم پڑھوالیا۔اگرمویٰ علیہ السلام ہے رب تعالیٰ نے کلام

Harat.com

فرماياتو بهار مصنور معمراج من بعجابانه كلام فرمايا وغيره وغيره وغيره بانجواب اعتواض: اس آيت معلوم بوا كەاڭر حضرات انبياء دنيامىن نەآتے تولوگ قيامت كے دن عذر كريكتے تتے توجولوگ بچپن میں يا ديوانکی میں فوت ہو مكے يا جنہیں کی بی کی تعلیم نہ پنجی وہ بھی تو یہ بی عذر کر سکتے ہیں کہ بی اگر چہ دنیا میں آئے مگر ہم تک ان کی تعلیم نہ پنجی ۔ **جواب:** اليے لوگول کوعذاب ہوگا بی نہیں پھرمعذرت کیسی ، یجے ، دیوانہ بنتی ہیں۔اور فترت والے لوگوں کی نجات کے لئے عقیدہ کو حید كافى ہے، كى كناه كى ان ير پكرنبيں _للنداعذرومعذرت كى ضرورت بى كيا ہوكى _

حضرات انبياءكرام مظهر صفات البهيه بين - ہرنى كسى خاص مفت كالمظهر ہے اور حضور ما فياتيل معبر صوفیات اللی بیں۔ چونکہ صفات اللہ یمنلف بیں ای لئے حالات انبیاء اور ان کی شاخیں

جدا گانہ ہیں۔جوکوئی ہرنی میں ایک ہی صفت ڈھونڈے وہ بے وقوف ہے۔ دیکھویہود نے حضور ملٹی ایکٹیم میں موسوی صفات کا مطالبه كيا كرقر آن مجيد يك دم آئے۔ توريت كى طرح توان كنهايت شافى جوابات ديئے محے۔ يونمى حضرات اوليا والله مظهر صفات انبياء بين اورحضورغوث الثقلين سيدعبدالقا درجيلاني رمنى الله عندمظهر مفات محربيه بين ملتا ينظير أى الخصرات اولیاء کے رنگ جدا گانہ ہیں کوئی ولی جلانی ہے کوئی جمالی ،کوئی تارک الدنیا کوئی سلطان جوشض ہرولی میں یکساں مفات تلاش كرے وہ احمق ہے، ان حضرات كے فيوض مے محروم رہے كا۔ جيسے ہرنى ميں وحى، بثارت، نذارت مشترك ہے، باتى مغات جدا گاند۔اس طرح ہرولی میں ایمان عشق رسول ،اتباع سنت ،حضور ملی ایکی غلامی مشترک ہے، جوان چیزوں سے خالی ہے وہ ولی جیس غالی ہے۔ جب تک انسان کے ہوش وحواس درست ہیں اتباع رسول اس پرلازم ہے۔ ولی میں کرامات تلاش نہ كرو، اتباع رسول تلاش كروكه به بن نجات كا ذريعه به ويمح عينى ويجي عليها السلام بالكل تارك الدنيا بين حتى كهيسي عليه السلام نے کہیں اپنے کے مرجمی ندبنایا۔ایک وقت کھا کردوسرے وقت کے لئے ندبچایا۔فرماتے تھے کہ جب رب نے جھے دو پہر کا کھانا دیا ہے وہ مجھے رات کا کھانا بھی دے گااور حسرت سلیمان علیہ السلام تمام دنیا کے بادشاہ بخت و تاج کے مالک مگر یہ دونوں حضرات نبی ہیں، الله کے بیارے ہیں۔جوان دونوں میں مکسال شان ڈھونڈے دہ بے دقوف ہیں۔ ہال دونوں بشير، نذريه بلغ اورصاحب وى بين ايسي بي حضرت اوجم اورابراجيم ابن اوجم تارك الدنيا فقير بوئ غوث بإك امير كبير محر بيدونول الله كے ولى مقبول ہيں۔ ہال ايمان ،عرفان ،اطاعت خداورسول اورعشق رسول دونوں بلكه تمام اوليا والله عيل مشترك میں۔صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ کلام بہت متم کا ہے اور ہر متم کے کلام کے لئے لوگ بھی علیحدہ ہیں اور جگہ بھی علیحدہ۔ متنی سے کلام اور شم کا ہوتا ہے جس کی جکہ میدان جنگ ہے، دوستوں سے کلام اور شم کا ہوتا ہے جس کی جکہ ملاقات کی مجلس ہے، عوام سے کلام اور تسم کا ہوتا ہے جس کی جکہ عام مقامات ہیں ، بال بچوں سے کلام اور تسم کا ہے جس کی جکمرہے ، صاحب اسرار سے كلام اورتشم كاموتا ہے جس كى جكم تخصوص كونفزى مصاحب اسرار دوست سے كلام اورتشم كاموتا ہے جس كى جكداسرار كى جكدد موى علیہ السلام سے کلام دوستانہ تھا جس کی جکہ کوہ طور ہے اور حضور ہے کلام مجبوبانہ ، راز دارانہ ہے جس کی جگہ عرش سے وراء ہے۔

Marfat.com

mailat.com

دوستاندکلام والے کالقب کلیم الله ہے اور راز داراندکلام والے کالقب حبیب الله ہے۔ ویکھورب تعالی نے موی علیہ اللام سے جوکلام فر مایا حضور کو بتا دیا پڑھوسورہ طلہ شریف کا پہلا رکوع محر جومجوب سے کلام ہوا وہ کسی کونہ بتایا محیافاً وُ تی اِلی عَبْدِ ہِا مَا اَوْ لَی (ابنجم: ۱۰) فرما دیا کیا۔

لكِنِ اللهُ يَشْهُ لَ بِهَا أَنْزَلَ النِّكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهُ عَلَيْهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الللَّهُ ا

گرالله گوائی دیتا ہے اس کی جوا تارااس نے طرف آپ کی ا تاراا سے ساتھ علم اپنے کے لیکن اسے جواس نے جواس نے تمہاری طرف ا تاراوہ اس نے اپنے علم سے! تارا

وَالْمُلَمِّكُةُ يَشْهَا وُنَ الْوَكُلُونَ الْوَسَلِيدَالَ إِنَّ وَكُلُى بِاللَّهِ شَلِيدًا اللَّهِ إِنَّ

اور فرشتے کوائی دیتے ہیں اور کافی ہے الله کواہ بیشک

اور فرشتے کواہ ہیں اور الله کی کوائی کافی ہےوہ

النين كفرُ وَاوَصَدُّ وَاعَنْ سَبِيلِ اللهِ قَلَ صَلَّوُ اصَلَّا وَاصَلَا لَا اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ

وہ لوگ جو کا فرہوئے اور رو کا انہوں نے راستہ سے اللہ کے بے شک مراہ ہوئے وہ

جنہوں نے کفر کیااورالله کی راہ سے روکا بیشک وہ دور کی ممراہی میں

بَعِيدًا ١٠ إِنَّ الَّذِينَ كُفَرُوْا وَظَلَمُوْ النَّمُ يَكُنِ اللَّهُ

مرابى دوروالى بے شك وه لوگ جوكا فر ہوئے اور ظالم ہوئے ہيں ہے كمالله

ير ع جنہوں نے كفركيا اور حدے بر ھے اللہ انہيں ہر گرنہيں

لِيَغْفِرَلَهُمُ وَلَالِيَهُ لِيَهُمُ طَرِيْقًا ﴿ إِلَّا طَرِيْقَ جَهَنَّمَ

بخشے ان کواور نہ رہے کہ ہدایت دے ان کو مگرجہنم کاراستہ کے

بخشے گا اور نہ انہیں کوئی را ہ دکھائے مگر راستہ کی دوزخ کے

خلوين فيها آبكا عوكان ذلك على الله يسيرا

ہمیشہر ہیں گے اس میں اور ہے بیالله پرآسان

کاس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں کے اور بیالله کوآسان ہے

marfat.com

اس آیت کا پیچلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیات میں یہود کے ان بہانوں کا ذکر فرمایا ممیا تھا جن کی بنا پر وہ حضور کی نبوت کا انکار کرتے تھے اور آپ کی حقانیت کی

اتعلقات

کوائی ندد ہے تھے۔اب صفور سانی آیا آت کی جاری ہے کہ اگر بیاوگ آپ کی گوائی ندد ہی تو آپ نم خدکر ہی کیوں کہ ہم اور ہمارے فرشتے آپ کی صفات کی گوائی دے دے ہیں۔ گویا پہلے ظلمانی کفار کے گوائی ندد نے کاذکر تھا اور اب اپنی اور اپنی نوار نی کلوت کی گوائی دینے کاذکر ہے۔ دوسو ا تعلق: پیچلی آیت سے دھوکہ ہوسکتا ہے کہ حضور سانی آیا ہم نہوں کے برابر ہیں۔ کیونکہ سب پردی بکسال ہے۔اب اس وہم کودور کیا جارہا ہے کہ آپ کی شان سب سے اعلیٰ و بالا ہے کہ سارے نی تو رب تعالیٰ کے گواہ تھے گر تمہاری شان ہے کہ ہم ہمارے گواہ ہواور ہم اور ہمارے فرشتے تمہارے داکی گواہ ہیں۔ قیسو ا تعلق: پیپلی آیت میں نول قرآن کاذکر تھا، اب شان قرآن کاذکر ہے، بیعلوم اللہ کا حامل ہے اور اس پر الله تعالیٰ وہم می فرشتوں کی گواہ ہو نے کاذکر تھا اب ان کے کاذکر ہونے کاذکر تھا اب اس کی اذکر تھا۔ اس کی کاذکر ہے۔ کہ نور کی کافر ہونے کاذکر تھا اب اس کی کاذکر تھا اب اس کی کاذکر تھا۔ اس کی کانگر اور نہیں متعدی ہے۔ چو تھا تعلق: پیپلی آیت میں یہود کے کافر ہونے کاذکر تھا اب ان کے کاذکر تھا اب اس کی کاذکر تھا اب اس کی کادکر تھا۔ کہان کا کفر لاز نہیں متعدی ہے۔ چانچواں تعلق: پیپلی آیات میں یہود کی نافر مانیوں ،مرکشیوں کاذکر تھا اب اس کی مرز اکاذکر ہے کہ آئیں الله تعالیٰ نہیں متعدی ہے۔ پانچواں تعلق: بیپلی آیات میں یہود کی نافر مانیوں ،مرکشیوں کاذکر تھا اب اس کی مرز کا ذکر کے کہ آئیں الله تعالیٰ نہیں گوروں وزرخ میں بھیٹ رہیں ہے۔

حضرت عبدالله ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک باریبود کی ایک جماعت حضور سال ایک آئے کے خدمت میں حاضر جو کی تو اللہ کا رسول ہوں۔ وہ بولے ہم حاضر جو کی تو آپ نے فرمایا کہ اے یہود ہو! تم جانتے ہوکہ میں الله کا رسول ہوں۔ وہ بولے ہم

شان نزول

آپ کوالله کارسول ندتو جانے ہیں نہ مانے ہیں۔ تب یہ آیت کر بر تازل ہو کی فکن الله النہ (تفیر مدارک و خازن) ایک بارمشرکین عرب نے بارگا و رسالت میں عرض کیا کہ ہم نے آپ بے متعلق یہود سے پوچھا ہے وہ کوئی بھی آپ کی نبوت کی گوائی نہیں دیتے ندان کی کتابوں میں آپ کا ذکر ہے۔ تب ان کے جواب میں یہ آیت کر برہ آئی (خازن) تغیر مدارک میں فرمایا کہ جب آیت کر برہ آئی (فازن) تغیر مدارک میں فرمایا کہ جب آیت کر برہ اِن اُؤ سین آلیٹ النجازل ہوئی تب یہود مدینہ نے کہا یہ غلط ہے آپ پرکوئی وی کوئی کتاب نہ آئی تب بہا یہ آئی۔

لکن الله کیشه کُریماً اُنْزَلَ اِلَیْكَ، عربی زبان میں لکن شروع مضمون میں بھی نہیں آتا بلکہ گزشتہ مضمون پرجووہم کیا جادے اس کے رفع کے لئے آتا ہے اس لئے یہاں پہلے پچھ مضمون ضرور ہے وہ یہ ہے کہ اگر تفسير

یہودکافرا آپ کی گواہی نہ دیں تو نہ دیں لیکن الله تو گواہی دیتا ہے اگر چہ لکن جزم سے دونوں جملوں فعلیہ اور اسمیہ برآ سکتا ہے۔ گریہاں جملہ اسمیہ پرآ یا تا کہ پیشکی معلوم ہو کہ الله تعالی ہمیشہ اس کی گواہی ویتار ہتا ہے اور دیتار ہے گا۔ گواہی تین طرح کی ہوتی ہے۔ زبانی گواہی تا کہ پیشکی معلوم ہو کہ الله تعالی نے اپنے محبوب کی نبوت وغیرہ کی گواہی تینوں طرح کی دی۔ موتی ہے۔ زبانی گواہی تینوں طرح کی دی۔ حضور انور پر مجزات ظاہر فرمانا آپ کی نبوت کی علامات یقینیہ قائم کر دینا بھی رب تعالیٰ کی گواہی ہے اور توریت و انجیل و تر آن میں آپ کی نبوت کا علامان فرمانا ہمی رب کی گواہی ہے۔ بتعدیہ کی ہے جو مشہود ہم پر داخل ہوئی اور مَا اَنْوَلَ سے مراد

martat.com

یا تو قرآن کریم کی آمات بیں یا قرآن اور احادیث وغیرہ تمام جلی وظفی دی۔ دوسرے مغنی زیادہ ظاہر ہیں۔انول علیك وانول المك كجنهايت نفيس فرق بم بهلے بيان كر يكے بيں كه عليك فرمانے ميں بتايا جاتا ہے كه ازال كامقصود آپ بيں ا اورالیک میں فرمایا جاتا ہے قرآن وغیرہ کا مبدا ہم ہیں اور منتی اے محبوب! تم ہو وغیرہ۔ خیال رھے: کہ الله تعالیٰ شاہر یعیٰ کواہ ہے۔ اور حضور ملی ایکی مشہودلہ ہیں جن کے حق میں کوائی دی جارہی ہے۔قرآن کریم وغیرہ مشہود ہے جس کی کوائی ہے اور كفار مشہود عليه يعنى الله تعالى آپ كے موافق قرآن كريم كى حقانيت كى كوائى ويتاہے۔ كفار كے مقابله ميں معلوم ہوا كه رب تعالی کی ذات وصفات کے کواہ محدرسول الله مانی این اور حضور کی ذات وصفات کا کواہ خودرب تعالی ہے۔ لہذا کواہی توحید سنت رسول الله ہے اور گواہی رسالت سنت الہي، أَنْزَلَهُ بِعِلْمِه بِ جملہ بِہُلے جملہ بَيْشُهُ لُ النح كى تغير ہے ہ كا مرجع بِهَا أنول كامًا ب بِعِلْمِه مِن باللبس كى ب يامصاحبت كى ياصلى البنداس جمله كي تين معنى موسدًا كديد كوالله تعالى نے اپنے علوم غیبیا س قرآن میں ود بعت رکھ کراسے آپ پراتارا۔ دوسرے بیک قرآن کوآپ پر جان کراتارا کہم کوئی ای قرآن جیسی کتاب کے لائق پایا۔ کتاب بے مثال ہے توا ہے مجبوب! تم بھی بے مثال ہو۔ اس قرآن کے لائق ہوتیسرے یہ کہ قرآن میں وہ احکام اتارے جواپنے بندے کے لائق ومناسب تھے۔ یعنی اپنے علم کے موافق اے اتارا (تفییر خازن) پہلے دومعنی نہایت نفیس ولذیذ ہیں۔ تیسرے معنی تو ہرآ سانی کتب میں پائے جاتے ہیں۔ رب تعالیٰ نے ہرز مانہ میں اس وقت کے لائق احكام اتار ے۔خیال رہے کہ جانوروں کوزبان ملی ، الفاظ نہ ملے۔ انہیں آواز ملی ، کلام نہ ملائکر انسان کوزبان بھی ملی کلام بھی ملاء آواز ملی الفاظ بھی ملے پھر بعض الفاظ كفر لئے منہ سے نکلتے ہیں ، بعض ایمان لئے ہوئے ، بعض محبت بھرے ہوتے ہیں ، بعض عداوت بحرے، بعض علم سے بھر پور۔ کالج کا پرنیل اپنے نوکروں نے بھی کلام کرتا ہے، بال بچوں ہے بھی اور کالج کے طلباء سے بھی مرطلباء ایک سال میں ایم اے پاس کر لیتے ہیں ، پڑپل کے بیجے اور اس کے نوکر عمر برنبل کا کلام سنتے ہیں کچھ نہیں بنتے۔ بیمثال ہے۔توریت وانجیل بھی رب کا کلام ہی تنصاور قر آن بھی رب کا کلام ہی ہے۔ گرنوریت وانجیل کے کلام مں احکام تھے۔قرآن کلام اللی ہے، احکام بھی ہے، عرفان بھی محبت وکرم بھی ہے۔ رب تعالیٰ کاخصوصی علم بھی ہے اس لئے ارشاد ہوا: اَنْزَلَهٔ بِعِلْمِهِ رب نے قرآن اتارا اپنام کے ساتھ اپناعلم کیے ہوئے۔ اس قرآن نے حضور کو مَا کَانَ وَمَايَكُونُ كَاعَالُم بِنَادِ يَا وَالْمُلَوِكَةُ يَنْشُهَدُونَ بِي جمله يَشْهَلُ لَخ يرمعطوف بـ ملائكه ي مرادسار فرشة بي مقربين مول یا مدبرات امر۔ یہاں بھی نیشھ کو وُن دوام واستمرار کے لئے ہے۔اور فرشتوں کی کواہی سے مرادان کا بیکمہ پڑھنا ہے۔ الشَّهَدُ أَنْ لَا اللهَ اللهُ وَاشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ للإذابِيشُهَدُ وْنَ كامفول بدوى مَا أَنْوَلَ إِلَيْكَ بِهِ اور ہوسکتا ہے کہاس کامفعول بہاللہ کی گوا ہی ہو۔ بعنی میری گوا ہی پرفر شنتے گواہ ہیں۔اے محبوب! تمہارا گواہ میں ہوں اور میری موائی کے کواہ سارے فرشتے۔ خیال رھے : کے فرشنوں کی ریکلہ خوانی انسان کی بیدائش ہے کہیں پہلے کی ہے۔ کیوں کہ فرشتے انسانوں سے لاکھوں سال پہلے پیدا ہو سے ہیں۔ چونکیہ الله تعالیٰ کی گوائی اور فرشتوں کی گوائی میں بہت فرق ہے،

marat.COIII

Martat.com

دونوں کوابیوں کی نوعیتوں میں بھی فرق ہے، مقصد میں بھی فرق اس لئے رب تعالی کے لئے پیشیقٹ الگ کیا گیا، فرشتوں كے لئے يَشْهَا وُنَ الك لايا كيا جينے إِنَّكَ مَيْتُ وَإِنْهُمْ مَيْتُونَ (الزمر:٣٠) مِن حضور كے لئے ميت الك ارشار ہوا لوگول کے 'میتون ''الگ کے حضور کی موت بمعنی خروج روح عن البدن ہے اور دوسروں کی موت بمعنی ترک روح البدن ایسے ى يهال ہے و كفى يالله شيدًا اس عبارت ميں رباني كوائى كى اہميت كابيان ہے يالله كو كفى كا فاعل ہے۔ شیوید الفظ الله كا حال مؤكدہ ہے يا تميزيعن الله كى كوائى كافى ہے۔ يا الله تعالى كافى كواہ ہے۔ اكر دنيا ميں كوئى بعي تہاری نبوت کی گواہی ندد ہے تو ندد ہے ہم جواس کے گواہ ہیں۔ شہیداور شاہر یونمی علیم اور عالم کا فرق بار ہابیان ہو چکا ہے کہ شاہروہ جو گواہی دے،شہیروہ کہ گواہی دینااس کی عادت کریمہ ہو یا شاہروہ جوزبان سے گواہی دے،شہیروہ جواینے قول، ا فعل عمل وغیرہ سے ہرطرح کوائی دے۔اس لئے راہ خدامی قل ہونے والے کوشہید کہتے ہیں کہ اس کےخون کا ہرقطرہ بھی تو حید در سالت کی گواہی دیتا ہے یا شاہروہ جوایک وقت یا ایک جگہ ایک آ دھآ دمی کے سامنے گواہی دے ہشہیدوہ جو ہر جگہ ہر ونت ایک کے سامنے کوائی دے یونی شاہروہ جوایک بات کی کوائی دے شہیدوہ جوہر بات ہر چیز کی کوائی دے۔ مرعی کی ذات صفات اس کے حالات دعویٰ وغیرہ جیسے سب کی گواہی۔ ہمارے حضور الله کی ذات وصفات ، افعال وغیرہ سب کے گواہ ي - يونى الله تعالى اليه يحبوب كاصرف شابريس بلكه شهيد ب- إن النين كَفَرُواوَ صَدُّوا عَن سَبِيلِ اللهِ ال تو حضور من المائيليلم كى بنازى كاذكر مواكم آب اور آب كى نبوت ان لوكول كى كوابى يرموقوف نبيس اب ان كفار كى نياز مندى محاجی کابیان ہے کہ خودان کی اپنی نجات آپ کی نبوت کی گوائی پرموقوف ہے۔ چونکہ کفارایے کفرکوذر بعد نجات اور مدایت منجھتے تھے۔ نیز کفر کامضمون بہت اہم کہمؤمن کوائیان کے ساتھ کفریات سیکسنا بھی ضروری ہے تا کہ ان سے بیچے۔اس لئے اس جملہ کو یان سے شروع فرمایا گیا۔ اگیزین سے سارے کا فرانسان مراد ہیں۔ ہوسکتا ہے کہ سارے کا فرجن واٹس مراد ہوں۔'' گُفَرُوْا'' کے معنی ہیں مرتے وقت تک کا فررہے۔ یا وہ جوعلم اللی میں کا فرہوئے۔ وہ لوگ مرادہیں جوایک ہار کغر كرے پھرمؤمن ہوكرمرے كيونكهاس نے اسنے دائن سے كفركا داغ ايمان كے يانی توبہ كے صابن سے دھوديا وه مؤمنوں میں آگیا۔ چونکہ اپنا کفر کرنا پہلے ہوتا ہے۔ دوسرول کو کافر بنانا بعد میں اس لئے گفر ڈاکے بعد 'صفوا'' کا ذکر ہوا۔ صَنَّ وَابنا ب صدّ سے بمعنے روك، آثر، صَنَّ وَاكامفعول بديوشيده ب-الناس يا الحلق روكنا عام ب- زبان سے رو کنا ، للم سے رو کنا ، مال سے رو کنا ، جنتے کے ذریعے رو کنا ، طاقت وقوبت سے رو کنا ، سَبِیلِ انڈیو سے مراودین اسلام ہے یا حضور کی اطاعت ہے۔ یا خودرسول الله مانی کیا ہیں کہ حضور ہی الله تک پہنچانے والے ہیں۔ یہ جملہ بہت صورتوں کوشامل ہے۔حضور سے پہلے الله کے راستے بہت تھے۔ بیک دفت بہت نبی ہوتے تھے، ہرنبی الله کاراستہ تھا۔حضور کی تشریف آوری کے بعدتمام راستے بند ہو گئے۔اب صرف حضور ہی الله کاراستہ ہیں۔حضور سے روکنایہ کہنا کہ سید مصالله کے پاس جاؤ ،حضور کے پاس نہ جاؤ، یہ الله کے رائے سے روکنا ہے۔ اس کی تغییر وہ آیات ہیں مراثیت المنفیقین مصافی عُنْك

mariat.com

صُلُوُدًا (النساء: ٢١) اوروه آيت وَ مَا أَيْنَامُ يَصُلُّونَ وَهُمْ مُسْتَكَبِرُوْنَ (منافقون: ٥) اوروه آيت وَ لَوُ أَنْهُمْ إِذْ ظلمو انفسط مَا عُوْلُ (النساء: ١٣) غرضيكه حضور ي روكنا يا دوسرول كوروكنا بدوي ب-الله تك پېنچو كرحضور ك رائے سے حضور کی معرفت پہنچو قد ف کو اضلالا بھیٹ اید عبارت الذین کی خبر بمعنی جزاء ہے۔ منطال کے معانی اور اس کے اقسام سورۃ فاتحہ کی تغییر و کا الظمآ لیٹن کے تحت بیان ہو بیلے۔ دور کی ممرای وہ ممرای ہے جو ہدایت سے بہت دورموجوز ہو۔ جہاں پہنچ کریا توانسان ہدایت تک آسکے بی نہیں۔ یا بمشکل تمام آئے جس کا کفرعنادی ہودہ ہدایت نہیں یاسکتا اور جس کا کفرشبہ وشک کی وجہ ہے ہووہ باسانی ہدایت پالیتا ہے۔ابوجہل نے حضرت عمر کوحضور کوشہید کرنے بھیجا۔اس وقت بید دونوں اسلام سے دور تھے۔ابوجہل قبل کرانے والاتھا،حصرت عمر آل کرنا جاہتے تھے گر ابوجہل کا کفرعنا دی تھا وہ مؤمن نہ بنا۔حضرت عمر دھوکہ میں تنے ذرا ہے اشارے پرایمان لے آئے۔ بیہ بیں صلال بعید کے معنی لیعنی جو کفارخود بھی کا فرہوں اور دوسروں کو بھی کا فرر تھیں، ہدایت پر نہ آنے دیں وہ ایسے دور کی تمران میں پڑنچے ہیں کہ اب ان کے ایمان کی امید نہیں کیونکہ بیکا فربھی بیں اور کافر گربھی۔اب تک ان کے دنیاوی عذاب وسزا کا ذکر ہوا۔اب ان کی اخروی سزا کا ذکر ہے کہ فرمایا گیا إِنَّ الّذِيْنَ كَفَرُوْاوَ ظَلَمُوْاا بَهِي ابْنَى اور الَّذِينَ ورالَّذِينَ كُفَرُوْا كَحْقِق مِو يَكِي ظَلْم كِمعنى بين كسي كاحق مارنا، اس كامفعول پوشیدہ ہے۔ لینی جو کا فرہوئے اور انہوں نے اپنی جان پرظلم کیا ، بد کاریاں ، بے ایمانیاں کرکے یالوگوں پرظلم کیا کہ انہیں اسلام كى طرف سے اندھيرے ميں ركھا، اسلام برظلم كيا كه اس كى طرف سے لوگوں كے دلول ميں شك ولمك له يكن الله ليكغُورَلَهُمُ الطرزي بيان فرمانا بهت بى مبالغه كے لئے بداكر الديك الله "فرماديا جاتاتو بيمبالغه حاصل نه بوتا۔ ليكغفرك مرادياتو آخرت من كناه كى معافى بيان كي عيو بعيانا بيانبين دنيامين ذلت قل، قيد، جزيه مقرر موني ے بچانا ہے۔ (خازن) یعنی الله تعالی ایسے کا فروں کے گمناہ معاف قدفر ہائے گا، ان کے عیوب نہ جھیائے گا بلکہ انہیں رسوا كركايانبين دنيامي ذلت وخوارى سے نه بچائے گايانبين دوسرى قوموں كى التحقى ان كى قيد وغير وحد نه بچائے گا۔ وَ لَا لیکھریکم طریقا الاطریق جھنم بیان کی دوسری سزا کا ذکر ہے۔اس کاتعلق یا آخرت سے ہے یاد نیا ہے۔ہدایت کے معنى اس كے اقسام إله مِ نَاالمِ مِ اَظَالُمُ مُسْتَقِيْمٌ (فاتحہ: ٢) کے بیر میں عرض ہو چکے۔ اگر میسز ااخرون کا ذکر ہے تو طریق جہنم سے مراد دوزخ میں پہنچنے کا راستہ ہے۔مؤمن کی نیامت میں جنت کا راستہ معلوم ہوگا اور کا فرکو دوزخ کا راستہ بیدونوں ا پنا اپنے محکانوں پر کسی رہبری کے بغیرا یہ پہنچ جائیں مے جیسے کہ یہ ہمیشہ کے وقف ہیں۔ البتہ دوز خیوں کوفر شتے دھکیلتے لے جائیں مے اظہار ذلت کے لئے نہ کہ رہبری کے طور پراورا گرد نیاوی سزا کا وکر ہے تو طریق جہنم ۔ سے مراد وہ عقا کدواعمال بیں جو دوزخ میں پہنچنے کا ذریعہ ہوں یعنی الله تعالی ایسے کا فروں ظالموں کو دنیا و آخرت میں دوزخ کے راستے کی رہنمائی فرمائے گا۔ جہنم اصل میں جاہ نم تھا بمعن گہرا کنواں۔ چونکہ دوزخ بہت گہراہے اس لئے اسے جہنم کہا جاتا ہے۔ خلیدیٹ فیلھآ اَ بِكُالِيان كے انجام كاذكرہے۔ خلود كے معنى بين دراز مدت تك رہنا ہا گراس كے بعد اَبَدًا بھى آ جاد ہے تو بمعنى بيشكى كے ہوتا

martat.com

ہے۔اگرابذا نہ ہوتو بمعنی بہت عرصہ تک رہنا۔ لیعنی بیلوگ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ تک رہیں سے، ندوہاں مریں ندوہاں سے تكليس وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيدُوا - ذلك سے اشارہ ان دونوں سزاؤں كى طرف اشارہ ہے نہ بخشا اور دوزخ كى راہ دکھانا لیعنی اللہ تعالیٰ کے لئے بخت سے بخت سزادینااور بڑے ہے بڑارتم کرنانہا بہت ہی آسان ہے،اسے کوئی روک نہیں سکتاوہ

ان آیات میں تین باتیں ذہن شین کرائی می ہیں۔(۱)حضور ملٹی ایم کا تمام جہان ہے مستغنی ہوتا

والے کا دین و دنیا میں نا کام و نامراد ہونااور سخت سزایا تا۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ اے محبوب! سانی کی آئیے ہی بیدوو کفار آپ کی نبوت کا انکارکرنے کے لئے بہت طرح کے حیلے بہانے بناتے ہیں۔لین الله تعالی ہرطرح کی پمیشہ کوابی دیتا ہے کہ اس نے آپ پر المعنازل فرمايا قرآن يا حديث يا آپ كى صفات وافعال حميده سب اينام سے نازل فرمايا (اس كے تين مطلب ابحى تغيير ميں عرض کیے گئے)اوراس پر یااللہ تعالیٰ کی اس کوائی پر سارے فرشتے مقربین ہوں یامہ برات امر کوائی دیتے ہیں کہان کاوظیفہ ب، يه برصح رمناأَشُهَا أَنْ لَا إِلهَ إِلَّا هُو وَأَشْهَا أَنَّ مُحَمَّلًا عَبْلُهُ وَرَسُولُهُ.

خيال رهے: كەفرىشتول كى يىكلەخوانى ايمان لانے كے لئے بيس، وەتوپيدائى مؤمن بيں بلكە حضور كااحر ام ظاہر كرنے اور برکت حاصل کرنے ،اپنا قرب الہی بڑھانے کے لئے ہے۔جیے ہم لوگ مؤمن ہوکر کلمہ طیبہ کا وظیفہ پڑھتے ہیں۔کلمہ پڑھ كرسوتے ہيں ،كلمه پڑھكرمرتے ہيں۔كيوں بركت كے لئے الله تعالى كى كوائى كافى كوائى ہے۔اس كوائى كے ہوتے ہوئے آ ب کوکسی کی گواہی کی ضرورت نہیں۔ یا در کھو کہ تین کام وہ ہیں جواللہ نعالی بھی کرتا ہے، فرشتے بھی انسان بھی بلکہ اور مخلوق بھی۔حضور پر درود شریف،حضور کی نبوت کی کواہی اورحضور کی حمد و ثناء اس کے حضور کا نام محمد ہے، ملٹی ایس جب آپ کی عظمت وعزت كابيرحال ہے تو اگر میٹھی بھر كفار آپ كوئبیں مانے تو نہ مانیں اسے آپ كا نقصان نبیں انہی كا نقصان ہے۔ ا یک نہیں بلکہ بہت سے نقصان ہیں۔ چنانچہ جن لوگوں کا بیرحال ہو کہ خود بھی کا فرر ہیں ، دوسروں کو بھی اسلام ہے روکیس بیر کہہ کر کہ بیوہ رسول نہیں ہیں جن کی بشارت توریت میں ہے۔ علم ،روپیہ،قوت،حیلوں غرض کہ می طرح روکیں وہ ایس مگراہی میں گرفتار ہو گئے جو ہدایت سے بہت دور ہے، جہال سے ہدایت کی طرف آنا بہت مشکل یا ناممکن ہے۔ یقین فرماؤ کہ جو کا فربعی رے اور ظالم بھی کہ اپنے نفس پرلوگوں پر کفروگناہ کر کے یا کفروگناہ کرا کے ظلم کرے الله تعالی ان کے گناہ بھی معاف نہیں كرے گا۔اورانبيں دنياوآ خرت ميں سوا دوزخ كى راہ كے كوئى راسته نه دكھائے گا كه دنيا ميں انبيں ايمانيات كى توقيق نه مطے کی ، آخرت میں جنت کا راسته نظرند آئے گا ، وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے ، نہ وہاں سے رہائی پائیں نہ انہیں موت آ وے۔الی کڑی سزا دینارب تعالیٰ پرنہایت آسان ہے۔اے محبوب! آپ غور فرمالیں کہاں انکار میں ان کا اپنا نقصان ا ہے یا آپ کا البدا آپ ان کی حرکتوں پر ہر گزملول نہوں۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکد ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: جیسے رب تعالیٰ اپی الوہیت میں خلق سے بے نیاز ہے کہ اگر کوئی بھی اس کی عبادت نہ کرے تو اس کا کوئی نقصان نہیں۔ بونہی

فائترك

حضور ملی این این نبوت میں خلق سے بے نیاز ہیں کہ اگر کوئی بھی حضور کی اطاعت نہ کرے تو آپ کا کچھ نقصان نہیں۔ دوسرا فائده: تمام لوگوں کے گواہ انسان مرحضور سائی این کا کواہ خالق انس والجان ہے جیسا کہ لکن الله کیشھائے۔ معلوم ہوا۔حضور کی تو وہ شان ہے کہ حضرت بوسف دمریم کوتہمت لگی تو ان بزرگوں کی گواہی دوبچوں نے دی مگر محبوب کی زوجہ طیبہ طاہرہ مسلمانوں کی سچی ماں جناب عائشہ صدیقة رضی الله عنہا کوتہمت لگی تو خودرب تعالیٰ نے گواہی دی۔ بیہ ہے لکِنِ اللّٰهُ یشهٔ که کاظهور - تیسوا فائده: الله تعالی نے حضور کی صرف ایک بارگوای نه دی بلکه برابر دیتار ہا اور قیامت تک دیتا رے گا۔ تمام آسانی کتابوں میں حضور کا اعلان سارے نبیوں کے ذریعیہ حضور کی شہرت بلکہ میثاق کے دن سارے نبیوں سے حضور برایمان لانے کا عبد وَ إِذْ أَخَذَ اللهُ عِیثاق النّب بین (آل عمران: ۸۱) پھرولادت پاک سے پہلے اور ولادت پاک کے وقت تمام عالم میں حضور کی تشریف آوری کی دھوم دھام اور عجائبات کا ظہور پھر ہزاروں معجزوں کا آپ کے ہاتھ پر ظاہر ہونا پھرتا قیامت قر آن کی بقا،حضور کاعام چر چہ،حضور کی محبوبیت،حضور کے دین میں اولیاءاللہ،علماء کی کثرت بیسب چیزیں رب تعالیٰ کی گواہیاں ہیں۔ یہ ہے اللّٰہ کی**شھ** کی کاظہور۔ **چوتھا فائدہ** جضور پرصرف قرآن مجید ہیں اترا بلکہاں کے علاوہ اور بہت کچھاتراحتی کہ حضور کے صفات، احوال ، افعال ، اعمال سب رب تعالیٰ کی طرف سے اتار ہے ہوئے ہیں۔ اور رب تعالی ان سب کی حقانیت کا گواہ ہے جبیبا کہ مَا اَنْزَلَ اِلَیْكَ کے عموم ہے معلوم ہوا اس لئے حضور کے کسی فعل شریف پر اعتراض کرنا کفر ہے۔ کہ وہ رب تعالی پر اعتراض ہے۔ دیکھوحضور انور نے بی بی زینب سے نکاح کیا ، کفار د منافقین نے اعتراض کیا تورب نے فرمایا: زَوَّ جُنگها (احزاب: ۳۷) اے محبوب اید نکاح تمہارا ہم نے کرایا۔ یہ ہے الله کی شہادت ہمارے کام نفسانی، شیطانی، رحمانی ہرطرح کے ہوتے ہیں۔حضور کے سارے کام رحمانی ہیں۔ سلیمائیہم۔ یانجواں **فائدہ:الله تعالیٰ نے اپنے نحبوب کواپنے خاص علوم غیبیہ عطا فر مائے کہ بیقر آن وہ سارے علوم لے کرحضور پر اتر اجسیا کہ** أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ كَ الكِتْفير يه معلوم مواال كَتْفيروه آيت إلى خَلْنَاعَلَيْكَ الْكِتْبَ تِبْيَانًا لِكُلِ شَيْءٍ (كل: ٨٩) جهتا فائده: جيے قرآن مجيد بے مثال كتاب ہے ایسے ہى اس كے لينے والے محبوب بے مثال و بے نظير نبي ہيں۔ الله تعالی نے بے مثال کتاب بے مثال نبی پراتاری۔ بیفائدہ اُنڈ لکے بیعیلیہ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔حضور کی مثل اور کوئی تو کیاد کیھے خوداللہ تعالیٰ نے اپنی خدائی میں ان کامثل نہ دیکھا۔

ممرع: - خدانے خدائی میں تجھ سانہ پایا۔

کوئی لایا زبور انجیل کوئی توریت کتاب کسی کو ملی پر تیرے سوا میرے پیارے نبی قرآن کا لانا کیا جانے

martat.com

ساتواں فائدہ: حضور کی امت تمام امتول سے زیادہ الفل ہے۔ رب تعالی نے اعلیٰ احکام ای امت کو بخشے ، اعلیٰ دین ای امت کودیا۔ بیفائدہ اُنڈ لک بِعِلْمِه کی تیسری تغیرے مامل ہوا۔ آٹھواں فائدہ فرشے بھی ہارے صفور کاکلہ پڑھتے ہیں بلکہ قیامت میں سارے نبی ہمارے نبی کا کلمہ پڑھیں مے۔معراج میں سارے رسول ہمارے رسول کے پیچھے ا بهار برسول كى نماز يرص مح يا فاكده وَ الْهَكِيُّكَةُ يَشْهَ فُونَ كى بِهِلْ تغير عصاصل موا فوال فائده : تمام فرشتون نے حضرت آ دم علیہ السلام کو مجدہ کیا۔ ہمارے حضور پر درود بھی پڑھتے ہیں اور ہمارے حضور کا کلمہ بھی پڑھتے ہیں مگر ای مجدے ے پیکمہ و درود بہت بڑھ کرے کہ وہ تجدہ ایک دفعہ ہوا مگر درودوکلمہ ہمیشہ پڑھا جارہا ہے۔ ای لئے فَسَجَلَ الْهَلَيْكَةُ (حجر: ٣٠) ميں ماضى فرمايا گيا۔ اور يُصَكُّنُونَ عَلَى النَّبِيِّ اور يَشْهَانُ وُنَ مضارع استمرارى ارشاد ہوا كه دونوں جگه مضارع ایک مبتدا کی خبر بن کرآیا جیسا که علم نحو و بلاغت جانبے والوں پر پوشیدہ نہیں میصوب زید اور زید بعضوب میں فرق ے۔ دسواں فاقدہ: حضور مالٹی ایکٹی رب تعالی کی ذات وصفات کے مظہر ہیں۔ خدا تعالی کی ایک صفت غنا بھی ہے۔ لین مخلوق سے بے نیازی ۔ الله نے اپنے حبیب کو بھی مخلوق سے بے نیاز بنایا ہے، صرف اپنانیاز مندر کھا۔حضور کادین،حضور کا قرآن، حضور کی عزت وعظمت کا رب تعالی حافظ و ناصر ہے۔ بیرفائدہ وَ سکفی بِاللّٰہِ سے حاصل ہوا۔ **گیار ھواں** فائده: كافرے كافركرزياده براجاس كاعذاب بهى زياده جيساكه وَصَلُّواعَنْ سَبِيلِ اللهِ علوم بوا-اى طرح مؤمن سے مؤمن گرزیادہ افضل ہے۔ اس سے علماء سوء اور علمائے دین کا حال معلوم ہوا۔ بار هواں فائدہ: جس کا خاتمه ایمان پر ہو جاوے ان شاء الله اس کی مغفرت ضروری ہوگی اگر چه کتنا ہی گناہ گار ہو۔خواہ کچھیزا یا کریا ویسے ہی۔ مغفرت ندہونا کفار کے لئے ہے جیسا کہ لئم یکن الله ہے معلوم ہوا۔ تیرهواں فائدہ: مؤمن کے لئے دوزخ میں المیشکی نہیں ہمیشکی صرف کفار کے لئے ہے جیسا کہ خیلویٹ فیٹھا سے معلوم ہوا۔

بھلا اعتواض: گوائی کے لئے ضروری ہے کہ گواہ دیکھنے میں آئے ،اس کی بات سننے میں آئے ،اس کی بات سننے میں آئے ،اس کی بات سننے میں آئے ، اس کی بات سننے میں آئے ، اس کی بجبری ہو۔ ان چیزوں کے بغیر گوائی ممکن نہیں تو اللّٰہ یکشہ کی فرمانا کیے

اعتراضات

درست ہوا؟ جواب: گوائی تین طرح کی ہوتی ہے۔ مقدمہ جمانے کے لئے ، بائنے کے لئے ، اظہار کے لئے ، منوانے کے لئے ، گوائی میں طرح کی ہوتی ہے۔ دوسری تیسری شم کی گواہیوں میں یہ بات مغروری ہیں۔

کے لئے ، گواہ کا موجود محسوس ہونا۔ پہلی شم کی گوائی میں ضروری ہے۔ دوسری تیسری شم کی گواہیوں میں یہ بات مغروری ہیں۔

ہم کہتے ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اللّٰهُ یا اللّٰهُ یا گوائی ایمان کے اظہار کے لئے ہے۔ اور رب تعالیٰ کی یہ گوائی منوانے کے لئے ہے۔

جسے یو نیورٹی کا سرٹیفکیٹ قابلیت کی گوائی ہے۔ حکام کے بازؤں پر تمغہ وغیر وحکومت کی طرف سے عہدے کی گوائی ہے۔ یہ گوائیال منوانے کے لئے ہیں۔

گوائیال منوانے کے لئے ہیں۔

دوسرا اعتراض: فرشتوں کی مواہی جس کا یہاں ذکر ہے وہ ہم کومحسوس نہیں ہورہی ہے۔تو اس سے کیا فائدہ؟ حبواب: جب الله تعالیٰ نے ان کی مواہی کی خبر قرآن مجید میں دے دی تو وہ مواہی ہم کو یقین سے معلوم ہوگئی محسوسیت کے

marlat.com

کئے بیکا فی ہے۔ای کئے ہمارےایمان کی پختلی ہوتی ہے اور ان فرشتوں کوثواب وقرب عاصل ہوتا ہے۔

تیسوا اعتواض: ای آیت ہے معلوم ہوا کہ جوکا فربھی ہوظالم بھی الله اسے نہ بخشے گاتو چاہیے کہ جوسرف کا فر ہوظالم نہ ہوا ہے بخش دیا جائے۔ حالا نکہ صرف کا فر کی بخشش نہیں۔ جواب: ہر کا فرظالم ہے کفر خودظلم ہے اِتَّ الشِّدُ لَ اَظُلْمُ عَظِیمٌ (لقمان: ۱۳) جو کا فرگر اور گراور گراو کر بھی وہ تو ڈبل ظالم کہ اپنے پر بھی ظلم کرتا ہے اور جن کو بہائے ساس پر بھی علماء یہود تو این دین، اپنی کتاب، اپنی قوم پر بھی ظلم کرتے تھے جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

چوتھا اعتراض: اس آیت میں فر مایا گیا کہ کفارکورب تعالیٰ ہدایت نہیں دیا۔ جب وہ بی ہدایت نہیں دیا تو ان بہکنے والوں کا کیا قصور ہے، جے خدا گراہ کردے اے ہدایت کوئی نہیں دے سکتا۔ جواب: ان لوگوں نے کفروظلم کر کے خود اپنے ہدایت کے رائے بند کر لیے اس کے وہ مجرم ہوئے غرض کہ گمرابی کے کاسب سے ہیں اور خالق رب تعالیٰ ،اس کا خلق ان کے کسب سے ہیں اور خالق رب تعالیٰ ،اس کا خلق ان کے کسب سے ہے۔ جیے قتل پر موت رب کی طرف سے وار د ہو جاتی ہوتا قاتل کسب قتل کی وجہ سے مجرم ہے۔ اس کی پوری تحقیق میں سے ہے۔ جیے قتل پر موت رب کی طرف سے وار د ہو جاتی ہوتا قاتل کسب قتل کی وجہ سے مجرم ہے۔ اس کی پوری تحقیق میں نہیں جنت کے رائے کی ہمارے پارے میں کہ آخرت میں انہیں جنت کے رائے کی ہدایت نہ دیے جسم میں حال واستقبال دونوں معنی کا احتمال ہے۔

تواہ کی عظمت ہے دعویٰ اور مدعی کی عظمت ظاہر ہوتی ہے جب حضور ملٹی این کی نبوت اور قرآن کریم کی حقانیت کا گواہ اللہ تعالیٰ اور اس کے سارے فرشتے ہیں تو معلوم کرلو کہ حضور

تفسيرصوفيانه

ذرہ عشق نبی از حق طلب سوز صدیق و علی از حق طلب کپاس میں بنو لے رہیں تو کپڑ انہیں بنآ۔ عالم میں خودی رہے تو عارف نہیں بنآ۔ بیآ بیت کریمہ تا قیامت انسانوں کے لئے عبرت ہے۔

اے انسانو! بے شک آئے تم سب کے پاس بدرسول ساتھ حق کے طرف ہے اے لوگو! تمہارے پاس بدرسول حق کے ساتھ تمہارے دب کی طرف ہے

؆ؖؾؚڴؙڡؙٵؘڡؚڹؙۅؙٲڂؽڗٵڷڴؙڡؙ^ڵۅٙٳڽؗؾڴڣؙۯۏٲڣٳڽۧۺۣ

ربتہارے پس ایمان لے آؤوا سطے بھلائی اپنی کے اور اگرا نکار کرو گے تو بیشک الله کا ہے تشریف لائے ہیں تو ایمان لاؤا ہے بھلے کواور اگرتم کفر کروتو بیشک الله کا ہے

مَا فِي السَّلُوْتِ وَ الْأَرْضِ لَمْ كَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيبًا ﴿ كَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيبًا ﴿

وہ جونتے آسانوں اورز مین کے ہے اور ہے الله علم والاحکمت والا

جو پھھآ سانوں اورز مین میں ہاورالله علم وحکمت والا ہے

اس آیت کریمہ کا پچیلی آیت سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچیلی آیات میں یہود کے اعتراضات کے نہایت نفیس جوابات دیئے گئے۔ اب انہیں ایمان لانے کی ترغیب دی جارہی

تعلقات

ا اسراسات دفع فرمانے کے بعد بہتے اسلام ہورہی ہے۔ دوسو ا تعلق بیجلی آیات میں قرآن کریم کے فضائل ہان ہورہ ہیں۔ گویا اعتراضات دفع فرمانے کے بعد بہتے اسلام ہورہی ہے۔ دوسو ا تعلق بیجلی آیات میں قرآن کریم کے فضائل بیان ہورہ ہیں۔ گویا بیان ہورہ ہیں۔ گویا کتاب کی شان سنا کرصا حب کتاب سٹھ لیٹی کی گان سنائی جارہی ہے۔ قیسو ا قعلق بیجلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہم نے قرآن مجیدا ہے علم سے اتارا، جان کراتارا کہ یہ کس ذات پراتر ناچا ہے۔ اب ای اجمال کی تغییر بیان ہورہی ہے کہ ان رسول الله سٹی آیٹی پر جوالی شانوں کے مالک ہیں تا کہ معلوم ہو کہ اس قرآن کے لئے آپ ہی موزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے رسول الله سٹی آیٹی ہی ہوزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے الحمول الله سٹی آیٹی ہی موزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے الحمول الله سٹی آیٹی ہی ہوزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے معلوم ہو کہ اس قرآن کے لئے آپ ہی موزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے معلوم ہو کہ اس قرآن کے لئے آپ ہی موزوں دمنا سب ہیں۔ گویا پہلے معلوم ہو کہ اس قرآن کے لئے آپ ہی موزوں میں ہو معلم تیں ہو معلم تیں جو معلم تیں جو معلم تیں ہو کہ بین جو بین ہورائی ہورائی کی وہ شان ہے کہ جوفر شد قرآن لایادہ تم مرفر شرق کا مردار یعنی جرائیل، جس جر ایک ہور سے تر آن بید میں ہوری جگہ سے افغالی یعنی ہورائی ہوری جو ایک ہوری کی دوشان ہے کہ جوفر شد قرآن لایادہ تم مرفر آن آیادہ تران کوری کی دوشان ہے کہ جوفر شد قرآن لایادہ تم مرفر آن آیادہ تران کا مردار یعنی جرائیل، جس جگہ سے قرآن آن آیادہ تران کی دوشان ہے کہ جوفر شد قرآن لایادہ تم میں قرآن آن آیادہ تران کا مردار کا کہ کی دوشان ہے کہ جوفر شد قرآن لایادہ تم القرار کیاں دورائی کا مدال کوری کی دوشان ہو کہ مورد کی دورائی کے کہ کورد کی کہ کورد کی دورائی کی دورائی کے کہ کورد کی دورائی کیں۔ کورد کی کورد کی کورد کی کورد کی کورد کی کورد کی کی دورائی کی کی دورائی کی دورائی کی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی

martat.com

مہینۃ آم مہینوں سے افضل یعنی شب قدراور ماہ دمضان اور جس سرز مین میں قرآن آیاہ ہ تمام زمینوں سے یعنی زمین تجاز خصوصاً کہ معظمہ و مدینہ منورہ ۔ جس زبان میں قرآن آیاہ ہ زبانوں سے افضل یعنی عربی بلکہ جس کا غذ پرقرآن تکھا گیاہ ہ تمام کا غذوں سے افضل جس جلدہ جزوان میں قرآن با ندھا جائے وہ تمام جلدوں اور جزوانوں سے افضل جس بی پرقرآن آیاہ ہ نبیوں اور رسولوں سے افضل لہذا افضل کتاب کے ذکر کے بعد افضل رسولوں کا ذکر بہت موزوں ہے۔ جو تھا تعلق: پچھی آیت میں فرمایا گیا کہ ہم کھارکونہ قو بخشیں گے نہ ہدایت دیں گے۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ ہاں اگرہ ہ اس کجوب کا دائمن تھام لیں ، ان پرایمان لے آویں تو ہم بخش بھی دیں گے ، ہدایت بھی دیں گے۔ گویا عذاب کی وجہ کا ذکر پہلے ہوا، چھٹکار سے کا دائمن تھام لیں ، ان پرایمان لے آویں تو ہم بخش بھی دیں گے ، ہدایت بھی دیں گے۔ گویا عذاب کی وجہ کا ذکر پہلے ہوا، چھٹکار سے بان چواں تعلق بچھی آیت میں الله کی راہ جس کا دائمن کا دائم کی برائیوں کا ذکر ہوا اب اس راستہ کی طرف بلانے والے مجوب سائٹر آئی کے فضائل کا بیان سے ۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔ گویا آڑکاذ کر پہلے ہوا۔ اس آڑکو پھاڑنے والی ذات کاذکر اب ہے۔

نیارہ! بیددوابری مفید ہے۔کوئی عالم کسی کتاب کا اعلان کرتا ہےتو کہتا ہے۔اے طالب علمو! یہ کتاب بردی

شان دارہ۔ چونکدرب تعالیٰ اس آیت کر یم میں حضور میں اپنے کے میلاد پاک کا علان فرمار ہا ہے اور آپ کی ولادت پاک تو سارے جہال سارے انسانوں کے لئے مفید ہے لہذا کی خاص جماعت کوئیں بکارا بلکہ تیا گیٹھا القائم کہہ کرسارے لوگوں کو پکارا۔ بینداحضور کی نبوت عامہ کی دلیل ہے۔ اگر چرحضور میں اپنے ہیں ساری مخلوق جن وانس ، فرشتوں وغیر ہم کے نبی ہیں گرچونکہ انسان اصل مقصود ہیں دیگر مخلوق تابع ای لئے صرف انسانوں کو پکارا۔ خیال دھے: کہ اس القائم میں صرف اس زبانہ کے انسانوں کو پکارا۔ خیال دھے: کہ اس القائم میں صرف اس زبانہ کے انسانوں کو پکارا۔ خیال دھے: کہ اس القائم میں صرف اس زبانہ کے انسانوں کے کوئکہ حضور پر ایمان لا نا سارے کے انسانوں کو پکارا۔ خیال دھے۔ کوئکہ حضور پر ایمان لا نا سارے انسانوں کے لئے منسانوں سے خطاب ہے۔ جن مضرین نے انسانوں کو پلازم ہے جیسے آفیدو الصّلوۃ وَ وَاتُو الوّ کو ہَو ہُو ادکام میں تا قیامت مسلمانوں سے خطاب ہوتو چاہے کہ القائم کے منسانوں سے خطاب ہوتو چاہے کہ القائم کے منسانوں سے خطاب ہوتو چاہے کہ صرف آئیس پر ایمان لا نا ضروری ہو۔ اوروں پر نہوای لئے تغیر جال القائم میں سارے انسان مراد ہیں حقل کہ دھڑرت خصرو الساس کو عام ہے۔ حاثیہ جمل نے بھی ہیں تاکی خطاب ہیں داخل ہیں واحضرت عینی علیہ السلام جواس آیت کے انسانوں پر ایمان کے انسانوں سے خطاب کہف جوسور ہیں ہیں وہ اس کروں پر ایمان کے آئے اور حضرت عینی علیہ السلام ہوس اس پر دیا ہو سے حضور پر ایمان لائے اس کو جس میں داخل ہیں۔ دا

martat.com

كى رات سب نے حضور كے بيجي نماز پر مى غرض كه النائ من بہت عموم ہے۔ قَدْ جَاءَ كُمْ چونكه جناب آمند كے لخت جكر اور حضرت عبدالله کے نورنظراور ہائمی قریش مطلی کی تشریف آوری توسب نے مانی مکر بیشان رسالت تشریف آوری کفار نے ندمانی۔وہ اس کے منکر مصلبذا یہاں توقی فرمایا حمیا اور سورة توبد کے آخر میں لکقن فرمایا لینی بیسب نے مانا کے محمد ابن عبدالله آئے۔ عربی قریشی ہاشمی آئے بشرآئے مکر کفارنے بینه مانا کہ رسول الله ملٹی ایجا آئے اس لئے ان کی تر دید میں قت ارشاد ہوا۔ ہمارے دنیا میں آنے کوخلق یاولا دت کہاجا تا ہے محرحضور کی تشریف آوری کورب تعالیٰ نے جَاء، بَعَث، اَرُسَلَ کے الفاظ سے بيان فرمايا يهال فرمايا قَدْ جَاعَ كُمُ الرَّسُولُ دوسرى حَكفر مايا إذْ بَعَثَ فِيْهِمْ مَسُولًا (آل عمران: ١٦٣) ايك جكفر مايا أَنْ سَلْنَكَ شَاهِدًا (الاحزاب: ٣٥) كيونكه بم دنيا من آنے سے يہلے بجھ نہ تھے۔جو بچھ بنے يہاں آكر بنے مرحضور التي اليلم سب کھے بن کر یہاں آئے۔ہم یہاں بنے کوآئے وہ سب کھے بن کردوسروں کو بنانے آئے۔دیکھوعیسی علیہ السلام نے پیدا ہوتے ہی فرمایا: میں الله کا بندہ ہوں ، میں صاحب کتاب نبی ہوں ، مجھے رب نے نماز ، زکوۃ اور مال کے ساتھ بھلائی کرنے کا تحكم ديا۔ وغيره۔اس وجہسے يهال بحاء فرمايا گيا۔ نيز ہم يهال اينے كام كے لئے آئے كہ يهال اعمال كما كرا في آخرت سنجال لیں تمرحضور رب کے کام کے لئے آئے کہ اس کی مخلوق کی اصلاح کریں۔ کالج میں طلباء بھی جاتے ہیں پروفیسر بھی تمر طلباء اپنا کام کرنے لیمن سکھنے جاتے ہیں اور پروفیسر حکومت کا کام کرنے طلباء کوسکھانے جاتے ہیں۔ کالج ایک ہے، وہاں جانے والوں کی نوعیت میں فرق ہے بھر دوسرے لوگ ایک گھریا ایک خاندان یا ایک ملک کے لئے آتے ہیں۔حضور سارے جہان کے لئے آئے کہاس کی مخلوق کی اصلاح کریں نیز اورسب ایک خاص وفت کے لئے آتے ہیں مرکز چلے جاتے ہیں۔ حضور بمیشد کے لئے تشریف لائے وہ ایسے آئے کہ بعدوفات بھی نہ مے اس لئے جاآء کم فرمایا گیا۔ یعن اے قیامت تک کے انسانوں! وہ تم سب کے پاس آئے ،تمہارے دلوں میں آئے ،تمہارے دماغوں میں آئے ،ایمانوں میں آئے ، جانوں میں آئے اور ایسے آئے کہ آ کرتمہارے یاس سے نہ سے۔ خیال دھے: کہ حضور انور کی پیدائش اور ولا دت عرب میں ہے، رہائش مکدریند میں ہے گرتشریف آوری سارے جہان میں جیسے سورج رہتا ہے آسان پر مگر چمکتا ہے سارے جہان پر کد سارے جہان کا نظام اس سے وابستہ ہے۔ دن ، رات ، مہینے ، برس ، عمریں ، موسم ، فصلیں سب اس سے وابستہ ہیں۔ ایسے بی نظام کا ئنات عرش وفرش کانظم حضور ملٹی الیم کے دم سے وابستہ ہے۔ ایک ہندوشاعرامر ناتھ قیس نے کیا خوب کہا۔ شعر خلق میں سب سے تو برا تھے سے بری خدا کی ذات قائم ہے تیری ذات سے سارا نظام کا نات اس لئے رب تعالیٰ نے جہاں کہیں حضور کے متعلق'' جاءً یا آڈ میل یا بَعَثَ''فر مایاوہاں یافر مایا کھٹم بھرجیسے حضور کی ولا دت م سکونت اور بعثت میں فرق ہے کہ ولا دت مکہ میں ،سکونت مدینہ میں ، بعثت سارے عالم میں یوں ہی موت میں فرق ہے کہ ہی ری موت کے معنی ہیں مر جانا لیعنی مرکر جیلا جانا۔حضور کی میوت میں جانے کے معنی نہیں وہاں صرف مرنا ہے،مرجا تاتہیں۔

martat.com

حضور کوموت آئی گرآپ بعد موت بہاں ہے گئے نہیں۔ یعنی ہم کوموت بھی ہے۔ فوت بھی ، حضور کوموت ہو تہیں۔ اس کی دفار سے رات کے اوقات بغیج بین کدا تا نیچا ہوتو وقت مغرب ہو کا۔ ہو گا۔ اتنا نیچا ہونے پر تہائی رات گررے گی تہجد کا وقت متحب ہو مغرب ہوگا۔ وقت عشاء ہوگا۔ اتنا نیچا ہونے پر تہائی رات گررے گی تہجد کا وقت متحب ہو کا و فیمرہ پھر غروب تاروں چا ند کو چکا تا ہے۔ دن میں ذروں کو چکا تا ہے۔ حضور زندہ ہوں تو صحابی بنا کیں، بعد وفات ولی بناتے ہیں۔ ہوان الله سورج طلوع ہوکر دن کے اوقات بتاتا ہے۔ یوں ہی حضور بعد وفات ولی بناتے ہیں۔ ہمان الله سورج طلوع ہوکر دن کے اوقات بتاتا ہے۔ یوں ہی حضور ابعد وفات والی بناتے ہیں۔ ہمان الله میں فیض دے رہے ہیں۔ نماز میں قرآن ، کلمہ ، حضور کو التخاب کی ، بورسل کے محانی اوران میں فرق ہم وفات والی تر آن کریم میں حضور کے لئے جَاء تو آیاد کھک میں آل لُغْیًا شآیا القرسو کُ ۔ رسول ، نبی ، مرسل کے محانی اوران میں فرق ہم اپنے رسالہ (اسلام کی چار اصطلاحوں) میں بیان کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اتنا سمجھ کو کہ رسول کے محانی اوران میں فرق ہم ایس اور این میں فرق ہم ایس کو خدات ہم ہوان ہوں ہوں ہوں آیا ہوں تا کہ کو تھر ایٹا دوں۔ ویکھور سالت کے ساتھ بیٹا دیے کا ذکر ہوا۔ معلوم ہوا کہ رسول میں ہواں میں ہوا دو فیضان دیا رسال بھی ہوا دو فیضان دیا رسال بھی ہوا دو فیضان دیا میاں کو نیخان دیا ہماری کتا ہماری

برتواه بإشدتوبرما تاابديه سلسله

یارسول الله بمیشده متم پر برسائے جائے تم ہم پر برسائے جاؤ۔ اس لئے آئیس رسول الله بھی کہا جاتا ہے اور ''رسو لنا '' بھی چنانچ قرآن مجید میں کہیں فرمایار سولنا یہاں الرّسُول میں الف لام یاعہدی ہے۔ یاعوضی مضاف الیہ کاعوض ہے آرعوضی ہے تو اس کا مضاف الیہ یاالله تعالی ہے یا خلوق یعنی وہ شاندار رسول آئے۔ یاالله کے رسول آئے یاتم سب کے رسول آئے۔ چونکہ حضور کی رسالت میں کوئی قید نہیں اس لئے یہاں بغیر قید الرّسُولُ فرمایا گیا ہا آئے تی سیا تعدیہ یا تعدیہ یا تعدیہ یا تعدیہ یا تعدیہ کی حق مقابل ہے باطل کا جیسے صدق مقابل ہے کذب کا بصد ق و کذب صرف کلام پر بولا جاتا ہے گرحق و باطل کلام، کام بعقیدہ ، دین، ملت سب پر بولا جاتا ہے۔ نیز صدق وہ جو واقعہ کے مطابق ہو۔ اور حق وہ کہ واقعہ اس کے مطابق ہو کہ جیسا کہ دیا یا وہ کہ وہ اس کے مطابق ہو کہ وہ اقعہ اس کے مطابق ہو کہ وہ یا تا ہو کہ جیسا کہ دیا یا وہ کہ وہ اور ت میں حق ہو اور سے دیا ہی واقعہ و جادے۔ یعنی ہمارے رسول حق کولائے یا حق ہو صوف ہو کر آئے۔ پہلی صورت میں حق ہو آن مجید، یا اسلام یا احکام اسلام یا عرفان وغیرہ مراد ہے۔ دو سری صورت میں حق ہے حضور کے اقوال ، احوال ، افعال سب بچھ مراد ہیں۔ یعنی وہ رسول تشریف لائے جن کا سونا ، جاگنا ، کھانا ، بینا ، بولنا ، خاموش رہنا غرض کہ ان کی ہراداحق ہوں (از تغیر خازن و تغیر صاوی روح جمل وغیرہ)

اور ہوسکتا ہے کہ مُتَکلِماکے متعلق ہو یعنی حق بولنے والے تشریف لائے جن کا ہر کلام حق ہے، جن کی زبان کا دہان حق کی کان ے (جمل) خیال رھے: کہ تن کے تین معنی ہیں۔ حقیقی یعنی لائق، درست وضیح ثابت یعنی نا قابل زوال۔ یہاں متنوں معنی بن سکتے ہیں۔ اور ب میں دواحمّال ہیں للبذا بِالْحَقّیٰ کی جھےتفسیریں ہوئیں (۱) ہمارےمحبوب لائق قبول یا لائق اتباع صفات وافعال واحکام ہےموصوف ہوکرآئے (۲) ہمارےمحبوب درست وضح صفات وافعال ہےموصوف آئے ان کا کوئی وصف و فعل نا درست نہیں (۳) ہمار ہے محبوب نا قابل زوال صفات افعال وکلام ہے موصوف ہوکر آئے کہ تا قیامت ان کے صفات،افعال،احکام،فرمان باقی رہیں گے،زمانہ آئبیں فنانہ کرسکےگا (۴) ہمارے محبوب لائق عمل کتاب،لائق عمل دین لے كرآئے(۵) ہمارے محبوب سيح ودرست دين ،ميح كتاب محج احكام لےكرآئے(۱) ہمارے رسول نا قابل نسخ نا قابل زوال کتاب واحکام دین لائے کہتمام کتب تمام دین منسوخ ہو گئے ان کا دین بھی منسوخ نہیں۔ مین تربیکٹم میں من ابتدا ئیہ ہے یہ عبارت یا توبالْحَقّ کا حال ہے کائنا کے متعلق ہوکر یا جائے گئم کے متعلق بینی وہ ق جو پیدسول لے کرآئے تمہارے رب کی طرف سے ہے یا بیرسول تہار ہے دب کے پاس سے تہارے پاس آئے۔اگر چہماری مخلوق رب تعالیٰ کی ہی طرف ہے آئی ہے گروہ سب اِبنا اپنا کام کرنے آئے اور میجوب رب تعالیٰ کا کام کرنے تشریف لائے۔ نیز میجوب خلقت کے لئے رب ا تعالیٰ کا تخذ، رب اعلیٰ کی نعمت بن کرآئے اس لئے مِنْ مَرْتِكُمُ ارشاد ہوا۔ خیال رھے: کہ بیعبارت كو يا جَآء كُمُ كی دلیل ہے۔ بینی چونکہ تن تعالی عالم کارب ہے۔ رب وہ جوظا ہر کی پرورش بھی کرے باطن کی پرورش بھی کرے جب اس نے جسم کی پرورش کے لئے لاکھوں نعمتیں غذا کیں ، دوا کیں ، کچل فروٹ ، ہوا ، دھوپ ، پانی وغیرہ پیدا فر مائے تو کیے ہوسکتا تھا کہ وہ روحانیت میں انسان کی پرورش نہ فر ما تااس لئے رب تعالیٰ نے اس رسول کو بھیجا جوروحانیت کے مربی ہیں چونکہ وہ رب ہے لہذااس نے بیدرسول بیسے چونکہ وہ سب کارب ہے تو بیدرسول بھی سب کے رسول ہیں چونکہ وہ بمیشہ تک رب ہے اس لئے اس نے ہمیشہ کے لئے بید سول بھیجے کہ نہ آپ کے زمانہ میں کوئی رسول آیا نہ آپ کے بعد لہٰذا یہ عبارت بہت خوبیوں کی جامع ے۔ فامِنُوْا خَيْرُا لَكُمْ ف جزائيه ہے اور يہ جمله پوشيده شرط كى جزالينى جب كه يدرسول تشريف لا ميكو واب تم سارے ایمان کے آؤاس فامِنوا میں تا قیامت انسانوں سے خطاب ہے۔خیال رہے کہ ہرعبادت کا کوئی وفت ہے اور وفت کی ابتداو انتہا ہے۔ایمان کا وفت انسان کی ساری زندگی ہے۔ ہوش سنجا لتے ہی ایمان لا نافرض ہوتا ہے اور مرتے وفت تک فرض رہتا ہے۔غرغرہ کی حالت آئی اور ایمان کا وفت گیا تو غرغرہ کی حالت کا ایمان معترنہیں گر جا ہے کہ ایمان جلد قبول کرے کیا خبر موت كب آئے اس لئے ف ارشاد ہوا۔ خيرًا يا تو اقصدو اپوشيدہ كامفعول ہے۔ تب توبيدو جملے ہیں۔ یعنی ايمان لاؤجو تمہارے واسطے خیر ہو، اخلاص والا ہو، نفاق والا ایمان نہ ہو کہ بیانقصان دو ہے یا تکانَ پوشیدہ کی خبرہے بیعنی وہ ایمان لا نا تمہارے کئے خیرہ وَ اِنْ تَکْفُورُوا، تَکْفُورُوا کُفُر سے بنا ہے۔ کفرشکر کے مقابل ہوتو بمعنیٰ ناشکری ہوتا ہے۔اگرایمان کے مقابل ہواق جمعنی بے ایمانی ہوتا ہے جمعی معنیٰ انکارا تاہے۔ پہلام چونکہ ایمان کے مقابل لہذا جمعیٰ ہے ایمانی ہے۔ کفر کی صد ہا قتمیں ہیں جن چیزوں کو مان کرامیان ملتا ہے ان میں سے کسی چیز کا اٹکار کفر ہے فَانَّ یِلْیُهِ صَافِی السَّلْمُوتِ وَ الْاَ مُنْ ضِ یہاں اف جزائی بین تعلیلیہ ہے جو پوشیدہ جزا کی علت بیان کررہی ہے۔ پانچ میں لام ملکیت عبدیت خلقت ہے نہ کہ نفع۔ صَاہے مراد تمام ماسوی الله ہے۔خواو عقل والی چیز ہویا ہے عقل آسان بہت ہیں۔زمین صرف ایک یعنی اگرتم سب لوگ کا فرہو جاؤ تورب تعالیٰ کا کوئی نقصان ہیں۔ کیونکہ آسانوں اور زمین کی تمام چیزیں اس کی مملوک،اس کی مخلوق،اس کی عابد ہیں ہے کفر کرو گے تو اس کی سلطنت میں فرق نہ پڑے گا جمہاراا پنائی نقصان ہے و گان الله تحیلیما حکیمیا۔ گان دوام واستمرار یعن جیکئی کے کے ہے۔ یعنی الله تعالی ہمیشہ ہے مل والا بھی ہے، حکمت والا بھی حضور کوسب سے آخر میں بھیجنا اور آپ کوتمام جہان کا دائمی نی کردینااس میں اس کی حکمتیں ہیں لہٰذااس پر بیاعتراض ہیں کہ پچھلے رسول اس صفت کے کیوں نہ ہوئے۔ یا کفار کو دنیا میں مهلت دینا آخرت میں عذاب دینااس میں صدباراز ہیں۔

اے تمام اولین وآخرین اور تمام جہان کے انسانو! تم سب کے پاس ہمیشہ کے لئے یہ آخری رسول، خلاصر برهسیر سب کے رسول، رسولوں کے رسول، شاندار رسول تشریف لے آئے۔ بے عرب گرآئے تہارے

ایمانوں جانوں میں پھرف کے ساتھ موصوف ہو کر تشریف لائے جن کی ہرادابر فق ہے۔ آئے تمہارے رب کے پاسے اس کا کام کرتے۔ تم خوش نصیب ہو کہ تہیں ان کا زمانہ نصیب ہوا۔ پچھلے ان کے امتی ہونے کی تمنا کرتے ہے گئے۔ اب جب کہتم نے ان کا زمانہ پالیاتو دیر نہ لگاؤ فورا ان پرایمان لے آؤ۔اپی بھلائی جاہو برائی نہ جاہو۔ بیہ خیال رکھو کہ اگرتم سارے کے سارے کا فربن جاؤ تو ان کا اور رب تعالی کا پچھے نہ بگاڑ سکو گے۔تمہارے کفرے ان کی نبوت رب کی ملکیت میں کمی نہ آ جاوے گی کیونکہ تمام آسانوں زمین کی چیزیں اس کی مملوک ،مخلوق و عابد ہیں، وہ سب کا معبود ہے، وہ مالک بھی ہے، علم والا بھی ہے، حکمت والابھی۔جو جسے دیا جان کر دیا، حکمت سے دیا، اس پرکوئی اعتراض نہیں۔ یا اے مسلمانو! تمہارے بیرسول و بی چیز لائے جوتمہارے دب کی طرف ہے ہے۔اگریدرسول وہ حق تم کولا کر نہ دیتے تو تمہیں کسی طرح عقل یاعلم کے ذریعہ نہ ملتاصرف اس کے ہاتھوں تمہیں ملا یعنی قرآن ،ایمان ،عرفان وغیرہ۔خیال رہے کہ جیسے کنویں ، تالاب ،چشموں ،نہروں کا پانی مجی رب کا ہے گراسے ہم اپنی محنت سے حاصل کر لیتے ہیں۔ کنوال کھود کر ،نہر دریا سے چیر کراس لئے ہم ان پانیوں کے مالک ہوتے ہیں، انہیں فروخت کر سکتے ہیں مگر بارش کا یانی بلاواسطەرب کاعطیہ ہے جو بادلوں کے ذریعہ ملتا ہے اس میں ہمارے مل کودخل نہیں نہ ہم اس کے مالک ہوتے ہیں۔ایسے ہی بعض حق وہ ہیں جسے ہم عقل سے معلوم کر لیتے ہیں۔جیسے سے کی اچھائی ، حجوث کی برائی عدل کی خوبی ظلم کےنقصا نات مگرقر آن ،ایمان ،نماز ،عرفان وغیرہ ایسی حق چیزیں ہیں جوحضور ملٹی اُیکٹم ،ی کے ذر بعیلی بیں۔ان میں ہماری عقل علم کودخل نہیں۔لہذا بیت بھی ہیں اور میٹ میں پیگہ بھی ہیں۔ بیچیزیں بارش ہیں اور حضوران کے بادل۔ پھرخیال رہے کہ بادل اور بارش دوطرح کی ہوتی ہے۔خصوصی بارش اور عالمگیر بارش۔ پچھلے نبی خصوصی بادل تھے جوخاص قوموں پر برسے ہمارے حضور عالمگیرر حمت کا بادل ہیں اور قرآن کا لگیریارٹر اس کئے ارشاد ہوا میٹ میں پیٹے ہے۔

ال آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: حضور ملٹی آیتے کا میلاد شریف بیان کرناسنت الہیہ ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اینے محبوب کا میلا و یاک بیان

فائدي

كيا اور بهت ى آيات مين آپ كاميلا دشريف ندكور بــ لقَدْ جَاء كُمْ مَاسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمُ النح (توبه:١٢٨) لَقَدُ مَنَ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ النه (آل عمران: ١٢٣) وغيره نيزقرآن مجيدنے بيان فرمايا كه حضرات انبياء كرام بھى اين قوم كے سامنے حضور سالی ایک میلاد شریف پڑھتے تھے۔ حضرت عیسی علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا و مُبَیِّسی اپر سول یَا آئی مِن بَعْدِي كَالْسَهُ فَأَ خَمَدُ الصّف: ٢) غرض كرميا دياك سنت الهيابى بسنت انبياء كرام بحى - ووسوا فاقده جضور ملقی این میرای خدائی کے دائی رسول ہیں۔ کسی خاص قوم ، خاص ملک، خاص وقت کے لئے بی نہیں جیسا کہ نیا تیکھا النّائی ور عَاْمِنُوْا سے معلوم ہوا۔ **تیسوا فائدہ: حضور مانی اُنھ**ائیہ رب کی طرف سے سب بچھسکے کرسب بچھ بن کر دنیا میں تشریف لائے۔ ہم یہاں بنے آئے حضور بنانے آئے جیسا کہ قدن جا ع کم سے معلوم ہوا۔ حیوتھا فاقدہ: حضور ما فی ایکی کی ولا دت مکه عظمه میں ہوئی ،سکونت مدینه منورہ میں ہوئی گرآپ کی تشریف آوری،جلوہ گری ہرمؤمن کے سینہ میں ہوئی۔جیسے سورج رہتا ہے چوتھے آسان پر مرطلوع كرتا ہے سارے جہان پرجيبا كہ جَاءً كُمْ كَى كُمْ خمير ہے معلوم ہوا۔ عربي ميں كہا جاتا ہے جنتک اردومیں کہتے ہیں تمہارے پاس آیا جب کہ اس کے پاس پہنچ جاوے۔حضور ملٹی ایم کے لئے فرمایا ممیاق ق جَاَّءً كُمُ وہ نبی تم سب كے پاس آئے۔اس كئے ہر نمازى التحيات ميں حضور كوسلام كرتا ہے۔ دوروالےكو يا توسلام لكھاجا تا ہے یا کہلوایا جاتا ہے اس کوسلام کیانہیں جاتا۔سلام کرنے کے لئے ضروری ہے کہ سامنے والا قریب ہو،سنتا ہو۔رب تعالی فرماتا ہے: اَلنَّبِيُّ اَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَنْفُسِمِمُ (احزاب: ١) يه ني مسلمانوں سے ان كى جانوں سے زيادہ قريب یں۔پانچواں فائدہ جضور میں ایک اور جھی حق ہیں اور حضور کی ساری ادا کیں حق ہیں حق کے حضور کا نسیان و مجول مجی حق ہے۔کہاں سے ہزار ہامسائل ہوتے ہیں جیے کہ بالحق کی ایک تغیر سے معلوم ہوا۔ جھٹا فائدہ: اب حضور کو مانے بغیر کوئی مخص مؤمن بیں ہوسکتا ہے اگر چدسارے نبیوں کو مانتا ہو۔ دیکھورب تعالیٰ نے ان اہل کتاب کوایمان لانے کا تھم دیا جوتوحید، قیامت، حضرات انبیاء کرام کو مانے تھے۔حضور کے انکاری تھے۔معلوم ہوا کہ وہ مانتا ایمان نہیں۔حضور کو مانتا ایمان ہے۔ ساتواں فائدہ: اب ہرانان کی بھلائی ای میں ہے کہ حضور پرایمان کے آئے۔ حضور کو مانے بغیرخود انسان اوراس كسارے كام شريس خرنبيس جيساك" خيراتكم "سيمعلوم بوا۔ آٹھواس فائده: اكرسارے انسان كا فربوجا كمين تو نقصان صرف ان كاب نه كدرب تعالى كانقصان بير ومنتحدث من المرسطة المينية كارب تعالى الوهبيت مي اورحضور نبوت من جہان سے بے نیاز ہیں جیسا کہ و اِن تُکُفُرُوا النرے معلوم ہوا۔ فواں فائدہ جضور سافی اِن می بعدوفات مجی ہمارے پاس سے محصے ہمیں۔ آپ کی جملی ہرموس کے دل وجگر جان وایمان میں ویسے بی ہے۔ قرآن کریم نے ان کا آناتو بیان کیا تکر چاا جانا بیان نے فرمایا۔ سورج غروب ہوکر ہمارے تاہیں ہے جاتا نہیں ،اس کی نورانیت جاند تاروں کے ذریعہ ہم کوملی

ہے اور اس کے اثر ات سب موجودر ہے ہیں۔ قرآن کریم نے جگہ جگہ حضور کی آمد کا ذکر فرمایا ، روائمی اور جلے جانے کا ذکر نیمی فرمایا۔موت اور ہے اور دنیا سے چلا جاتا کچھ اور۔حضور کی وفات کے بعد کلمہ وہی رہالا والله إلّا الله منحمد دسول الله، الله كے سواكوئي معبود نبيل محم مصطفیٰ الله كے رسول ہيں۔ وہ بعدوفات بھی رسول ہيں، نبی ہيں، شنيع المذنبين ہيں۔ د سواں فائدہ: ہم دنیا میں اپنے کام کے لئے آئے حضور ماٹی ایٹی رب کے کام کے لئے ہمارے پاس آئے۔حضور کے آنے میں ز بین وآسان کا فرق ہے۔ یونمی ہم اپنی ذمہ داری پرآئے ،حضور رب تعالیٰ کی ذمہ داری پرتشریف لائے۔ جہاز میں مسافر بھی سوار ہوتے ہیں اور کپتان بھی۔مگر دونوں کی سواریوں میں بڑا فرق ہے کہ مسافر پار تکلنے کوسوار ہوتے ہیں ، کپتان پارلگانے کو ای لئے مسافر کرابید ہے کر بیٹھتے ہیں، کپتان تنخواہ لے کرسوار ہوتا ہے۔اسلام کے جہاز میں ہم بھی سوار ہیں ،حضور بھی _گر ہم یار تکنے کوسوار ہیں ،حضور پاراگانے کوسوار ہیں۔ میہ فائدہ بھی جَائع کُم سے حاصل ہوا۔ای طرح ہمارے اورحضور کے اعمال میں زمین وآ سان کا فرق ہے۔ ہمارے لئے نیک اعمال باعث فخر ہیں۔اور نیک اعمال کے لئے حضور کا کر لینا فخر ہم کوفخر ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں اور نماز وقر آن کوفخر ہے کہ ہم کوحضور ملٹی این اسلام کے لئے دو کام کرنے جائیں۔حضور کے فضائل اسلام کے فوائد کا بیان۔ دیکھویہاں رب تعالیٰ نے پہلے حضور کے چھرسات فضائل بیان فرمائے پھر تھم دیا'' **فاصنوا'' پھراسلام کے فوائد بیان کیے فرمایا خَیْرُا تَکُمُ** کہا یمان لا ناتمہارے لئے دین دنیا میں خیر ہے۔ کیونکہ کسی چیز کی رغبت دوطرح ہی دی جاتی ہے۔ یااس چیز کےفوائد بتا کریا چیز والے کے فضائل سنا کر _حضور کی عظمت اگردنشین ہوجاو ہے تو قر آن ہنماز ،اسلام بلکہ رحمٰن کی عظمت دل میں قائم ہوگی۔جن دلوں میں حضور کی عظمت نہیں ،ان میں نہ قرآن کی عظمت ہے نہ کعبہ کی نہ خدا کی۔ہم نے نجدیوں کوقر آن شریف پر پاؤں رکھتے اور کعبہ معظم یہ کی طرف پاؤں پھیلا کر بيضة ويكهاب الكحضور ملي النيام في يهلي بين جوكوة صفاير كي يبلياني بيجان كرائي -كفرمايا: كيفَ أنَا فِيكُم -

بھلا اعتراض: اگر حضور سائی این ماری خدائی کے بی بیں تو یہاں صرف انسانوں سے خطاب کیوں ہے اور صرف انہی کو ایمان کا حکم کیوں ہے؟ جواب: اس کا جواب ابھی تفیر

اعتراضات

میں گزرگیا کہ حضور ساری خدائی کے نبی ہیں۔ رب فرما تا ہے۔ لِیکٹون لِلْعَلَمِینَ نَنِیْرٌ الْفَرقان: ۱) اور فرما تا ہے: وَ مَاَ اَنْ سَلَمْ اللّٰهُ اِللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰلّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰلّٰلِمُ اللّٰمُ اللّٰلّٰ اللّٰلّٰلِمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰلِمُ اللّٰمُلّٰلِمُ اللّٰمُلْمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰم

mariat.com

سیپ کوموتی بخشاجس سے یہ چیزیں قابل قدر ہو گئیں۔انسان کی عزت وقدر حضور کی برکت سے ہوئی اس لئے فرمایا: قُلُ جَاءَ کُمُ الرَّسُولُ۔

دوسرا اعتراض: یہ کیے ہوسکتا ہے کہ ایک نبی عرب میں رہ کر جرگہ ہر مؤمن کے پاس موجود ہو۔ ایک چیز کا بیک وقت ہر جگہ ہو تا تعقلاً ناممکن ہے لہذا بھا تا تھے گئم کیو کر درست ہوا۔ حبواب: مادی چیز وں پر نوری چیز وں کو قیاس کر نا درست نہیں۔ نور بیک وقت ہزار جگہ ہوسکتا ہے۔ ہمارا نور نظر جب آسان کی سیر کرتا ہوتا ہے تو آنھوں میں بھی ہوتا ہے۔ سورج آسان پر رہ کرز مین کے ہر ذرہ میں جی تھی ہوتا ہے۔ حضور نے مجد نبوی میں کھڑے ہوکر ہاتھ بڑھایا تو جنت کے خوش میں ہی گئی ہوتا ہے۔ حضور نے مجد نبوی میں کھڑے ہوکر ہاتھ بڑھایا تو جنت کے خوش میں ہی گئی اور کے موباب صلو قالکوف، بخاری) ہر مردہ کو قبر میں حضور کا دیدار کرا کرآ پ کے متعلق سوال ہوتا ہے۔ لہذا بھا تا مگم فرمانا بالکل درست ہے۔

تیسوا اعتواض: اگرحضورانور ہرمسلمان کے پاس موجود ہیں تو کوئی مسلمان نماز میں امام نہیں بن سکتا کیونکہ حضور کی موجودگی میں کی کوامامت کاحق نہیں۔ جواب: امامت کے لئے تین شرطیں ہیں۔ امام کا موجود ہوتا، امام کامحسوں ہوتا تا کہ مقتدی اس کی ہیروی کرے، اس کے قیام پر قیام کرے، رکوع ہجود پر رکوع ہجود کریں اور امام کا اپنی فرض نماز اوانہ کر چکنا۔ جو امام فرض پڑھا چکا وہ امامت نہیں کر سکتا۔ حضور سالی این این ہمومن کے پاس موجود تو ہیں گر ہم کومسوس نیز سرکار اپنے فرائض ادا فر ماچکے ہیں لہذا یہ سوال محض لغوے۔

جوتها اعتراض: اگرحضور کی ہراداحق ہے تو آپ کی نمازیں قضا بھی ہوئی ہیں کیا وہ بھی حق ہے۔ جواب: بے شک وہ بھی حق ہے۔ جواب: بے شک وہ بھی حق ہیں۔ جن سے شک وہ بھی حق ہیں۔ جن سے شک وہ بھی حق ہیں۔ جن سے مسلم مسلم ہوتی ہیں۔ جن سے ہزار ہا مسلمیں وابستہ ہوتی ہیں۔ آدم علیہ السلام کی ایک خطابعن گندم کھانے پرسارے عالم کاظہور ہوا۔

marlat.com

پین ہوتی ہیں۔ وَ لَوْ أَنْهُمْ إِذْ ظُلَمُوْ النّفسيكُمْ جَاّعُوْكَ (النّباء: ٣٣) حضور خالق ومخلوق اور عالم غيب وشهادت كے درمیان برزخ کبری ہیں اس لئے رسالت پر ایمان لا نا ضروری ہے۔ جوحضور کے علم ،حضور کی عطا،حضور کے وسیلے کا انکار کرے وہ حضور کی نبوت ورسالت کا انکار کرتا ہے۔

انفس کی باگ سی سے ہاتھ میں رہتی ہے تو بہتر ہے کہ ہماری باگ حضور ملائی آیا ہے دست اقدس میں ہو۔اس لئے فر مایا کہ اے الوگو! ایمان لے آؤ، اپنا بھلا جاہو۔ ہر محض دنیا کے کنویں میں ہے اس پر واجب ہے کہ اوپر کوتر تی کر لے بیتر تی حضور کے ذریعے ہے ہوسکتی ہے اور حضور سے نسبت آپ کی اطاعت اور محبت ہی سے حاصل ہوتی ہے (روح البیان)۔ حضور ملائی ایکی ا بدایت کا مرکز ، رحمت کا خزانه بین ـ کسی کوحضور کی صورت دیکھ کر ایمان ملا ، کسی کوسیرت دیکھ کر ، کسی کوسخاوت دیکھ کر ، کسی کو ا شجاعت د مکیر کری کوفقط نام ک کر فراندایک ہے درواز ملیحدہ ملیحدہ فاصنوا "میں ہر بھکاری کو م ہے کہان سے ایمان انوخواہ کچھ دیکھ کرلو۔ دروازے پرآجاؤ خالی نہ جاؤ گے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ حضور ملکی کی آئی کم میں تشریف لا نااییا ہے ا جیے جسم میں جان کا آنا۔ کہ جان جسم کے رگ وریشہ میں رہتی ہے گر آنھوں سے چیپی ہے۔ ذات مخفی ہے فیض ہر آن ظاہر ہے۔خیال رہے کہ بعض چیزیں گندگی میں جا کرخودگندی ہوجاتی ہیں جیسے تھوڑ اپانی اور عام چیزیں گربعض چیزیں وہ ہیں کہاگر وه گندگی میں پہنچ جاویں یا گندی چیز ان میں آ جاوے تو پیخود گندی نہ ہوں گر اس گندگی کو پاک کر دیں۔ جیسے سورج کی کرنیں یا بہتا ہوا پانی پاسمندر۔حضور ملٹی کیا ہے وہ نورانی سمندر ہیں جوگندوں میں تشریف لائے ، انہوں نے ہمارا اثر نہ لیا۔ہم گندوں کو ياك فرماديا۔خودرب تعالیٰ نے فرمایا: وَیُورِکیٹھٹم (آل عمران:۱۲۴) ہمارے محبوب ان سب کو پاک فرماتے ہیں۔

المالكت كالتغلوا في وينكم و لا تَقُولُوا عَلَى الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ الْمُعِلَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِ

اے کتاب والواندزیادتی کرونیج دین اینے کے اور نہ کہواو پر اے کتاب والو!اسینے دمین میں زیادتی نہ کرواوراللہ پر

اللهِ إِلَّالْحَقَّ لَم إِنَّمَا لَهُ سِينُ حُمِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

الله کے مرحق بات بجزاس کے ہیں کہتے عیسیٰ بیٹے مریم کے نه کہونگر سے مسیح عیسیٰ مریم کا بیٹا

مَسُولُ اللهِ وَكُلِمَتُهُ ۚ ٱلْقُلْمَ ۚ إِلَى مَرْيَهِ مَمْ وَحُرِّمَةُ مُ فَالِمِنُوْ

رسول بیں الله کے اور کلمہ بیں اس الله کا کہ ڈالا اس کوطرف مریم کے اور جان بیں طرف سے اس کے پس ایمان لاؤ الله كارسول بى ہے اوراس كا ايك كلمه كه مريم كى طرف بعيجا اوراس كے يہال كى ايك روح توالله

باللهو أسله في ولا تَقُولُوا ثَلْثَةً إِنْتَهُوا خَيْرًا تَكُمُ لِاتَّهُوا خَيْرًا تَكُمْ لِاتَّهَا

ساتھ الله کے اور پیغیبروں اس کے اور تمن نہ کہوباز آجا وَ جا ہو بھلائی اپنی بجز اس کے نہیں کہ اوراس كےرسولوں برايمان لا و اور تمن نه كهو بازر مواين بھلے كوالله تو

اللهُ إِللهُ وَاحِدٌ سُبِخُهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدُ لَهُ مَافِي

اللهمعبود ہے ایک یا کی ہے واسطے اس کے بیکہ جوواسطے اس کے بچداس کی ہیں وہ چیزیں ایک بی ہے خدا ہے پاکی ہے اسے اس سے کہاس کے کوئی بچے ہوای کا مال ہے

السَّلُوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُفَى بِاللَّهِ وَكُنِيلًا ﴿ وَكُفَى بِاللَّهِ وَكُنِيلًا ﴿

جوآ سانوں میں میں اور جوز مین میں میں اور کافی ہے الله کام بنانے والا

جوآ سانوں میں ہے اور جو مجھز مین میں ہے اور الله کافی کارساز

اس آیت کریم کا پچھلی آیات سے کی طرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بچھلی آیات میں یہودیوں کو تبلیخ اسلام فرمائی مخی تھی۔اب اس آیت کریمہ میں عیسائیوں کو دعوت اسلام دی جارہی ہے۔ بیا

تعلقات

دونوں تو میں عرب میں عزت کی نگاہ ہے دیکھی جاتی تھیں۔ان کے ایمان لے آنے سے دوسروں کے ایمان لے آنے کی قو ک اميدهى - اس كے خصوصيت سے قرآن مجيد نے انہيں تبليغ فرمائی - دوسوا تعلق: پچپلی آيات میں حضرت عيئی عليہ السلام کی ہے ادبی کرنے کی تردید کی گئی۔اب ان کی شان میں صدیے بروصنے کی تردید کی جارہی ہے بیعن تفریط سے پہلے روکا گياتهاافراط سے ابروكا جار ہاہے۔ تيسو ا تعلق بيجيلي آيت ميں لوكوں كوايمان كاتكم ديا كيااب ايمان لانے كاطريقة سکھایا جار ہا ہے کہ سی نبی کوالله یا الله کا بیثانہ کہا جائے۔ ہر نبی کوالله کا بندہ اور رسول مانا جادے۔ نبی کونہ مانتا اور نبی کوخدا مانتا وونوں كيساں كفر ہيں۔ حيوتها تعلق بچھلى آيت ميں ايمان كاخصوصى تكم ديا كمياتھا كەسب لوكوں كو يكار كرفر مايا كميا تھا: فَاصِنُوا خَيْرًا لَكُمُ (النساء: • ١٤) إب إيمان كاخصوص تكم ديا جار بإب الل كتاب كو-

شان میں افراط کر کے غلو کرتے ہے ، بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اس آیت کا نزول عیسائیوں

یبود بوں دونوں کے متعلق ہے کہ عیسائی تو افراط کر کے غلوکرتے ہیں۔اور یبودی آپ کی شان میں تفریط و کمی کر کے غلوکر مع

آیا فل الکتنب، یہاں بھی تا قیامت اہل کتاب سے خطاب ہے، کسی وقت میں ہوں کسی جگہ ہوں۔ یہاں ان کو پکارنا غفلت سے بیدار کرنے کے لئے ہے کہ یہود ونصاری دونوں اگر عیسی علیہ السلام کے حالات ے غافل نہ ہوتے تو یہوں کا نبیں گالیاں نہ دیتے اور عیسائی انبیں خدا کا بیٹا نہ کہتے اس غفلت سے جگانے کے لئے بَا ہے خطاب فرمایا گیا۔اگر چہ یہود ونصاریٰ کیے کا فر ہیں مگر چونکہ انہیں نبیوں کی طرف نسبت ہے اگر چہ جھوٹی ہی ہی اس لئے انہیں كافركهه كرنه يكارا، ابل كتاب كهه كريكارا- جب ان نبيول كى طرف نسبت سے نام وكام بدل محصية جس كوحضور ما الله الله سے سجى نبست ہوجائے اس کو کیے رنگ لگیں گے۔نبست نبی کی بہت صور تیں ہیں۔ساتھ بیٹھنے کی نبست،رہنے کی نبست اولا دیا ہوی ہونے کی نسبت اور امتی ہونے کی نسبت ۔ ان تمام نسبتوں میں امتی ہونے کی نسبت بہت معترب، وہ ہی قوی ہے۔ بیسبت نہ ز مانہ کا اتحاد جا ہتی ہے نہ جگہ کا اتحاد۔ بینبت کو یا کیمیا ہے جوانسان کی کا یا بلٹ دیت ہے۔ اگر بیآ بیت عیسائیوں کے متعلق ہے تو کتاب ہے مراد انجیل شریف اور اہل کتاب ہے مرادعیسائی ہیں اور اگریہ آیت یہود ونصاری دونوں کے متعلق ہوتو کتاب ہے مراد توریت دانجیل دونوں ہیں اور اہل کتاب ہے مرادیہود ونصاری دونوں قومیں ہیں جیسا کہ ہم نزول میں ابھی عرض کر چے ہیں۔ خیال رھے: کہ اہل کتاب کے معنی ہیں کتاب والے۔ اس کے دومطلب ہو سکتے ہیں کتاب کے مانے والے اور کتاب کے علم والے۔ پہلی صورت میں سارے کتابیوں سے خطاب ہے۔ عالم ہوں یا جاہل اور دوسری صورت میں ان کے بوپ بادر یوں سے خطاب ہے لہذا اس کلمہ کی جارتفیریں ہیں۔ لا تتعکموا فی دینیکٹم۔ لا تتعکمو اکا مادہ ہے علایا علو ہے جس کے معنی ہیں صدیے ہٹ جانا یا حدیے بڑھ جانا۔ چیز مہنگی ہونے کوغلا کہا جاتا ہے بھی کی قدرومنزلت میں حد چھوڑنے كوغلوكها جاتا ہے۔ ہاندى كے جوش مارنے كوغليان كها جاتا ہے۔ رب فرماتا ہے: يَغَيِلُ فِي الْبُطُونِ ﴿ كَعَلْي الْحَدِيمِ (الدخان: ٣٥-٣١) يبال اگرروئے من عيمائيول سے ہولا تغلق اے معنى بيں عدسے آگے نه برطواور اگر عيمائى یبودی دونوں سے ہے تو**لا تنعکو ا** کے معنی ہیں صدیبے نہ ہو۔اس صورت میں افراط وتفریط دونوں کوشامل ہوگا۔ دین کے معنی سور**ۃ فاتحہ کی تغییر میں عرض کیے گئے یہاں ا** تناسمجھ لو کہ دین ہے مرادعقا نکہ ہیں۔ نیک اعمال کو دین ہیں کہا جاتا بلکہ دین کام کہا جاتا ہے، بدمل کو بے دین یا بددین ہیں کہتے۔ **دِیْنِکٹم میں** دین کی نسبت ان کی طرف اختیار کرنے کی ہے۔ یعنی اپنا اختیار کیے ہوئے دین میں حدسے نہ بردھو۔ عیسائیوں یہودیوں میں عملی غلوبھی تھا ،عقا کد کا غلوبھی تھا۔ ترک دنیا ، حلال چیزوں کوا ہے او پرحرام کرلینا، دنیا کے آرام، نکاح اولا دے پر ہیز کرناان کاعملی غلوبھی تھا اور حضرت عیسیٰ وعزیریا ہم السلام کی شان میں افراط وتفريط كرناعقيد كاغلوب- ان دونو ل غلوول سے روكا گيا _مسلمانوں ميں بھى ايسے غلوۃ محمے ہيں الله تعالیٰ محفوظ رکھے۔ وَ لَا ا تَنْقُوْلُوْاعَلَىٰ اللهِ اللّهِ الْالْعَقَ بِيمارت بهلى عبارت لَا تَغْلُوْا كَي كوياتغيير ہے۔ چونکہ عیسائیوں نے جوعقیدے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق گھڑ لئے تھے۔ان سے ذات ہاری تعالی کی الوہیت باتی رہتی ہی نتھی۔ کیونکہ عیسائیوں کے چارفرقے ہوگئے تقے۔ بینقو ہیے، ملئا نیہ۔ان دونوں کاعقیدہ تھا کہ علیہ السلام اور ان کی والدہ مریم خود رب ہیں اورنسطور بیا کاعقیدہ تھا کہ

حسرت عیسی مدید اسلام ندانعالی کے بیٹے بین اور جناب مریم الله کی بیوی۔مرتوسیہ کہتے ہیں کھیسیٰ علیہ اسلام ایک جوہر ہیں جن میں تین اقنوم ہیں۔ باپ میٹا، روح القدس نیز وہ کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اینے باپ یعنی رب تعالیٰ کی طرن سے الوہیت ہے اور ماں جناب مریم کی طرف سے ناسوتیت۔ان عقائد سے الله تعالیٰ کی و حید بلکہ اس کی وات و صفات کا انکارلازم آتا ہے اس لئے ارشاد ہوا کہ اللہ تعالی کے متعلق حق ہات ہی کہو (تفییر خازن) جق بات ہے مرادیا توحق عقیدہ ہے یاحق بات یاالله تعالی کے لائق اعتقاد۔ خیال رهے: کدایک یہودی پوس عیسائی بنااوراس نے عیسائیوں کے عقیدے بگاڑنے کے لئے کیے عقیدے ان میں رائج کیے جس کا ذکر انشاء الله سور و توبہ میں آئے گا۔ یعنی الله تعالیٰ کے متعلق شریک ہونے پاباپ و خاوند پا حلول پااتخاد کے عقیدے ندر کھو۔وہ عقیدے رکھوجواس کی شان کے لائق ہیں وہ ،وہ ہی ہیں جو اسلام في سكهائ - خيال رهے: كرت بمعنى درست بھى آتا ہا در بمعنى حقیقى يالائق يہاں دونوں معنى تھيك ہيں يعنى الله تعالیٰ کے متعلق ٹھیک عقیدہ ہی رکھویا اس کے متعلق وہ عقیدہ رکھوجواس کی شان کے لائق ہے۔اللہ تعالیٰ کے لئے اولا دکسی طرح لائق نہیں ، اولا د فانی چیز کے لئے ہوتی ہے تا کہ اس کی نسل رہے۔فرشتوں کے لئے اولا دنہیں کیونکہ انہیں تا قیامت فغا نہیں ۔ جنتی لوگوں کی اولا دہیں کیونکہ انہیں فنانہیں ۔ تو وہ رب تعالی جوقد یم وازلی وابدی ہے اس کے لئے اولا دکیسی؟ نیز اولا د، يوى، باب اور خاوندى مم جنس موتى ہے۔رب تعالى جنس سے ياك ہے۔ إنتكا الْمَسِين مُويْسَى ابْنُ مَرْيكم مَ سُول الله عبارت لا تَقُوْلُوْاعَلَى اللهِ كَي كوياتغيروتشريح هياس مين جناب عيلى عليه السلام كى يانج صفات بيان مو مَين _آپ سيح مين ، آپ جناب مریم کے فرزند ہیں، آپ الله کے رسول و نبی ہیں، الله کا کلمہ ہیں، الله کی طرف ہے آئی ہوئی روح ہیں۔ تین وصف کا یہاں ذکر ہوا۔ دو وصفول کا ذکر اگلے جملے میں ہے۔ تیج آپ کامشہور لقب ہے۔ جیسے اسلام میں صدیق، فاروق جناب ابو بكر وعمر كى صفات ہيں۔ بيعبراني زبان ميں ميشح تھا يعني مبارك (روح البيان)۔قرآن كريم ميں قرمايا عميا كه ق جَعَكَنَى مُلْوَكًا (مريم: ١١) چونكه برسمى بركس آب كدم قدم سے وابسة تھيں اى لئے آپ كوئے كہتے تھے۔ يابدالفاظ عربی ہے سے یا مساحت یا سے بنا یعنی چھوکر مردے زندہ ، بیار کواچھے کرنے والے یا بمیشہ سفر کرنے والے یاسیروسیاحت میں زندگی گزارنے والے۔ چونکدآپ کی پیدائش بغیر باپ صرف مال سے ہوئی اس لئے آپ کوابن مریم فر مایا جاتا ہے۔ورنہ قرآن مجید میں نہتو کسی عورت کا نام لیا حمیا سوامریم سے اور نہ کسی نبی کو ماں یا باپ کی طرف نسبت سے ذکر کمیا گیا۔ہم کو تکم ویا كَيَا أَدْعُوهُمْ لِأَبَّا بِيهِمْ (احزاب: ۵)لوكول كوان كے بايوں كى طرف نبت كركے يكارو نيز آپ فرماتے ہيں وَ بَوَّا بِوَالِدَيْنُ (مريم:٣٢) بحصرب تعالى في إلى مال سے بھلائى كرنے والا بنايا۔ اگر آب كوالد بھى موتے توبو الدى ارشاد ہوتا کیونکہ بیٹے پر مال باب دونوں کی ضدمت لازم ہے۔فرماتاہے:ؤبالوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا (بقر: ۸۳)ان توی دلائل ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی پیدائش صرف مال ہے ہے۔ تیسری صفت بیان ہوئی مک مول الله یعنی وہ ابن الله خدا کے جين ارسول الله بين - رسول كمعني اورني ارسول امريل مين فرق بار بابيان مو چكا ب- و كلِمَتْهُ أَلْقُهما َ إلى مَرْيكم

mariat.com

ية عبارت رسول الله يرمعطوف ہے اور عيسيٰ عليه السلام كى تيسرى صفت ہے۔ عربی میں کلمہ کی معنوں میں آتا ہے۔ لغوى کلمہ نحوى کلمہ، شرع کلمہ، منطقی کلمہ جیسا کہ اہل علم کومعلوم ہے۔ یہاں نغوی کلمہ مراد ہے بمعنی بات یا بمعنی امراس ہے مراد کلمہ کن ہے۔ جو معنرت جبرائیل نے کہا کہ جناب مریم کے سینہ پر دم فر مایا اگر چہ زبان و دہان جبرائیل کا تھا گریے کلہ دب تعالی کا۔اس لئے "كلمة "ميں كلے كى نبيت رب تعالى كى طرف كى گئى جيسے ہم قرآن مجيد پڑھتے ہيں تو زبان ود ہان ہمارا ہوتا ہے اور كلام رب اتعالیٰ کا۔ یا یوں کہوکہ حضرت جبرائیل الله کے مقرب بندے ہیں اس لئے ان کا کلمہ رب تعالیٰ کا کلمہ ہے۔ یہ تحقیق اَلْقُلْهَا میں ہے کہ پیکلمہ دم کرنے والے حضرت جرائیل ہیں۔ مگر اس وم کوحضرت مریم کے شکم شریف میں پہنچانے والا رب تعالی ہے۔لہذاالقا کا فاعل رب ہے یا حضرت جبرائیل کا القارب تعالیٰ کا القاہے چونکہ پیکلمہ دم کیا گیا سینہ شریف پر اور پہنچا شکم شریف میں، براہ راست شکم میں دم نہ کیا گیا اس کے الی صوریم ارشاد ہوا، فی مویم ارشاد نہ ہوا۔ یا اس کلمہ کی ابتداء ذات باری ہے انتہا جناب مریم لہذا الی فرمایا گیا جینے وحی الہی کا حال ہے۔ وَ مُوقعٌ مِنْهُ بِيعبارت كَلِمَنْهُ يِمعطوف ہے اور حضرت سے کی چوتھی صفت۔اصطلاح عرب میں روح کئی معنی میں بولا جاتا ہے۔ پاک ولطیف چیز چونکہ آپ بغیر نطفے ہیدا ہوئے اور جناب مریم کوچین ونفاس سے پاک وصاف رکھا گیااس لئے آپ کوروح فرمایا گیا(۲) حیات ظاہری یا حیات ابالمنى كاذر نعه جيب أوْ حَيْناً إلينك مُوحًا مِن أَمْرِ نَا (شورى: ٥٢) چونكه آبِ باطنى زندگى كا ذريعه تصے نيز آپ كا دم مردول میں ظاہری زندگی کا ذریعہ تھالہٰذا آپ کوروح فرمایا گیا (۳) رحمت رب فرما تا ہے۔ مَاحْمَةُ قِبِنَا (ص: ۳۳) چونکہ آپ بنی اسرائیل پرالله کی رحمت تصالبذا آپ روح الله ہوئے۔ دم ونفخ، ریخ ، رؤح ، رُؤح قریب المعنی ہیں۔ چونکہ آپ کی پیدائش حضرت جبرائیل کے دم و نفخ سے ہوئی اور ان کا دم فرمانا رب کی طرف سے تھالہٰذا آپ کوروح الله کہا گیا۔ رب فرمانا **ے: فَنُفَخْنَافِیْهَامِنْ مُّاوْجِنَا (انبیاء: ۹۱) بہر حال مُاؤْخُ مِّنَهُ فرمانے میں بہت حکمتیں ہیں (بیر)۔ہم سب**کورب نے پانی سے بتایا۔ ہم جما ہوا پانی ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا ہے بنایا۔ آپ ہوا یعنی نفخ جبرئیل پر تھینچی ہوئی ربانی تصور میں۔بیاس کی قدرت ہے کہ پانی پرنقشہ سیجے دے یا ہوا پر۔کوئی مصور پانی یا ہوا میں تصویر نہیں بنا سکتا۔مصرع كه كرده است برآ ب صورت گري

ا نبیوں کے تھم صرف اس جہان میں رہے ، ہمارے حضور کا کلمہ یہاں قبر میں ،حشر میں بلکہ جنت میں بھی ہے ، جنت کی ہرچیزیر حضور کا کلمہ لکھا ہوا ہے۔ بیفرق ہے حضور پرایمان لانے میں اور دوسرے نبیوں پرایمان لانے میں ۔ تگر ایمان سب رسولوں پر ہے۔ جناب سی کوصرف بشر ماننا نبی نہ ماننا یا ان کو خدایا خدا کا بیٹا ماننا ایمان نبیں صریحی کفرے۔ آنجناب کوعبد الله اور رسول الله مانو۔ای طرح انبیائے کرام کاانکار کر کے خدا تعالیٰ کو مانتا ایمان ہیں۔ایمان بیے کہ رب تعالیٰ کو نبی کی معرفت مانواس لئے فرمايا: فَاصِنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ - وَ لَا تَقُولُوا ثَلْتَةٌ يه جمله كويا" فَاصِنُوا بِاللهِ" كى شرح بياس ميس خطاب يهود ينهين صرف عیسائیوں سے اور عیسائیوں کے بھی اس فرتے سے جو عیسیٰ علیہ السلام کو دوسر اخداا ور جناب مریم کو تیسر اخدا مانے ہیں۔ ثَلْثَةُ خبر بِ يوشِده مبتدا إله كي يعني بينه كهوكم معبود تين بين إنْتَهُوُ اخْيُرُ الْكُمْ بيه جمله بجصلے جملوں كا تمد ہے۔ بہلے كلم ديا كيا ایمان کااب تھم دیا گیا تنلیث کے عقیدہ ہے باز آ جانے کا۔ یا یوں کہو کہ ہرقوم کومسلمان بزاتے وفت اس کے پرانے دین ہے اس دین کے عقائد سے تو بہ کرائی جاتی ہے۔ چونکہ عیسائی تثلیث کے قائل تھے اس لئے صراحتذ اس سے تو بہ کا تھم دیا گیا۔ ' إِنْتَهُوْا'' كَامْتُعَلْ اور خير كاعامل تعلى بوشيده ب يعنى إِنْتَهُوا عَنِ التَّقْلِيْتِ وَاقْصِدُوا بَحَيْرًا لَكُمْ تنليث ب بازآ جاؤاور ا يِي بھلائی جاؤ۔ يايکن حَيْرَ الْکُمُ تثليث ہے باز آؤتمہارے لئے بہتر ہوگا إنْمَااللّٰهُ اللّٰهُ وَاحِلٌ الله ے میں تمہارا تثلیث کے عقیدے سے تو ہر لینا بہتر ہوگا کیونکہ واقعہ بیہ ہے کہ الله تعالیٰ ہی سیامعبود ہے۔ جیسے ہر کثرت کی انتہا وحدت پر ہے کہ درخت میں ہے ، شاخیں بہت مگر جڑا ایک۔انسان کے اعضاء بال وغیرہ بہت مگر دل ایک ریل میں ڈیے بہت مراجی ایک، ملک میں رعایا بہت مگر بادشاہ ایک، آسان پرتارے بہت مگرسورج ایک بیوں ہی مخلوق بہت مگرخالق ایک، جب ایک محض کے دووالدیا دووالدہ ہیں ہوسکتے تو ایک مخلوق کے دوخالق کیے ہوسکتے ہیں؟ سُبطنَهُ اَنْ یَکُونَ لَهُوَ لَكُ بِهِ جملہ رب تعالیٰ کی وحدا نیت کا بیان ہے یعنی وہ ایبا واحد ہے کہ اولا وسے یاک کیونکہ اولا دہبن ،نوع بصل نوع سے یاک ہے کہ اس میں تعدد ہے۔ ریجی وحدانیت کے خلاف ہے تو اس کے اولا دکیسی نیز اولا دیقا نسل کے لئے ضرور**ی ہوتی ہے اور بقاء** نسل است حیا ہے جسے فناہو،غیر فانی زات کی نسل کیسی۔ دیکھوجیا ندسورج جوصرف قیامت تک باقی ہیں ان کی اولا وہیں بقرب کی اولا دکیسی؟ خیال رہے کہ ولد، بیٹا بیٹی دونوں کو کہتے ہیں ، ابن جیے کو بنت بیٹی کو۔مشرکین تو فرشتوں ، تاروں کورب تعالیٰ کی بيميان مان تصفيسائي عيسى عليدالسلام كور يبودعز مرعليدالسلام كوخدا كابيثا كبتر يتصداس ايك جمله بيس تينوس كى ترديد بهوكى لك هَا فِي السَّهُ وْتِ وَهَا فِي الْرَسْ مِي يَحِيكِ جمله كى دليل بيان كتفير بار بابو يكى بيان الله تمام چيزوں كا خالق و مالك ہے۔ انہذاوہ اوالا دے پاک ہے۔ کیونکہ کوئی تخص اینے بیوی بچوں کاما لک نہیں ہوتا۔ بنؤت ، زوجیت مجھی ملکیت کے ساتھ جمع نہیں ہوشکتی۔اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے جیٹے اور جنا ب مریم اس کی بیوی ہوتیں نعوذ باللہ تورب توالی ان کا مالک اوروہ | دونوں اس كے مملوك نه ہوتے حالا نكه وه دونوں بھى زمين كى مخلوق ہيں ۔عبد بھى اپناجز نہيں ہوتاؤ كُفْي بِاللّٰهِ وَكِيْلًا بِيهِ جمله گزشتہ کی دلیل ہے۔ بعنی الله تعالیٰ تمام مخلوق کی بھرسازی خور ماتا ہے۔ وہ قادر مطلق ہے لہٰذاوہ اولا دیے یاک ہے۔ باپ

چونکہ اکیلاا پنے سارے کام نہیں کرسکتااس لئے وہ بیٹیوں اور بیٹوں کی مدد کامختاج ہوتا ہے۔ وہ غنی ہے بھرا ہے بیٹے بیٹی کی کیا ا ضرورت ہے۔ویل کی تفسیر بار ہاہو چکی ہے۔

ور است ہے ہے۔ است کریمہ میں خطاب یا تو یہود ونصاری دونوں ہے ہے یا صرف اللہ است ہے یا صرف خلاصہ پرسپر اضاریٰ ہے۔ دوسرااحمال زیادہ قوی ہے۔ای کا ہم خلاصہ عرض کرتے ہیں۔اے کتاب یعنی انجیل

کے ماننے والو! یا انجیل کاعلم رکھنے والو! اپنے وین میں حد سے نہ بڑھو کہ جنا بعیسیٰ علیہ السلام کوعبدیت سے بڑھا کرانہیں الیہ یا اله کا جز (بیٹا) یاالله کا حلول مان نواورا ہے بوپ پادر یوں کوحلال وحرام گناہ کی بخشش کا ما لک مان لواور حلال چیز وں کو^ح یام اور حرام کوحلال مان اد۔ ہمیشہ الله تعالیٰ پر سے بولو، اپنی طرف ہے انجیل میں زیادتی کر کے اسے کلام الٰہی نہ بناؤ اور اس کے لئے ا باطل صفات ثابت نه کرو۔ میہ بی حق ہے کہ حضرت سے بیخی عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام الله کے بندے ، اس کے رسول ہیں اور الله کا کلمہ ہیں کہ حضرت جبرئیل نے کلمہ کن کہہ کر جناب مریم کے گریبان (سینہ) پر دم کیا، وہ حاملہ ہو گئیں،ان کاحمل خاوند کے نطفہ سے نہ ہوا ،کلمہ کن سے ہوااور آپ الله کی طرف سے آئے ہوئے روح یارحمت یا پاکیزہ ذات ہیں لہذاتم لوگ الله تعالیٰ اور ال كے سارے نبيوں پرتيج ايمان لے آؤ۔ بينه كہونه جھو كەاللەتىن بيں باپ، بيٹا، روح القدس، يعني الله تعالى، جناب عيسى، مریم-ال تثلیث کے عقیدے سے بازآ جاؤا پنا بھلا جا ہو۔یقین کروکہاںٹلەتغالیٰ اپنی ذات ،صفات ،شانوں میں برطرح اکیلا ہے۔وہ اس سے پاک ہے کہ کوئی اس کی اولا دہو۔جو ہر ملرح واحد ہواس کے لئے اولا دناممکن ہے نیزتمام آسانوں اور زمین کی چیزوں کاوہ مالک۔ ہے۔اگراس کا بیٹا بیٹی یا بیوی ہوتی تووواس کا مالک نہ ہوتااس کی ملکیت ناقص ہوتی نیز الله تعالی سارے عالم کی کارسازی کے لئے 6 فی ہے۔اسے عالم جلانے کے لئے کسی جٹے پوتے یا شریک ساجھی کی ضرورت نہیں۔جب وہ مالک بھی ہے،خالق بھی غنی و بے نیاز بھی پھراس کے لئے اولا د ماننا کیسی جہالت ہے؟ خیال رھے: کہ بعض انسان کس کے احکام ڈریے مانتے ہیں، بعض لا کیج ہے اور بعض دلائل ہے اس لئے الله تعالیٰ نے بھی دوزخ کے عذاب کا ذکر فر ما کر ا بمان کی طرف دعوت دی۔ کہیں جنت کے ثوابوں کا ذکر فر ما کراور کہیں دلائل بیان فر ما کریہاں تیسری قتم کی تبلیغ ہے کہ دلائل بیان فرمانے کے بعد فرمایا قامِنُوا بِاللّهِ وَمُ سُلِهِ مانے کی بیتین صور تیں عقل کے لئے ہیں۔ کہ عل ان تینوں طریقوں ہے مانتی ہے مگر طبیعت اور عقل کا ماننا نرالا ہے وہ عشق ومحبت سے مانتا ہے ہم اپنی اولا د، ماں، باپ، دوستو،معثوق کوعشل سے نہیں دلیل سے بیں بلکہ دل سے مانتے ہیں۔عقل سے ماننا کمزور ہے دل سے ماننا قوی۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: عام بلیغ کے ساتھ بعض خاص نوگوں کوخصوصی بلنے بھی کرناسنت الہیہ ہے۔جب کہان خاص کے ایمان قبول کر لینے ہے دوسرے

بہت لوگوں کے ایمان لانے کی امید ہود کھھواللہ تعالیٰ نے یہاں اہل کتاب کو خاص طور پر دعوت ایمان دی کہ ان کے مانے والے عرب میں بہت تھے، ان کا بمان بہت لوگوں کے ایمان کا زید کی جاتا ہوں کہ دومعنی ابھی ہم نے عرض کر

ديئه دونسوا فاقده: غيرفرض كوفرض تمحه لينااور طلال چيزوں كوحرام تمجه لينا، نبيوں وليوں كوخدايا خدا كى طرح مان لينا، عالموں پیروں کوحرام وحلال کا مالک سمجھ لینا دین میں غلو ہے اور عیسائیوں کا طریقہ، اس سے ان سادہ لوح مسلمانوں کوعبرت پکڑنی جا ہیے جوطیب وحلال چیزوں کوحرام جاننے کوتقوی وترک دنیا کودین سمجھ لیتے ہیں۔حرام سے بیخے کا نام تقویٰ ہے نہ کہ حلال سے نیخے کا نام۔بعض لوگ گوشت نہیں کھاتے اور بھنگ چرس پینے ہیں پھراپنے کو بہنچا ہوا ولی سمجھتے ہیں۔ یہ ہےغلو۔ بعض لوگ اینے بیروں مولو یوں کوحرام وحلال کا مالک جانے ہیں کہ جوان کےمولو یوں نے حرام کہد یا خواہ اس کی حرمت کی کوئی دلیل نہ ہومگرا ہے حرام ہی کہے جائیں گے۔ یہ ہے غلو۔ای بیاری میں آج کل کے وہابی و دیوبندی بہت مبتلا ہیں ۔حضور کونورکہنا شرک سبھتے ہیں۔ایے مولوی رشیداحمدصا حب کونورمجسم کہتے ہیں (تذکرۃ الرشید)۔ بزرگوں کےعرس کوحرام وشرک کہتے ہیں،اپنے مولو یوں پیروں کی یادگاریں اور دن مناتے ہیں۔جو کفریات ان کے بزر کوں کے زبان وقلم سے نکل مکئے ان پرايمان رڪي بيں۔ يہ ہے غلو في الدين يہ ہے اِنْخَلُوٓا اَحْبَاكَهُمُ وَثُرَهْبَانَهُمُ اَثُهِابُا قِنْ دُوْنِ اللهِ (توبہ: ٣١) اس كي تفصيل كے لئے راو جنت بحواب راوسنت ملاحظ كرو - تيسرا فائده بيسي عليه السلام بغير والد بيدا ہوئے جيسا كه ابن مریم فرمانے سے معلوم ہوا۔ جوان کے لئے باپ مانے وہ اس جیسی بہت ی آیات کامنکر ہے۔ جناب عیسیٰ علیہ السلام نے فرماياتها: وَبَرُّا بِوَالِدَيْ (مريم: ٣٢) رب نے مجھ اپن مال كا خدمت كرنے والا بنايا اكر آپ كا والد ہوتا توبوالدي فر ماتے۔موجود ہ زمانہ کے بعض غیرمقلد و ہائی اس کے منکر ہو محتے اور حصرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے باپ کے قائل ہو محتے۔ ويحوان كى كتاب "عيون زمزم في ميلاديكي ابن مريم" مصنفه مولوى عنايت الله تجراتي غير مقلد - جوتها فائده بيلى عليهالسلام ميس كى كانطفه شامل بيس ، نه باب كانه مال كاجيها كه كلِّمنته اور وَسُوح فينه فرمان سيمعلوم بوارة بكوابن مریم اس کے فرماتے ہیں کہ حضرت مریم کی جنس سے ہیں۔اور آپ کے شکم شریف سے پیدا ہوئے۔ابن کی بینی تعریف ہے۔ جن لوگوں نے آپ کو جناب مریم کے نطفے سے مانا سخت غلطی کی کہ نطفہ تو زوجین کے ملنے سے ہوتا ہے۔ **خیال** رهے: كداية ت كے لئے نطفه شرط ہے۔ مراموميت يعنى مال ہونے كے لئے شكم سے پيدا ہونا كافى ہے، نطفه شرط بيل لبذا حضرت عیسی تو ابن مریم بیں مرحضرت حوا جناب آ دم علیہ السلام کی بین نبیں کہ آپ کے نطفے سے نبیں ۔ پانچواں فائدہ: ہرکافرکومسلمان بنانے کے لئے اس کے تفریہ عقیدے سے توبدکرانی ضروری ہے۔ جیسااس کا کفرولی ان کی توبد مشرک کوصرف کلمہ پڑھاؤ،عیسائی ہے وہ باتیں قبول کراؤجو یہاں ندکور ہیں کہ الله تعالیٰ اولا دیے پاک ہے وغیرہ۔ جبھٹا فا فكه : جن كفار كے ايمان لانے كى فطعا ميدند ہوائبيں بھى اسلام كى تبليغ كى جائے۔لاعلاج بيار كوبھى طبيب دواديئے جاتا ہے۔ یہ فاکدہ' لا تَقُولُوُا' اور' اِنْتَهُوُا' سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: بینے نری اور خوش اخلاق سے کی جاوے۔بشارت دی جاوے۔بیان کدہ خیر الگئے سے حاصل ہوا۔ زم اور میشی بات دل میں جلد اتر جاتی ہے۔ایک چھٹا تک شہر سینکزوں کھیوں کو بھانس لیتا ہے اور ایک گھٹا سرکھ ایک بھی کو قد نہیں کرسکتا۔ کیونکہ شہد میٹھا ہے سرکہ تیز و ترش۔

آتھواں فائدہ: باپ اپ بیٹے کا، خاوندائی ہوی کا مالک نہیں ہوسکتا۔ اگر باپ اپ غلام بیٹے کواس کے مولی سے خرید لے تو وہ بیٹا فورا آزاد ہوجائے گا اور اگر خاوندائی ہوی کوخرید ہے تو فورا نکاح ٹوٹ جائے گا ای طرح اس کے عکس کا مال ہے۔ یہ فائدہ لکے مَا فِی السّبان تِ وَ مَا فِی الْا مُن فِی سے حاصل ہوا۔ فواں فائدہ: الله تعالی بے نیاز ہے، وہ کی بندے کا محتاج نہیں، سارے بندے اس کے حاجت مند ہیں۔ یہ فائدہ و سکفی بِاللّهِ وَ کِینُلاّ ہے حاصل ہوا۔ جوکوئی خدا تعالیٰ کوکی بندے کا حاجت مند ہیں۔ یہ فائدہ و سکفی بِاللّهِ وَ کِینُلاّ ہے حاصل ہوا۔ جوکوئی خدا تعالیٰ کوکی بندے کا حاجت مند جانے وہ کا فر ہے۔

بهلا اعتراض: تم لوگ بھی دین میں غلوکرتے ہو کہ گیار ہویں بار ہویں کوفرض سمجھتے ہو اور نبیوں ولیوں میں خدائی صفات مان کرانہیں خدا بنادیتے ہو لان تَعْدُوْا فِیْ دِیْنِدِکُمْ میں تم بھی

اعتراضات

دافل ہو۔ نبول ولیول کوملم غیب، حاجت روا، حاضر و ناظر مانے ہو (دیو بندی)۔ جواب: یہائل سنت مسلمانوں پرنزا
بہتان ہے۔ کوئی نی ان امور خیر کوفرض نہیں سجھتا۔ ہزار ہائی گیارہویں وغیرہ نہیں کرتے اور کرنے والیجی بھی کرتے ہیں
کبھی نہیں کرتے۔ پابندی کرنے والے بھی اسے ستحب ہی جانے ہیں نہ کرنے والوں کو برانہیں کہتے۔ ہاں ان چیز وں کوحرام
کہرتم غلوکرتے ہوکہ بغیرولیل ہرکار خیر کوئم حرام کہتے ہو۔ ہاں ہم لوگ حرام کہنے والوں کو وہائی سجھتے ہیں کہ بیدان کی علامت
کہرتم غلوکرتے ہوکہ بغیرولیل ہرکار خیر کوئم حرام کہتے ہو۔ ہاں ہم لوگ حرام کہنے والوں کو وہائی سجھتے ہیں کہ بیدان کی علامت
ہے۔ کسی نی نے کسی نبی ولی کو نہ خدا مانا نہ خدا کے برابر علم غیب حاضر و ناظر ہونا الله تعالیٰ کی طرف سے بطور مجز و یا کرامت
بعض بندوں کو ملے ہیں۔ تم بھی شیطان کے لئے علم غیب اور ملک الموت کو حاضر و ناظر مانتے ہو۔ دیکوا پئی کتاب '' براہین
قاطعت' وغیرہ۔البتہ آپ لوگ نبی کو چو ہدری و نبر دار کی طرح بالکل باختیار مانتے ہو۔ دیکھو '' تقویۃ الایمان' اس کی پوری
بحث ہماری کتاب '' جاء الحق' ' جلداول ہیں ہے۔

قیسوا اعتواض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بشرنہیں بلکہ سرایاروح ہیں اورروح بھی الله کی (عیسائی)۔ جواب: عیسیٰ علیہ السلام بشربھی ہیں روح بھی۔ والدہ کے شکم سے پیدا ہونا، کھانا، پینا، بیاری وموت کا طاری ہونا بشریت کی دلیل ہے۔ ہم روح کے معنی ابھی تغییر میں عرض کر بچے کہ روح کے معنی یا تو رحمت ہیں یاوم کرنا یا زندگ بخشایا بغیر والد حضرت دوح الا مین کے اثر سے پیدا ہونا یا مردوں میں درج و ڈال کرزندہ کرنا۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں بخشایا بغیر والد حضرت میں علیہ السلام میں اسلام میں اسلا

يه صفات موجود بين اس وجه سے انبين مُ وَحُرِقِنَهُ يادُ وَ حُ اللّهِ كَها جاتا ہے۔روح ہونابشريت كے خلاف نبين _ حجو تھا اعتراض: حضرت عيسىٰ عليه السلام كوكلمة ياكلمة الله كيون كها جاتا ہے ،كلمہ كے معنى بين بات كيا آپ بات تھے،

تعالى كاطرف سے تقالبذا آپ كو تكلِمَةُ الله كهاجاتا ہے يعنى رب كى كلمه سے بيدا مونے والے نبى۔

پانچواں اعتراض: عیسیٰ علیہ السلام کو ابن مریم کیوں کہا جاتا ہے۔ آپ تو ان کے نطفے سے پیدا ہوئے ہیں جیسے جناب حواحضرت آدم کی بیٹی ہیں ایسے ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب مریم کے بیٹے ہیں۔ جواب: ابا ت کے لئے نطفہ ضروری ہے مگر امومیت کے لئے نطفہ لازم نہیں۔ یعنی باپ وہ ہے جس کے نطفہ سے بچہ ہے مگر ماں وہ ہے جس کے شکم سے اس کا ہم جنس بیدا ہو۔ کیونکہ بچہ کی بیدائش باپ کے شکم سے نہیں ہوتی لہذا جناب حوا آدم علیہ السلام کی بیٹی نہیں کہ ان کے نطفے

ے پیدائیں۔ گرعیسیٰعلیہ السلام حضرت مریم کے بیٹے ہیں کہ ان کے شکم سے پیدا ہیں۔ چھٹا اعتراض: جب الله کافی کارساز ہے، فریا درس ہے، نعمتیں دینے والا، بلائیں ٹالنے والا ہے تو تم نبیوں، ولیوں کو

حاجت روا، فریادرس کیوں مانتے ہواور ان سے حاجتیں کیوں مانگتے ہو؟ **جواب:** قبلہ یہ بیاری تو آپ کوبھی ہے۔ بیاری میں حکیم کے پاس، ناداری میں امیروں کے پاس مصیبتوں میں فریاد لے کرحا کموں کے پاس آپ دن رات جاتے ہیں۔ نہ

معلوم اس وفت آپ خدا کو کافی ، وکیل کافی فریاد رس وغیرہ مانتے ہیں یانہیں۔اس کا نہایت نفیس جواب ہم نے'' جاءالحق''

حصبهاول میں دیا۔ہے۔

دوسری مخلوق سے روح افضل اس لئے ہے کہ دہ صرف امر کن سے بغیر واسطہ پیدا ہوئی۔ یونہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس لئے افضل ہیں کہ وہ بھی امر الہی سے بغیر باپ پیدا ہوئے اور روح

تفسيرصوفيانه

کاکام ہے بے جان جم کوچالی دارکر دینا۔ یو بی عیدی علیہ السام مردہ جم کوزندہ کرتے تھے، اندھے، کوڑھوں کو تذرست کرتے تھے، کیچڑگارے میں پھونک مارکر جیتا جا گا پہندہ کردیتے تھے نیز آپ کی پیدائش کلہ کن ہے ہوئی تھی۔ لہذا آپ بھی کلہ کن سے پیدا ہوئے تو آپ بھی روح الله کہلائے۔ کلہ کن سے پیدا ہوئے تو آپ بھی روح الله کہلائے۔ کلہ کن سے پیدا ہوئے تو کلمۃ الله آپ کا لقب ہوا۔ معلوم ہوا کہ اصل کا اڑھی میں ہوتا ہے۔ حضرات انبیاء کرام مظبر صفات اللی ہیں وہ حضرات رہیاء کرام مظبر صفات اللی ہیں وہ حضرات رب کے سے کام کر دکھاتے ہیں گر سرب رب ہاور رسول رسول۔ جوآ مَنہ اور آ مینہ دار میں فرق نہ کر لیعنی آئینہ کو آئینہ دار مان لیا۔ وہ کافر ہے۔ اور جوآ مینہ کا انکار کردی وہ بھی کا فر ہے۔ عیدی علیہ السلام آئینہ صفات اللہہ ہیں۔ عیسائیوں نے انہیں رب مان لیا۔ یعنی آئینہ دار مان لیا۔ وہ کافر ہوئے۔ یہود نے آپ کی نبوت ور سالت کا بی انکار کردیا بیعنی آئینہ کے انکار کی ہوگے وہ بھی کافر ہوئے۔ حضرت عیمی علیہ السلام کاروح الله اور کلمۃ الله ہونا ای آئینہ ہونے کا بیان سے۔ جیسے دوریا ہی جواوے تو آئینہ دار صرف آئینہ می نظر ہوئے۔ حضرت عیمی علیہ السلام کاروح الله اور کلمۃ الله ہونا ای آئینہ دارے جمال سے۔ جیسے دوریا ہی جواوے تو آئینہ دارصرف آئینہ میں نظر ہوئے۔ اگروہ آئینہ سے الگ ہوجاوے تو آئینہ دارے کو آئینہ داریا کی جواوے تو آئینہ دارے کو آئینہ کے الگ ہوجاوے تو آئینہ دارے جمال

ے بچوب رہے گا۔ای طرح جونی سے علیحدہ ہو گیاوہ رب تعالیٰ کے جمال سے محروم ہو گیا۔
كَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيْحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدُ البِّلْهِ وَ لَا الْمَلَيِّكَةُ
ہرگزنفرت نہیں کریں گے تکے اس سے کہ ہوں وہ بندے اللہ کے اور نہ فرضے
می الله کابنده بنے سے پچھنفرت نہیں کرتااور ندمقرب
الْمُقَى بُونَ لَو مَن يَسْتَذَكِفُ عَنْ عِبَا دَتِهِ وَيَسْتَكُورُ
قرب الہی دیئے ہوئے اووہ جونفرت کرے اس کی عبادت سے اور تکبر کرے
فرشتے اور جوالله کی بندگی ہے نفرت اور تکبر کر ہے
فَسَيَحْشُمُ هُمُ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۞فَاصَّا الَّذِينَ امَنْوَا
ر عنقریب جمع کرے گاان کواپی طرف سب کوپس لیکن وہ لوگ جوا بمان لائے
تو کوئی دم جاتا ہے کہ وہ ان سب کواپنی طرف ہائے گا تو وہ جوایمان لائے
وَعَمِلُواالصَّلِحَ تِنْ فَيُو فِيهِم أَجُوْ كَاهُم وَيَزِيدُهُمْ
اور مل کئے اچھے لیس پوراد ہے گاان کوثواب ان کے اور زیادہ دے گاان کو
اورا چھے کا م کئے ان کی مز دوری آئیں بھر پور دے گااورا پیے فضل ہے انہیں
قِنْ فَضْلِهِ * وَ اَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكُفُوْ اوَ اسْتَكْبُرُوْ ا
فضل اپنے ہے اور کیکن وہ جونفرت کریں اور تکبر کریں
اورزیاده دےگااوروه جنہوں نے نفرت وتکبر کیاتھا
فَيُعَذِّبُهُمْ عَنَا بَا لِيمًا ۚ وَلا يَجِنُ وَنَ لَهُمْ مِنَ
توعذاب دے گاان کوعذاب در دناک اور نہ پائیں گے وہ واسطے اپنے
انبین در د ناک سزاد ہے گااورالله کے سوا
دُوْنِ اللهِ وَلِيًّا وَ لَا نَصِيْرًا ۞
مقابل الله کے کوئی دوست اور نه مد د گار
نها پنا کوئی حمایتی یا ئیس سگرندمد دگار
martat.com

اس آیت کریمہ کا گزشتہ آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق: پچھلی آیت میں حضرت عیسی علیہ اللہ میں وغیرہ اب ارشاد ہو

اتعلقات

رہا ہے کہ جناب عینی علیہ السلام ان فضائل و درجات کے باوجود ہیں الله کے بندے اور اس کے عبادت گزار مقصدیہ ہے کہ
اے عیسائیو! تم کس برتے پر الله تعالیٰ کی عبادت ہے بھرے جاتے ہو۔ دوسرا تعلق: بچیلی آیات میں حضرت عیسی علیہ
السلام کے متعلق عیسائیوں کے عقیدے کا ذکر تھا کہ وہ جناب عیسیٰ کو الله کا بیٹا یا تیسرا خدا مانے ہیں۔ اب خود حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کا خیال اپنے متعلق بیان فر مایا جا رہا ہے کہ وہ اپنے کو الله کا بندہ ، الله کا مطیع وفر مانبردار ہی سجھتے ہیں۔ تیسرا قعلق:

کھیل آیت میں ارشاد ہوا کہ آسانوں اور زمین کی ہر چیز الله تعالیٰ کی مملوک مخلوق و مطبع ہے۔اب فر مایا جار ہا ہے کہ حضرت عیسیٰ

علیہ السلام بھی اس کے بندے مملوک اور مخلوق ہیں کو یا پہلے اجمالی ذکرتھااب اس کی پچھنصیل ارشاد ہورہی ہے۔

ایک بارنجران کے عیسائیوں نے حضور اقدس ملٹی آئی خدمت میں عرض کیا کہ آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کوعیب لگایا؟ وہ بولے کہ علیہ السلام کوعیب لگایا؟ وہ بولے کہ

شان نزول

آ پان کوعبدالله (الله کابنده) کہتے ہیں۔ان کے لئے اس سے بڑھ کرکون ساعیب ہوسکتا ہے۔حضوراقد سلان کی نظیم نے فرمایا کہ عبدالله ہونا عیب نہیں بیان کے اور سب کے لئے فخر ہے۔اس موقعہ پرحضور ساٹھ کی تائیداور نجرانی عیسائیوں کی تردید میں بیآیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن،روح البیان، مدارک ہفسیر بیضاوی ،خزائن العرفان وغیرہ)

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيْحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِللهِ يَسْتَنْكِفَ كَاماده بنكف بمعى على مرنا ، دوركرنا - كها جاتا بها اللَّمَعُ على في النَّمَعُ على في النَّمَعُ على النَّمُ على النَّمَعُ على النَّمَعُ على النَّمَعُ على النَّمُ على النَّمُ النَّمُ النَّمُ على النَّمَعُ على النَّمَعُ على النَّمَعُ النَّمُ الن النَّمُ النَّ

تفسير

mariat.com

موناادرآئندہ پھرزمین پرتشریف لانا ٹابت ہوتا ہے یعنی حضرت عیسی علیہ السلام آئندہ تشریف لا کرعبداللہ ہونے سے شرم نہ كرين كے۔ وَلا الْمُلَوِكَةُ الْمُقَابُونَ مِي عِارت الْمَسِينِ مُح رِمعطوف ہے۔ يا تو مشركين عرب كى ترديد كے لئے فرشتوں كا ذکر فرمایا گیا کہ وہ فرشتوں کواللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے تھے،اللہ کا بندہ نہ مانتے تھے یاعیسائیوں کی تر دید کے لئے کہ وہ فرشتوں کو نبیوں سے افضل مانتے ہیں یا عجیب سے عجیب ترکا حال بیان فرمانے کے لئے ، یعنی اے عیسائیو! تم جناب سے کواس لئے ابن الله کہتے ہوکہ وہ بغیر باپ پیدا ہوئے اورغیب کی خبریں دیتے تھے، بیاروں کوتندرست اور مردوں کوزندہ کرتے تھے، انہوں نے مجھی گناہ نہ کیا تو بیاہ صاف فرشتوں میں موجود ہیں ،وہ بغیر ماں باپ بیدا ہوئے ،وہ لوح محفوظ کاعلم رکھتے ہیں (تفسیر کہیر) _ وورب تعالیٰ کی نافر مانی بھی نہیں کرتے ، وہ دنیا کے سارے انتظامات بچے بینانا ، جان نکالناوغیرہ سارے کام کرتے ہیں۔ بتاؤ وہ اللہ کے بیٹے ہیں یانہیں ۔اگرنہیں ہیں توعیسیٰ علیہ السلام الله کے بیٹے کیسے ہو تھے؟ ملائکہ کے معنی ان کے اقسام یارہ وَ إِذْ قَالَ مَ بَكُ لِلْمَلَا بِكُنِّهِ (بقره: ٣٠) كي تفسير مين عرض كريكي بين بيال اتناسمجه لوكه مقربين كي تين معني موسكتے بين الله سے قرب رکھنے والے فرشتے کہ گناہ بھی نہ کریں ہمیشہ اس کی اطاعت کریں اس معنی سے سار نے فرشتے اس کے مقرب ہیں۔ رب تعالى فرما تاب : لَا يَعْصُونَ اللهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا أَيْحُ مَرُونَ (تَحِيم: ٢) عرش اعظم الله في الفرشة جو آثھ ہیں۔عبادت الہی میںمشغول رہنے والے فرشتے ہیوہ جماعت ہے جو ہمیشہ عبادت الہی میںمشغول رہتی ہے۔ دنیاوی انظامات سے اسے تعلق نہیں اور جو جماعت دنیوی انظامات کرتی ہے اسے مدبرات امر کہتے ہیں۔ یہاں پہلے معنیٰ زیادہ موزول ہیں یعنی مقرب فرشتے جن میں حضرت جرائیل ومیکائیل وغیرہم بھی داخل ہیں وہ بھی الله کا بندہ ہونے میں عارئیس كرتے حالانكه حضرت جبرئيل وه شان والے فرشتے ہيں جن كے دم سے حضرت عيسیٰ عليه السلام پيدا ہوئے اور جناب عيسیٰ عليهالسلام مي بيصفات اس دم كى بركت سي قيس معتزله وغيره في اس آيت كى بنا پركها كه فرشت ، انبياء كرام النافل ہیں۔ فقیر کی تغییر سے معلوم ہوا کہان کا بیاستدلال بالکل غلط ہے جبیہا کہانشاء الله اعتراضات وجوابات میں عرض کیا جادے گا۔ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسْتَكْبِور بِي جمله كرشة جمله كى دليل ہے جس كامقصديہ ہے كدرب تعالى كى بندگى ہے منهموڑنے والوں کا انجام خراب ہے اور حضرت تیسیٰ علیہ السلام وہ ہیں جن کی ابتداوا نتہا انجام سب ہی بہت اعلیٰ ہے۔ پھروہ اس زمرہ میں کیسے داخل ہو سکتے ہیں مَنْ سے مرادتمام جن وانس ہیں کہ بیسز اان سب متکبرین کے لئے ہے استنکاف اور التكبار مي فرق ابھى بيان كيا كيا كه اسكبار عام ہے اور استنكاف خاص۔ استنكاف ناجائز بردائى كو ہى كہتے ہيں۔ جس ميں اپي عزت سامنے والے کی ذلت کا خیال ہوتا ہے۔ائٹکبار عام ہے عبادت سے مراد الله کی بندگی کرناہے یا الله کا بندہ ہونا۔ یہاں تفسیر' روح البیان' میں فرمایا کہ انتکبارغلط بڑائی کوہی کہتے ہیں اور تکبریجی بڑائی کوبھی کہتے ہیں۔اس لئے رب تعالیٰ کی صفت ہے۔ متکبرنہ کہ مستکبر ہوسکتا ہے کہ یہاں استنکاف سے مراد ہو خیالی بڑائی اور استکبار سے مرادملی بڑائی _ یعنی جوعقید فا یاعملا الله كى عبادت سے غرور كرے اس كابير حال ہے۔ بعض كفار عرب نے جاكا و نبوت ميں عرض كيا كہم اس لئے مسلمان نبيس

ہوتے کہاں میں نماز فرض ہے اور نماز میں سجدہ ہے۔ بیعقیدہ شان کے خلاف ہے۔ بیہواعقیدے کا تکبر کہ نماز ہے ہی عار ہے۔ سرداران قریش جے میں مزدلفہ سے ہی لوٹ آتے تھے کہ عرفات تک جانا غرباء فقراء کے ساتھ جج کرنا ہماری شان کے کے خلاف ہے۔ یا نماز با جماعت میں غرباء کے ساتھ نماز پڑھنا جماری سرداری کے خلاف ہے۔ یہ جواائتکبار یعنی عملی غرور۔الله دونوں تکبروں سے بچائے۔ آمین۔ فکسیکٹشن کھٹم اِلکیہ جَمِیعًا یہ جملہ گزشتہ عبارت کی جزا ہے۔ ف جزائیہ ہے۔ یہاں ایک فعل پوشیدہ ماننازیادہ بہتر ہے یعنی فلیعلم حشر کے معنی ہیں جمع کرنا۔ای لئے قیامت کوحشر کہتے ہیں کہ اس دن تمام اولین و آ خرین ایک وقت ایک جگه میں جمع ہوں گے۔ هم کا مرجع متکبرین مستنگفین مطبعین ، عاصین ،مومنین و کافرین سب ہیں۔ متنکبرین کا تو ذکرابھی ہوا اور دوسرے لوگ اس ہے تبچھ میں آ گئے۔ یعنی جوالله تعالیٰ کی عبادت یا عبودیت ہے نفرت یا غرور کے ہے وہ جان رکھے کہ ہم سارے بندوں کو قیامت میں اپنی بارگاہ میں جمع فرما کیں گے۔اس حال میں کہ کسی کے پاس کوئی تکب کا سامان نہ ہوگا ،کسی کواس کی رحمت کے سوا کوئی جگہ نہ ملے گی ،اس دن سب کے تکبرٹوٹ جا کیں گے۔ پھر جب تواضع و جْ رَبِ فِ اللّهِ مَوْمَوْل كودر جِعليل كَان يرغضب الهي موكا توكيسي رسوائي وشرمندگي موگي؟ فَأَهَّا الّذِينَ المَنْوُاوَعَدِلُوا تصبيحت - بيعبارت كزشته اجمال كي تفسيل ب- الني بين سے مراد صرف انسان بيں كيونكه جنات اور فرشتوں كى نيكيوں كاوه و البنيس جويبال مذكور ب- ايمان ميس سار عقا كد صيحه داخل فر ماليے اور "عَمِلُواالصَّلِحْتِ" ميس سارے تيك اعمال واخل فرما دیئے۔ چونکہ عقا کدا عمال پر مقدم ہیں اس لئے پہلے ایمان کا زکر فرمایا۔ چونکہ صرف تو حیر نجات کے لئے کافی نہیں بلكه ايمان سے نجات ہے اس لئے ہر مبگه ايمان كاذكر ہوتا ہے كہيں تو حيد كاذكر نہيں ہوتا۔ تو حيد اور ايمان كافر ق ہم بہلے بيان كر تھے۔ خیال رھے: کہ نیکیاں بقدر طاقت لازم ہیں اس لئے الصّلِطتِ کومطلق رکھایہ نہ بتایا کہ تنی نیکیاں کرے۔ فَيُوَ فِينِهُمْ أَجُوْ مَاهُمْ دِونكه أَمَا حرف شرط ہے اس لئے جزامیں ف لائی گئی اس ف میں اشارۃ تعقیب بغیرتر اخی بھی معلوم ہوتی ے يُوَفِي بنا ب توفية سے بمعنى بورادينا۔ يهال بورادينے سے مراد ہے تواب كم نه كرنا۔ زيادتى كى فى نبيس ـ تو فية يعنى بورا دینے کے تین معنی ہیں کی وزیادتی نہ ہونا، بالکل پورادینا، دوسرے زیادتی نہ ہونا کی ہویانہ ہوتیسرے کی نہ ہونا زیادتی ہویانہ ہو۔ جب بیلفظ کفار کی سزا کے لئے بولا جائے تو وہاں دوسرے معنی مراد ہوں گے کیونکہ رب تعالیٰ ان کی سزامطابق جرم کے دےگا۔ زیادہ نہ دےگا۔ بیہ وسکتا ہے کہ جرم سے سزا کم دئے۔جیسا کہ بعض کفار کے لئے ہوگااور جب بیلفظ مسلمانوں کی جزا کے لئے بولا جائے تو تیسرے معنی میں ہوگا یعنی کم نہ ہونا۔رب تعالیٰ مؤمن کے اعمال کا تواب کم نہ کرے گا۔زیادتی فرمادے ۔ اتو کرم ہے۔ یہاں تیسرے معنی میں ہے۔اجو دہن ہے اجر کی جمعنی مزدوری ،اجرت عمل کا بدلہ۔ چونکہ اعمال صالحہ بہت ہیں اور ہرنیکی کا نواب علیحدہ۔ نیز ایک ایک نیکی پر بہت ہے نواب کی عطا ہے اس لئے اجورجمع ارشاد ہوا۔ خیال رہے کہ ایمان و عمل کے لئے ماضی کے صینے ارشاد ہوئے اور جزا کے لئے مضارع کے صینے فرمائے گئے۔ دووجہ سے ایک بیر کمل کی جگہ دنیا ے اور جزا کی جگد آخرت و نیا کے لحاظ ہے مستقبل ہے اور دنیا آخرت کے لحاظ سے ماضی لہذا ایمان ومل کے لئے

ماضی مناسب ہے۔اور جزا وزیادتی کے لئے مستقبل مناسب ہے۔ دوسرے یہ کمل کا دفت بہت تھوڑ ا ہے۔ یعنی دنیاوی زندگی کازمانہ جو چندسال ہے۔مگر جزاء کازمانہ دائمی لیعنی آخرت جوابدالا باد تک ہے۔اس لیے مل کے لئے ماضی ، جزا کے کے مضارع ارشاد ہوالیعنی جوابیان واعمال اختیار کریں آئبیں الله تعالیٰ اجردیتا ہی رہے گا، زیاد تیاں دیتار ہے گا وَیَزِیدُهُمْ **ین فضیله** اس جمله میں انعام خسروانه کا ذکر ہے۔ زیادتی کومطلق فر مایا بیه نه فر مایا که نتنی زیادتی اِس ہے معلوم ہوا کہ زیادتی ہمارے وہم و گمان و خیال سے وراء ہے۔فضل کے معنی ہیں زیادتی۔ یہاں وہ زیادتی مراد ہے جو بطور مہر بانی عطا ک **جادے۔**زیادتی سے مرادیا تو اعمال کے عوض وثو اب میں زیادتی فرمانا ہے یا جز ااعمال کے علاوہ اور کوئی نعمت دینا مراد ہے جو کیمل کاعوض نہ ہوجیسے جنت میں دیدارالہی ۔ یعنی ایسے مؤمنین وصالحین کورب تعالیٰ ان کے پورے یورے تواب بھی دے گا اورایے کرم خسروانہ سے زیادتی بھی عطا کرے گا۔ وَ أَمَّاالَّذِینُ اسْتَنْاکُفُوا وَ اسْتَکْبُرُوْا۔ بیدوسری جماعت خبیثہ کا ذکر ہے جوصالحین مومنین کے مقابل ہے۔ کیونکہ ہر چیز کی پوری بہچان جب ہی ہوتی ہے جب اس کے مقابل کا پہتہ جلے۔ یہاں نفرت وتكبر سے مراد ہے ایمان ہے نفرت، نیک اعمال ہے نفرت، نیکی نہ کرنا اور جرم ہے لیکن نیکی ہے نفرت کرنا دوسرا جرم۔ ا فَيْعَذِّ بُهُمْ عَنَاابًا ٱلِيْسًا-يه جملهاس أمَّا كى جزائه جوابھى اس مصل مذكور ہوا۔عذاب،عقاب اورعاب كا فرق يہلے بیان ہو چکا۔ گنہگارمؤمن کواگر چہعذاب ہو جاوے مگرعذاب الیم جوقلب و قالب اور قالب کے تمام اعضاء کو گھیر لے وہ وہ گا۔ چنانچے مومن کا دل اور سجدے کے سات اعضاء آگ ۔ محفوظ رہیں گے۔ مذاب الیم جو دل مجمر اورجم سب پر جھا جاوے صرف كفاركے ئے۔رب فرماتا ہے تَقَلِيْعُ عَنَى الْآفِي لَوْقَ (ہمزہ: 2)۔رب تعالی محفوظ رکھے كيونكه كنا ہگارم نِن جمم کے گناہ تو کرلیتا ہے گردل کے گناہ کفرونفاق نہیں کرتا ، کا فرقلب وقالب دونوں کے گناہ کرتا ہے ،عذاب گناہ کی جگہ میں يَنْجِكًا - قَالا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيَّاوَّ لا نَصِيْرًا بيان متنفرين متكبرين كافرول كادوسرا عذاب ب-دُونَ، غَيْرَ، سِوَا، إلّا كے بہت فرق ہم بار ہابیان كر يكے ہیں۔ 'دُونَ ''اكثر مقابل پریادور پر بولا جاتا ہے۔ ہر ماسواكو دُونَ نہیں كتبے - إلاً ہر ماسوىٰ كوكہتے ہيں اس لئے جوكوئى كلمة طبيبة ميں بجائے إلا كے دُون پڑھے لا إللهُ دُوْنَ اللّهِ كہوه مومن ہيں ہو سکتا۔ولی وہ جودوی وقرب کی بناپر حاکم سے سفارش کر کے مجرم کوچھڑا لے۔نصیروہ جو حاکم کا مقابلہ کر کے چھڑا لے۔ یعنی یہ ا نفرت وتکبر کرنے والے کفارکل قیامت میں اپنے لئے نہ تو کوئی سفارٹی پائیں گے جوسفارش وشفاعت کر کے آئبیں عذا ہے اللى سے بچائے اور نہ كوئى مددگار يائيں گے۔جوقوت وطاقت سے انہيں چھڑا لے۔خيال رہے كہ ولى ميں مِنْ دُون اللّهِ اختیار کرنا کفر ہےاور ولی الله کا دامن پکڑنا ایمان کارکن اعلیٰ ۔موجودہ زیانہ کےلوگ ولی اللّٰہ اور وَلی قِبْن دُوْنِ اللّٰہِ مِیں فرق

اے عیسائیو! تم تو حضرت سے کواللہ کا بندہ کہنے کوان کی تو بین بچھتے ہو۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ حضرت سے کواللہ کا بندہ کوان کی تو بین بچھتے ہو۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ حضرت سے کواللہ کا بندھ منے میں نفیت مائیں ہارگا والہی تمام

خلاصبرتفسير

فرشے بھی اس عبدیت کو عاربیں بھے اور وہ حضرات ہے جم کیے کرسے ہیں؟ وہ تواللہ کے پیارے مقبول ہیں۔ متکبرین کا حال

یہ ہے کہ جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کا بندہ بنے ،اس کی بندگی کرنے سے نفرت، تکبر، عار کرے تو یہ عار کرنے والے لوگ اور نیک و ایرارلوگ ایک جگدایک وقت میں لیعنی قیامت میں سب جمع ہوں کے بھران میں چھانٹ ہوگی اس طرح کہ نیک اعمال کرنے والے مؤمنوں کورب تعالیٰ ان کے تواب پورے بورے دے گا، کی بالکل نذر مائے گا۔ اس تواب کے علاوہ این عالی نظر مائے گا۔ اس تواب کے علاوہ این عار کہ نے والے مشکر خواب نہ انعام سے بھی نوازے گا کہ انہیں تواب کے علاوہ اور بہت اعلیٰ نعمتیں بخشے گا اور بندگی سے عار کرنے والے مشکر کا فروں کو نہایت درد ناک دائی عذاب دے گا کہ ان کے دل وجسم پرعذاب بھا جائے گا۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا جو شفاعت سفارش یا زور وقوت کے ذریعہ آئیس عذاب الٰہی سے بچالے۔ لہٰذا اے عیسائیو! تمہارا کہنا کہ اللہ کا بندہ ہو تا جو شفاعت سفارش یا زور وقوت کے ذریعہ آئیس عذاب الٰہی سے بچالے۔ لہٰذا اے عیسائیو! تمہارا کہنا کہ اللہ کا بندہ ہو تا عیل علیہ السلام کے لئے شرم و عار ہے تھی باطل ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور قریب قیامت زمین پرتشریف لائیں مے، اپنی بندگی کا اعلان قولاً وعملاً وفعلاً کریں ہے۔ ہیں اور قریب قیامت زمین پرتشریف لائیں مے، اپنی بندگی کا اعلان قولاً وعملاً وفعلاً کریں ہے۔

فاكرك

عیسائیوں کے عقیدہ ابنیت کی تر دیدفر مائیں گے میرفائدہ کن قیستنگف کی دوسری تغییر سے حاصل ہوا کہ بیصیغہ فی مستقبل کے لئے ہے بینی آئندہ زمانہ میں حضرت سے علیہ السلام اپنی عبدیت سے عار نہ کریں گے،عبادت وعبودیت کا اعلان کریں ے۔اگرآپ کی وفات ہو چکی ہوتی تو یہ مستقبل کے معنی درست کیے ہوتے۔ دوسرا فائدہ بخرشتوں کی پیدائش اوران کی صفات حضرت سے علیہ السلام سے زیادہ عجیب وغریب ہیں کہ حضرت سے بغیر باپ بیدا ہوئے تو فرشتے بغیر ماں باپ پیدا ہوئے۔ جناب می حضرت جرئیل کے دم سے پیدا ہوئے تو فرنشتے بغیر کس کے دم کے صرف کلمکن سے پیدا ہوئے۔ حضرت مسيح مردول كوزنده بيارول كوتندرست كرتے تقے تو فرشتے اس تم كے ہزار ہاكام كرتے ہيں۔ بيفائده و كا الْه كَلِيكَة كے عطف ے عاصل ہوا کہ ریجیب چیز پر عجیب تر چیز کا عطف ہے (تغیر کبیر)۔ تیسوا فائدہ: معزات انبیاء کرام اور فرشتے گناہوں ، کفرو تکبروغیرہ سے معصوم ہیں کیونکہ کفرو گناہ اور تکبر قیامت میں شرمندگی کا باعث ہوں گے وہ حضرات اس سے محفوظ الله المرادة مَنْ يَسْتَنْكِفُ الْحُست عاصل مواجيها كتغير من كزرا - جوتها فاقده: ايمان نيك اعمال پرمقدم ب اورنیک اعمال بفترطافت کرنے ضروری ہیں۔ بیفائدہ امنواؤ عبلواالصلطخت کی تربیب ہے حاصل ہوا۔ پانچواں فاقده: الله تعالى كى طرف سے نيك مسلمانوں كومرف اعمال كابدله بى نه ملے گا بلكه الله كافضل بھى ملے گا جو كسى عمل كابدله نه ہوگا جیسا کہ وَیکزِیدُ هُمُ مِنْ فَضَلِهِ علوم ہوا۔ جهتا فائدہ: قیامت میں مددگار اور ولی نہ ہونا کفار کے لئے عذاب ہوگا۔اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لئے ولی بھی مقرر کرے گا اور مددگار بھی۔رب تعالیٰ نے مسلمانوں کوقر آن کریم میں اس کی تعلیم وى - وَاجْعَلُ لَنَامِنُ لَكُ نَكُ وَلِيًّا فَوَاجْعَلُ لَنَامِنُ لَكُ نَكَ نَصِيْرًا (النماء: 20) اللي ابمار _ لئے اپی طرف ہے ولی اور مدد گار مقرر فر مادیے۔ولی وہ جو تقع دیے تھے دوجو تھے ان کو دور کر ہے۔ جوکوئی کیے کہ خدا کے سواید د گارولی کوئی نہیں وہ

اینے کا فرہونے کا اقر ارکرتا۔

اعتراضات

بھلا اعتراض: ال آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ فرشتے نبیوں سے افضل ہیں کیونکہ یہاں سے پر ملائکہ کومعطوف کیا گیا ہے اور یہاں عطف ترقی کے لئے ہے۔ یعنی اعلیٰ کو اعلیٰ پر

المعطوف كياميا حالانكهتم كہتے ہوكهتمام حضرات انبياءكرام تمام فرشتوں ہے افضل ہیں۔تمہارا بيعقيدہ اس آيت كےخلاف ے (معتزلہ)۔ **جواب:ا**ں کا جواب تفسیر میں گزرگیا کہ یہاں عجیب ترکوعجیب چیز پرمعطوف کیا گیا ہے نہ کہ اعلیٰ کوغیر اعلیٰ پریہرتی عجیب ہے عجیب ترکی طرف ہے۔

دوسرا اعتراض: ال آیت معلوم ہوا کہ مقرب فرشتے الله کی عبادت سے نفرت نہیں کرتے تو کیادوسرے فرشتے مد برات امرادر کروبین نفرت کرتے ہیں۔ ملائکہ کے ساتھ مقربین کی قید کیوں لگائی گئی؟ **جواب**: اس کا جواب بھی تفییر میں گزرگیا که یهال مقربین سے مراد قرب الہی رکھنے والے فرشتے ہیں۔ بیصفت سارے فرشتوں میں موجود ہے۔لہذا پیصفت یہاں احتراز یا تخصیص کے لئے ہیں بلکہ توصیف و مدحت کے لئے ہے اور اگر مقربین سے مرادفرشتوں کی خاص جماعت بھی ہوتب بھی مطلب یہ ہوگا کہ جب مقرب فرشتے عبادت الہی سے عاربیں کرتے تو دوسرے فرشتے بدرجداولی عاربیں کر سکتے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کے سواکوئی مددگار ولی نہیں ہم نبیوں ولیوں کو مددگار اور حمایتی ولی مان کراس آیت کے انکاری ہو۔ **حبواب:** بے شک کا فروں ہمتکبروں ، منافقوں کا کوئی مددگار نہیں جیبا کہ لَھُمْ ہے معلوم ہوا۔ہم مؤمن بیں الله تعالی نے بہت سے مددگار ہمارے لئے مقرر فرماد نے بیں۔رب تعالی فرما تا ہے: إِنَّهَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ مَسُولُهُ وَالَّذِينَ الْمَنُوا (ما كده: ٥٥)

اس آیت کریمہ میں الله تعالیٰ نے حضرت مسے علیہ السلام کوتمام فرشتوں سے افضل قرار دیا میر صوفیان کے خدا تعالی کی بیٹیاں کے خدا کا بیٹا کہااور فرشتوں کومشرکین نے خدا تعالیٰ کی بیٹیاں ۔ "

كها-الله تعالى نے اشارة فرما يا كہ جيسے مذكر كومونث پر برزرگی حاصل ہے يوں جناب سے كوفرشتوں پرافضليت ہے۔رب تعالى نے فرمایا: اَلکُمُ اللَّا کُورَ لَهُ الْأَنْ فَى (جَم: ٢١) يهال پر مردكو پہلے بيان فرمايا اور ارشاد موا۔ وَلَيْسَ النَّا كُو كَالْأَنْفَى ﴿ آلَ عَرَانَ: ٣٦) يهال بهى ندكر كا فدكر مونث سے يہلے ہے اور فرمايا: لِلنَّ كَوِ مِثْلُ حَظِّ الْأَنْثَيكِنِ عَ (النساء:۱۱) يهال بھی ند کر کاذ کر پہلے ہے۔ نيز حضرت مسيح تمام فرشتوں ہے اس لئے افضل ہیں کہ فرشتے صرف نورانی روحانی مخلوق بیں اور جناب عیسی علیہ السلام مال کی طرف ہے جسمانی مخلوق یعنی بشر ہیں اور جناب جبریل کی طرف سے روحانی مخلوق بیں کہ آپ ان کے دم سے اور جناب مریم کے شکم شریف سے پیدا ہوئے۔لہذا فرشتے جناب عیسیٰ علیہ لاسلام کی گردکو بھی نہیں پاسکتے (روح البیان)۔تمام کفروں میں تکبر کا کفر بدترین ہے،شیطان اس کفر میں گرفتار ہے۔ اس لئے حدیث شریف میں ہے کہ جس کے دل میں رائی برابر تکبر ہوگا وہ دنت میں نیرجائے گا اور جس کے دل میں رائی برابرایمان ہوگا وہ دوزخ میں نہ

رے گا۔ یہاں تکبر سے مرادوہ ہی تکبر ہے جوامیان کے مقابل ہو۔ایک دل میں تکبر وعاراورامیان نہیں رہ سکتے۔ تکبر دل کی تخق ہے،ایمان دل کی زمی سختی نرمی ایک دل میں کیسے سائیں؟ صوفیا ،فر ماتے ہیں کہ عطیے دوسم کے ہوتے ہیں۔قانونی ،اور محبت کے۔قانونی عطیے میں حساب ہوتا ہے محبت کے عطیے بغیر حساب۔ ہوٹل میں کھانا کھاؤ تو حساب سے ملے گا۔ پھر بل ادا کرنا ہو گا کیونکہ میکھانا قانونی ہے۔ تو دوسری طرف حساب ہے کھانالوحساب سے قیمت دوحساب سے ۔ مگر کسی دوست کے کھروعوت کھاؤ تو بغیرحساب کھاؤ کہ بیمجیت کا عطیہ ہے۔ دنیا میں مومن بندے دوشم کے ہیں زاہدین اور عارفین ۔ زاہدین تو قانون کے ما تحت حساب ہے عبادت کرتے ہیں۔ نماز پانچ وفت کی ، زکو ۃ جالیسواں حصہ ، روز ہے سال میں ایک ماہ کے ، جج عمر میں ایک بار۔ انہیں نواب بھی قانونی ملے گا،حساب ہے۔ان کے لئے فرمایا گیا: فیو قِینِم اُجُوْسَ هُم مَّر عارفین محبت کے ماتحت بلا حساب عبادت كرتے بيں كه برآن برگھڑى نماز ميں رہتے بيں۔رب فرماتا ہے: هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآيِمُونَ (معارج: ۲۳)صدیق اکبرموقعہ پڑنے پرسارا گھرراہ خدامیں خیرات کردیتے ہیں۔انہیں ثواب بھی محبت والا بغیرحیاب ملے گاان کے کے ارشاد ہوا: وَیکنِیدُ هُمُ مِّنْ فَصَٰلِه ۔ بیدونوں فرمان دوشم کے مہمانوں کے لئے ہیں۔ بیمی ہوسکتا ہے کہ بعض عبادات میں اطاعت غالب ہے جیسے نماز وز کو ۃ اور بعض میں ذوق وشوق عشق کاغلبہ ہے جیسے روز ہ، حج اور جہاد۔ بہلی تتم کی عبادات کے لئے فرمایا ہم ان کے توابات بورے دیں گے دوسری قتم کے لئے فرمایا فضل زائد دیں گے۔ بیجی ہوسکتا ہے کہ تمام عبادات میں اعضاء ظاہری بھی کام کرتے ہیں اور دل بھی نماز میں سر، آنکھیں ، زبان ، ہاتھ، پاؤں سب ہی کام کرتے ہیں گر خشوع وخضوع عجز وانکسار جونماز کی جان ہے وہ دل ہے ادا ہوتے ہیں۔ بدنی کاموں پراجر وثواب ملیں گے اور دل کے کام پر فضل -اس صورت میں ہمل پراجربھی ہے صل بھی۔

نَا يُهَاالنَّاسُ قَنْ جَاءَ كُمُ بُرُهَانٌ مِنْ ثَايِّكُمُ وَأَنْ زَلْنَا

ا الوكوب شك آئى تمبارے ياس وليل طرف سےربتمبارے كے اور اتارا ہم نے

بے شک تمہارے پاس الله کی طرف سے واضح دلیل آئی اور ہم نے تمہاری

اِلَيْكُمْ نُوْرًا مَّبِينًا ۞فَا مَّالَيْ بِنَ امَنُوا بِاللهِ

طرف تمہاری روشی ظاہر پس کیکن وہ لوگ جوایمان لائے اللہ پر

طرف روشن نورا تارا تو وه جوالله پرایمان لائے

وَاعْتَصُبُوابِ فَسَيْلَ خِلْهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْ مُو فَضِلِ لا

اور مضبوط بکڑیں اس کوپس عنقریب داخل فر مائے گاان کو بیچ رحمت اپنی کے اور فضل میں

الدراك كدرى مضبوط تحافى توعنق بسيابير بالخي محتصادات فضل ميس

ويقريهم اليوصراطام ستقيها

اور ہدایت دے گاان کوطرف اینے راستہ سید ھے کی

داخل کرے گا اور انہیں اپنی طرف سیدھی راہ دکھائے گا

اس آیت کریمہ کا پیچلی آیات سے کی طرح تعلق - ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیات میں الله کی وصدانیت اوراس کی صفات کا ذکر تھا کہ وہ اولا دوغیرہ سے یاک ہے۔ اب حضور ملٹی این کے صفات

تعلقات

عالیہ کا ذکر ہے۔ گویا ایمان کے ایک رکن یعن تو حید کے ذکر کے بعد دوسرے رکن یعن نبوت کا ذکر ہورہا ہے۔ دوسرا تعلق: پچپلی آیات میں یہود ونصاریٰ کے ایے عقیدوں کا ذکر تھا جن پرکوئی دلیل نہی ۔ یعن حضرت عینی عایہ السلام کا ابن الله ہونا یا جناب عینی کا نبی نہ ہونا۔ اب اسلام کے ان عقیدوں کا ذکر ہے جن پرصد ہا دلاکل قائم ہیں یعنی حضور کا بر ہان ہونا اور قرآن کریم کا نور ہونا۔ قیسر افتعاد ول کا تب کے غلاعقیدوں کی تر دیدگی ٹی تا کہ دوان ہے بجیس۔ اس درست اسلامی عقیدوں کی تلقین فرمائی جا رہی ہے۔ تا کہ دوان ہیں اختیار کریں۔ گویا پر ہیز کا ذکر پہلے ہوا، دوا کا ذکر اب ہے۔ چوتھا تعلق بچپلی آیات میں نیک کارمؤمنوں کے اجر دو اب کا ذکر تھا۔ اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ مومن کون ہے؟ گویا ایمان کے فوائد بتانے کے بعد ایمان کی حقیقت بتائی جا رہی ہے۔ یعنی حضور کی نبوت، قرآن کی حقانیت کو مانا۔ پانچواں تعلق: پچپلی آیات کے آخر میں مشکرین کے برے انجام کا ذکر ہوا۔ اب اس ذات کریم کا ذکر فر مایا جا رہا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے نجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے نجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے نجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے نجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے نجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے سے انسان تکم روغرور کی بیار یوں سے بجات یا جا تا ہے۔ یعنی حضور سٹی پینچنے کی اور جہان کے لئے ہوار بھان کے لئے ہوار بیان کی گئی کہ تھوں سٹی پین کی جو نکہ حضور سٹی پین گئی کہ نور تکم میان کے لئے ہوار بھان کے گئی میاں کے لئے ہوار بھان کے لئے ہوار بھان کے گئی ہوار بھان کے لئے ہوار بھان کے لئے ہوار بھان کے گئی ہوار بھان کے ہو کی مشکل کی میں کا کو کر بھان کے گئی ہوار بھان کے گئی ہوار کھار ہوار کھار پیار کی کو کر مشکل کی تو کو کر کی میں کو کر کی میاں کو کر کے بھان کے کا کے اور بھان

ارشاد بوا حضور کی وادت مکم^{ونظ}م میرسونی او سکونت مدینانو دست کی تا می می تشویند و تا در در او مرک برگھر بلکه و

جگری و بھر میں ہوئی۔ اس لئے یہاں بھآ تا گھ ارشاہ ہوا۔ یعنی تم سب کے پاس تشریف لائے۔ جیسے سورج رہتا ہے آسان اس جہاں ہے ہیں مضبوط کرنے والی چیز کو بخت مضبوطی کو بربمن کہا جاتا ہے۔ اصطلاح میں نہایت توی دلیل کو بربان کہتے ہیں۔ جس سے دعویٰ کو پختہ ومضبوط کیا جاوے جے خالف تو ڑنہ سکے۔ یہاں حضور ساتی آئیل کے مجزات بلکہ خود ذات پاک مصطفیٰ کو بربان فرمایا۔ کیونکہ حضور ساتی آئیل وعوی تو حید دعوی ذات وصفات کو ایسے تابت فرمایا۔ کیونکہ حضور ساتی آئیل وعوی تو حید دعوی ذات وصفات کو ایسے تابت فرمایے والے ہیں کہ سبحان الله ۔ الله کی ذات وصفات کو جاننا ہوتو حضور کو دکھ لو۔ بربان کی تنوین عظمت کی ہے یعنی بردی عظیم الشان دلیل مین ابتدا سکے ہے۔ اور قبن می ہوگئے می یاں ایک بہت ابتدا سکیہ ہے۔ اور قبن می ہوگئے می یاں ایک بہت مضبوط وقوی دلیل تنہارے دب کی آئی یا ایس دلیل آئی جو تہارے دب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور ساتی آئی یا ایس دلیل آئی جو تہارے دب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور ساتی آئی یا ایس ولیل آئی جو تہارے دب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور ساتی آئی یا ایس ولیل آئی جو تہارے دب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور ساتی آئی یا ایس ولیل آئی جو تہارے دب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور ساتی آئی کی ذات گرائی ربت تعالی کا ایک تخذ وا نعام ہے جو مخلوق کو عطا ہوا۔ شعر

رب اعلیٰ کی نعمت پہ اعلیٰ درود حق تعالیٰ کی منت پے لاکھوں سلام

چونکہ حضور کو یہاں برہان فرمایا گیا اور برہان عقل سے جاتی جاتی ہے۔عقل صرف انسانوں میں ہے۔ جنات یا فرشتوں یا دوسری مخلوق میں نہیں۔اس کئے خطاب صرف انسانوں سے ہوااور جہاں حضور کی رحمت کا ذکر ہے وہاں عالمین فر مایا گیا۔ ق مَا أَنْ سَلْنُكَ إِلَّا مَحْمَةً لِّلْعُلَمِينَ (انبياء: ١٠٥) نيز چونكه حضورنوع انسان سے بين اس لئے يہاں انسانوں بى كوخطاب ہوا۔لہذابہ آیت ان آیات کے خلاف نہیں جہاں عالمین فرمایا گیا۔ مراینگٹم فرما کراشارۃ فرمایا گیا کہ حضور کی بعثت مخلوق کی روحانی پرورش ہےاورر بوبیت الہید کامظہر۔ چونکہ وہ رب ہےاوررب وہ جوایی مخلوق کو ہرطرح ظاہر و باطن یا لےتو جیےاس نے جسمانی پرورش کے لئے سورج کو چیکا یا جس نظام عالم وابستہ ہے ویسے ہی اس نے روحانی پرورش کے لئے سورج کو چکایا، اس مس انسی بررالد جی کو چکایا جس سے روحانی نظام قائم ہے۔ غرض کہ مین می پیکٹم میں بہت نکات ہیں۔خیال رہے کہ قِنْ شَوْتِكُمْ میں دواحمال ہیں ایک ریک قین صله کا ہودوسرے ریک قین ابتدائیہ ہو۔ لہذا اس عبارت کے دومعنی ہوں گے۔تمہارے رب کی دلیل آئی جس سے رب تعالیٰ کی ذات وصفات کا پیتہ لگے۔ دلیل چونکہ رب تعالیٰ کی قائم فرمودہ ہے لہٰذا ا ہے کوئی تو زنبیں سکتا۔ جیسے سورج رب تعالیٰ کا نور ہے اے کوئی بھانبیں سکتا۔ یا تمہارے رب کی طرف ہے دلیل آئی جس سے چیزوں کا طلال وحرام ہونا، اچھا برا ہونا، انسانوں کا کافرومومن ہونا، جنتی دوزخی ہونامعلوم ہوا۔ چنانچے بکری کی حلت اور کتے گدھے کی حرمت، زکو ہ کا اچھا ہونا، سود کا حرام ہوتا، برا ہونا، کفار ہے جنگ کا عبادت ہونا، مسلمان ہے لڑائی حرام ہونا ،حضرت صدیق کا کاجنتی ہونا ابوجہل کا دوزخی ہونا ،طلوع وغروب کے وفتت نماز کا درست نہ ہونا۔غرض کے تمام ایمانیات کی ولیل حضور اورصرف حضور ہیں عقل کوان میں دخل نہیں ۔ بہر حال حضور ملٹی آیئے اللّٰہ کی بھی دلیل ہیں اور الله کی طرف سے قائم كرده دليل بهى - وَ أَنْ زَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوْرًا مُّبِينًا بيمبارت قَدْجَاءً كُمْ يِمعطوف بهاور واوُعاطفه به-الرعطف تفيرى بت و نور سے مراد بھی حضور سائٹ آیا ہی اس کی تفییر وہ ہمت ہے۔ قد جائے گئم مِن الله نُوسٌ وَ کِتْبُ مَینُن (ما کدہ:

ا ۱۵)اس صورت میں مطلب میہ ہوگا کہ تمہارے پاس وہ تشریف لائے جوتمہاری عقلوں کے لئے تو برہان ہیں اور تمہاری آتھوں کے لئے نور ہیں۔ان کی نبوت کوعقل سے بہجانیں ،آنکھوں سے دیکھوان میں دونوں صفتیں ہیں اہل عقل انسان انہیں عقل سے پہیا نیں کیونکہ وہ بر ہان ہیں۔اور بے عقل مخلوق اور سید ھے ساد ہے انسان انہیں آئھوں دیکھیں کیونکہ وہ نور ہیں اور ا گرعطف تفسیری نه ہوتو نور سے مراد قر آن کریم ہے۔ چونکہ حضور ماٹھ ایکٹی پہلے آئے اور قر آن مجید بعد میں نیز کلمہ پہلے پڑھا جاتا ہے پھر قرآن مجیداس لئے حضور کی آمدیہلے بیان ہوئی اور قرآن کی آمد بعد میں ندکور ہوئی۔ چونکہ نور ہلکا بھی ہوتا ہے، تیز بھی۔ ملکانورخودنظراً تا ہے کی کو جیکا تانہیں اور تیزنورخود بھی نظراً تا ہے دوسری چیزوں کو بھی جیکا تا ہے۔ یہاں میبین فرما کر بتایا کہ وہ نور ہلکانہیں بلکہ بہت تیز ہے۔اورحضورتو نوربھی ہیں اورنور گربھی حضور نے صحابہ کرام کوتا قیامت اولیاءاللہ کونور بنا دیا۔اس کے انہیں قرآن مجید نے سراج منیرفر مایا بمعنی نورگرسورج۔غرض کہنور کے تین در ہے ہیں ۔صرف نور ،نورمبین ،نورمنیر۔جیسے تارے نور ہیں کہ خود حیکتے ہیں مگرز مین کااند حیراد ورہیں کر سکتے اور حیاند یہ کہ نور مبین ہے ،خود چمکتا ہے اور زمین پر حیا ندنا کر دیتا ہے، یہ ہےنورمبیناورسورج کہخود چمکتا ہے، زمین پردھوپ بھی ڈالتا ہے۔اور جا ند تاروں کومنور بھی کر دیتا ہے۔لہذاوہ نور بھی ہے۔نور مبین بھی اورنور منیر بھی ۔حضور ملٹی ایٹی نور بھی ہیں۔نور مبین بھی نور منیر بھی۔اس لئے قر آن کریم نے انہیں کہیں نوركها-كهيں نورمين كهيں نورمنير-سراح منير فرمايا- فَأَصَّا الَّذِينَ اصَّنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَهُوا بِهِ اس جمله ميں اس بر ہان اور نور مبین کی تشریف آوری کامقصد بیان فرمایا که وه و نیامیں کیوں تشریف لائے اگنی ٹیٹ سے مراد صرف انسان ہیں،جن وفر شیتے اور دوسری مخلوق نہیں کیونکہ ایمان کی جو جزایہاں بیان ہور ہی ہے وہ صرف انسانوں کے لئے ہے۔ یہاں ایمان باللہ ہے مراد ہالله تعالیٰ کی ذات وصفات کو ماننا کیونکہ نبوت ماننے کا ذکرتو'' وَاعْتَصَهُوْابِهِ '' میں ہے۔اعتصام کے معنی ہیں مضبوط تھا منا كه چھوٹ نہ جائے به كامرجع وہ بى بر ہان _ يعنى حضور مائٹي أيائي ہيں _ جن كا ذكر ابھى ہوا _ اعتصام فر ماكر اشارة فر ما يا گيا كه حضور کی ذات والاصفات اس مضبوط رسی کی طرح ہے جس کا ایک کنارہ ما لک کے ہاتھ میں ہود وسرا کنارہ ڈول وغیرہ میں ہو جس کے ذریعہ نیچے والا ڈول اوپر آ وے۔ صرف بیری ہی نیچوں کواوپر پہنچانے کا ذریعہ ہو۔ یعنی جوانسان دوکام کرے ایک تو الله تعالیٰ کی ذات و صفات کو مانے دوسرے دامن مصطفوی کومضبوط تھاہے تو ہم اسے تین نعمتیں بخشیں گے ایک ہے کہ **غَسَيْنُ خِلْهُمْ فِي مَرْحَمَةِ مِنْ أَمُونِ عَلَيْهِ وَنِيا مِن تَو فِينَ خِيرِ دِينا ہے يا مرتے وفت خاتمہ ايمان پرعطا فر مانا يا بعد موت** برزخ کی راحتیں یا بعد قیامت جنت کی نعتی*ں غرض کہ میکلمہ بہت وسیع* ہے اور ہوسکتا ہے۔ کہ بیہ جیاروں چیزیں ہی مراد ہوں _ چونگہ بیرحمتیں ایمان اور اعتصام سے نصیب ہو کیں لہذا انہیں بطور جزابیان فرمایا۔ وَ فَصْلِ ۔ بیدوسرے انعام کا ذکر ہے۔ فضل سے مراد جنت کی وہ معتیں ہیں جو ہمار ہے کسی عمل کا بدلہ ہیں محض عطا رب ذوالجلال ہے۔ جیسے الله تعالیٰ کا دیدار اور دوسرى بهتى والمنس جوهمارے خيال و كمان ووہم سے درائيں۔ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ عِسرَ اطَّامُسْتَقِيْمًا يَتِمر كانعام كا ا ذكر ہے۔ ہدایت كے معنی اور اس كی تشمیں اور قسموں كی علامات ہم سودہ فاتحہ كی تفسیر الله بنالقِ متا المستقید ملافات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله متناظر المستقید ملافات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله متناظر المستقید ملافات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله متناظر المستقید ملافات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله متناظر المستقید ملافات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله متناظر المستقید من معلوں کی علامات ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے متناظر المستقید من الله بنائے ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله بنائے ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے الله بنائے ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر الله بنائے ہم سودہ بنائے ہم سودہ فاتحہ کی تفسیر ک

٣) میں بیان کر بھے۔ نیز صراط متنقیم کے معنی بھی وہاں ہی بیان ہوئے۔ یہاں صرف اتنا سمجھ لو کہ رحمت وضل ہے مرادجسمانی تعتیں ہیں اور ہرایت سے مرادرو حانی نعمت ہے۔ چونکہ نعمت روحانی اعلیٰ وافضل ہے نعمت جسمانی ہے اس کئے اس کا ذکر آخر میں ہوا۔اعلیٰ کی طرف ترقی کرتے ہوئے اِلَیْہِ میں چنمیر کا مرجع ذات رب العالمین ہے۔ بینی ہم ایسے مضبوط مومن کوایسے راستے کی ہدایت دیں گے جواہے ہماری ذات تک پہنچائے۔ میہ ہدایت بشری ارواح میں کبریائی بخلی فر مانے سے نصیب ہو سکتی ہے اور اس کا نتیجہ دونوں جہاں کی سعادتیں ہیں۔مطلب بیہ ہے کہ ایسے مؤمنوں کوہم رحمت ،نفل ، ہدایت خاص جوہم کے بہنجاد ہے۔

بعض چیزیں حواس سے جانی جاتی ہیں تعنی د کھے کر بن کر بسونگھ کر بٹول کر ، چکھ کر جو چیز حواس سے خ**الصمر سپر** معلوم نہ ہو سکے اسے علل سے جانا پہچانا جاتا ہے۔ عقل دلیل کے ذریعہ جانتی ، ہاتی ، پہچانتی ہے۔

ہرانسان پرفرض ہے کہ رب کو جانے ، بہجانے ، مانے مگراس کی ذات حواس سے دراء ہے تواسے عقل سے ماننا پڑتا ہے۔ عقل دلیل جاہتی ہے۔ساراعالم رب کی دلیل ہے گرید دلیل کمزور، ناقص ہے کہاس عالم کود کھے کربعض عاقل مشرک ہو سکتے بعض عاقل دہریے بن گئے۔امام رازی کے میارسودلائل شیطان نے توڑ دیئے۔ای لئے مخلوق کوالیی بربان کی ضرورت تھی جس سے عقل بہک نہ سکے اوراسے کوئی عاقل تو ڑنہ سکے۔اللہ تعالی نے ہم پرزم فرماتے ہوئے اپنی برمان دنیا میں جھیجی اس برمان اللی کا نام ہے۔محمد رسول الله۔جس کس نے حضور کی معرفت رب کو مانا وہ نہشرک ہوا نہ دہر میراس لئے ارشاوہوا۔ اے تمام جہان کے اولین وآخرین انسانو! تم سب کے پاس یعنی تمہارے دلوں میں ہسینوں میں، جانوں میں ایمانوں میں وہ تشریف لائے جوسرایا توی دلیل ہیں،جن سے ہردعویٰ ایمانی وروحانی ٹابت کیاجا تا ہے اور وہ تمہارے رب کے پاس سے اس کا انعام بن کرتشریف لائے اور ہم نے ان کی معرفت تمہاری طرف ایک ظاہر ظہور توی نور بھیجا۔ ہماری بیدو تعمیس بہت اعلیٰ بیں تو اب جولوگ الله تعالیٰ کی ذات وصفات پر ایمان لا ویں اور اس بر ہان محمد رسول الله کا دامن مضبوطی سے تھا میں **تو الله تعالیٰ** ان کوتین انعام دےگا۔(۱) انہیں دنیا میں مرتے وفت قبر میں اور آخرت میں اپنی رحمت خاصہ میں داخل فر مائے گا (۲) آئیں ا ہے نصل دکرم میں داخل کرے گا جس نصل کا کوئی انداز فہیں کرسکتا (۳) آئیس اینے تک پہنچنے والے راستہ کی ہدایت وے گا جس کے ذریعے وہ رب تعالیٰ تک پہنچیں گے خیال رہے کہ رحمت عامہ بھی ہوتی ہے اور خاصہ بھی یوں ہی رحمت مسیم محمی ہوتی ہے جس میں بندے کے مل کو دخل ہواور عطائی بھی جس میں بندے کے مل کو قطعاً دخل نہ ہو۔ ویکھودھوپ، ہوا، پانی ، نعمت عامه عطائی ہیں اور سلطنت ، دولت وغیر ونعمت خاصر کسبی ہیں۔ یہاں رحمت سے مرا درحمت خاصہ عطائی ہے۔اس کئے مَا حُمكة قِنْهُ فرمایا۔ بعنی وہ رحمت جوخاص رب کی طرف ہے ہے، اس میں تمہارے کسب کودخل تہیں۔

حضور بربان ہیں

حضرات انبیائے کرام کے معجزات الله تعالیٰ کی ذات وصفات کی دلیل ہیں جن سے رب تعالیٰ کی معرفت نصیب ہوتی ہے۔ گر حضور سلٹی الیّن اللہ ہان ہیں کہ تمام دینی وایمانی معمے حضور سے حل ہوتے ہیں ،تمام دعوے حضور سے ثابت ہوتے ہیں۔ کیوں نہ ہو کہ حضور سرایا معجزہ ہیں۔ شعر

دیئے معجزے انبیاء کو خدا نے ہمارا نبی معجزہ بن کے آیا

گزشته انبیاء کرام میں کسی کے ہاتھ مجزہ جیے موٹی علیہ السلام کا ید بیضاء، کسی کی آواز مجزہ جیے داؤ دعلیہ السلام کسی کا چبرہ اور حسن مجزہ جیے دو جیسے یوسف علیہ السلام بھی کی سانس مجزہ جیسے حضرت عیسی علیہ السلام گر حضور ساٹھ ایس کی کسی کے سانس مجزہ جیسے حضرت علیہ السلام گر حضور ساٹھ ایس کے سرح اللہ مجز ات کا مجموعہ ہے۔ دیکھو حضور ساٹھ ایس کی اور اللہ محفرت خالد کی ٹو پی میں رہا تو انہیں ہر جہاد میں فتح نصیب ہوئی۔ شاہ ہوئی۔ شاہ ہوئل کی ٹو پی میں پہنچا تو اسے در دسر سے شفانسیب ہوئی۔ نیماروں نے بال شریف وھوکر بیا تو ہوشم کے مرض سے شفاملی۔ حضرات صحابہ کرام بال شریف اپنچا تو تمام میں کے مرض سے شفاملی۔ حضرات صحابہ کرام بال شریف اپنچا تو تمام میں اللہ بہنچا تو تمام رات انہوں نے فرشتوں کی تبیح و حکیل نی (مواہب، مدارج النہوق)۔

فاک شریف معجزہ: جسنے مدینہ منورہ میں حضرت اولیں قرنی کے ایمان کی خوشبو یمن سے پالی (روح البیان)۔ زبان شریف معجزہ: جس کی ہر بات وحی خدا۔ اس زبان سے جو نکلے وہ ہی ہوجاوے۔ گویاز بان کن کی تنجی ہے۔ جس زبان کا ہر حرف شریعت کا قانون ہے۔

العاب شریف معجزہ: بیلحاب جو حضرت جابر کے گھر دعوت کے موقعہ پر ہانڈی اور آئے میں پڑگیا تو اس میں ایسی برکت ہوئی کہ تھوڑا سالن وروٹی بینکڑوں مہمانوں نے کھائی، سب سیر ہوئے گروہ ویسے ہی باتی رہا۔ موئی علیہ السلام کی لاشی سے پانی کے چشے جاری ہوئے۔ شور بے کے چشے جاری ہوئے۔ شور بے میں پانی، انمک، مرجی بھی مصالحہ سب بچھہی ہوتا ہے، سب کے چشے جاری ہوگئے۔ یہ ہی لعاب حضرت علی کی آ نکھ کو لگا تو دکھی آ نکھ کو شفا ہوگئی، یہ ہی لعاب جب حضرت عبد الله ابن عتیق کے پاؤں کی ٹوٹی ہڈی کو لگا تو ہڈی جوڑ دی، یہی لعاب معوذ ابن عفرا کے ہوگئی، یہ ہی لعاب جب حضرت عبد الله ابن عتیق کے پاؤں کی ٹوٹی ہڈی کو لگا تو ہڈی جوڑ دی، یہی لعاب معوذ ابن عفرا کے انکو شفاکولگا تو ہٹی کے باؤں کے انگوشے کولگا تو سانپ کا زہر ختم فرمادیا، یہ ہی لعاب کھاری کو کمی میں پڑاتو اس میں پانی تو سانپ کا زہر ختم فرمادیا، یہ ہی لعاب کھاری کو کمیں میں پڑاتو اس میں پانی بوگیا۔

هاته شریف معجزہ: کہ اس ہاتھ نے بدر کے دن مٹی بحرکنر کفار پر پھیک دیے توسب کی آنکھوں میں کنر بہنج کے ۔رب نے اس ہاتھ کو رایا کے فرمایا: یک الله فوق آئیں ٹیھٹم (فتح:۱۰) ای ہاتھ میں کنکروں نے کلمہ پڑھا۔ای ہاتھ پرصحاب نے بیعت ہوگئ۔ حضرت جابر کے ہاں ایک دعوت کے موقعہ پردستر خوان سے حضورانور نے ہاتھ پونچھ لئے تو وہ کپڑے کا دستر خوان بھٹے بھٹ گیا مگر بھی آگ میں نہ جلا۔ جب میلا ہوجا تا تو اے جلتے تنور میں وال دیتے تھے وہ صاف ہوجا تا تو اسے جلتے تنور میں وال دیتے تھے وہ صاف ہوجا تا تو اسے جلتے تنور میں اسلام

گفت روزے مصطفے وست ودہاں بس بمالید اندریں دستار خواں

انگلیاں شریف معجزہ: ایک پیالہ میں بیانگلیاں رکھ دی گئیں تو ہر انگل سے پانی کے چشمے جاری ہو گئے، انگلی شریف کے اشارہ سے چود ہویں رات کا جاند چر گیا، انگلی شریف کے اشارہ سے ہی ڈو با ہواسورج واپس آیا۔

> اشارہ سے جاند چیر دیا چھے ہوئے خور کو پھیر لیا گئے ہوئے دن کو عصر کیا سے تاب و تواں تمہارے لئے

پاؤں شریف معجزہ: جوفرش پر کیے عرش پر چڑھے ان ہی پاؤں شریف کا اثر پھر لے لے، بیاروں کو تھوکرلگ جاوے تو شفا ہوجاوے۔

پسینه شریف معجزه: جس میں گلاب سے اعلیٰ خوشبوغرضکه پیدمبارک، دل تریف، د ماغ شریف حتی که نام مبارک سب کے سب مجزه ہیں۔ان کی تفصیل ہماری کتاب' شان صبیب الرحمٰن' میں ملاحظہ کرو۔

لباس شویف معجزہ: کرایک بارحفرت عائشہ صدیقہ نے حضورانورکا تہہ بند شریف اوڑ ھلیا توان کی آتھوں سے غیب کے پردے اٹھ گئے کہ آپ نے بارش دکھے لی جوایک انصاری کی وفات پرنازل ہوئی جیسا کہ مثنوی شریف میں ہے۔
گفت بہر آن نمود اے یاک حبیب چٹم یاکت را خدا باران غیب

بلکہ حضورانور جہاں بیٹے جاویں وہ جگہ وہ ہوا معجز ہ۔ چنانچہ ایک بارحضورانور مسجد نبوی شریف میں وضوفر مار ہے تھے موزہ شریف اتار کرر کھ دیا ایک عقاب اڑا کر لے گیا اور اے الٹ کر پھینکا جس میں سے سانپ نکلا جو مار دیا گیا۔حضورانورنے اس سے اوچھا کہ تو نے اونچی ہوا ہے موزے کا سانپ کیونکر دیکھاوہ بولا

مار در موزه به بینم از موا نیست از من عکش تست اے مصطفے

اس آیت ہے چندفا کدے حال ہوئے۔ بھلا فاقدہ جضور ساٹھ اُلیہ ہوں کی دلیل ہیں۔ توحید دعویٰ ہے۔ مدی اپنی دلیل کو ہرطرح مضبوط کرتا ہے۔ الله تعالیٰ نے حضور کو ہرطرح قوت بخشی۔

فائدي

دلیل کی تائید سے دعویٰ کی تائید ہوتی ہے۔ دلیل پراعتراض دعویٰ پر چوٹ ہے۔ یونہی حضور کی تائیدتو حید کی تائید ہے،حضور پر اعتراض تو حید پراغتراض۔مقدمہ میں مدمی اور مدعا علیہ دونوں کا نہ وردلیل اور کواہ پر ہوتا ہے۔ مدمی قوت دیتا ہے مدعاعلیہ دلیل

کوکرورکرنے کی کوشش کرتا ہے۔ دوسوا فائدہ جضوری معرفت قرآن مجیدی معرفت پرمقدم ہے حضور کو پہلے مانے
ہیں، قرآن کریم کو بعد میں۔ یہ فائدہ ترتیب بیان سے حاصل ہوا۔ کہ برہان کی آمکاذ کر پہلے ہوا، قرآن کریم کے نزول کاذکر
بعد میں ہوا۔ دیکھ لوکلہ پڑھ کرمسلمان ہوتے ہیں اورمسلمان بن کرقرآن مجید پڑھتے ہیں۔ تیسوا فائدہ بنجات کا مدار
ایمان اور اعتصام پر ہے۔ یعنی تمام ایمانیات کو مانو، حضور مال آئیل کا دامن مضوطی سے تھامو۔ یہ فائدہ و اغتصار والوں سے اعلی تعت ہدایت ہے کہ اسے رب تعالی نے آخر میں فرمایا۔
ماصل ہوا۔ جو تھا فائدہ جمام نعمتوں سے اعلی تعت ہدایت ہے کہ اسے رب تعالی نے آخر میں فرمایا۔

بھلا اعتراض: جب حضور ملٹی کی آئیم تمام جہان کے نبی ہیں۔ تو آیت کریمہ میں صرف انسانوں سے کیوں خطاب فرمایا گیا کہ نیا کیٹھا النّاسُ جا ہے تھا کہ عالمین کو خطاب

اعتراضات

حوسرا اعتراض: یبال بربان سے بھی مرادقر آن شریف ہے اور نورمین سے بھی مرادقر آن مجید ہے اور یہ عطف تغیری ہے۔ لبندا بیآ بیت کر یمہ حضور کے میلا دشریف اور آپ کی نعت شریف کی نہیں (وہائی)۔ جو اب بیعض لوگوں نے اس آیت کے بیم بی بھی کے بیں۔ گری تغیر بہت ہی کمزور وضعیف ہے۔ چندوجہ سے ایک بیر کہ بیتن سے راکٹر مفسرین کے خلاف ہے۔ جہور مفسرین کا بیری قول ہے کہ بربان سے مراد حضور ساٹھ ایکٹیٹم بیں دوسرے یہ کدقر آن کریم میں اکثر و بیشتر لفظ جائے گئم اور بغیث خضور کی تشریف آوری کے لئے استعال ہوا ہے۔ اور انول و نول قر آن کریم کے لئے۔ چنانچ فر مایا گیا: لکھ کہ جائے گئم کم سون (توب دی 171) وغیرہ ان آیات کی روشنی میں یہال بھی جائے گئم کو حضور کے لئے ہونا چاہے۔ وہ آیات اس آیت کی تفسیر ہیں تیسرے یہ کم عطف کو تفسیری مانا اور دونوں جگہ قرآن کریم مراد لینا بلا ضرورت درست نہیں۔ تجدید سے تاہی بہتر ہے کہ اس سے وہ بی پہلے معنی مراد ہوں۔ چو تھے یہ کہ تاہ سے بہتر ہے کہ اس سے وہ بی پہلے معنی مراد ہوں۔ چو تھے یہ کہ تر آن کریم ہمارے پاس آیا نہیں لایا گیا ہے۔ حضور کی تشریف آوری بذات خود ہے اور آن کریم کی آمد صفور کی آب می بہتر ہے کہ اس سے دہ بی بہتر ہے کہ اس سے دہ بی پہلے معنی مراد ہوں۔ چو تھے یہ کہ تر آن کریم ہمارے پاس آیا نہیں لایا گیا ہے۔ حضور نے ہم تک پہنچا ہے۔ حضور کی تشریف آوری بذات خود ہے اور آن کریم کی آمد صفور کی آب می مراد کینا فضل ہے۔ پانچویں یہ کم تلوق نے حضور سے قرآن کریم ربانی کتاب ہے بند کہ قرآن کریم ربانی کتاب ہے بان کی قرآن کریم ربانی کتاب ہے بند کہ قرآن کریم ربانی کتاب ہے بندی کو بان کی تب یہ بانا کہ قرآن کریم ربانی کتاب ہے بندی کر آن کریم ربانی کتاب ہے۔

martat.com

كيونكه محمد رسول الله ملتي لليه في خرما يا كه بيكلام اللي ب- بينه مواكه بم نے يہلے قرآن كومان ليا بعرقرآن كے بتانے يے حضور كومانا _للبذايهال يبلي جَاءً كُم بُورُ هَانْ مِن حضور كى تشريف آورى كاذكر بهوا پھر بعد مِن أَفْرَ لُنَا إِلَيْكُمْ مِن قرآن كے نزول کا۔ یہ ہی مناسب ہے۔ وہابیوں کی تو عادت ہے کہ آیات نعت میں بلاوجہ توجیہیں ، تاویلیں تحریفیں کرتے ہیں۔ شعر ذکر روکے نفل کانے نقص کا جو یاں رہے پھر کے مردک کہ ہوں امت رسول الله کی

تيسوا اعتواض: يهال قرآن كريم كے متعلق ارشاد ہوا كه أنْزُنْنَا إلَيْكُمْ تم سب كى طرف قرآن اتارا ـ مگر دوسرى عكد نُزَّلْنَاعَكَيْكُ (الدہر: ۲۳) بھی آیاہے لینی اے محبوب! آپ پرقر آن اتر ا۔ دونوں میں ہے کون ی بات درست ہے، قرآن حضور کی طرف آیا ہے یا ہماری طرف - جواب:قرآن کریم کا نزول بلاواسط حضور ملتی ایم برہوا۔اور حضور کے واسطه سے ہم پر۔ کیونکہ نزول قرآن کا مقصد ہماری ہدایت ہے۔ان آیات میں بلاواسط نزول مراد ہے۔اوراس آیت کریمہ میں بالواسطہز ول مراد ہے۔لہذا دونوں آیات درست ہیں۔اس اعتراض کے اور بہت جوابات ہیں۔

جوتها اعتراض: ال آيت من ماياكيا كهجوالله برايمان لائين، الى كى رى مضبوط تقامين، أنبين رب تعالى مدايت دے گاسید ھے راہ کی۔ جب وہ ایمان پہلے ہی لا چکے ، اعتصام پہلے ہی کر چکے پھر انہیں ہدایت دینے کے کیامعنی۔ ہدایت تو البيس يهلي بمل يكل ب- جواب: اس كاجواب سورة فاتحك تغير إهْدِ نَاالصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمُ (فاتحد: ٢) كي تغير من کزر چکا۔ کہ ہدایت بہت میں ہے۔ بعض ہدایتیں وہ ہیں جوایمان لانے ،تقویٰ اختیار کرنے کے بعد میسر ہوتی ہیں۔ یہاں وه بى آخرى مدايت مراد ہے۔اى كئے' إلى يو' فرمايا كيا۔ يعنى أنبيس ايسے راسته كى مدايت فرمائے گاجوخود ذات بارى تعالى تک پہنچا دے، جنت تک پہنچانے والے راستہ کی ہدایت تو انہیں پہلے ہی ہو چکی تھی جس سے وہ ایمان لائے۔ یہ ہدایت دوسری ہے۔ بیہ بی جواب رحمت وقضل میں داخل فر مانے کا ہے کہ ایک رحمت وقضل انہیں وہ ملاجوا بمان لانے کا ذریعہ بتااور

ایک رحمت وضل وہ ہے جوانیس ایمان لانے ، اعتصام کرنے کے بعد ملا۔ سن کی جان بہجان یاد کھے کر ہوتی ہے یاس کر یاد لائل ہے معلوم کر کے۔ دیکھی می چیز کے لئے

كمال همعرفت البي اورزات البي بهاري آنكه، كان بلكه خيال وكمان سے وراء ہے۔

اے برزاز خیال و قیاس و گمان وہم وز برجه گفته اند و شنیدیم و خوانده ایم دفتر تمام گشت به یایاں رسید عمر

marrat.com

عجیب لطف ہے کہ ایمان کے لئے رب تعالیٰ کی معرفت ضروری مگر ہماری عقل سے دراء۔ دیکھومت مگر جانو ، پہچانو ، مانو۔ شعر اندرون قعر دریا تختہ بندم کردؤ باز می مگوئی کہ دامن ترکمن ہشیار باش

اس کے مخلوق کوضرورت تھی کسی ایسے واسطے کی جس کی پہچان رب کی پہچان ہوجس سے نسبت رب تعالیٰ کی نسبت ہواور جو ذات وصفات رحمان کی قوی بر ہان ہو۔اس بر ہان رحمان کا نام حضور محم مصطفئے ملٹی کیا گیا ہے۔ان کو بہچان لو۔رب تعالیٰ کو جان لو گے ، مان لوگے۔

لطیفه: کسی فلنی نے ڈاکٹراقبال سے پوچھا کیااللہ تعالیٰ ہے؟ فرمایا کہ ہے، بولاایک ہے یا چند؟ فرمایاایک،وہ بولا، دلیل _ حابهتا ہوں۔فر مایا جب دیکھنے والا دیکھ کرخبر دے دیے وعقلی دلیل کی ضرورت نہیں اور فر مایا جب دھوپ دیکھ لی ،سورج کا یقین ہوگیا۔ابسورج کے طلوع پرکسی دلیل کی ضرورت نہیں ، دھوپ خوداس کی دلیل ہے۔دھوپ سورج کی بر ہان ہے۔ يهال فرمايا جار ہا ہے كہا سے انسانوں! تمهار سے پاس وہ ذات كريم تشريف لائے جومعرفت الهي كى جيتى جاگتى بولتى ہوئى بر ہان ودلیل ہے۔ پھروہ خالی نہآئے بلکہا ہے ساتھ وہ نورلائے جوخود بھی ظاہر ہے دوسروں کوبھی ظاہر کرتا ہے۔ یعنی قرآن مجید جو خودنور ہے۔جن پرنازل ہواوہ بر ہان ہیں۔اب خداری کاصرف ایک بی ذریعہ ہے،الله پرایمان اورمحرسول الله کےدامن کا اعتصام (مضبوط تقامنا) جس نے بید دونوں کام کر لئے وہ الله تعالیٰ کی نعمت ،رحمت وفضل کے دریا میں غو مطے لگائے گا۔ اور اسے رب تعالی اپی ذات تک چینے کے راستر کی ہدایت دےگا۔ یا تو ایمان بالله سے مراد ہے تو حیداوراعضام سے نبوت مراد چونکہ تو حیدو نبوت ایمان کے دورکن ہیں جیسے پرندے کے لئے دو پر۔اس لئے دونوں ارشاد ہوئے۔ یا ایمان باللہ سے مراد میں سارے ایمانیات اور اعتصام سے مراد ہے ایمان پر استقامت ۔ بدمیں وکا مرجع یا الله تعالیٰ ہے یا ایمان یا قرآن یا برہان لیمی حضور من الله الله است و فضل و ہدایت ان میں کئی احتمال ہیں۔ رحمت سے مراد دنیاوی تعمین ، فضل سے مراد برزخی تعمین ، ہوایت سے مراد اخروی نعتیں یا رحمت سے مراد جسمانی نعتیں قضل سے مرادقلبی و جنانی نعتیں اور ہدایت سے مراد روحانی انعتیں۔ گرعشاق کہتے ہیں کہاللہ کی رحمت بصل ، ہدایت سب پچھ حضور ہی ہیں۔ دنیا میں حضور رحمت ہیں ، برزخ میں فضل اور آخرت میں ہرایت۔ جیسے سورج ایک ہے مگرمنے کے وقت اس کے نام ، کام ، حالات اور ہیں ، دوپہر کو پچھاور ، شام کو پچھاور۔ مينى حال بنده كا ہے كمشروع ماه ميں اس كے نام وكام حالات اور بيں، چود ہويں شب بچھ آور، آخر ماه ميں بچھاور _ خيال رهے: كەعالم كا ذرە ذرەاللەتعالى كى ذات وصفات كى نشانى تۆ ہے گر بر ہان ہيں۔الله كى بر ہان صرف حضور ہيں مائٹي ليائېم۔ اس کے لوگ دنیا کی چیزیں دکھے کرمشرک بھی ہوجاتے ہیں کہ انہیں کو خالق مان بیضتے ہیں مگرحضور کے ذریعہ ہر شخص مؤمن ہی ا بناك النَّكُ النَّهُ وَيْ إلى صِرَاطٍ مُنستَقِيبٍ (شورى: ٥٢) خودقر آين بمى صرف بادى نبيل ورماتا ب يُضِلُ به كَثِيدًا الْوَ

martat.com

یق کی کی ایک کی از استان استان میں دیکھے گئے۔ جیسے حضر کے توسل سے حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ بواز آدم المحضور کے خطرت عیسی علیہ السلام تمام امتوں میں دیکھے گئے۔ جیسے حضر کے توسل سے حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ بول ہونا، حضور کے دام کی برکت سے جناب خلیل پرآگ گزار ہونا، نوح علیہ السلام کی شتی پارلگنا، بعض وہ ہیں جو ولا دت اور پرورش کے وقت دیکھے گئے بعض وہ ہیں جو حضرات صحابہ نے وفات شریف تک دیکھے، بعض وہ ہیں جو قیامت تک دیکھے جا کمیں سے جیسے قرآن مجید یا اولیاء اسلام کی کرامات یا حضور کا ذکر کثیر یا حضور کی مجبوبیت یا حضور کی برکت سے اسلامی فتو حات وغیرہ۔ اس لئے میں ریان اللی آئی۔

يَسْتَفْتُونَكُ وَلِي اللهُ يُفْتِيكُمُ فِي الْكَلَّةِ إِنِ امْرُؤُا

فتوی پوچھتے ہیں لوگ آپ سے فر مادو کہ الله تمہیں کلالہ کے متعلق فتویٰ دیتا ہے اگر کوئی مرد اے محبوب تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فر مادو کہ الله تمہیں کلالہ میں فتویٰ دیتا ہے اگر کسی مرد

هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَنَّ وَلَكَ وَلَكَ أَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا

ہلاک ہوجائے کہ نہ ہوواسطے اس کے اولا داور اس کی بہن ہوتو واسطے اس کی بہن کے آ دھاہے اس کا

کا انتقال ہوجو ہے اولا دہے اور اس کی ایک بہن ہوتو تر کہ میں اس کی بہن کا

تَرَكَ عُوهُويرِثُهَ إِن كُمْ يَكُنُ لَهَا وَلَا الْحَالَا فَإِنْ

جوچھوڑ ااور وہ اس بہن کا وارث ہوگا اگر نہ ہواس کی اولا دیس اگر

آ دھاہے اور مرداین بہن کا وارث ہوگا اگر بہن کے اولا و نہ ہو پھراگر

كَانْتَااثُنْتَيْنِ فَلَهُمَا الْعُلُشُ مِبَّاتَ رَكَ وَإِنْ كَانُوَا

ہوں وہ دوتو واسطے ان کے دوتہائی ہے اس میں سے جوچھوڑے اور اگر ہوں وہ

دو بہنیں ہوں تو تر کہ میں ان کا دونتہائی اوراگر

ٳڂۅؘۜۊؙ؆ۣۘۜۘجَالَا وَّنِسَاءً فَلِلنَّ كَرِمِثُلُ حَظِّالُا نُثَيَيْنِ ^ل

بھائی بہن مرداور عور تیں تو واسطے مرد کے برابر ہے جھے دوعور تیں کے

بھائی بہن ہوں مرد بھی اورعور تیں بھی تو مرد کا حصہ دوعور توں کے برابر

يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءَ عَلِيْمُ ﴿

martat.com

بیان فرما تا ہے واسطے تمہارے الله تا که نه بهکوتم اور الله ہے ہر چیز کا جانے والا

الله تمهارے کے صاف بیان فرما تاہے کہ میں بہک نہ جاؤاور الله ہر چیز جانتا ہے

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیت میں الله تعالی

تعلقات

کی رحمت وفضل و ہدایت کو دو چیزوں سے وابستہ فر مایا عمیا تھا۔ ایک تو الله پر ایمان دوسرے حضور

ما الله التي المين المنتام - اب ارشاد ہور ہا ہے کہ بیدوا بستگی حضور ماللہ اللہ اللہ کی زندگی میں بھی جا ہیے اور بعد موت بھی تا کہ معلوم ہو کہ مومن اسلامی قوانین میں زندگی میں اور بعدموت جکڑا ہوا ہے دوسرے دنیاوی قوانین کی طرح صرف زندگی کے لئے نہیں۔ دوسرا تعلق: پچپلی آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مکمل ذکر ہوا جو بنی اسرائیل کے آخری نبی ہیں جن کے بعد نبوت بی اسرائیل سے منتقل ہوکر بنی اسمعیل میں آگئی یعنی محمد مالٹی آئی ہوئے جو بنی اسمعیل سے ہیں اور بنی اسمعیل بھائی ہیں بی اسرائیل کے۔ کیونکہ حضرت الحق واسمعیل علیہا السلام بھائی بھائی ہیں۔لہٰذا اب کلالہ مورث کا ذکر ہوا۔ جو لا ولد فوت ہو جاوے اور اس کا مال اس کے بھائیوں کی طرف بطور میراث منتقل ہو جاوے۔غرض کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد مسئلہ کلالہ کا بیان فرمانا بہت ہی موزوں ہے۔ **تیسرا تعلق: ب**یجیلی آیات میں ان یہود کا ذکر ہوا تھا جوایے آپ کواولا دانبیاء ہونے کی وجہ سے جنت کاٹھیکیدار بھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم خواہ کیسے ہی عقیدے رکھیں ہم کیسے ہی ممل کریں جنتی ہیں کیونکہ ا ہمارے باب دادا نبی تھے ہم ان کی اولا دہیں۔اب ان کی تردید کے لئے مسئلہ کلالہ بیان ہوا جس میں بتایا گیا کہ جیسے لا ولد کا مال بھائی بہنوں میں پہنچ جاتا ہے ایسے ہی نالائق لوگوں کے باپ دادوں کے کمالات دوسروں کو ملتے ہیں جوان کمالات کے مستحق ہوں۔تم لوگوں نے کفروشرک کر کے اپنے باپ داداؤں سے نسبت تو ڑ دی تم ان کی اولا دھیقتہ رہے ہی نہیں لہذااب تمہارے باپ دادؤں کے کمالات مسلمانوں کوملیں گے۔وہ ان کے دارت حال وارث کمال بنیں گے۔

من المنابية في وضوكيا، وضوك بإنى كالجهينا مجھ برمارا، مجھے ہوش آگيا، ديكھا توسر كارمير سے سر ہانے ہيں۔ شعر سربالیں انہیں رحمت کی ادا لائی ہے حال گرا ہے تو بیار کی بن آئی ہے

میں نے عرض کیا یا رسول الله! میں کلالہ ہوں (لا ولد، لا والد) میرا مال کیسے تقسیم ہوگا؟ تب بیآیت نازل ہوئی۔ ترندی کی روایت میں ہے کہ حضرت جابر کی نوبہنیں تھیں۔ابوداؤ د کی روایت میں ہے کہ آپ کی سات بہنیں تھیں۔ بیآیت حضرت جابر رضی الله عنه کے متعلق نازل تو ہوئی مگر حضور ملٹی ڈیلیٹم نے فر مایا: اے جابر! تم اس مرض سے وفات نہیں پاؤ گے (تفسیر خازن ، روح البيان وغيره)_

Martat.com

نه ماں باب اس کی میراث کیونکرتقتیم ہو؟ تب بیآیت کریمہ نازل ہوئی (خازن)۔گمران دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں ہوسکتا کہ اول سے حضرات صحابہ کرام کو بیاشکال بیش آر ہا ہو۔ کہ حضرت جابر کا بیدواقعہ پیش آگیا ہو۔

یئنتفیونگ میکلمه بنا ہے استفتاء ہے جس کا مادہ ہے فتوی ، فتو کی کے معنی لغوی اور اصطلاحی ہم پہلے بیان کر یکے ہیں کہ اصطلاح میں تھم شرعی کوفتو کی کہا جاتا ہے۔استفتاء کے معنی ہیں شرعی مسئلہ یو چھنا۔اگر چہ مسئلہ تفسير

یو چھنے والے بظاہر صرف حضرت جابر تھے مگر چونکہ اس کی ضرورت تمام صحابہ کرام بلکہ عام مسلمانوں کوتھی اس لئے میغہ جمع ارشاد ہوا۔ کو یا مقالا سائل ایک صاحب تنصاور حالا سائل بہت حضرات۔ یہاں فتویٰ ہے مراد کلالہ کا مسئلہ ہے جیسا کہ چواب ے معلوم ہور ہا ہے۔ قُلِ الله يُفتِيكُم فِي الْكَلْلَةِ سِبحان الله سوال موارسول الله ملى الله على الله تعالى نے كونك حضور سے سوال کو یا الله تعالی سے سوال ہے الله یفتینی میں اشار وفر مایا کمیا کہ چونکہ مسئلہ میراث بہت اہم ہاس لئے براہ راست الله تعالى اس كاحكم د مدم الب كلالد كمعنى واس كي تحقيق و إن كان مرجل فيؤمّ وكلك النو (النهاء: ١٢) كى تفییر میں عرض کی جا چکی ہے۔ کہ کلالہ بنا ہے کلال سے جمعنی کمزوری یا قوت کی کمی پھرولادت کے رشتہ کے علاوہ دوسری قرابتول كوكلاله كهاجانے لگا۔ كه وه قرابتين بمقابله ولادت كى قرابت كے كمزور ہوتى بيں۔اصطلاح بيں كلاله ايك وارث كوجمى کہتے ہیں اور ایک مورث کوبھی۔اولا دو مال باپ کے سوا دوسرے وارث کلالہ ہیں۔ لینی کمز ورقر ابت داراور جو تحض مرے اور ا بنا باب اولادنه چوزے وه كلاله بـ يعنى لاولد (تغير خازن) إن امْرُوُّا هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَنَّ يه بمله بملح جمله ك تفصیل وتفسیر ہے۔ اِن شرطیہ ہے امرؤ اے معنی ہے مرواس کامؤنث اعواۃ ہے بمعنی عورت۔ یہاں مردے مرادمسلمان مال والامرد ہے۔ کیونکہ کفار پراسلام میراث جاری ہیں ہوتی ۔ یونمی بالک نادارمیت پراحکام میراث ہیں کہاس کے پاس مال عی انبيل جوتقتيم مو هككنفر ماكراشارة فرمايا ممياكده وكسطرح مرائي طبى موت سے ياكس مادشكا شكار موكر ، يكى اشارة بتایا گیا کداین آپ مرے،اے کوئی وارث قرابت دار آل نہ کرے، اگر کرے گاتو قاتل میراث سے محروم ہوگا۔ کینس کی، هَلَكَ كَامْمِر عن خالى مبين مرت وقت اس كى اولا وند مونا ولد مطلقاً اولا دكوكيت بي بينا مويا بي ابن بين كوكت ہیں۔ تغییر مدارک نے یہاں ولد سے مرادلیا بیٹا کیونکہ بیٹائ میت کے بھائی بہن کومحروم کرتا ہے، بیٹی محروم نہیں کرتی۔ یاتی مفسرین نے ولد کے معنی اولا در کھا۔ بیٹا بیٹی۔ کیونکہ بیٹی سے ہوتے ہوئے بھی بہن ذی فرض ہوکر آ دھا مال نہیں لیتی۔مرف عصبہوجاتی ہے۔اور یہاں ذکر ہے بہن کے ذی فرض ہوکرآ دھا مال لینے کا فقیر کے زدیک بینسیر قوی ہے۔خیال رہے کہ كلاله كے ايك ومف كا ذكرتواس آيت ميں ہوا يعني أولا دنہ ہونا يو دسرے ومف كا ذكر حديث شريف ميں ہے يعني مال باپ مجمی نه ہوبا۔ کلالہ کہتے ہی اسے ہیں جس کے نہ اولا دہونہ ماں باپ یعنی اگر کوئی مسلمان مرداس حال ہیں مرے کہ نہ اس کی اولاد جوبينا بي اورنه مال باب ولكة أخت فلها نصف ماتتوك به جمله كزشته جمله كيس لذير معطوف ب- وكامرجع وه فوت ہوجانے والا مرد ہے۔ اخت سے مراویا توسکی بہن ہے یا سوتلی بہن ۔ یعنی باب شرکی ۔ کیونکہ مال شرکی بہن کا ذکرتو

mariat.com

شروع سورة تساء من بمو چكافران كان مرجك يون ف كلكة أوامُرَاةٌ وَلَدَا مُحْرِ النساء: ١٢) اوراخت اورو بال بى بتاديا عمیا که مال شریکی بهن اگرایک ہوتو اسے چھٹا حصہ **ملے گا زیا** دہ ہوں تو تہائی۔ بہر حال یہاں ت**کی ی**اب شریکی یعنی سوتلی بہن مراد ہےاورا ہے آ دھامال ملنابطور ذی فرض ہے۔ بیغی ایسا آ دمی جس کے نہ ماں باپ ہوں نہ بیٹا ہیٹی اور اس کے ایک بہن ہو اسمی باسوتیلی تو اسے متروکہ مال ہے آ دھا ملے گا بیاس صورت کا بیان ہوا جب بھائی لا ولد مر**ے ہ**ور بہن جھوڑے۔اب اس ے مقابل صورت کا ذکر ہے۔ وَ هُوَيَرِ ثُهَا إِن كُمْ يَكُنْ لَهَا وَلَكُ هو كامرجع مرديعيٰ بِعالى بيے۔ اور يَرِثُهَا بي هاكامرجع ا بهن فوت شده - يهال بھى سكے ياسو تيلے باپ شر كے بهن بھائى مراد بيں نه كداخيا فى (ماں شر كے) اور ولد سے مراد مطلقا اولا د ہے لڑکا ہو یالڑ کی۔اور باپ و مال کی نفی صدیث شریف سے معلوم ہوئی۔ یعنی بھائی اپنی سوتیلی یاسک بہن کا وارث ہوگا اگر اس کے اولا داور مال باپ نہ ہوں۔ چونکہ اس صورت میں بھائی ذی فرض نہیں ہوتا بلکہ عصبہ ہوتا ہے کہ دوسرے ذی فرض وارثوں ہے بیا ہوا مال لیتا ہے اور اگر کوئی ذی فرض نہ ہوتو سارا مال اسے ملتا ہے۔ اس لئے یہاں یونکھا فرمایا نصف یا کم وہیش کا ذکر نەفر مایا۔ نیز اگرمیت بہن کے بیٹی بھی ہوتو بھائی کوسارا مال نہیں مل سکتا اہل لئے ولد فر مایا ابن نەفر مایا۔ لہذا ہے جملہ بہت واضح ہے۔ لینی اگر کلالہ بہن فوت ہوجاوے توبیہ گایا سوتیلہ بھائی اس کاوارث ہوگا۔اس طرح کی اگر کوئی ذی فرض وارث بھی ہوتو اس سے بچاہوا مال کے گاورنہ بورا مال بائے گا۔ فَإِنْ كَانْتَا اَثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الْقُلْمُنِ مِبَّاتَ رَكَ بيكلاله كى ميراث كى دوسری صورت ہے۔ بیکلالہ فوت ہوا اور اس کی بہنیں ایک سے زیادہ ہیں ، بھائی کوئی نہیں تو انہیں کل مال کا دو تہائی ملے گا۔ گانتا کامرجع بہنیں ہیں۔قرآن مجیدے معلوم ہوا کہ دو بہنوں کی ٹمیراث دونکث ہیں۔حدیث پاک ہے معلوم ہوا کہ دو ہے زیاده کی میراث بھی یمی دونهائی ہے۔ مِستَاتَ کَوَ کَ ہے مرادمیت کا سارا حِھوڑ اہوا مال ہے۔منقولی ہو یاغیر منقولی تجہیز وتلفین اداء قرض اداء وصیت کے بعد جو مال بچے گا اس میں میرمیاث جاری ہوگی۔ قرآن کریم فرما تا ہے: مِنْ بَعْدِ وَحِیدَةٍ تُوْصُونَ بِهَا أَوْدَيْنِ لَا (النساء: ١٢) يعنى اگر كلاله كى بہنيں ايك سے زيادہ ہوں تو انہيں كلاله كے متروكه مال سے دو تہائى ملےگا۔ایک تہائی سے دوسرے وارث کواورا گر کوئی وارث نہ ہوتو پھروہ بقیہ تہائی بھی رد ہوکر انہیں بہنول کول جاوےگا۔ وَ اِنْ كَانْتُوا إِخْوَةً يِّ جَالًا قَنِسَاءً فَلِللَّ كَوِمِثْلُ حَظِّ الْأَنْثَيَيْنِ بِكلاله كم ال كاتنبي كالتريس به كه ميت لاولد ہے اور اس کے بھائی بھی ہیں بہن بھی۔ اخو کا جمع ہے اخ بمعنی بھائی کی۔ گریباں مراد بھائی بہن دونوں ہیں۔ تغلیباً اخوۃ فرمایا گیا ہے اس کے ساتھ ہی ارشاد ہوا تر بھالا و نیسا تا مین مخلوط ہوں۔ بھائی بھی ہوں بہن بھی۔ چونکہ اس صورت میں بہن وی فرض ہیں ہوتی بلکہ عصبہ ہوتی ہے۔اس لئے اس کا حصہ نصف یا تم وہیش مقرر نہیں فرمایا بلکہ ایک قاعدہ ارشاد ہوا کہ بھائی کو بہن سے دوگنا ملے گا۔اگرکوئی ذی فرض وارث بھی ہے تو اس سے بیچے مال کی تعتیم اس طرح ہوگی ورنہ کل مال کی تعتیم ہے ہے مقصدیہ ہے کہ اگر کلالہ کے سکے یاسو تیلے بھائی بہن دونوں ہوں تو مترو کہ مال ہے دوحصہ بھائی کواور ایک حصہ بہن کو ملے گا۔ خیال رہے کہ کلالہ کے بیمعنی اور آیت کی تیفسیر عام صحابہ کرام کے ند ہے پر ہے۔سید ناعبدالله ابن عباس فر ماتے ہیں کہ کلالہ

mariat.com

وہ ہے جس کے اولا دنہ ہو مال باپ ہول یا نہ ہول کیونکہ ان کے نز دیک مال باپ سے بہن بھائی محروم ہیں ہوتے ان کے ہوتے ہوئے بھی انہیں حصال جاتا ہے باقی تمام صحابہ کرام کا ند ہب ہیں ہے کہ باپ کے ہوتے بہن بھائی محروم ہوتے ہیں (تنسيراحمدی)- يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُوا مِهِ جمله كُرْشة فرمان كى حكمتيں بيان فرمار ہا ہے۔ يُبَيِّنُ بنا ہے تَبَيِيْنَ سے بمعنی ا خوب اچھی طرح صاف میان فرما دینا لگٹم میں خطاب مسلمانوں ہے ہے۔ بیان سے مرادمیراث و دیگر شرعی احکام بیان فرمادینا ہے۔ اَن تَضِلُوا سے پہلے یا تولا پوشیدہ ہے یا کو اهیة پوشیدہ۔ یعنی الله تعالی ان تمام احکام کوواضح طور پراس کے بیان فرما تا ہے تا کہ اے مسلمانو! تم بہک نہ جاؤ وَ اللّٰهُ بِحُلِّ شَیْءَ عَلِیْمٌ۔ اس جملہ میں بیان فرمایا گیا ہے کہ میراث کے احکام ہماری عقل سے وراء ہیں، رب تعالیٰ نے جس وارث کو جوحصہ دیا بالکل درست وسیح دیا۔تم اس میں چون و چرا نہ کرو کیونکہ وہ رب ہر چیز کوخوب جانتا ہے۔

الله تعالیٰ نے کلالہ کامسکلہ قرآن مجید میں دوجگہ بیان فر مایا۔ ایک توسورۃ نساء کے شروع میں دوسری مان میں اور بیآیات کری کے موسم میں نازل ہوئی تھیں اور بیآیات گری کے موسم میں نازل ہوئی تھیں اور بیآیات گری کے ا

موسم میں اتریں۔اس لئے ان آیات شتاء کہتے ہیں اور اس آیت کو آیت صیف کہا جاتا ہے (تفییر کبیر)۔ان دونوں اً بیانوں میں فرق میہ ہے کہ وہاں کلالہ کے مال سے اخیافی بھائی بہن کے حصہ کا ذکر تھا اور یہاں سکی یا سوتیلی باپ شریکی بہن بھائی کے حصول کا ذکر ہے۔ اس کئے وہاں اور بہاں کے احکام میں بڑا فرق ہے۔ اس آیت میں ایک کو چھٹا حصہ دیا گیا تھا زیادہ کوتہائی اور وہاں بھائی بہن کا حصہ برابر تھا تگریہاں تین صورتیں بیان فر مائی گئیں۔(۱)اگر ایک بہن ہے تو اس کا حصہ آ دھاہے(۲)اگردویازیادہ ہیں توان کا حصد دو تہائی ہے۔ بیدونوں صور تیں جب ہیں جب کے صرف بہنیں ہوں۔ بھائی کوئی نہ ہو(٣) اگر بھائی بہن دونوں ہوں تو بیدونوں عصبہوں گے اور بھائی کو بہن ہے دو گنا ملے گا۔ چنانچے فر مایا گیا کہ اےمحبوب التُهُنْآيَةِ آبِ كِصحابه آبِ سے ایک عظیم الثان سوال یو چید ہے ہیں (یعنی کلالہ کی میراث کا)۔ آپ فر مادیں کہ رب تعالیٰ تم کوکلالہ کے متعلق براہِ راست فتو کی میدیتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان فوت ہوجاہ ہے اور اس کی اولا دیعنی بیٹا بیٹی نہ ہواور نہ ماں باپ ہوں (جیسا کہ حدیث میں ہے)اوراس کی صرف ایک بہن تھی یا ماں شر کی ہوتو اسے کلالہ کے متروکہ مال ہے نصف آوھا ملے گا۔اوراگراس کے برعش کلالہ عورت فوت ہوجاوے کہاس کی اولا دبیٹا بیٹی اور (ماں باپ) کوئی نہ ہوں اور ای کاصرف بھائی ہوتو وہ بھائی اس کلالہ عورت کے مال کا وارث ہو گا۔عصبتہ میراث پائے گالیعنی بقیہ ذی فرض وارثوں ہے بیا ہوا مال لے لے گا۔اوراگر ذی فرض وارث کوئی نہ ہوتو کل مال یائے گا اور اگر کلالہ میت کی بہن دویا زیادہ ہوں تو انہیں متر و کہ مال ہے دو تہائی ملےگا۔ بید دونوں صور تیں جب ہیں جب کہ کلالہ کی صرف بہیں ہوں ، بھائی کوئی نہ ہو، اور اگر کلالہ کی بھائی بہن دونوں ہوں سکے ہوں یا علاتی تو اس کا مال اس طرح تقتیم ہوگا کہ ندکر یعنی بھائی کومونث یعنی بہن ہے دو گناعصبۂ ملے گا۔الله تعالی اینے احکام خصوصاً میراث کے مسائل واضح طور پیربیان فر ما تا ہے تا کدا ہے مسلمانو! تم بہک نہ جاؤ۔ رب تعالی کی تقسیم پر 🛮

iariat.C

کوئی اعتراض نہ کرووہ ہر چیز کوخوب جانتا ہے۔ جے جودیا ہے جان کردیا ہے۔ خیال رہے کہ حضرت براء این عازب فرماتے
ہیں کہ قرآن کی آخری آیت ہیں آیت کلالہ ہے جوسب ہے آخر میں نازل ہوئی۔ اور حضرت ابن عباس کا فرمان ہے کہ سب
ہے آخر اِذَا بِحَاءَ تَصُرُ اللّٰهِ وَالْفَتْ مُحُر نَصر: ا) اُر ک۔ بعض نے فرمایا کہ آخری آیت رپوا (سود) کی آیت ہے۔ بعض نے فرمایا کہ آخری آیت رپوا (سود) کی آیت ہے۔ بعض نے فرمایا کہ آخری آیت وَالْقَفُوْ ایَوُ مُّا اَتُرْجَعُونَ فِیْدِ اِلَی اللّٰهِ (بقرہ: ۲۸۱) نازل ہوئی۔ جس کے بعد حضور ماللہ اِللَّہِ مرف ایکس دن حیات رہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ جج الوداع میں عرف کے دن اَلْیکُو مُر اَکْمُلْتُ لَکُمْ چیئیگُمْ (ماکدہ: 3) نازل ہوئی جس کے بعد سرکاراکیا کی دن لیمن دو ماہ ایکس دن میات رہے (تغییر خازن)۔ ان روایا ہے کو یوں جمع فرمایا جا سکتا ہے کہ ایک آخر میں واقت میں سود کی آیت ہے بی کلالہ کی آیت ہے۔ اور مالی معاملات میں سود کی آیت آخری ہے۔ اور بالکل آخر میں وَالنّہ اُور مُنافُرُجَعُونَ فِیْدِ اِلَی اللّٰهِ (بقرہ: ۲۸۱) ہے لہٰذاان روایا ہے میں تعارض نہیں ، سب اپنے مقام پر بالکل آخر میں وَالنّہ اُور مُنافُرُجَعُونَ فِیْدِ اِلَی اللّٰهِ (بقرہ: ۲۸۱) ہے لہٰذاان روایا ہے میں تعارض نہیں ، سب اپنے مقام پر الکل آخر میں وَالنّہ اُور وَاللّٰہ اُلٰہ وَاللّٰہ اللّٰہ عالم ہے۔ واللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ واللّٰہ اللّٰہ اللّٰہ

مسئلہ: میت کے مال متروکہ میں چارکام کیے جاتے ہیں۔اولا میت کاکفن دفن،اس سے بیچے مال سے میت کے قرض کی اور سیکی پھر بقیہ مال کے تہائی سے میت کی وصیت جاری کی جاوے پھر بقیہ سے میراث تقسیم ہوگ میت کی فاتحہ ایصال تو اب وغیرہ کریں وغیرہ میت کے مال سے نہ کی جاوے کیونکہ اب وہ مال وارثوں کا ہے۔ یا تو تمام وارث اپنی خوش سے ایصال تو اب وغیرہ کریں یا پہلے مال تقسیم کریں پھرکوئی وارث اپنے حصے سے بیکار خیر کرے۔اگرکوئی وارث نابالغ یاغائب ہے تو مال مشتر کہ سے ختم فاتحہ نہ کرائی جاوے - خیرات وصد قات کا زمانہ اپنی زندگ ہے جو پچھ ہو سکے جیتے جی اپنے ہاتھوں سے کر جاؤ مرتے ہی بلکہ مرض الموت میں جتلا ہوتے ہی مال کی اور کا ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پھلا فاقدہ جضور ملٹی ایکی کو بارگاہ اللی میں اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پھلا فاقدہ خصوصی حاصل ہے جو ہمارے خیال سے دراء ہے دیکھوکلالہ کے متعلق فتوی پوچھا گیا تھا

الیا فرب سوسی ماس ہے جو ہمارے خیال سے دراء ہے دیھوظالہ نے سن موں ہو پھا یا عا حضور سے مگر جواب دیارب تعالی نے ۔ورنہ جس سے سوال ہو وہی جواب دیا ہے۔ یا اس کا مالک یا اس کا مخاریہ فاکدہ قبل الله مُنفِقِین ہے ہے ماسل ہوا ۔ دوسرا فاقدہ :مرضی الہی ہیہ ہے کہ سلمان کی چیز میں حضور ساٹی این ہوں ۔ ہر وقت ہر طرح ہر چیز میں حضور کے حاجت مندر ہیں ویکھو کلالہ کی تعریف میں ایک بات قرآن مجید نے بیان فر مائی ۔ یعنی اولا دنہ ہونا یعنی دوسری بات حضور نے بیان فر مائی ماں باپ نہ ہونا۔ یہ فاکدہ کہ نیس لکے وکٹ سے حاصل ہوا۔ رب تعالی نے مناز وزکو ہ کا حکم دیا مگر اس کی تفصیل نہ بتائی ۔ یعنصیل حضور ساٹی این ہے میان کی ۔ قیسو ا فاقدہ :مرد کورت سے افسال نے اس کے پہلے مرد کا ذکر فر مایا جا تا ہے پھر عورت ۔ دیکھو یہاں کلالہ مرد کا ذکر پہلے ہوا اور کلالہ عورت کا ذکر بعد میں آتا ہے ۔ ان المُسلیدین و المُسلیدی و المُسلیدی و المُسلیدین و المُسلیدی و المُسلی

101

ا بهن كے لئے فرمایا فَلَهَا نِصْفُ اور بِما لَی کے لئے فرمایا: وَ هُو يَرِثُهَآ - پانچواں فائدہ: اگر كلالہ كے بهن بمائی دونوں ہوں تو بہن اسینے بھائی کی وجہ سے عصبہ ہو جائے کی بعنی عصب لغیرہ یہ فائدہ ومثل حَظِ الْأَنْتَيكين سے حاصل موا ـ جيهنا فائده: جسميت ني اين بني جيوري مووه كلالنبيس اوراس صورت ميس اس كى بهن ذى فرض نه موكى مصب ہی ہوگی۔ بیفائدہ کینس کے وکٹ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہاں ولد کی فعی کی صرف ابن کی فعی نہ کی۔ ساتواں فاثده: میراث کے مسائل میں وہ بھی جماعت ہے۔ کہ جتناحق دو وارثوں کا ہوتا ہے اتنا ہی زیادہ کا بی فائدہ فَانْ گانتا اثْنَتْ بْنِ سِيهِ اللهِ وه جوحد بيث شريف ميں ہے۔ كه اثنان فها فوقهها جهاعة لينى دواورزيادہ جماعت ہيں۔اس كا مطلب بياى كميراث كوت من جماعت من - آنهوان فائده: ميراث كمسائل نهايت الم بندويكمو رب تعالیٰ نے جتنی تفصیل ان کی فرمائی اور دوسرے شرعی احکام کی نہ فرمائی۔حضور ملٹی اینٹی نے فرمایا کے علم فرائض (میراث) سیھو کیونکہ بیآ دھاعلم ہے۔ بینی سارےعلوم ایک طرف بیا کیلاعلم ایک جانب کہ سارےعلوم کاتعلق انسان کی زندگی ہے ے-اوراس علم کاتعلق انسان کی موت سے ۔ آ دھے میں سارے علوم آ دھے ہیں۔ بدا کیلاعلم - نواں فائدہ علم میراث كے مسائل عقل و تياس سے دراء بيں۔ان كو مان لووجہ نہ يوچيوبي فائم ہو الله يوكل ملى ع عَلِيم سے حاصل ہوا۔ مريض طبيب کے نسخہ میں دواؤں کے اوز ان پر بحث نہیں کرتا کہ بیددوا دو ماشہ کیوں ہے بیہ پانچ ماشہ کیوں بلکہ بغیر بحث ومناظرہ کیے نسخہ استعال کرتا ہے۔ یوں ہی بندہ کو جا ہے کہ میراث کے حصول کی مقدار ہے بحث نہ کرے۔ بغیر چون و چراعمل کرے۔ رب نے جے جودیاحق دیا۔ ہر چیز میں الله تعالی نے بعض چیزیں ایسی رکھی میں جو بھی میں ہیں آتیں۔ تا کدانسان بندہ بن کررے۔ بنده مجبور بهوكررب كومانتا ب-مجبورى خواه مالى بهو ماعقلى ماعلى ما قوت واسباب كى مجبورى بهو_انسانى جسم جانا بهجانا جاتا بهمر روح جان بہجان سے وراء ہے۔ وہاں میری کہتا پڑتا ہے کہ رب جانے میرکیا ہے؟ ورخت کی شاخیں ہے جرد میمی جاسکتی ہیں مگر اندر دنی رس دیکھا پہچانانہیں جاتا۔ یونہی شریعت کے بہت سے احکام کی وجہ سے ان کی حکمتیں عقل معلوم کر لیتی ہے **ک**ر میراث کے حصے ،نماز کی رکعات ،زکو ق کی تعداد وغیرہ الی چیزیں ہیں جہاں عقل جواب دے جاتی ہے۔وہاں کہنا پڑتا ہے ان كى مستسى رب جاني اس كي اس آيت كة خير من ارشاد مواوَ الله وكل شيء علية م

ضروری نوت: کلاله کامئله اور علم میرات کے تمام سائل جاری کتاب "علم المیر اث "میں مطالعہ کرو۔

بھلا اعتراض: قرآن مجید میں بہن بھائیوں کا حصہ یہاں بھاور بیان ہواہاورسورة نساء کے شروع میں بھاور بیان ہوا۔ان دونوں بیانوں میں بڑافرق ہے۔ مگرا یک بہن کا چمٹا

اعتراضات

حصدزیادہ کا تہائی فرمایا گیااوروہاں بہن بھائی کا حصہ برابرر کھا گیا تھریہاں ایک بہن کا آ دھازیادہ کا دوہہا آئی حصہ فرمایا گیااور بھائی کا حصہ بہن سے دوگنا۔ آیات میں تعارض ہے۔ **جواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا کہ وہاں شروع سورۃ نساء میں** اخیانی بہن بھائی مراد بیں بیعنی ماں شریکے ان کا حصہ دوج ہی چھٹا حصہ اور تہائی ہے۔اخیافی بھائی بہن حصہ میں برابر ہوتے ہیں

اور یہاں حقیقی اور علاقی بھائی بہن مراد میں۔ان کا حصہ وہی ہے جو یہاں ارشاد ہوا۔لہذا آیات میں تعارض نہیں۔

دوسر العتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ کلالہ وہ ہے جس کے اولا دنہ ہو۔ تم نے ماں باپ کے نہ ہونے کی قیر
کہاں سے لگائی ؟ حضرت عمراور حضرت ابن عباس یہ بی فرماتے ہیں۔ دیکھوتغییر احمدی اورتغییر ابن کثیر۔ جواب: ہاں ان

دونوں بزرگوں کا یہی تول ہے۔ گرجمہور صحابہ اور عام تابعیں یہ بی فرماتے ہیں کہ کلالہ وہ ہے جس کے اولا دبھی نہ ہو ماں باپ

مجی نہ ہوں۔ حضرت زید ابن ثابت جوعلم فرائض کے امام ہیں ان کا بھی یہ بی قول ہے۔ چنا نچہ بھائی ، بہن ، باپ ، وادا کے

ہوتے ہوئے محروم ہیں۔

لطیفہ: حفرت عبداللہ ابن عباس وعبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم ہے مروی ہے کہ وہ دونوں حفرات بیٹی کے ہوتے بہن کو محروم مانتے ہیں۔ وہ ای آیت ہے دلیل لیتے ہیں کہ اگر ولد نہ ہوتو بہن کو مطے گا۔ اور ولد کہتے ہیں بیٹے بیٹی کو گرتمام صحابہ ان کے مخالف ہیں۔ حدیث صحح میں ہے۔ اجعلو الا حوات مع البنات عصبہ بیٹوں کے ساتھ بہنوں کو عصبہ بناؤ۔ چنا نچہ بخاری شریف میں بروایت شرجیل ابن حسنہ روایت کی کہ ایک شخص نے حفرت موی اشعری رضی اللہ عنہ ہے ایک مسئلہ بوچھا کہ ایک شخص نے حضرت موی اشعری رضی اللہ عنہ ہے ایک مسئلہ بوچھا کہ ایک شخص نے ایک بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا اور بوتی محروم اور فر مایا کہ حضرت ابن مسعود سے بھی ہے مسئلہ بوچھا کو ، وہ بھی ہے ، یہ بنا کمیں گے۔ حضرت ابن مسعود نے ہین کر فر مایا کہ آکر میں یہ فتوی دوں تو میں گراہ ہوں جاؤں گا۔ یہاں بیٹی کو آدھا ہے بوتی کو چھٹا حصہ۔ باتی تہائی بہن کو اور فر مایا کہ حضور سائی ٹیکٹر نے ایسے واقعہ بر ہے بی فیصلہ فر مایا (تفسیر ابن کثیر واحمہ کی)۔

تیسوا اعتواض: اگرمسکہ یہ ہے تو یہاں فرمانا چاہیے تھا وکیس کے ابن۔ کیونکہ ولد بیٹا بیٹی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔ حواب: یہاں بہن کی محرومی کا ذکر نہیں بلکہ بہن کے ذی فرض ہوکر نصف یا دو تہائی لینے کا ذکر ہے۔ یہ بات بیٹی کے ہوتے ہوئے بھی ہوجاتی ہے۔ بیٹے ہے بہن بالکل محروم ہوجاتی ہے۔

الله تعالیٰ نے سارے شرق احکام اپنے محبوب کے سپر دفر ما دیئے کہ وہ بیان کریں گر وارثوں کے جصے خود بیان فر مائے۔اپنے محبوب کے سپر دنہ فر مائے۔اس میں بیر تھکمت ہے کہ اگر حضور

تفسيرصوفيانه

کے ذریعے میراث کے جے مقرر فرمائے جاتے تو شیطان کسی کے دل میں وسوسہ ڈال دیتا کہ حضور نے بعض وارتوں کی طرف داری کی ہے۔ بیدوسوسکفر ہوتا۔ ہم کو گفر سے بچانے ،ایمان پر قائم رکھنے کے لئے اورا بیے محبوب ملٹی آئی ہم کو گوں کے اعتراض مصلح کے لئے اورا بینے محبوب ملٹی آئی ہم کو گوں کے اعتراض سے بچانے کے لئے میدکام خود کیا۔ دیکھو حضور ملٹی آئی ہم نو کو خواز ن کا مال تقسیم فر مایا اور نومسلموں کو زیادہ عطا فرمایا تو بعض لوگوں کے منہ سے نکل ہی گیا کہ حضور انور ساٹی آئی ہم تو ایش کو اتنا دیتے ہیں اور ہم کو محروم رکھتے ہیں حالانکہ ہماری موازی سے خوان سے تر ہیں۔ تب حضور انور نے تمام انصار کو جمع فرما کر ارشاد فرمایا کہ ہم نومسلموں کو اس لئے زیادہ عطافر ماتے ہیں کہ دوہ اسلام پرخوب جم جاویں ہم تو سلم ہی جے ہوئے۔ تب ان کے دلوں کو تسلی ہوئی غرض کہ مال کی تقسیم عطافر ماتے ہیں کہ دوہ اسلام پرخوب جم جاویں ہم تو سلم ہی جے ہوئے۔ تب ان کے دلوں کو تسلی ہوئی غرض کہ مال کی تقسیم

ا بہت نازک چیز نے اس میں لوگ جلد بدگمان ہوجاتے ہیں۔اس لئے اپنے کواس سے محفوظ رکھنا مناسب ہے۔صوفیائے کرام ا فرماتے ہیں کہ جیسے نسب کے ذریعہ مالی میراث ملتی ہے ویسے ہی نسبت کے ذریعہ حالی اور کمالی میراث ملتی ہے۔جس قدرنسبت کی قرابت قوی اور قریب ہے ای قدر میراث کا حصہ زیادہ ایسے ہی جس قدر نسبت قوی کمال کا حصہ زیادہ اور جیسے ماں باپ سے نسب بھائی بہن کی میراث کا ذریعہ ہے۔ایسے ہی حضور سے نسبت اولیاءاللہ کے فیوض کا ان کے کمال میراث کا وسیلہ ہے اورجیےاگر بہن اکیلی ہوتو اس کی میراث اور ہے اور اگر بھائی سے ل کر آوے تو میراث بچھاور۔اور یونہی اگرنفس اکیلا ہوتو اس کا نور سے حصہ کچھاور دل سے ملا ہوتو حصہ کچھاور ہے۔غرض کہاس مال میراث سے کمال میراث کا پنة لگاؤ۔نب سے نبیت کو پہچانو۔صوفیاءفرماتے ہیں کہ جیسے مالی میراث کے لئے رشتے دوشم کے ہیں۔قدرتی رشتے جیسےنب اور اختیاری رہتے جیے سبب یعنی نکاح وزوجیت۔ایسے ہی کمال و حال کی وراثت کے لئے نبیت دوسم کی ہے۔قدرتی نبیت اور سببی نبیت۔ حضرت مریم کو بزرگوں سے اور جناب اولیں قرنی کوحضور انور ہے قدرتی نسبت تھی۔بعض دوسرے حضرات کوسبی نسبت حاصل ہوئی۔نبت ونفرت میددونوں چیزیں عجیب تا ثیرر کھتی ہیں۔نبت سے کمال ملتا ہے،نفرت سے وبال آتا ہے۔نفرت بھی قدرتی اور سببی ہرطرح کی ہوتی ہے۔ ابولہب بھی حضور انور کا پچاہے اور حضرت عباس اور حمز ہ بھی چیا۔ گر ابولہب کوحضور انور کی نبوت سے قدرتی نفرت ہوئی۔ حضرت حمزہ کوقدرتی نسبت اور حضرت عباس کوسبی نسبت عطا ہوئی۔ ابولہب کا پیرحال ہوا کہ سی کا فرکے لئے قر آن کریم میں پوری سورت نہیں آئی سواء ابولہب کے۔ یہ بدترین کا فرہوا اور حضرت حمز وسیدالشہد ا؛ ہوئے۔ کنعان باوجود بکہ حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا تھا، ان کی آغوش میں بلا، ان کے کھر میں رہا۔ مگر اس کے دل میں اپنے باپ کی قدرتی نفرت ہی رہی ، مارا گیا۔ سبی نسبت بھی تو کسی نسبت والے کی صحبت ہے میسر ہوتی ہے جیسے اپنے شخ کی محبت ے حضور ملٹی این الفت میسر ہوجا ہے اور بھی کسی بلا ومصیبت میں گرفتار ہوکرمیسر ہوجاتی ہے۔ حضرت خالد ابن ولید کومتواتر مسلمانوں سے شکست کھانے کی وجہ سے ایمان نصیب ہوا۔ بھی عبادات انتاع سنت کی برکت سے بینبت میسر ہوجاتی ہے۔

marfat.com

﴿ البالما ١٢ ﴾ ﴿ سُوَعُ الْسَانِدَةُ مَنْفِقُ ٥ ﴾ ﴿ يَوعَامَا ٢١ ﴾

سورهٔ ما كده مدنيه باس مين سوله ركوع اور ۱۲۰ آيتي بير بيسيم الله الرّحلن الرّحية

يَا يُهَاالَّذِينَامَنُوَا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ الْحِلْتُ لَكُمُ

اے وہ لوگو جوایمان لا مچکے بورا کر دعہد وں کوطلال کئے مجئے واسطے تمہارے

ا ايمان والوايخ قول بورے كروتم بارے لئے حلال ہوئے

بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِرِ إلَّا مَا يُتلَى عَكَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّى الصَّيْدِ

بے زبان جانور مگروہ جوتلاوت کی جائے او پرتمہارے نہ حلال بچھنے والے شکار کو

بےزبان مویٹی مگروہ جوآ گےسنایا جادے گالیکن شکار حلال نہ جھو

وَ أَنْتُمْ حُرُهُمْ لِإِنَّ اللَّهُ يَكُمُ مَا يُرِيدُن

حالانكهتم احرام والله يتحقيق الله تحكم ديتا ہے جو جا ہے

جب تم احرام میں ہو بے شک الله تھم فرما تا ہے جو جا ہے

سورہ ما کدہ کاسورہ نساء سے تعلق ہے ہے کہ سورہ نساء میں معاشرہ پر بہت زور دیا گیا تھا لیعنی بیویوں، قرابت داروں ،عزیز وں سے تعلقات ،ان ہے برتاؤں کا ذکرتھا اب اس سورہ ما کدہ میں تمدن لیعنی

اتعلقات

قوموں کے تعلقات کی تعلیم دی گئی ہے۔معاشرہ اور تدن کا آپس میں بہت گہراتعلق ہے۔معاشر سے پہلے درست کیا جادے پھرتمدن درست کیا جاد ہوئی ما کدہ بعد میں۔ فییز بسورۂ نساء میں زیادہ تریہود کی تر دید فر مائی گھرتمدن درست کیا جاوے اس لئے سورۂ نساء پہلے ارشاد ہوئی ما کدہ بعد میں۔ فییز بسورۂ ما کدہ میں عیسائیوں کی تر دید پرزور ہے۔ گویا مغضوب علیهم کاذکر فر ماکر ضالین کاذکر فر مایا گیا تا کہ سلمان دونوں سے بچیں۔

اورآیت کا تعلق آیت سے بیہ کے سورۂ نساء کی آخری آیت میں اس مال کا ذکر تھا جومیت کے بہن بھائی کوبطور میراث ملے۔ میراث بھی ملک کا ذریعہ ہے۔ سورۂ ما کدہ کی پہلی آیت میں عقو د،عہو دیورا کرنے کا تھم ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عقد یا عہد کے ذریعے جو مال حاصل ہووہ حلال ہے۔ گویا ایک حلال آمدنی کے بعد دوسری حلال آمدنی کا ذکر فر مایا گیا جو بذریعہ عقد وعہد کے ہو۔

marfat.com

سورهٔ ما نده

سورة ، آیت ، رکوع ، منزل کے معنی اورسورة کی تشمیں ، وجہ تشمیہ ہم سورهٔ بقر کی تغییر میں عرض کر چکے ہیں۔اس سورت میں چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قوم پر غیبی دسترخوان آنے کا ذکر ہے اس لئے اس کا نام سور وَ ما کدہ ہے۔ عربی میں ما کدہ دسترخوان کو کہتے ہیں۔اس سور و کانام سور و کفتو داور سور و منقد و بھی ہے (روح المعانی)۔ بیسور و مدنی ہے یعنی ہجرت کے بعد نازل ہوئی۔ اس سورت کی اکثر آیات ۱۱ور - ۲ جری کے درمیان نازل ہوئیں ۔ آیت اُلیکؤمر اَ کُملُتُ لَکُمْ دِینَاکُمُ النع جمة الوداع میں مقام عرفات شریف میں نازل ہوئی۔اس سورۃ میں سولہ رکوع اور ایک سومیں آیات دو ہزار آٹھ سوحیار کلمات ہیں اور گیارہ ہزار سات سوتینتیں حرف ہیں۔حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ رب تعالی نے اس سورت میں اٹھار وشم کے احکام اتارے ہیں اور دوسری سورت میں اتن قشم کے احکام نہیں جیسے حرام جانوروں کی تفصیل ، فال کھولنے کی حرمت ، شکار کے احکام ، اہل كتاب كے ذبيحه كاتھم، طہارت كى تفصيل، چوروں كى سزا،احرام كى حالت ميں شكارحرام ہونے كاتھم، بتوں كے نام برچيوڑے ہوئے جانورون وصیلہ، حام وغیرہ کا تھم، وصیت اور اس پر **گواہی کا تھم،اذان وغیرہ کا تھم (تفییرسراج منیر) یحققین علماء کے** نزديك السورة من صرف دوآيتي منسوخ مير -ايك تولا تُعِلَّوالشَعَآبِرَ اللهِ وَلا الشَّهُ وَالْحَرَامَ النو (ما كده: ٢) دوسرى فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْدِضْ عَنْهُمْ (ما كده: ٢٣) بعض مفسرين نے كم وبيش كا ذكر فرمايا (روح المعاني) سورة ما كده دوسرى منزل کی پہلی سورت ہے کہ قرآن مجید کی دوسری منزل یہاں ہے شروع ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں کل سات منزلیں ہیں جنہیں تمی بشوق میں جمع کیا گیاہے۔سور و فاتحہ، ما کدو، یونس، بنی اسرائیل،شعراء، والذاریات،سور ہ ق بیمنزلوں کےمبدا ہیں۔ لَيَا يُنِهَا الَّذِينَ امَنُوا الْوَقُو ابِالْعُقُودِ يَعِض مفسرين نے فرمايا كه يہاں ايمان سے لغوى ايمان مراد ہے اور الَّذِينَ الْمَنْوَ السه مراد ابل كتاب بين اورعقود مه مراد وه عبد و بيان بين جوتوريت والجيل مين ابل كتاب سے لئے مجے محضور ملی ایمان لانا ،حضور كى صفات ظاہر كرنا جوان كتب میں ندكور ہیں اور معنی بيہ ہیں كدا ہے وہ لوگوجوتوریت واجیل کو مانے کے مدعی ہوان عہدو پیانوں کو پورا کروجوتم سے لئے جا بھے ہیں کہ محم مصطفے میں ایمان کے آؤاور ہوسکتا ہے کہ ایمان سے مراد میثاق کے دن کا ایمان ہوجو قالُوا بکل (اعراف: ۱۲۲) سے لیا عمیا تھا اور اس میں خطاب سارے انسانوں بلکہ جنات ہے بھی ہو۔ اس سورت میں عقود سے مراد وہ عبد و پیان ہوں مے جو میثاق کے دن الله تعالی سے کیے تھے یعنی اے وہ لوگوجو میثاق کے دن قالو ابنلی کہدکرایمان لا چکے ہوان عمو داور وعدوں کو پورا کروجوہم سے کر کئے تھے کہ ایمان لاؤ، نی کی فرما نبرداری کرو۔ گر ظاہر ہے ہے کہ ایمان سے مراد شرکی ایمان ہے اور خطاب مسلمانوں سے ہے اورعقو دے مرادتمام عہد و بیان ہے خواہ صریحی عہو وہوں یا تقمنی عہد یاتحریری عہد و پیان ہوں۔مومن کلمہ پڑنہ جنی الله تعالی سے عبدیت کے حضور سافی ملیائی سے نبوت وامتیت کے عہد کہ لیتا ہے۔ مال باب سے ابنیت کے بھائیول سے اخوت کے عہدو

پیان کرتا ہے۔ان سب عہدوں کا ایفالازم ہے۔ان سب کوایک ہی ' اُوفُوا بالعقود ' میں بیان فرمادیا۔ اُوفُوا بنا ہے ایفا ہے جس کا مادہ و فائے یا وفئی ہے بمعنی حفاظت کرنا، پورا کرنا۔ یہ باب تفعیل سے بھی آتا ہے اور باب افعال سے بھی۔رب ى - رب تعالى فرما تا ہے ؤالنگوفۇن بِعَقْدِ هِمْ (بقرہ: ۷۷۱)عقود جمع ہے عقد کی۔عقد کے معنی ہیں گرہ لگانا،مضبوط باندهنا، کسی چیزکوکس سے ملانا (تغییر کبیر، روح المعانی) اصطلاح میں معاہدہ کرنے اقرار کرنے کوعقد کہا جاتا ہے۔عہدا کیلا آ دمی بھی کرسکتا ہے مگر عقد دو مخصول کے درمیان ہوتا ہے عقد اس معاہدہ کو بھی کہا جاتا ہے جس سے کوئی چیز منعقد ہوجاوے جیسے عقد نکاح ،عقد نظ ،عقد اجارہ وغیرہ ۔حق بیہ ہے کہ یہاں عقود میں سارے معاہدے مراد ہیں ۔خواہ بندے نے رب تعالیٰ ہے کیے ہوں یا نبی ملٹی کی ایٹ سے یا اپنے شخ سے یا اپنے شخ استاذ سےخواہ آپس میں ایک دوسرے سے جائز معاہدے ہوں جیسے نکاح، تنجارت، کرایہ وغیرہ یا جو کفار ہے کیے جاویں جیسے عقد، سلح، تعاون وغیرہ (روح المعانی) بعنی اے ایمان والو! تم سارے عہد و پیان پورے کرو۔ایمان لا کر جواللہ رسول سے عہد کیے، بیعت ہوکر جوشنے سے عہد کیے، نکاح کر کے جوز وجین نے آپل میں عہد کیے، نیچ واجارہ کر کے جوایک دوسرے سے عہد کیے، سلح وغیرہ کے ذریعہ جو کفار سے عہد کیے، کسی ہے کوئی وعدہ کر کے اس سے عہد کیے بیسب بورے کرو۔ پالْعُقُوْدِ جمع فرما کران تمام قسموں کے عہدمراد لے لئے گئے۔الف لام عہدی ہے، جس سے سارے جائز عہد مراد ہیں۔ نا جائز وعدہ پورا کرنا حرام ہے جیسے زنا، چوری کرنے کا وعدہ۔ یہاں تغییر روح المعانی نے عقود کی چوہیں قتمیں بیان فرمائیں اور ان میں سے ہرایک قتم کا تھم بیان فرمایا کہ سی عہد کا پورا کرنا فرض ہے، کسی کا پیراکر نامستحب مکسی کا بیرا کر ناحرام ہے ،کسی کا بیرا کر نا کفر ہے پھر فر مایا کہ یہاں ہروہ عہد مراد ہے جس کا بیرا کر نا فرض یا داجب یا مستحب ہے اُجلّت لَکُمْ بَ**کُویْمَةُ الْا نُعَامِر** میہ جملہ ایفائے عقود کی تفصیل ہے کہ عقود میں وہ عقد بھی داخل ہے جو بندول کارب تعالیٰ کے ساتھ ہے یعنی عبدیت اور الوہیت کا کہ رب تعالیٰ ہمارااللہ ہے، مالک ہے۔ہم اس کے بندے مملوک ہیں اور بندے غلام کی شان میہ ہے کہ جومولا کھلائے سو کھائے جو بلائے وہ پیٹے ، جو پہنائے وہ پہنے ، جب سلائے تب سوئے ، جب جگائے تب جاگے اور مالک کی شان میہ ہے کہ اپنے مملوک کی ہر حاجت پوری کرے، گویا بندے کوفکر ہو مالک کے راضی ر کھنے، اس کی خدمت کرنے کی۔ مالک کوخیال ہو بندے کی ضرورت بوری کرنے کی اس لئے عقود کے ساتھ رب نے حلال غذاؤل كاذكركيا كمتم فلال فلال چيز كھاؤاورفلال فلال چيز نه كھاؤاس لئے فرمايا كه ہماراتكم بيہ ہے۔تمہارے لئے فلال فلال جانور حلال بیں لہذا آئیں حلال جانواور کھاؤان کا حلال جاننا اس عہد کا پورا کرنا ہے۔ ' أجلت ''بنا ہے۔ احلال ہے جس کا مادہ حلّ ہے بمعنی کھل جانا۔ای لئے احرام کھولنے کوا حلال کہے ہیں کہ اس سے احرام کی پابندیوں سے حاجی کھل جاتے ہیں۔ حرم شریف کے سواز مین کومل کہتے ہیں کہ وہاں پہنچ کر انسان ^{رم} کی پابندیوں سے کھل جاتا ہے ک^د وَ اَنْتَ حِلَّ بِہٰ فَاالْبَلَدِ (بلد: ٣) میں حل یا تو حلول ہے بنا ہے یا حلال ہے۔ بینی آپ مکمعظمہ میں تشریف فرما ہیں یا آپ فنح مکہ کے دن حلال ہوکر

بغیراحرام باندھےتشریف لائے ہیں۔ جائز چیزوں کوحلال کہتے ہیں کہشریعت نے بندوں کوان کے استعال کی کلی اجازت دے دی ہے۔ وہ ہی یہاں مراد ہے لگٹم میں خطائب سارے مونین سے ہے۔ اُجِدَّتُ مامنی فرمانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ بیآیت کریمہ تو ہجرت کے پانچ سال بعدا تربی ۔ مگر ہارے مجبوب نے تم کوحرام وطال غذا کیں پہلے ہی بتادی تھیں اور تم ان احکام پر پہلے ہی سے عامل و کار بند ہو۔ کو یا ہے آیت کر بمہ حضور ملٹی آیٹے کے دیئے ہوئے احکام کی تائیہ ہے۔ کیونکہ مسلمان اہجرت سے پہلے ہی میرطال جانور کھاتے تھے اور حرام جانوروں سور ' کتوں ، بلوں وغیرہ ہے یر ہیز کرتے تھے۔ بیرآیت تو نبوت کے ظہورے اٹھارہ برس بعداور حضور کی ولادت سے اٹھاون برس بعداتری اس عرصہ میں حضور انور مائی المیانی اور مؤمنین مكه يہلے بى سے طلال كوشت كھاتے رہے رام سے پر ہيز كرتے رہے بھينية بناہے بھم سے بمعنى مضبوطى اور پوشيدگى اس کئے سخت پھرکواور بہادرانسان کو بہمہ کہتے ہیں۔ کیونکہ انسانوں کی بات ان سے خفیہ رہتی ہے وہ پچھ بجھ بیں سکتے اور ان کی حالت انسانوں سے خفیہ کہ وہ کسی سے بچھ کہہ ہیں سکتے۔عرف میں درندوں پرندوں کے سوا دوسرے جانوروں کو بہمیہ کہتے ہیں۔ یا ہر چو یا یہ کوخواہ خشکی کا ہو یا دریائی۔ الا نعکا مرجع ہے نعم کی جمعنی اچھی حالت یا اچھی چیز اس سے ہے نعمة اہل عرب اونث کوانعام کہتے ہیں کہان کے نزویک میری اچھی چیز ہے۔ بہیمام ہے۔انعام خاص یعنی بہیمہ ہر بے زبان جار پایہ ہے اور انعام اونٹ اور اس کے مشابہ جانور جیسے گائے ، بکری ، ونبہ عام کی اضافت خاص کی طرف اگر مفید ہوتو جائز ہے جیسے کہا جاتا ہے مدینة البغداد یا شجر اراک بعنی بغداد کاشمر، پیلوکا درخت، یہاں اضافت یابیان کے لئے ہے یا تثبیہ کے لئے (روح المعانى) يعنى طلال كي محيح تبهار الي كي جاريات جانوريعنى اونث ياتمهار اليك اونث جيسے جو بائے طلال كي كيئ - حلال سے مراد ہے كھانا حلال ہونا۔ سيد ناعبدالله ابن عباس ، ابن عمر ، امام جعفر صادق اس آيت كي تغيير ميں فرماتے ہيں کہ بہیمہ سے مراد ہے پیٹ کا بچہ۔انعام سے مراد ہے حلال جو یا بیومعنی بیہوئے کہتمہارے لئے جانور نہ بوحہ کے پیٹ کے یج حلال ہیں۔ کہا گرگائے وغیرہ کے پیٹ میں بعد ذیح بچینکل آوے تو وہ بھی حلال ہے۔ ہمارے ہاں اس شرط سے کہ وہ بھی ذنے کرلیا جادے۔اس طرح کہاس میں جان پڑنچی ہو۔امام شافعی کے ہاں مطلقاً (تغییر کبیر وروح المعانی)۔ **الا مَا ایُثلی** عَلَيْكُمْ - بيعبارت بَهِيْمَةُ الْأَنْعَامِر يُمُ مَنْ يَ يَالَ عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُمْ من الماروال طرف ہے حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الله (ماكده: ٣)جوابھى ايك آيت كے بعد آربى ہے۔ يہاں اجمال ہوا النفيل ے - خیال رے کہ میشل عکینگم کا مطلب بھی نہیں کہ وہ جانور جن کا ذکر آ سے ہوگا۔ سور ، مردار وغیرہ وہ آج تمہارے لئے طلال ہیں،مسلمانوں نے ہجرت سے پہلے بھی مجمی سور،مردارنہ کھائے۔ان سب جانوروں سے حضورانورمانی اللہ اللہ علی علیہ ہی ردک دیا تھامطلب ہے ہے کہ وہ جانورجنہیں ہمارے محبوب نے پہلے ہی حرام فربادیا ہے اور قرآن کریم میں بھی عنقریب بیان کر ويئ جائيس كے وہ حرام بين ان كے سواباتى طال البذا آيت بالكل واضح بے غير مُحِلِى الصّيد وَ أَنْتُمْ حُومٌ لفظ غَيْرَ لَكُمْ كَامْمِر كُمْ مَ حال م سيد مراديا شكاركرنا ي ياشكار وَ أَنْتُمْ حُورٌ، مُحِلِى كامْمِر عال ب-حُورٌ

marfat.com

جع ہے جرام کی جمعتی محرم ہے معنی ہیں جرم شریف میں داخل ہونے والا یا جی وغیرہ کا اجرام باند سے والا چونکہ بھی انسان ان نہ نورہ جانوں ان کو زئے نہیں کرتا، شکارے کام چلا تا ہے کہ وہ گوشت مفت ہی ل جا تا ہے اس لئے یہاں یہ قید لگائی ۔ یعنی یہ جانوں نہ کورہ تہارے لئے حلال تو ہیں گر خیال رکھنا کہ بحالت اجرام یا جرم شریف میں پہنے کرانمی پر گزارہ کرنا۔ شکاری طرف رخ نہ کرنا۔ کیونکہ اس جگہ یا اس وقت تم پرشکار کرنا، شکار کھا تا جرام ہے ۔ یا یوں کہو کہ بھیسکة الا تعمام میں برن، نیل گائے وغیرہ شکاری جانوں جس کہ ان وقت تم پرشکار کرنا، شکار کھا تا جرام ہے۔ یا یوں کہو کہ بھیسکة الا تعمام میں برن، نیل گائے وغیرہ شکاری جانور جرام ہیں۔ لبندا یہ استفناء شعل ہے اور آیت بالکل واضح ہے۔ اِن الله کے گر بحالت اجرام یا جرم شریف میں شکاری جانور جرام ہیں۔ لبندا یہ استفناء شعل ہے اور آیت بالکل واضح ہے۔ اِن الله کی گئے ممائیویں اس جملہ میں بچھاتھ کم کی شکست بیان ہوئی۔ مقصد یہ ہے کہ جانوروں کے حال وجرام ہونے میں تبہاری عقل کا نہیں کر سے مقل نہیں بچھاتھ کم کی شکست بیان ہوئی۔ مقصد یہ ہے کہ جانوروں کے حال وجرام ہونے میں تبہاری عقل کی مربی کر سے میں اور بھری وخرگوش کیوں حال یا اور زمین کا شکار کیوں حال ہے ، جرام کی حالت کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر وخرگوش کیوں حال کی شکستیں ہم جانے شریف کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالت کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالت کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام یا ویکر حالات کا شکار کیوں حرام ویا بتا ہے تا ہو جو اپتا ہے ویا بتا ہے یا جو جو اپتا ہے فیصل کی حالت کا شکار کیوں حرام ویا بتا ہے یا جو جانوں جو اپتا ہے ویکر باتا ہے یا جو جانوں حرام ویکر باتا ہے یا جو جانوں حرام ویا بتا ہے یا جو جانوں حالات کا شکار کیوں حرام ویا بتا ہے یا جو جانوں حالی حرام ویا بتا ہے یا جو جانوں حالی حالی حرام ویا بتا ہے ویا بتا ہوں میں میال کیا کو میاں ک

ہماری بیان کردہ تفسیر ہے معلوم ہوگیا کہ اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں۔ہم ان میں ہے ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں جو بہت قوی ہے۔اے مسلمانوں! تمام وہ جائز وعدے عہد و بیان

خلاصبرتفسير

پورے کرو جوتم نے رب تعالی سے یا جی سی ایٹی ایٹی سے یا استاذ سے یا آپس میں ایک دوسر سے کیے ہیں۔ خواہ زوجین کے آپس کے معاہدے ہوں یا دوسر سے نزوں سے یا مسلمان قوم سے یا گفار سے بہر حال سارے وعد سے پورے کرو۔ ای وفاء عہد کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے ہے کہ تم ہمارے حلال کے ہوئے جانوروں کو حلال جانو اور کھاؤاور ہمارے حمال کے ہوئے جانوروں کو حمال کرویے گئے بجر ان کے جوئے جانوروں کو حمال کرویے گئے بجر ان کے جوئے جانوروں کو حمال کرویے گئے بجر ان کے جوئے جانوروں کو حمال کرویے گئے بجر ان کے جوئے قریب ہم کو ہمادیے جانوروں کو حمال کرویے گئے بجر ان کے جوئے جانوروں کو جمال کرویے گئے بجر ان حال کے جوئے جانوروں کو جمال کرویے گئے بھی کی تعمیل کی جوئے جوئی کہ جانوروں کے حمالت احرام بھی اور حرم شریف میں بھی کی گئاری جو چائے مطال کے گئے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے لئے فائدے ہیں اور جو جانور حرام کے ان میں تبہارے گئار جو بائے وی جو بائو ہو ہو ہائو ہو ہائوں دوقتم کے ہیں۔ پائو جیسے اون میں میں ہیں کہ خوب کے تو ہم حال جانوروں کے میں کہ جو جانے جمال حالت احرام بھی اور حرام عوراک وغذا نہا ہے تو بائوں کو تراب کر کے خوال کے خوال کے خوال کے خوال اور حرام خوراک وغذا نہا ہے تو بائوں کو تراب کر کے خوال کو خوال کو خوال کے خوال کو خو

ان کی تائیفر مائی۔ یہ بھی خیال رہے کہ ہماری غذا ہیں نباتات یعنی دانے سبزیاں اور حیوا نات داخل ہیں۔ بلکہ بھی جمادات بھی غذا کی من نبایت اجمالی کے صرف حیوانی غذا کی بن جاتے ہیں جیسے موتی ، مونگا وغیرہ ۔ قرآن کریم نے صرف حیوانی غذا کوں کا ذکر فر مایا وہ بھی نبایت اجمالی کے صرف صور کا گوشت جرام فر مایا باتی کتا، گدھا اور سور کی چربی ، گلجی ، گردے وغیرہ حضور نے حرام فر مائے اور نباتات و جمادات کی صلت وحرمت کا قرآن کریم نے کہیں ذکر نبیس فر مایا کہ مولی ، گاجر، شلغم حلال ہیں۔ اس کے لئے حضور انور کے احکام ہیں کہ جو نبیات و جمادات نشہ یا نقصان دے وہ حرام ہے۔ بھنگ ، چرس ، نشہ کی وجہ سے زبر سینکھیا ضرر کی وجہ سے حرام ہے۔ جونشہ یا خصر دند ہیں وہ مطال ہیں جی کہ گرسینکھیا بھی ضرر نہ دے قوطال ہے اطباء بعض دواؤں ہیں استعال کراتے ہیں۔

آس آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: مسلمان کو جا ہے کہ عبادات کے ساتھ معاملات بھی دونوں روحانی پرواز کے دو بر ہیں۔

فاكري

جیے پرندہ بغیر دونوں پروں کے بیں اڑسکتا ہوئی مسلمان بغیران دونوں کے ترقی نہیں کرسکتا بیافائدہ اُؤفوا بالعُقود سے طاصل ہوا۔دوسرا فائدہ: جس سے جووعدہ کیا جادے اے ضرور پورا کیا جادے بیافا کدہ بھی اُڈفوا بِالْعُقُودِے طاصل موا-اوردوسرى جكةر آن كريم من بو أوفوا بالعقب إنّ الْعَلْ كَانَ مَنْ فُولًا (الاسراء: ٣٣) بشرطَيكه جائز كام یا جائز چیز کاوعده مور تیسر افاقد و: تاجائز کامول کے وعدے ہرگز پورے نہ کیے جادی ، ان کاتوڑ دیتا ضروری ہے۔ یہ فا کدہ بِالْعُقُوْدِ کے الف لام عبدی سے حاصل ہوا۔ لہذا زنا، چوری، جوا کفر کے وعدے ہرگز بورے نہ کرے، انہیں تو ژ دے۔فرمایا نبی سٹی ایک ایک کے جونا جائز کام برقتم کھائے توقتم توڑ دے اور کفارہ اداکرے۔ جوتھا فاقدہ:جوکوئی ممانعت کے دنوں میں روز ہ رکھنے کی منت مان لے وہ بھی اپنی منت بیوری کرے۔ کہ بجائے اس دن کے اور دن میں روز ہ رکھ کے۔ لینی اس کی قضا کرے۔ کیونکہ منت بھی رب تعالی سے تمعاہدہ ہے اور معاہدہ بورا کرنا ضروری ہے (حنی)۔ بانجوان فائده: امل اشياء من اباحت بين جو چيز الله تعالى اوررسول من المينيم نرم من كى موده طلال بيد فاكده إلا صَايتُل عَكَيْكُمْ مع حاصل بوا-كرسواان جانورول كيجن كوشريعت في حرام كردياباتى تمام جانورطال بي يعني تر آن وحدیث نے طلال جانوروں کی تنصیل نے فرمائی مرف حرام جانوروں کی تنصیل کی۔ باقی ان کے ماسواکوحلال کیا۔ اس طرح قرآن كريم في صرف حرام عورتول كاذكر فرمايا اور طلال عورتول كمتعلق فرماياة أحيل لَكُمُ مَّاوَى آءَ ذُلِكُمُ (النساء: ٢٦) دوسر امتام برارشاد ب قُلُ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْجِي إِلَى مُعَرَّمًا عَلَى طَاعِم يَطْعَمُ فَالنر (انعام: ١٣٥) بس معلوم ہوا کہ جس چیز کی حرمت شریعت میں ندکورنہ ہووہ حلال ہے اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں۔ جو بلا شوت اکثر چیزوں کو حرام کہدستے ہیں کہ چونکہ میکام قرون ثلثہ میں نہ تھا۔ لہذا حرام ہے ان کا بیقول اس آیت اور دوسری آیات کے خلاف ہے۔ مسئله: ہروعدہ بورا کرنا ضروری نہیں۔ بعض وعدے بورے کرنے رکن ایمان ہیں۔ بعض فرض بعض واجب بعض مستحب، بعض حرام اوربعض كفرجسيا وعده اورجبيها موعودله بعنى جس معيوعده كيا جاوے ويبا وعده كانتم مالله رسول ہے كيے ہوئے

وعدے ضرور پورے کرے۔ دیکھونڈر پوری نہ کرنے ہتم توڑنے پر کفارہ داجب ہے کیوں اس لئے کہ اس میں اللہ ہے وعدہ الله کی صابت تو ڈتا ہے۔ کی سے شراب پنے چوری یا جوئے کا وعدہ کیا ہرگز پورانہ کرے۔ هستللہ: الله رسول وعدے پورے وعدے وعدے کا وعدہ کیا ہرگز پورانہ کرے۔ هستللہ وی موسکتا ہے کہ الله رسول وعدے پورے وعدے تو بات کی اوعد ہے ہوسکتا ہے کہ الله رسول وعدے پورے کرنے کا حکم دیں اور خود اپنے وعدے پورے نہ کریں۔ هستلله: جونیا تات یا جمادات نشر یا نقصان دیں وہ حرام ہیں باتی طلل۔ رہے جانورتو دریائی جانورسر حرام سوا چھیلی کے ختلی کے بخون والے جانورسب حرام سوا ٹری کے خون والے پرندے جو پنجدوالے شکاری ہول وہ حرام باتی طال اور خون والے چرندے جو کہ اور فرور میں ان طال سواء اون در پرندے جو پنجدوالے شکاری ہول وہ حرام باتی طال اور خون والے چرندے جو پا، گوہ وغیرہ۔ اس کی تفصیل ہم دوسرے پارہ کے کہ اس کے کہ اس کے منہ میں کیل ہے مگر طال ہے۔ کیڑے کوڑے سب حرام ہیے چو ہا، گوہ وغیرہ۔ اس کی تفصیل ہم دوسرے پارہ کیل میں موسکتی طال حتی کہ بحرام کا شکر کہا ہوا جانورک کو طال نہیں نہ حرم کوند دوسرے کو۔ یہ فائدہ کوڑ کر سے حاصل ہوا۔ احرام خواہ کو کہ کا ہو یا عمرہ کا کہ کہ کہ کہ دریائی شکار کر نا حرام ہے۔ اگر کر ان خواہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ خور ہے۔ یہ کا کہ ویا میں معدود حرم میں شکار کر نا حرام ہے۔ اگر کر این تو اس کی قائدہ نہ دوسری تغیر سے حاصل ہوا۔ آ تھواں فائدہ : طائدہ کوڑ میں میں دوسری تغیر سے حاصل ہوا۔ آ تھواں فائدہ نے جوزہ کی مقداد یں عقل معدود ہیں میں معدود ہیں جو کہ کہ میں گھر کہ کہ کہ کہ کہ کہ معداد کر میں عقل معدود کر میں ہو کتی ۔ یہ فائدہ یکھٹم مائیر پیٹ سے حاصل ہوا۔ آتے تھواں فائدہ کے دریائی میں دیا کہ مقداد یہ عقل کو کنارہ کر دیا بھی پڑتا ورز کو ق کی مقداد یں عقل سے معلوم نہیں ہو گئی۔ یہ فائدہ کو کنارہ کر دریا بھی پڑتا ورز کو ق کی مقداد یں عقل کو کنارہ کر دیا بھی پڑتا ورز کو ق کی مقداد یں عقل سے معلوم نہیں ہو گئی ۔ یہ کو کھر کے سے مصل ہوا۔ بھی عقل کو کنارہ کر دیا بھی پڑتا ہو کہ کہ کی مقداد یں عقل سے معلوم نہیں ہو گئی میں میں میں میں میں میں میں کی میں میں میں کیا کہ کی دو مرک کی دو مرک کی دو مرک کیا کہ کی دو کر کیا تھی ہو تا کہ کی دو مرک کیا تھی کیا کہ کو کا کہ کی دو مرک کیا تھی کیا کہ کی دو مرک کیا تھی کیا کہ کی دو مرک کیا تھی کیا کہ کیا تھی

بہتر ہے دل کے ساتھ رہے پاسبان عقل کیکن مجھی کھی اسے تنہا بھی چھوڑ دے

نواں فائدہ: حضور سائی لیکٹی اس تھالی کی طرف سے احکام شرعیہ کے مالک دمخار ہیں اور حضور نے بہت سے شرگ احکام

نول آیت کے پہلے ہی جاری فرماد سے تھے۔ چنانچ جرام وحلال عور تیں ۔ جرام وحلال غذا کیں وضواور عسل کے احکام ہجرت

سے پہلے ہی دیئے جا چکے تھے۔ ان کا نزول قرآن کریم میں بعد ہجرت ہوا۔ اگر صرف قرآن ہی حاکم ہوتا تو مسلمان ہجرت

ے پہلے وضو کیے کرتے بسل کیونکر کرتے اور نکاح وغذا کے احکام کیے معلوم کرتے ؟

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ ہر عقد وعہد و پیان پورا کرے کیونکہ العقو دجمع ہے۔ اس آیت ہے معلوم ہوا کہ ہر عقد وعہد و پیان پورا کرے کیونکہ العقو دجمع ہے۔ اور اس پر الف لام استغراق ہے جس کے معنی ہوئے سارے عقد سارے عہد و پیان ۔ تو

اعتراضات

کیا حرام کاری، چوری، کفروغیرہ کے وعدے بھی پورے کرے بیتو بہت بری بات ہے۔ **جواب:**اس اعتراض کا جواب انجمی تغییر میں گزرگیا کہ العقو دمیں الف لام عہدی ہے جس سے جائز و درست عہدوں ،عقدوں کی طرف اشارہ ہے۔استغراق نہیں جائز دنا جائز عہدوں کی تفصیل حدیث شریف میں ہے۔

دوسرا اعتراض: عربی میں بہیمہ بھی جانور کو کہتے ہیں اور اندام بھی جانور کو کہتے ہیں۔ پھر بہیمہ کی اضافت انعام کی

طرف کیوں کر جائز ہوئی۔مضاف ومضاف الیہ میں تغایر جاہی۔ جواب: بہیم اور انعام میں کی طرح فرق ہے جوابھی تغییر میں عرض کیے گئے۔ بہیم بمعنی چو پائے انعام معنی تغییر میں عرض کیے گئے۔ بہیم بمعنی چو پائے انعام معنی اونٹ اونٹ جیسے چو پائے حلال ہیں۔ جوشکاری نہ ہوں جیسے گائے ، بھینس، بکری وغیرہ اس اصافت سے کتا، بلی ،شیر، چیتا وغیرہ نکل گئے۔ بہیم معنی بیٹ کا بچانعام معنی چو پایا یعنی اگر نہ بوجہ چو پائے کے بیٹ میں بچہ نکاے وہ بھی اس مطلقا۔

تیسوا اعتراض: وفاعهد اور جانورول کی حلت میں کیا مناسبت ہے۔ ان دونوں کو ایک جگہ کیوں جمع فر مایا گیا؟
حبواب: ہرمومن کا الله تعالی سے اطاعت وفر ما نبرداری کا عہد ہے اور رب تعالی کی فر ما نبرداری کی ایک صورت یہ بھی ہے
کہاس کی حلال کردہ چیزوں کو حلال جانے حرام فرمودہ چیزوں کو حرام سمجھے جرح قدح نہ کرے ۔ لہذا ایفائے عہد کے ساتھ اس
کاذکر گویا جمالی کے بعد تفصیل کاذکر ہے۔

جوتها اعتراض: ال آیت کریمه میں حرام جانوروں کا نام نہیں لیا بلک فرمایا إلا مَمَایُتُل عَلَیْکُمْ وہ آئندہ تم کو بتائے جادیں گے۔ تو ال حرمت کی آیت آنے تک بیآیت نا قابل عمل ہوگئی کیونکد اب ہر جانور کے متعلق بیشہ ہوسکتا ہے کہ یہ مَا یُسٹی عَلَیْکُمْ میں داخل ہو۔ اور وہ حرمت کی آیت اس کے بہت عرصہ بلکہ ٹی سال کے بعد آئی۔ اس میں کیا حکمت ہے؟ اگر طبیب مریض سے کہے کہ تم ہر غذا کھاؤ۔ سوا چند غذاؤں کو جو آئندہ بتائی جائیں گی تو اس دوران میں مریض پی نہیں کھا سکتا۔ حواب: اس کا جواب تغییر میں گرزگیا کہ حضور سائن آئی نے سارے حرام وطال جانورامت کو بتادیئے تھے بیآیات قو حضور کی تائید کے لئے آئیں۔ لہذا مسلمانوں کو اس اجمال سے کوئی دشواری پیش نہیں آئی۔

بانجواں اعتواض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ سوا مکائیٹلی عکینگٹم کے باتی تمام جانور طال ہیں۔ کیونکہ اِلاحمرکا
فاکدہ دے رہا ہے اور وہاں اس آیت میں چھ جانوروں کی حرمت کا ذکر ہے۔ جن میں صرف ایک جانور یعنی سور حرام لذات
ہے۔ باتی پانچ جانور مردار وغیرہ حرام لغیرہ ہیں تو کیا سور کے سواباتی تمام چو پائے طال ہیں جیسے کا، بلی، شیر، چیتا، بھیڑیا
وغیرہ - جواب: اس کا جواب پارہ سیقول آیت اِنگہا حرّقہ عکینگٹم الکئیٹی (بقرہ: ۱۷۳) کی تغییر میں گزرگیا۔ کہ یہاں
حصراضانی ہے حصر حقیق نہیں ۔ یعنی جن جانوروں کو کفار مکہ نے حرام بجھر کھاتھا۔ سائبہ، بحیرہ وغیرہ ان کے لحاظ سے حصر فر مایا گیا
کہ بیجانور حرام نہیں بلکہ صرف ہمارے بیان فرمائے جانور حرام ہیں۔ یا ممائیٹلی عکینگٹم سے عام عنی مراد ہیں۔خواہ قرآن
میں ان کی ممانعت آوے یا حضور سائیڈیلیم کی زبان حق ترجمان ہے۔

جھٹا اعتراض: جانوروں کی صلت کے ساتھ احرام کے شکار کی حرمت کاذکر کیوں فر مایاان دونوں میں کیا مناسبت ہے،
یہ تو بے جوڑی چیزیں معلوم ہوتی ہیں۔ جواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا کہ چوپائے جانور دونتم کے ہیں۔ پالتو اور
شکاری۔ اونٹ، گائے، بکری پالتو ہیں۔ ہرن، نیل گائے ہے کاری۔ بالتو چوپائے تو بہر حال حلال ہیں اور شکاری چوپائے

بحالت احرام جن ویسے طال اس مناسبت سے ہیں دونوں کوجمع فر مایان میں بہت ہی مناسبت ہے۔

اے ایمان والو! میثاق کے دن جو ہمار ہے تمہار ہے درمیان عہد و بیان ہو بچکے ہیں وہ پورے

ہم سے محبت کرو، ہمارے ماسوا کی محبت میں نہ پھنسو۔ جفا پرصبر کرواور صبر پرمشقت وقوت کے ساتھ قائم رہو۔تمہارے لئے ہیمیہ،انعام یعنی تمہار سے نفس عمارہ حلال کیے گئے کہ بینس امارہ طلب دنیا میں جانوروں کی طرح میں کہ انہیں لا ال^لہ کی تلوار ہے فناكرو- بال جب نفس امارہ بفس مطمئنہ بن كرحرم اللى ميں واخل ہوجائے جس سے خطاب بيہوجاوے ان بيجيتي إلى سَ بين ِ نَمَا ضِيَةً مَّرْضِيَّةً (فجر: ٢٨) اور وه نَفِ دنیا ہے متنفر ہووہ حرم کے شکار کی طرح ہے۔ کہا سے شکار کرناممنوع ہے اور جب تم شوق لقاء یار کااحرام بانده کر کعبه وصال کی طرف متوجه ہوؤاور ہر مرغوب ومرہوب سے علیحدہ ہوجاؤاور ہرمطلوب ومحبوب سے كناره كرلوتوتم محرم بهواس وقت دنيا كے شكار ميں مشغول نه بهوكه تمهاري بير كت اس احرام كے خلاف بهوگی ـ الله تعالی جوجا بهتا ہے تھم دیتا ہے۔ جب نفس جانوروں بہائم کی صفت میں ہوتو اس کے ذبح کا تھم دیا اور جب نفس مطمعنہ ہوکرر ب کی طرف رجوع کرے تواہے شکار حرام قرار دیا،اس کے ذرئے ہے تم کونع فر مایا اس میں اس رب کی لاکھوں حکمتیں ہیں،اس کے فر مان پر اعتراض نه کرو (ازروح البیان) _

المَا يُعَالِّذِ بِنَ امَنُوالا تُحِلُّوا شَعَا بِرَاللَّهِ وَلا

اے دہ لوگو جوایمان لا یچکے نہ حلال مجھونشانیاں الله کی اور نہ

اےا بمان والو! حلال نے تھم را وُ الله کے نشان اور نہ

الشَّهُ وَالْحَرَامَ وَلَا الْهَدِّي وَلَا الْقَلَا يِدَوَلَا أَقِينَ

حرمت والملع بينه كواور نه مېرى اور نه ماروں واليوں كواور نه قصد كرنے والوں كو

ادب والے مہینے اور نہ حرم کوجیجی ہوئی قربانیاں اور نہ جن کے مطلے میں علامت آویز ال اور ندان کا مال و آبر و

الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضَلًا مِنْ سَبِيعِمُ وَمِ ضُوَانًا الْ

عزت والے گھر کا جو تلاش کرتے ہوفضل ان کے رب سے اور اس کی رضا مندی کو

جوعزت والے گھر کا قصد کر کے آئیں اپنے رب کافضل اور خوشی جا ہتے

وَإِذَا حَلَلْتُمُ فَاصْطَادُوا لَو لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَّانُ قَوْمِ أَنْ

ادر جب حلال ہوجاؤتم تو شکار کرواور نہا کہ اے تم کو پشمنی کسی قوم کی

اورجب احرام سے نکلوتو شکار کرسکتے ہواور تمہیں کسی توم کی عداوت کہ

صَلُّو كُمْ عَنِ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا

كدروكا انهول نے تم كوعزت والى مسجد سے اس بركه صد سے بردهوتم اور ايك دوسر سے كى مدوكرو

انہوں نے مہیں محدحرام سے رو کا تھازیادتی کرنے پر ندا بھارے اور نیکی و پر ہیزگاری

عَلَى الْبِرِّوَ التَّقُوٰى وَلَاتَعَاوَنُوْاعَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوانِ

نیکی اور پر ہیز گاری اور ندمد دکرواو برگناه اور صدیے برھنے پر

يرايك دوسرك مددكروا درگناه اورزيادتي يرباجم مددنه كرو

وَاتَّقُوااللهُ لَا إِنَّ اللهُ شَهِ اللهُ الْعِقَابِ

اور ڈرواللہ سے بے شک اللہ بخت عذاب والا ب

اورالله سے ڈرتے رہو بیٹک الله کاعذاب بخت ہے

ال آیت کریم کا بچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہا ہے عہدو بیان بورے کرواب اس آیت کریمہ میں ان عہدو پیانوں کی میجھ تفصیل ہے جن کا

تعلق حرم شریف سے ہے یا جن کاتعلق محترم مہینوں سے کویا ہے آ بہت کر بمداس آ بہت کی تفصیل ہے کہ اس آ بہت میں بالکل اجمال تھا،اس آیت میں کچھنسیل - دوسرا تعلق بیجیل آیت کریمہ میں حرم شریف اور احرام کی حالت میں شکار کے متعلق بچھاحکام دیئے مکئے تھے اب حرم شریف کی دوسری چیزوں کے متعلق احکام بیان ہورہے ہیں۔ ہدی وغیرہ کو یا حرم کی ایک حرمت کاذکر بہلے تھا دوسری حرمت کاذکراب ہے۔ تیسوا تعلق بیجیلی آیت کریمہ میں ان شکاری جانوروں کاذکر تھا جوحرم شریف میں پناہ لے لیں کہ ان کا شکار کرناحرام ہے۔اب ان انسانوں کا ذکر ہے جوحرم شریف جارہے ہوں کہ ان کے جان و مال برباد کرناحروم ہے۔

ايك بارايك كافرجس كانام شريح ابن مندابن ضبيعه تفالقب علم ياحظيم تفاحضور ملتي أيكم كي خدمت میں حاضر ہواا ہے ساتھیوں کو مدینہ منورہ سے باہر چھوڑ آیا ،حضور ملٹی ڈیٹی نے محابہ کرام سے پہلے ہی

لوگوں کوئس چیز کی دعوت دیتے ہیں؟حضورانور نے ارشادفر مایا! کلمہ،تو حید،نماز قائم کرنے ،زکو ۃ دینے کی ،وہ بولا بہت اچپی وعوت ہے پھر کہنے لگا کہ میرے کچھ خاص دوست ہیں جوابی قو موں کےسردار ہیں ، میں ان کےمشورے کے بغیر کوئی کام نہیں

کاشعور دلائے۔ ہروہ چیز جس کواللہ تعالیٰ نے دین اسلام یا اپنی قدرت یا اپنی رحمت کی علامت قرار دیا۔ ہروہ چیز جس کورین عظمت حاصل ہوکہاں کی تعظیم مسلمان ہونے کی علامت ہے وہ شعائر اللہ ہے۔ یہاں تو دین اسلام یا احکام اسلام یا ارکان حج وغیرہ مراد ہیں۔ای سے ہے شعار بمعنی علامت۔ یعنی اے مسلمانو!تم الله کی مقرر کردہ علامات ایمان یامحترم چیزوں کوحلال مت مجھاو۔جیسے دنیاوی سلطنوں کا حال ہے کہ سارا ملک بادشاہ کا ہوتا ہے گربعض انسان بعض جگہ بعض وفتت سرکاری ہوتے ہیں اور باقی انسان و مکانات دن ، جگہ رعایا کے پولیس وفوج کے آ دمی کچہری ، ڈا کنانہ وغیرہ کی عمارت جمعہ یا اتوار کے دن سرکاری ہیں کہان کی اہانت حکومت کی غداری ہے۔ چیڑ اس من تعمیل کرانے جاد ہے تو بڑے سے بڑے آدمی گھبرا جاتے ہیں۔ چوراہے کے سیابی کے اشارہ پر کاروالوں کو میل کرنا پڑتی ہے۔ ناغہ کے دن کوشت کرنے پرمقدمہ قائم ہو جاتا ہیں یوں ہی حضرات البلیاء دا دلیاء سرکاری آ دمی ہیں۔ بیت الله ماہِ رمضان ، جمعہ کا دن ،مسجدیں وغیرہ سرکاری چیزیں ہیں ان کی بےحرمتی کو طلال نہ جان لوان کی تعظیم اور احترام داخل فی الدین ہے، ان کی بے حمتی ایمان کے خلاف ہے۔ اور زمانہ میں روز ہ تو ژونو قضا واجب رمضان شریف میں روز ہ تو ڑو تو کفارہ بھی واجب۔حضرت پوسف علیہ السلام کومصر بوں نے غلام کہا تو ان کے وامن سے بیداغ چھڑانے کے لے دنیا بھر میں قط سالی سات سال کی بھیجی۔بیہ بتعظیم شعائر الله۔ وَلَا الشُّهُوَ الْحَرَامَ يهُوياعام يرخاص كاعطف ب_ كيونكه شَعَا يوانتُهِ من ماه محترم بمى داخل تقااسة خصوصيت سيبيان فرمانااس کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ حق بیہ ہے کہ شہراور حرام دونوں ہم جنس ہیں۔ جوایک اور زیادہ سب پر بولے جاتے ہیں۔ شہر کے معنی ہیں مہینہ۔حرام کے معنی ہیں حرمت والا بعزت والا یاوہ مہینہ جس میں جنگ وجدال کرناحرام ہو۔ پیل جارمہینہ ہیں۔ جب ، ذیقعد ، ذی الحجہ بحرم کہ اسلام سے پہلے بھی کفار ان مہینوں کا ادب کرتے ہے۔ ان میں چوری و کیتی قل و غارت قطعانبيں كرتے تھے بيعبارت شعكا بيرانله پرمعطوف ہوكر لكا تُتجِلُّوا كامفعول ہے۔اوريہاں ندكورہ جاروں مہينے مراد ہیں۔ بینی عزت والے مہینوں کوحلال نہ بنالو کہ ان میں قبل وخونریزی کرویامہینوں میں تبدیلی کر کے ان محتر م مہینوں کوحلال نہ کر لو-جیسا که زمانه جابلیت میں کفارمہینوں میں تبدیلی کر لیتے تھے کہ رجب کورہیج الاول بنالیا اور ای میں از بھڑ لیے پھر کسی اور مهينه كور جب كرليا جيه وه لوك نبي كہتے تھے۔ قرآن كريم نے فرمايا: إِنْهَا النَّسِيَّءُ زِيادَةٌ فِي الْكُفْرِ (توبہ: ٣٧) پہلمتن زیادہ قوی ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں نے مہینوں میں تبدیلی جھی نہ کی تھی اور یہاں خطاب مسلمانوں سے ہی ہور ہاہے۔ ہاں انہوں نے ماہ محترم میں شرت سے جنگ کرنا جائی تھی۔ و لا الْهَدُی و لا الْقَلَا بِدَیهِ عبارت الشَّهُ وَالْعَوَامَ پرمعطوف ہو کر لا تُحِلُّوا كامفعول به بــهـ هدى اسم جنس بياس كاوا صدهدية بي بمعنى تخذاس كى جمع هدى مدت بـــ ايك شاعر

حلفت برب مكة والمصلى واعتاق الهدى مقلدات شریعت میں مدی دوادنٹ یا گائے یا بحری ہے جو کعیہ عظمہ لے جائی جائے جوہاں ذرج کرنے کے لئے اور القلا بدائع ہے حُورُورُ (اکده:۱) ہے ہے حکلگٹم بنا ہے حلال ہے بھی اجرام ہے کمل جانا، اجرام ختم کردینا خواہ ج کا اجرام ہو یا عرہ کا اصطباد شکار کا سیال شکار ہے مراذ نظی کا شکار ہے بھٹی شکار اصطباد شکار کرنا۔ یہاں شکار ہے مراذ نظی کا شکار ہے بھٹی شکار اصطباد شکار کرنا۔ یہاں شکار حرم شریف کا شکار تو بھیشہ جرام ہے۔ یونکہ جوام محال وہاں کا شکار نیس کرسکتا۔ نیزید امروجوب یا سخباب کے لئے نہیں بلد مرف مباح کرنے کے لئے ہے۔ یونکہ جوام محال جائوتوہ شکار کر اس سکا نواجرام والواجب تم اجرام ہے کل جائوہ وہ شکار کر تا ہے۔ موجواجرام کی بائدی اٹھانے کے لئے ہوتا ہے۔ یعنی اے مسلمانواجرام والواجب تم اجرام ہے کل جائوہ وہ شکار کر سکتا۔ خوجواجرام کی وجہ ہے تم پر جرام ہو گئے تھے کہ اب وہ پائدی اٹھائی۔ و کو کا یکھی مقتل نو تو ہو آئی صدی ہوں یا غیر محرام ان پر زیادتی کرنے کی اجازت نہیں وہ بہندی بعداجرام بھی باتی ہے۔ کی بطارت نہیں اور مل یعنی بعداجرام بھی باتی ہے۔ کی بطارت نہیں کا یخبو میں بنا غیر محرم ان پر زیادتی کرنے کی اجازت نہیں وہ پابندی بعداجرام بھی باتی ہے۔ کی بطارت کی شان نہیں کا یخبو میں بنا غیر محرم ان پر زیادتی کرنے کی اجازت نہیں وہ پابندی بعداجرام بھی باتی ہے۔ کی بطارت کی ماری کو بھرم اور گناہ گنائی کرنا مسلمان کی شان نہیں کا یخبو میں بنا غیر می ہور ہے جرم ہے جرم کے میں جس کا عربی بھی دورت ہے۔ کی بطارت کی اعاد کرنا میں اور مل یعنی کی بات پراکسانا اور ابھارنا ، ایک شام کرنا میں اور میں بھری بات پراکسانا اور ابھارنا ، ایک شام کرنا میں اور میں بھری کی بات پراکسانا اور ابھارنا ، ایک شام کرنا میں اور میں بھری کی بات پراکسانا اور ابھارنا ، ایک شام کرنا میں کہ میں بھری ہوں بنا کو جرم اور گناہ گار کو بحرم کے جم سے جرم کے میں بات پراکسانا اور ابھارنا ، ایک شام کرنا میں کر

وَلَقَدُ طَنَعُتُ ابَا عُبِينَةَ طَعُنَةً جَرَمَتُ فَزَارَةُ بَعُدَهَا أَنُ تَغُضَبَا

martat.com

ہے، برے کام میں مدد ینابراہے۔ ہمیشہ الله ہے ڈرتے رہوبیڈر ہی بردا جما کام تمہارے لئے آسان کردے گا اور تمہارے دلول سے انتقام کی آگ کوسر دکر دےگا۔ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ کاعذاب بڑاسخت ہے۔ اگرتم کواس قوم پر قابو ہے تو تم پر رب تغالی کو قابو ہے۔ بیخیال دل میں جمالواور مجھی کسی بڑکلم وزیادتی نہ کرو۔ ہمیشہ صدود شرعیہ کے اندر رہو۔غرض کہ اس آیت کریمہ میں سات چیزوں ہے مسلمانوں کومنع فر مایا گیا۔شعائر الله و دین معظم چیزوں کی بےحرمتی کرنا بمحتر مہینوں میں جہاد کرنایا تبدیلی کرنا، ہدی جانوراوران کے گلے میں ڈالے ہوئے ہاروں کی بےحرمتی کرنا،عمرہ یا جج کو جانے والوں کی بےحرمتی کرنا، سن وثمن قوم سے ان پر قابو پا کرحد سے زیادہ بدلہ لینا، برائی پراپی قوم کومدود ینااور ایک چیز کی اجازت دی گئی۔احرام کھولنے کے بعد شکار کرنا۔ ایک چیز کا تھم دیا گیا بھلائی پرایک دوسرے کی مدوکرنا۔ اس آیت کریمہ میں نہایت اعلیٰ اخلاق کی تعلیم ہے۔ خيال رهب كمفسرين اس آيت كريمه من تين حكمول كومنسوخ مانة بير محترم مبينوں ، يعنى رجب ، ذيقعده ، ذوالحجه، عمم میں کفارے جہادمنوع ہونا۔اس کی ناتخ وہ آیت ہے فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِیْنَ حَیْثُ وَ جَدُثُنُوهُمْ (توبه: ۵) ووسرے بیت الله شریف جانے والے کفار کونہ رو کنا۔ انہیں جج وعمرہ تجارت کے لئے جانے وینا۔ تیسرے قلا کد کا احترام کرنا كمشركين كى مدى بيت الله شريف جانے دينا يا جومشرك اينے مكلے ميں مدى كا بار ڈال لے اس سے يحدنه كهنا ان دونوں کے سیدناعبدالله ابن عباس فر ماتے ہیں کہ سور ۂ ما کدہ میں صرف اس آیت کے یہ ہی اجزامنسوخ ہیں اور کوئی حکم منسوخ نہیں۔ باتی ساری سورت محکم ہے۔اب ان محترم مہینوں میں جہاد جائز ہے۔مشرکین کو بیت الله شریف جانے کی اجازت نہیں ،ان کی ہری وہاں یعنی بیت الله شریف بی ہیں جانے دی جاوے گی۔جن لوگوں نے اس پوری آیت کو تکم مانا ہے وہ ان عبارتوں کے معنی ہی کچھاور کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہمحتر مہینوں کوتبدیل کر کے ان کی بےحرمتی نہ کروہمسلمان حجاج کواوران کی ہدیوں کو بیت الله شریف جانے وہاں جے وغیرہ کرنے وہاں تجارات کرنے سے نامنع کرو۔مسلمانوں کی ہدی کوحرم شریف چینجے وہاں ذ نے ہونے سے ندر وکوان کے زو کیک سورہ ما کدہ پوری محکم ہے،اس کا کوئی تھم منسوخ نہیں مگر جمہور منسرین نے پہلا تول اختیار فرمایا ہے۔ یہ آیت فتح مکہ کے ساتھ نازل ہوئی اور اکیکؤم اکٹیکٹ لگٹے دینگٹے (ماکدہ: ۳) خاص جمت الوداع کے دن عرفات شریف میں نازل ہوئی (تفییرصاوی)۔

اس آیت کریمہ ہے چند فا کدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ: جس چیز کو کسی عزت وعظمت والی چیز سے نسبت ہو جاوے وہ دین شعار اور شعائر الله بن جاتی ہے۔ اس کی تعظیم ایمان کی

فاكرك

علامت ہے،اس کی تو بین کفر کی بیجیان۔ دیکھو یہاں فر مایا گیا کہ اللہ کے شعائر کوحلال نہ جان نو۔ دوسرے مقام پرارشاد ہوا: اِنَّ الصَّفَا وَ الْهَرُّوَ وَ قَ مِنْ شَعَا بِیرِ اللّهِ عَ (بقرہ: ۱۵۸) صفا مردہ بہاڑ شعائر الله سے ہیں کیوں اس لئے کہ آئیں جناب ہاجرہ

کے قدم سے نبست ہے۔ ہری اور بدنہ شعار راللہ بیں۔ کیوں اس لئے کہ انہیں بیت الله سے نبست ہوگئی۔ دوسوا

martat.com

شرگی صدودکا ضرور خیال رکھا جائے۔ صدیے زیادہ بدلہ نہ لیا جاوے اگر چنفس کا جوش بہت ابھارے یہ فاکدہ آن تعتی ہوا۔ حاصل ہوا۔ چورکا صرف ایک ہاتھ کا ٹو اگر جوش میں آکر دونوں ہاتھ کا ٹ دیئے تو مجرم ہوئے۔ قاتل کو آل کے عوض قتل کرو، اگر مثلہ (ہاتھ، پاؤں، ناک، کان کا ٹنا) کر کے تل کیا تو جرم ہوا۔ رنج وخوشی ، خصہ وغیرہ میں نفس کو قابو میں رکھو شعر ظفر آدمی اس کو نہ جائے گا ہو وہ کتنا ہی صاحب فہم و ذکا جے عیش میں یاد خدا نہ رہی جے طیش میں خوف خدا نہ رہا

دسواں فائدہ: الله کے بندوں ہے مدد لینا جائز ہے، حرام یا شرک نہیں اور اِیّال نَسْتَعِیْنُ کے ظاف نہیں۔ یہ فاکدہ: الله کے بندوں ہے مدد لینا جائز ہے، حرام یا شرک نہیں اور اِیّال نَسْتَعِیْنُ کے ظاف نہیں۔ یہ فاکدہ: تعاونہ کو اُن کے مدد گاروں کو آج بھی نصاری کہا جاتا ہے۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت کا نام انصار ہے۔ اگر غیر خدا سے مدد لینا شرک ہوتا تو بندوں سے مدد مانکے والے انبیا بنعوذ بالله مشرک ہوئے اور یہ دونوں نام شرک ہوتے۔ گیار ھواں فائدہ: نیک کام پرمدد دینا گناہ ہے جیسا کہ و کا تعاونہ اسے معلوم ہوا۔ نمازی کو وضو کے لئے پانی دینا تو اب ہے۔ برے کام پرمدد دینا گناہ ہے۔ اس فائدے۔ بہت ہمائل حل ہوں گے۔

بهلا اعتواض: حضور ملی این این کام تھ کیوں نہ کوایا جب کہ اس نے اہل مدینہ ایک مدینہ کے جانور جرا گئے تھے حالا نکہ حضور ملی این کی مدقہ کے جانور جرا گئے تھے حالا نکہ حضور ملی کی گئی ہے تھے دانوں کو آل کردیا تھا انہوں نے بھی معدقہ

اعتراضات

کے جانوروں کی چوری کی تھی۔ان دونوں میں کیا فرق ہے؟ جواب:ان دونوں واقعوں میں چندطرح فرق ہے۔ایک یہ

کرشرے کا فرتھاا درع یندوا لے سلمان ہو کرمر تد ہو گئے تھے۔مرتد کی سرز آئل ہے۔دوسرے یہ کہشری صرف چورتھاا درع یند

والے ڈاکو بھی تھے اور ساتھ ظالم قاتل بھی کہ انہوں نے حضور کے چروا ہوں کو ساتھ قل بھی کر دیا تھا۔ چورا درڈاکو کی سرزا میں بوا

فرق ہے۔تیسرے یہ کہشرت کہ بینہ پاک کا رہنے واللا نہ تھا، دارالحرب کا رہنے واللا کا فرتھا، چوری کر کے دارالحرب میں بھاگ

گیا تھا۔اگرکوئی حربی کا فردار اللسلام میں گھس آوے، چوری کر کے پھردار الحرب میں بھاگ جاوے، تواس کے ہاتھ نیس کٹ

سکتے۔ چوتھ یہ جنگل میں چرتے ہوئے جانور جب چروا ہاان کے ساتھ نہ ہو محفوظ مال نہیں ہوتے اور غیر محفوظ مال نے لیما
شرعا چوری نہیں ہوتا۔
شرعا چوری نہیں ہوتا۔

دوسوا اعتواض: جبشرت بیت الله جائے ہوئے ویکھا گیا تواس کا مال کیوں نہ لے لیا گیا، اے گرفآر کیوں نہ کرلیا
گیا۔ کیا اب بھی یہ بی تھم ہے کہ چور قاتل لی جائے تو اسے نہ پکڑا جائے اگر چور قاتل مجد میں تھس جاوے تو کیا اسے امان ہے؟ جبواب: ہم تفییر میں کہہ چکے ہیں کہ اگر آ قرفت الْبَیْتُ الْحَوَاهُ میں کفار بھی وافل ہوں تو یہ آیت منسوخ ہے۔ اب تو کسی کا فرکو عرب شریف جانے جج کرنے کی اجازت نہیں ہے یہ کس اس زمانے کے قانون کے لحاظ سے تھا۔ اب چور قاتل جامع محد میں بھی تھی۔ اب چور قاتل جامع محد میں بھی تھی جا دے جب بھی پکڑا جادے گا۔ اس اگر باہر سے قبل کرکے کوئی حرم شریف میں بناہ لے لے تو اسے جامع محد میں بھی تھی جادے دیا جائے گا۔ اس اگر باہر سے قبل کرکے کوئی حرم شریف میں بناہ لے لے تو اسے میں جائے ہے۔

حدیبیے کے موقعہ پرمسلمانوں کوروکا،سب کافروں کے لئے بیٹم عام نہ ہوتا۔ بہرحال اس آیت پرتمام محابہ نے عمل پورا پورا کیا۔اسلام نے حائضہ ،نفاس والی عورتوں ،جنبی مردوں کو بھی مسجد حرام شریف بلکہ تمام مسجدوں سے روک دیا ہے کیونکہ بیاوک تا یاک ہیں اور مسجدیں یاک جگہ۔للہذامشر کین و کفار جونجاست کفر میں آلودہ ہیں حرم بٹریف سے رو کے جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ ایمان کے بعد تقویٰ بڑی ضروری چیز ہے کہ وہ خداری کا ذریعہ کامل ہے۔تقویٰ دوسم کا ہے۔ تقوی ظاہری، جے کہتے ہیں تقوی جوارح اور تقوی باطنی جے کہتے ہیں تقویٰ قلوب _ تقویٰ ظاہری کے دورکن ہیں۔ ظاہری اعضاء کو ہرے کا موں سے رو کنا ، ایٹھے کا موں میں لگادینا اور تقویٰ قلوب سرف ایک چیز کا نام ہے وہ تعظیم ماعظمه الله یعنی جن کورب تعالی نے عظمت دی ہے ان کی تعظیم کرنا۔قرآن کریم فرما تا ہے: وَ مَنْ يُعظّم شَعَا بِرَاللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقُوى الْقُلُوبِ (ج:٣٢) الهي معظم چيزوں كانام شعارُ الله بهت چيزي بير بعضے ز مان بعضے مكان ، بعضے اخوان ، بعضے خلان ، بعضے ايام _ پھران شعائر الله ميں بعض سے اعلى ہيں جيسے حضرات انبياء واولياء بعض بعض سے افضل ہیں بھران شعائر الله سے جسے نسبت ہوجاد ہے اس کا ادب ہے۔ قرآن مجید شعائر الله میں ہے ہوتو اس کی جلداور بستہ بھی احترام کے لائق ہے کعبہ معظمہ شائز اللہ ہے ہے تو کعبہ کوجانے والی ہدی اور حاجی بھی لائق احترام ہے۔ ال آیت کریمه کامقصدیہ ہے کہاے وہ لوگو! جوایمان لا سے اسے ایمان کی حفاظت کرواییا نہ ہوکہ بیموتی تم سے ضائع ہو جائے اور اس کی حفاظت اس طرح کروکہ شعائر الله کی ہے اولی نہ کروحتی کہ محترم مہینے جنہیں الله نے شعائر الله بتاویا ان کا ادب كرو-كعبهكوجانے والى مدى بلكه مدى كے كلے كا باران كا بھى احترام كرو-كعبهكوجانے والے حاجى ياعمره والے لوگ ان كا احترام كروكه حجاج وہاں جا كرالله كاقضل ورضا حاصل كريں ہے بتم يہاں ره كران كاادب كر كے رضاءالبي حاصل كراو۔احرام كا یدادب کروکداس حالت میں شکارنہ کھیلو۔ ہال جب احرام سے فارغ ہوجاؤ توتم سے یہ یابندی اٹھ جاوے کی اور اسلام کی صدود سے باہر قدم نہ نکالو۔ حتی کہ جن کفار نے تم کو کعبة الله کے عمرہ سے روکا۔ تم ان پر قابو یا کر حدے آ مے نہ بردھو۔ جوش انقام میں اسلامی حدود نہ توڑو کہ رہمی شعائر الله کی ہے اولی ہے۔ رہ روان راہ خدا کو جا ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کی مدو كري اور الله كاخوف دل ميس رهيس كهاس يتمام مشكليس آسان موجاتى بير-خيال دهي كه شعارُ الله كانعظيم كى صورتیں مختلف ہیں۔جیسا شعارہ ویسے اس کی تعظیم۔صفا۔مروہ شعائر الله ہیں اس کی تعظیم یہ ہے کہ اس کا طواف کیا جاوے۔ ہدی کا جانورشعائر الله ہے ہے۔اس کی تعظیم بیہے کہ بلاضرورت اس پرسواری ندکی جائے،اس کے کھانے پینے کا خیال رکھا جائے،اسے بھوکا پیاسا ہرگزندر ہے دیا جائے ،اس کا دورهاون وغیرہ جوذ کے سے پہلے عاصل ہووہ خیرات کردی جائے،اپ استعال میں ندلائی جائے تی کداس کی جھول مینے دغیرہ بھی خیرات کردی جائے ہمتر مہینوں کی تعظیم یہ ہے کہ ان میں گناہ ہے حیا ئیاں نہ کی جائیں۔ان میں الله تعالیٰ کی عبادات کثرت سے کی جائے۔جے بیعظیم نصیب ہوجائے وہ خوش نصیب۔ایک ا بارکسی نے حضرت مرشد برحق صدرالا فاضل مولا نا بغیم الدین صاحب قدس سرہ کی خدمت میں کسی کی شکایت کی کہ وہ بہت

اب ال آیت کریمه میں انبی حرام جانوروں کا ذکر سنایا جار ہا ہے۔ کویا بیآیت کریمہ گزشتہ آیت میں واکد مَنا مُنتلی عَلَیْکُمْ (ما کدہ:۱) کی تفصیل ہے۔ دوسر ا تعلق بیجیلی آیت میں عارضی حرام جانوروں کا ذکر تھا بعنی شکار کے جانور جن کاشکار كرنا بحالت احرام بحرام تقا-اب اصلى حرام جانوروں كا ذكر ہے جو بہر حال حرام ہیں مسلمان خواہ محرم ہویا حلال بیرجانور ہمیشہ ال پرحرام ہے۔ تیسو ا تعلق: پچھی آیت میں ان جانوروں کا ذکرتھا جن کاحرام ہوناحرم شریف کی زمین میں تھا یعنی حرم شریف کاشکار۔اب ان جانوروں کا ذکر ہے جو ہر جگہ ہر وفت حرام ہیں۔ کویا خاص حرمت کے بعد عام حرمت کا ذکر ہے۔ حيوتها تعلق: بيجيل آيت من مسلمانون كوتقوى كاعم ديا كياتها - وَاتَّقُوااللّهُ (ما كده: ٢) اورتقوى كي اصل يهطال غذا حرام غذا ئیں کھانے والے بھی متقی نہیں ہو سکتے اس لئے اب حرام جانوروں کا ذکر ہوا۔ تا کے مسلمان ان سے بجیں ، حلال چیزیں کھائیں اور مقی بنیں۔ گویا تقویٰ کا تھم پہلے تھا اور مقی بنانے والی چیزوں کا بیان اس آیت میں ہے۔غذائخم ہے۔اعمال پھل، غذاا چھی عمل اچھے،غذاخراب عمل خراب بھل کاذکر پھیلی آیت میں فرمانے کے بعداب یہاں اس کے تخم کاذکر ہور ہاہ۔ اس آیت کریمه میں دس جانوروں اور ایک عمل کی حرمت کا ذکر ہے۔ بیگیارہ چیزیں وہ ہیں جو کفار عرب میں بہت مروج تھیں۔ چنانچہ وہ لوگ جانور کا گلا تھونٹ کر مار ڈالتے پھراہے کھالیتے تھے۔ بھی ذرج کرتے تو اس جانور کا بہتا ہوا خون جمالیتے تھے پھراہے بھون کر کھاتے تھے۔ بتوں کے نام پر ذرج کرنا، بتوں کے تھان پر بھینٹ چڑھانے کا ان میں عام رواج تھا۔ تیروں سے فال عام طور پر کھو لئتے تھے۔ان مروجہ گیارہ رسموں کوحرام رنے کے لئے میآیت کریمہ نازل ہوئی (خازن وغیرہ)۔ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْهَيْنَةُ - حُرِّمَتْ باب تفعيل كاماضى مجبول ب جس كامصدر تحريم ماده حرم ب-حرم کے معنی حرام بھی ہیں اور احترام بھی یہاں جمعنی حرام ہے۔ حلال کا مقابل باب تفعیل یہاں آ مستکی کے لئے نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے ہے کیونکہ ان چیزوں کی حرمت اسلام میں آ ہستہ آ ہستہ نہ آئی بلکہ یک وم آئی۔ وہاں یہ چیزیں قطعاً حرام بیں کدان کامنکر کافر ہے اور انہیں حرام جان کر استعال کرنے والاسخت فاس اس کے اُخو مَتُ ندفر مایا حُتّے مَتْ فرمایا۔ یہاں حرمت گزشت تحریم کی خبر دینے کے لئے نہیں ہے بلکہ آج سے حرام فرمانے کے لئے ہے۔ جسے **گزتب عکینگم** الصِّيكَامُر (بقرہ: ۱۸۳) مِیں مُحْتِبَ ماہ رمضِبان كےروزے فرض فرمانے كے لئے ہے، گزشتہ فرضیت كی خبر دینے کے لئے نہیں۔ جیسے فرضیت مجھی صیغهٔ امرے بیان کی جاتی ہے اور مجھی خبرے۔ ایسے ہی حرمت مجھی نہی سے بیان فر مائی جاتی ہے بھی خبرے۔ یہال خبرے بیان ہوئی۔ دوسری جکہ نبی ہے بھی بیان فرمائی گئی جیے وَ لا تَأْکُلُوْا مِبَّالَمْ يُذُ كواسْمُ اللهِ عَكَيْهِ النه (انعام:۱۲۱)اورہوسکتا ہے کہ پینبر ہی ہواور معنی پیہوں کہلوح محفوظ برتم میں پیچیزیں پہلے ہی حرام کر دی گئے تھیں ،اس کا ظہور آج ہور ہا ہے۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ بجرت ہے پہلے ہی حضور ماٹھ اینے سلمانوں پر بیتمام چیزیں حرام فرمادی تھیں۔ آج اس آیت میں ای گزشتہ تریم کی خبر دی جارہی ہے۔ اس کی تائیدو تاکید کے لئے فقیر کے بزد یک بیآ خری توجیبہ قوی ہے

وغیرہ سب طلل اور وہ اس آیت ہے دلیل بکڑتا ہے۔ وَ لَحْمُ الْغِنْزِیْدِ (روح المعانی) حضرت قادہ ہے روایت ہے کہ ور کھانے والا اگر توبہ نہ کرے تو قل کر دیا جاوے (روح المعانی) شاید انہوں نے سؤر کھانے کوعلامت کفر قرار دیا اور کھانے ا والے کومرتد۔ وَ مَا أَهِلَ لِغَيْرِ اللّهِ بِهِ مِيمَارت الْهَيْنَةُ پِمعطوف ہے۔ مَا ہے مراد ہر قابل ذئ جانور ہے أهِلَ بنا ہے اهلال سے جس كاماخذ ہے هلال جمعنى پہلى شب كا جاند۔اهلال كے معنى بيں۔ جاند دكھانا۔اب يكار نے كواہلال كہاجاتا ہے۔ کیونکہ جیا ندد کھانے والا بیکار تا ہے کہ دیکھو جیا ندوہ ہے۔اس لئے بیچے کے بوقت ولا دت رونے کواستہلال کہتے ہیں۔اصطلاح میں اہلال کے معنی ہیں ذیج کے وقت پکار نانے وہ ہی معنی یہاں مراد ہیں جیسے صلوٰ ہے کے لغوی معنی ہیں دعا مگرا صطلاح شریعت میں ال كمعنى بين نماز _ تواَقِيمُوا الصّلوة مِن صلوة كراضطلاح معنى مراد بين -لِغَيْرِ اللهِ أهِلَ كم تعلق براد بيه كامرجع مَا َ ہے لیعنی حرام ہے وہ جانور جس پر فریح کے وقت الله کے سواکسی کا نام بِکارا گیا۔ یعنی غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا اس جملہ کی تکمل تفسیرمع تمام گفتگو کے دوسرے بارے میں عرض کی گئی وہاں ملاحظہ فرما کیں۔مشرکین عرب باللات والعزیٰ کہہ کر جانور ذنح كرتے تھے اس جملہ میں ان كے اس كمل كارد ہے۔ ديھوتفيرروح المعانی وغيرہ يہى مقام وَ الْمُنْخَفِقَةُ بيعبارت "مَا اُهِلٌ " پرمعطوف ہے یہ خنق سے بنا ہے جمعنی گلا گھوٹنا۔ای لئے گلے کے اندرونی پھوڑے کوخناق کہتے ہیں کہاس سے مریض کا گلاگھٹ جاتا ہے۔ بینی حرام ہے گلا گھوٹما ہوا جانورخواہ اسے گلا گھونٹ کر مارا جائے یا دولکڑیوں یا کسی اور چیز میں گلا کھنں جاوے جس سے وہ گھٹ کرمر جاوے وہ حرام ہے کہ وہ بھی **الْمَیْتَثَةُ مِیں** داخل ہے۔ وَالْمَوْقَةُ وَدُمَّا بِیعبارت معطوف ہے المنخنِقة پريدلفظ بنا ہے وَقُذَ ہے بمعنیٰ چوٹ مارناو قيذہ اور موقو ذہوہ جانور ہے جے چوٹ مارکر ہلاک کردیا جائے خواہ النفی مارکر یا غلبہ مارکر یا بندوق کی گولی مارکر یا تھونسہ وغیرہ مارکروہ بھی حرام ہے۔کہ الْمَیْنَتَفیس داخل ہے مردار ہے۔ ذیج سے کئے دھار دار چیز سے کا ثنا ضروری ہے۔ ذرئے اختیاری مقام ذرئے اور ہے اور اضطراری میں مقام ذرئے سمجھ اور جیسا کہ آئندہ عرض كيا جاوكا - وَالْمُتَودِيةُ بيمبارت وَالْمَوْقُودُةُ لا يمعطوف بـ بي تودى بناب بمعنى كرنا ـ رب فرما تاب: وَ صَالِيغَنِيْ عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَدَدُّى (اليل:١١) مترويه و جانور بي جواو پرجيت وغيره ي گركرم جاوے ـ ياز مين سے كنويں میں گر کرمرے بیاجی مَیْتَهٔ میں داخل ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ یونی اگر کسی یرندہ کو تیر ماراوہ ہوا میں ہے درخت پر گرا پھر و ہاں سے زمین پرگرااور مراہوا پایا گیا تو نہ کھایا جاوے ممکن ہے وہ گرکر مراہونہ کہ تیرے (خازن) وَالنَّطِیْحَةُ بیمعطوف ہے الْهُتَوَدِّيَةُ بِرِينا بِ نَطْحَ سِي بَمِعنى سِينَك كُلُونِ وينانطيحه اور منطوحه وه جانور بِ جسے دومرا جانورسينگ كھونپ كر ہلاک کردے اس کا کھانا بھی حرام ہے کہ رہے میتة نیعنی مردار میں داخل ہے۔ فرق صرف اتناہے کہ مینة وہ جانور ہے کہ بغیر مسبب اس کی جان ن<u>نک</u>ے۔بغیر ذ^{نح ،}اور بیرتین جانوروہ ہیں جوبغیر ذ^{نح} مرکئےلہذا یہ جاروں حرام ہیں **وَ مَا أَ كُلُ** السَّمْعُ يعبارت النَّطِيْحَةُ يرمعطوف ہے۔ مَا ہے مرادوہ جانور ہے جو قابل ذرج ہو۔ اَ کُل کے بعد مِنهُ يوشيدہ ہے۔ سَبُعُ ب كے ضمد سے صفت مشبہ ہے اس كامادہ سنبع ہے ب كرسكون سے بمعنى حمله كرناسبع شكارى جانوركو كہتے ہيں جوكيل يا پنجہ

mailat.com

كودية تصاوران تيرول كومخلوط كركان ميس ساليك المات تقر الرامَوَني والا باتها جاتاتو سجعة تع كه كاميابي ب_ اورا گرنهانی والاتیرنکلتاتو مجھتے تا کامی ہے۔ پھروہ کام نہ کرتے اور اگر خالی تیرنکلتا تو دوبارہ پھر فال کھولتے اور مجھتے کہ پیکام مشكل سے ہوگا۔اس آ بت كريمه من اس كورام فر مايا كميا كه بيكام بحى حرام ہاور آمدنى بعى حرام _ چونكه بيال منتظمين كعب کی آمدنی کا ذریعی آس کے اس کوحرام جانوروں کے ساتھ ذکر فرمایا گیا۔ نیعنی وہ جانور بھی حرام ہے اور فال کھولنا یا فال کھول كربييه لينااور كهاناية جي حرام - ذلكم فيئت ، ذلكم سے اشاره ماتو تيروں سے فال نكالنے كى المرف ہے چونكه ريكام بہت بى برائے۔مومن کی شان سے بہت دور للبذاذ لیک اشارہ بعیدار شاد ہوایا ان ندکورہ تمام محربات کی طرف ہے۔ دوسرااحمال زیادہ توی ہے۔ لینی میرام جانوراور فال کی آمدنی کھانا، فال نکالنا بشق وفجو ررب کی ناراضگی کا باعث ہے۔اہی ہے بہت بچو۔ اس کے کم ضمیر جمع لائی گئی تا کہ معلوم ہوکہ ان مذکورہ چیزوں میں سے ہر چیز فسق و فجور ہے جس کا جیوڑ نا ضروری ہے۔ اس آیت کریمہ میں الله تعالی نے ممیازہ چیزوں کی حرمت بیان فرمائی ہے جن میں ہے بعض تو خلاصر مسير المناسير المناسير الما المناه ال بي مربي سبحرام قطعي جس كا انكار كفريه _ چنانچه ارشاد مواكه اسه مسلمانو! تم پرحسب ذيل چيزي قطعا حرام كي تي مير، ان سے بچے رہوا کی مردار لیعنی وہ ہلال جانورجس کا ذرج کرنا ضروری تعامروہ بغیر ذرج کیے اینے آپ ویسے بی مرکمیا دوسرے بہتا ہوا خون کہان کا کھانا بھی حرام اور دوسر مے طریقہ ہے استعال بھی حرام تیسر سے سور کا کوشت اور اس کے سارے اجزا۔ تمرخیال رہے کہ مردار جانور کا کھانا تو حرام ہے مگراس کی کھال، بال پٹھے، ہڈی کا استعال جائز ہے لیکن سؤر کا کوئی جزئسی استعال مين بين أسكتا - چوتھے وہ حلال جانور جوغير خداكے نام برذئ كيا جائے خواہ اس طرح كدذئ كے وقت الله كانام ليا بى نه جاد كى اوركانام ليا جادك يا الله ك نام كماتهدادركا بهى نام ليا جاد ك يانجوي وه جانورجو كلا كمونث كامارا جاوے یا کس طرح اس کا گلاخود کھٹ جادے اور مرجاوے۔ جعنے وہ جانور جو بے دھاروالی چیرے ماردیا جاوے جیے لائلی و غله کولی سے مارا ہوا جانور ۔ ساتویں وہ جانور جواو برے گر کرمر جاوے کہ جیت سے زمین پریاز مین سے کنویں میں گر کرمر جاوے۔آٹھویں وہ جانور جسے دوسرے جانور نے سینگ محونی کر مار دیا کہ اس کی جان نکل می نویں وہ جانور جے شکاری جانور نے کھے کھالیا کچھ چھوڑ دیا۔ بینو جانورتم پرحرام ہیں۔ ہاں بیآ خری پانچ جانورا کرتم ان کواللہ کے نام پرذ کے کرلوتو حلال جیں جیسے کولی سے جانورکو مارااورابھی ووزندہ تھا کہ ذبح کرلیا۔ یونہی کنویں وغیرہ میں گراہوا جانوروغیرہ۔ دسویں تم پروہ جانور بھی حرام ہے جو کسی تھان پر جھینٹ چڑھایا گیا۔اس طرح کہ بت کے سامنے اس کی عبادت کے لئے اس کے نام پر قربان کیا کیا کہ بیا کر چدخدا کے نام ذکے ہو مرحرام ہے۔ جب کہ خود ذکے کرنے والے کی نیت جمینٹ کی ہو۔ میارہویں تیروں سے فال نكالنا بهى حرام باور فال نكالنے يرجو چيز لي جاوے وہ بمى حرام دخيال ركھنا كديسب چيزي مستقل طور برحرام بي ان كا استعال کرنافسق عملی ہے اور انہیں حلال جانافسق اعتقادی بینی تغرہے۔لہذا ان سب سے ہی بیچے رہو کہ بدرب تعالیٰ کی

وَمَاذُ بِحَ عَلَى النَّصُبِ مِن ماصل موا مسئله: الرمشرك نے جانور بت كے لئے بالا پروہ اسے بت خانہ بس لا ياس كى بعینث کی نیت سے مرذع کرایامسلمان سے اس نے ہم الله پڑھ کرذی کردیا توبیہ جانور حلال ہے۔ (فآوی عالمگیری)اس ے معلوم ہوا کہ جینٹ میں ذرج کرنے والے کی نیت کا اعتبار ہے نہ کہ مالک کی نیت کا۔ **مسئلہ:**اگر جانور بتوں کے نام چھوڑا جائے۔ گرمسلمان خدا کے نام پر ذ نکے کردے تو حلال ہے کہ بیہ نہ تو جھینٹ ہے نہ غیر خدا کے نام پر ذ نکے کیا ہوا۔ دیکھو ا بحیرہ، سائبہ جانور بنوں کے نام پر چھوڑے جاتے تھے مگر بھکم قرآن حلال تھے۔ رب تعالی فرما تا ہے: مَا جَعَلَ اللّهُ مِنْ بَحِيْرَةٍ وَلاسَا بِبَةٍ وَلا وَصِيْلَةٍ وَلا حَامِرِ الخ (ما كده: ١٠٣) ضروری نوت: مم وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ اللهِ (بقره: ١٢٣) كي تغير دوسرے يارے ميں كر يك بير اورائي كتاب فياء الحق" حصداول میں تممل بحث کر بھے ہیں وہاں مطالعہ کرو۔ **مسئلہ:** جانور کے سوابتوں پرتمام چڑھائے ہوئے چڑھاوے حلال ہیں۔ جیسے یانی، ببیہ،مٹھائی، کھانا، زیور، کیا گوشت کہا گرمشرکین میہ چیزیں بتوں پر چڑھاویں جب بھی حلال ہیں میے مسئلہ صَادُبِحَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ ذبیحہ کا تھم اور ہے دوسری چیزوں کا تھم کیھاور۔ اگر بتوں کا ہر چڑھاوا حرام ہوتو بعض ہندو بنوں کے نام پر کنویں کھدوا دیتے ہیں ،ان کا یانی بھی حرام ہو جانا جا ہے بلکہ خود گڑگا و جمنا کا یانی حرام ہو جانا جا ہے کہ مشرکین ان پانیوں کی بوجا کرتے ہیں بھراگریہ یانی حرام ہوں تو گڑگاجمنا سے نکالی ہوئی نہریں اوران سے سیراب کیے ہوئے کھیت کی پیدادار بھی حرام ہونی جا ہے۔نعوذ بالله غرض کے سوابتوں کے ذبیحہ کے تمام چر مادے حلال ہیں۔ مسئلہ جس جانور کو بت کے پاس اللہ کے نام پر ذریح کر دینے سے وہ حرام نہیں ہوجاتا بلکہ بت کی بھینٹ سے حرام ہوتا ہے۔ بھینٹ کی بہچان ہے ہے کہ اس سے گوشت مقصود نہ ہوصرف خون بہا کر بت کی پرستش مقصود ہو۔ اس لئے یہاں عکی النصب فرمایاعند النصب نفر مايا- بيرتيدين ضرور خيال ربير- جهتا فائده: بإنجوال جانور المُنتَخفِقَة وَالْمَوْقُودَةُ وَفَره اكران كو برونت ذرج كرليا جاوے تو طلال موجاوي كے رجيها كر إلا مَاذَ كَيْنَتُم الله معلوم موارساتواں فائدہ: فال كمولنا بھی حرام ہے اور فال کھلوانا بھی حرام۔ یونمی نجومیوں سے غیب کی چیزیں تو چھنا بھی حرام ہے ، اس پر بیبہ لینا دینا بھی حرام ہے۔ بیفائدہ آن تشتقیموا بالا زُلامِر سے حاصل ہوا۔ یونمی قرآن کریم سے فال کھولنا حرام ہے بلکہ اس میں احمال کفر ہے۔ کیونکہ قرآن مجید قانون الہی ہے نجومی کی پوتھی نہیں ہے۔ یہاں تغییر روح المعانی میں حضرت علی ومعاذ رضی الله عنها ہے روایت نقل کی کرآب فرماتے ہیں کر قرآن کریم سے فال کھولنا جائز ہے اس کاطریقہ یہ ہے کہ پہلے سور وافلاس (فَالْ هُوَاللّٰهُ أَحَلًا) سات بارے پڑھے پھر بدوعا تمن بار پڑھے اَللَّهُمَّ بِكِتَابِكَ تَفَآءَ لَتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ - اَللَّهُمَّ اَدِنِي فِي كِتَابِكَ مَاهُوَ الْمَكْتُومُ فِی سِرِكَ الْمَكُنُونِ پُرِرْ آن مجید کھولے اوراس کے پہلے صفے کود کھے تو پہۃ چل جاوے گا تکریدروایت سی جہابی الا حق بہے کہ فال کھولنا قرآن مجید ہے بھی حرام ہے۔ مسئلہ بھی اچھی چیز ہے اچھی فال لینا بالکل جائز ہے۔ فال لیمااوم

Marfat.com

فال کھولنا یا فال نکالنا کچھاور۔جسے ہم کسی کام کو جارہ جے ہیں کسی مقبول بندے سے اچا تک ملاقات ہوگئی یا کسی کے منہ سے انجلی الا

رواج ہوگیا ہے کہ بات بات پر مریض میں خون چڑھاتے ہیں میمنوع ہے۔

قیسوا اعتواض: اس کی کیا وجہ ہم موقو دہ وغیرہ کو مطلقا حرام فرمایا گیا گرخزیر کے لئے کہ بعنی کوشت کی قید لگائی گئی

یا تو دہاں بھی لحم المبته یعنی مردار کا گوشت فرمایا جاتا یا یہاں المحنویو فرمایا جاتا ہم کی قیدندلگائی جاتی ۔ اس فرق بیان میں

کیا حکمت ہے؟ جواب: سور کے علاوہ دوسر ہے جانور بذات خود حرام نہیں بلکہ کی عارضہ ہے حرام ہیں ۔ یعنی اس کا سردار

ہونایا موقو ذہ ہونا ان چزوں نے انہیں حرام کیا اور سور بذات خود حرام ہیں لئے ان جانوروں میں وجہ حرمت بیان کرنے

مونایا موقو ذہ ہونا ان چزوں نے انہیں حرام کیا اور سورکوکی وصف خاص سے بیان نہ کیا اور عرب والے سورکا صرف گوشت ہی کھاتے

میں دوسری چیزیں کیجی گردے وغیرہ نہ کھاتے تھے۔ مردارو فیرہ کی ہر چیز کھا جاتے تھے۔ ان کے روان کورو کئے کے لئے ای

طرح بیان فرمایا ۔ جسے رب کا فرمان کہ دوگنا تکنا سود نہ کھاؤیا فرمان کہ اگر تمہاری لوغریاں بچنا چاہیں تو انہیں زنا پر مجبور نہ کرو

جوتها اعتراض: مَا أهِلَ لِغَيْرِ اللهِ كمعنى بيب كبس چيز كوغير خداك نام بر بكارا باور وهرام بـوه چيز جانور ہویا کچھاور نیز جانور پراس کی زندگی میں غیرخدا کا نام بکاراجاوے یاذئے کے وفت۔ کیونکہ ما بھی عام ہے۔اور أهِلَ كمعنى بي بكارا جاوے _ن تو ما ميں جانور كى قيد ہے ند بكار نے ميں ذرئے كے وقت كى قيد _للندا كيار ہوي كى مشاكى ميلا و شریف کا کھانا، جناب فوٹ پاک کی بکری،خواجہ اجمیر کے نام کی دیک سب بی حرام بیں اور مَا اُهِلَ بِهِ میں وافل ہے (کجراتی جہلاء دیوبند) جواب: اس کے دوجواب بیں جوہم دوسرے پارہ میں دے سے بیں۔ ایک جواب الزام ب دوسر التحقیقی ۔جواب الزامی توبہ ہے کہ پھرتو دنیا کی کوئی چیز طلال نہیں ہوسکتی ، ہر چیز حرام بی ہوگی کیونکہ ہر چیز کی نسبت سمی نہ کسی بندے کی طرف ہوتی ہے۔ دیو بند کا مدرسہ مولوی صاحب کی کتاب میری کتاب، فلاں آدمی کی روثی ، فلال شخص کی بیوی۔ اب فرمایا جائے کون چیزنسبت سے خالی ہے۔جواب تحقیق یہ ہے کہ آپ کی یقیبرنہیں بلکہ آیت کریمہ کی تحریف ہے۔احلال کے لغوی معنی ہیں پکارنا مکرشری معنی ہیں ذریج کے وقت بکارنا جیسے صلوق کے لغوی معنی ہیں دعا مکرشری معنی ہیں نماز تو اَقِیمُوا الصَّلوةَ مِن صلواة كم عن مين نمازنه كه دعا اكريهان أهِلَ كلغوى معنى مراد مون تو دوسرى آيات مين تعارض موكا- ويمو قرآن کریم بحیره ،سائبه جانوروں کوحلال فرمار ہاہے حالانکہ ان جانوروں کو بتوں کے نام پرچھوڑا جاتا تھااوران کی زندگی میں ان پر غیر خدا کا نام لیا جاتا تھا۔معلوم ہوا کہ بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور بحیرہ وسائیہ وغیرہ حلال ہیں بیتو جانوروں کا ذکر ہوا۔ کفار عرب اپنی کھیتوں کی بیداوار کا مجھ حصہ بتوں کے نام پر کر دیتے تھے تر آن کریم نے ان کے اس ممل کی برائی تو بیان کی مگراہے حرام نہ فرمایا۔ ای طرح اینے بعض جانور بتوں کے نام پر کردیتے تھے انہیں بھی حرام نہ کہا چنانچے فرمایا: وَ جَعَلُوا يِنْهِ مِنَاذَهَ اَمِنَ الْحَرُثِ وَالْاَنْعَامِ نَصِيْبًا فَقَالُوْلِهُ فَا يِنْهِ بِزَعْيِهِمُ وَهٰذَا لِثُوكَا بِنَا (انعام: ١٣١) آخر بمن فرما إ

اورڈرو مجھے آج کامل کردیا میں نے واسطے تہارے دین تمہارااور بوری کردی میں نے واسطے تہارا دین تمہارااور بوری کردی میں نے واسطے تہارادین کامل کردیا اور تم یر اور مجھے سے ڈروآج میں نے تمہارے لئے تمہارادین کامل کردیا اور تم پر

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَهِ ضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا الْعَبَنِ

او پرتمہار کے نعمت اپنی اور راضی ہوا میں واسطے تمہارے اسلام کے دین ہے پس جو

ا پی نعمت بوری کردی اورتمهارے لئے اسلام کودین پسند کیا توجو

اضطرف مُخْمَصَة عَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمِ

بیقرار ہوجاد ہے بھوک میں نہ ماکل ہونے والا گناہ کی طرف

بھوک پیاس کی شدت میں ناحیار ہو یوں کہ گناہ کی طرف نہ جھکے

فَإِنَّ اللَّهُ عَفُورً سُرَحِيْمُ

تو ہے شک اللہ بخشنے والامہر بان ہے

توبے شک الله بخشنے والامہر بان ہے

اس جملہ کا پچپلی عبارت سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچپلی آیت میں حرام جانوروں کا ذکر تھا۔ اب دین کے کامل ہونے کا تذکرہ ہے تا کہ معلوم ہو کہ اب ان احکام میں ترمیم تمنیخ نہ ہو

اتعلقات

گ۔ یہ جانور ہمیشہ حرام رہیں گے کونکہ جو پھر تمیم تمنیخ ہوناتھی وہ ہو پھی ،اب اس کے بعد کوئی تھم تبدیل نہ ہوگا۔ گویا حرمت کا ذکر کیجیلی آیت میں تا اور وں کا ذکر کیجیلی آیت میں تا اور وں کا خراس آیت میں ہے۔ دو سوا تعلق بیجیلی آیت میں حرام جانوروں کا ذکر تھا۔ اب اس آیت میں ابْخانمت کا لفر مانے کا ذکر ہے۔ کیونکہ بری چیزوں کو حرام کر دینا بھی الله تعالیٰ کی نعمت ہے۔ گویا بھی آیت، میں جانوروں کی حرمت کا ذکر تھا۔ اس حرمت کے نعمت ہونے کا ذکر ہے۔ طیب چیزوں کا حرام کر دینا عذاب سے اور ضبیت چیزوں کا حرام فر دینا عذاب سے اور ضبیت چیزوں کا حرام فر مادینا نعمت بی اسرائیل پر بعض اچھی چیزیں حرام کر دی گئی تھیں ان کی نافر مانی کی وجہ سے وہ عذاب تھا۔ در ب تعالیٰ فر ما تا ہے: فیونلڈی تین آلی ٹین تھاڈ قاحر منا تعلق کیٹیلے میں اور کوئی طیب چیز حرام نہیں اور کوئی ضبیث چیز طلال بعض دیوں میں شراب کا طلال ہونار ب تعالیٰ کا عمل ہوتا گویا ان جانور دوں کی اصل حرمت بیان فر مانے کے بعدان کی اب ارشاد ہور ہا ہے کہ بھی مجبودی میں یہ جانور دکھا تا حرام نہیں ہوتا گویا ان جانوروں کی اصل حرمت بیان فر مانے کے بعدان کی عارضی صلت اب بیان ہور دی ہے۔

marfat.com

الكيوم كمعنى بين آئ -اليوم كي ومعنى موت بين آج كادن بيونت اوربيز مان جيسكها جاتا بيكل مين جوان تفاء آج ا بوڑھا ہو گیا۔ اس کل اور آج سے مراد ہے گزشتہ زمانہ اور موجودہ زمانہ یہاں اکیڈم اس آخری معنی میں ہے۔ یہ ا کیکٹ کا ظرف مقدم ہے جس سے حصر کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ آگیکٹ بنا ہے اکھال سے جس کا ماخذ ہے کمال بمعنی بورا کرنا۔ کمال حارمعنی میں بولا جاتا ہے۔کمال ذاتی یعنی کسی چیز کے اجزاء کا کمل ہوجانا۔جیسے جب مکان کی حصیت پڑجاوے تو کہاجاتا ہے مکان کمل ہو گیا۔ کمال وصفی بینی چیز کے تمام اوصاف کا جمع ہو جانا۔ مکان میں رنگ روغن قلعی وغیرہ ہوگئی بممل ہو گیا۔ انسان عالم فاصل ہنرمند ہوگیا ، کامل ہوگیا۔ تیسرے عارضی حالت ہے منتقل ہوکراصلی حالت پر پہنچ جانا۔ بچہ کو تھٹی اور مال کا دوده چھوڑا کراصل غذا دی جانے تکی ، آج غذا کامل ہوگئی۔ دشمن کی دست بردے محفوظ ہوجانا۔ دیوار ناقص تھی ،اس کی اینش چوری ہوجانے کا خطرہ تھا، پوری اونچی کر دی گئی اب چوری کا خطرہ جاتا رہا ہمل ہوگئی۔ یہاں جاروں معنی بن سکتے ہیں (1) آج دین کوذاتی طور پرکامل کردیا که جتنے شرعی احکام آنے والے تقے آتھے۔اب کوئی تھم نہ آوے گا۔ چنانچہ ایسا ہوا کہ اس آیت کریمہ کے بعد کوئی تھم شرعی نازل نہ ہوا۔ آج ہم نے اسلام کوان مفات پر کردیا جس پراسے قیامت تک رہنا ہے اب كونى تعمم منسوخ نه ہوگا ،احكام شرعيه ميں كوئى ترميم وتنتيخ نه ہوگى يادين كے اركان بھى آج ممل ہو سے بي اور دين كے مسنون كے طریقے بھی تمل ہو مے ۔فرائض واركان دین کے كويا جزابي اور حضور كی سنتیں كويادین كے صفات البذادین ذا تا اور وصفا ممل ہوگیا۔زیورکارکن سوناہےاوراس کاحسن تمیندموتی ہے جڑائی اوراس کی گھڑائی کیسوناان خوبیوں کے بغیر پہننے کے قابل تنبيل ہوتا۔ آج اسلام کامل کردیا گیا یعنی عارضیٰ احکام ختم فر ما کراصلی احکام پر قائم کردیا گیا۔ شروع اسلام میں گدھا،شراب، متعه عارضی طور پر حلال رہے۔ ما وُرمضان کے احکام نماز وغیرہ میں بہت تبدیلیاں ہوئیں مگر وہ تمام عارمنی حکم ختم ہو چکے ،اصلی دائی تھم آ مے۔ آج اسلام محفوظ ہوگیا۔ دشمنوں کی دست بردے اس کی حفاظت کردی می کہ پچھلی کتابوں پچھلے دینوں کی طرخ اس میں کوئی کی بیشی نہ کر سکے گا۔ لگٹم میں لام نفع کا ہے اور کے میں خطاب صحابہ کرام یاعام سلمانوں سے ہے۔ یعنی پیمیل دین اے مسلمانو! تمہارے نفع تمہاری عزت افزائی کے لئے کی مٹی یا مطلب بیہ ہے کہ ہمارے ہاں توبیدین پہلے ہی کمل تعامر تبهارے لئے اس کمال کاظبور آج ہوا۔ یابیمطلب ہے کہتمہارے کامل کرنے کے لئے بیددین آج ممل کردیا حمیا۔ورند حضور من الله المنظم المراجي امول وتواعد کوکہا جاتا ہے۔ ندہب فروی مسائل کو بولا جاتا ہے۔ حنی مثافعی ، ماکی منبلی مختلف ندہب ہیں مختلف وین نہیں۔ اسلام وعيسائيت وغيره مختلف دين بين _ دين كي نسبت الله تعالى كي طرف بمي موتى هم جيسے اسلام الله كا دين هم يعني الله كامنايا موا-الله كاطرف سے آیا موادین ہے اور نبی كی طرف مجمى كہا جاتا ہے۔ دین موسونی، دین عیسوى یادین محرى۔ كيونكمالله تعالى دین بنانے والا ہے اور حضرات البیاء دین لانے والے اور اس کی نسبت بندوں کی طرف بھی ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے جمارا وین لینی ہمارا اختیار کیا ہوا دین ۔ یہاں دین کو بندوں کی ملرخے نسبت دی منی کے بیکند ین میں ترمیم و منیخ اور اس کی بخیل بندول

اً كَمْكُتُ لَكُمْ دِينَكُمْ كَتَعْير موجاد كروبال دين عراد اسلام بمدغوض كريمال محضية على كرنار امن كامقابل بو ا بیمی الیومر سے تعلق رحمتی ہے اور معنی ہے ہیں کداب تک تو دوسرے دین جیے موسوی عیسوی وغیرہ سے میں رامنی تعامرة ج مرف اسلام دین سے راضی ہول۔اب عیسائی بہودی ہوکر جھےکوئی رامنی نبیس کرسکتا۔وہ دین پہلے ہدایت تھے اب عین کفر ہیں۔ ماں کا دودھ بچین میں حلال بھی تھا ذریعہ بقا بھی۔جوانی میں حرام بھی ہے ہلا کت بھی اور اگر بمعنی خوش ہے۔تو میکز شتہ ز مانہ کا ذکر ہے۔ یعنی اول ہی ہے میں نے تمہارے لئے اسلام دین کو اور اسلام کے لئے تم کو منتخب کرلیا تھا۔ میں اس سے خوش وراضی تھا۔اور ہوں کہ دین اسلام تمہارے لئے ہواورتم دین اسلام کے لئے ،میرے انتخاب میں تم پہلے ہی آ بچے ہو۔ فلکن اضُطُرٌ فِي مَخْمَصَةِ يهِ بَمَدُ رُسْتَهِ بَلِهِ حُرِّمَتُ الْحُ سِمْتُعَلَّ ہِے۔درمیان مِی وَ اَنْ تَسْتَعْسِنُوا ہے کے '' دِیْنَا'' تک سات جمله معترضه تنف ف فصحه ب مَنْ سے مراد ہرمسلمان ہے۔اضعار بنا بے صور سے اور اضطرار کے معنی میں ضرریا مرورت من واقع بوجانابيمقائل بافتيار كامَخْمَصَلْوبنا بِمُص بيبمعنى خالى بونا دبلة وي كورجل ميس كهاجاتاك اس کاجسم کوشت سے خالی ہوجاتا ہے اصطلاح میں مخصدوہ بھوک ہے جو ہلاکت کے قریب کردے جس سے آ دمی کا پیٹ غذا ے بالک خالی ہو جاوے بینی جومسلمان بھوک میں مجبور ولا حیاز ہو جاوے کہ بجزحرام غذا کے اسے ادر پچھے میسر نہ ہو۔ بھوک سے جان نکل جانے کا خطرہ ہو۔ ہر مجوک کا بیتھم نہیں اس لئے یہاں مخصہ فرمایا جوع نہ فرمایا۔ جوع ہر مجوک کو کہتے ہیں۔ منعمصه الى بموك كو غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِنْمِ يعبارت اصْفُلَ كَمْيرهو عنالى بجواصْفُلُو كانائب فاعل بـ متجانف بنا ہے جنف سے جنف کے معنی ہیں کسی کی طرف جھکنا مائل ہونا جیسے جنف کے معنی ہیں کسی سے ہمنا، دور ہونا۔ صنیف کے معنی بیں برائیوں سے دور جنیف کے معنی بیں برائیوں کی طرف مائل لام بمعنی الی ہے۔ اثم سے مراد ہے وہ حرام غذالذت كے لئے كمانايا ضرورت سے زيادہ كھالينا ہے۔ تى كماكردولقمدے جان نے جاتى ہوتو تيسر القمد كمانا كناه ہے۔ يبعی موسكتا ك غير مُتَجَانِف كل محذوف كاحال مو قان الله عَفْوْن سَجِيم يهال ف جزائيس بكة تعليليه ب-یہ جملہ فکسکن اضطر کی جزائبیں ،اس کی جزابوشیدہ ہے۔ بیاس پوشیدہ جزا کی علت۔ اور وجہ ہے بینی جوسلمان بھوک بیاس میں مجبور ہوجا و ہے اور حرام غذا کھالے اس طرح کے گناہ کی طرف مائل نہ ہوتو وہ پکڑانہ جاوے گایا گناہ گارنہ ہوئے گا۔ کیونکہ الله تعالیٰ بخشنے والا بھی ہے،مہر بان بھی۔وہ کریم ایسے مجبوروں کو پکڑتانہیں بخش دیتا ہے۔ اً كُمُلُتُ لَكُمْ دِينَكُمُ النه (ما كده: ٣) يمل الْيَوْمَر ب مراداس آيت كنزول كادن ، اس كى تاريخ ب دوسر اليوم میں دواخمال ہیں۔اگر دین کامل کرنے سے مراد ہے۔تا قیامت دین کا قابل ننخ نہ ہونا۔حضور ملٹی نیل کے بعد کسی نبی کانہ آ سكناتو ألْيَوْهَ سے بيز ماند مراد ہے۔ اور اگر آئند وكسى آيت تكم كاندار نا اوركسى اترى ہوئى آيت كامنسوخ ند ہوتا مراد ہے تو اً لَيْهُوْهُ كَ معنى مول مح - آج كادن آج كى تاريخ البنداس آيت كى دوتغيري بين اى طرح دينگلم دو مكه ذكور بين ايك

کے ایمان کی گارٹی دے دی۔ جو تھا فاقدہ: الله کاخوف اس کی خثیت رب کی بری نعت ہے۔ مربیہ می کونعیب ہوتی ہے۔جس کوخوف خداعش جناب مصطفیٰ نصیب ہو گیاا ہے دوجہان ال مسے۔بیا کدہ وَاخْتُدوْنِ سے حامل ہوا۔خوف چندشم کا ہے۔ایذا کا خوف جیسے سانپ سے ڈر ،ظلم کا خوف، جیسے ظالم حاکم سے خوف۔اینے جرم وخطا کا خوف جیسے مجرم کو عادل حاکم سے خوف۔ ہیبت کا خوف جے کہتے ہیں رعب۔ پہلے دوخوف نفرت پیدا کرتے ہیں۔ دوسرے آخری دوخوف ا طاعت کا جذبہ بیدا کرتے ہیں۔ہم گناہ گاروں کورب سے خوف ہے اپنی خطاؤں کی وجہ سے۔حضرات انبیاء کوخوف ہے ا ا ہیبت شاہانہ ہے۔ایک طالب علم کو ماں باپ اور استاذ کا خوف ہے۔تو محنت سے پڑھتا ہے۔ یہاں وَاخْشُونِ مِیں بیآخری ا دوخوف مراد ہے۔احتیاط کاخوف گلا کاخوف کفار سے ضرور چاہیے تا کہ سلمان ان سے مختاط رہیں۔رب تعالی فریا تا ہے: اکد إِنَّ أَوْلِيكاً وَاللهِ لَا خُوْفَ عَلَيْهِمُ وَلَا هُمُ يَحُزَنُونَ (يوس: ٢٢) يبال بيمطلب بي كداولياء الله كوغير خداكي اطاعت يا ہیبت کا خوف نہیں ہوتا اور حضرت موکی علیہ السلام کا عصا کے پہلی بارسانپ بن جانے پراس سے خوف کرنا ایڈ ا کا خوف تھا اور فرعون ہے خوف کرناظلم کا خوف تھا۔لہذا خشیت غیر خدا ہے مسلمان کونہیں ہوتی۔جس دل میں خوف خدار ہتا ہے اس میں خوف غیر نبیں ہوتا۔ پانچواں فائدہ جضور سائی آئی آخری نی بیں آپ کے بعد کوئی نی نبیں۔ یہ فا کدہ آگیکٹ ملکم دِینگهٔ سے حاصل ہوا۔ جب دین کامل ہو چکا تو اب کسی نبی کی ضرورت نہیں رہی۔سارے نبی ذات وصفات اورساری غیبی چیزوں کے معلی کواہ متھے۔حضور عینی کواہ اور عینی کواہ پر کواہی ختم ہو جاتی ہے،اس کے بعد کسی کواہ کی ضرورت نہیں رہتی ،حضور کے بعد کسی بی کی ضرورت نہیں۔ جھٹا فائدہ: دین کے اصول وقو اعدوقانون میں زیادتی کی نہیں ہو عتی وہ مل ہو چکے۔ اب نمازی نه جار مول نه چهد به فا کده مجی اکمکت لکت دینگتم دینگتم سے حاصل موارساتواں فائدہ: دین کے فروی مسائل کی حدثبیں ، وہ ہمیشہ بڑھتے رہیں ہے ، نئ نئ منرور تیں پیٹ آتی رہیں گی مسائل کا استنباط ہوتار ہے گا۔ یہ فائدہ آثنیت ا عَكَيْكُمْ نِعْمَتِيْ مع حاصل مواكداتمام كيت على اس مي كداس مي كى ندموسكة زيادتى موسكاس المرا كمكت ك بعد دین ارشاد ہوا۔ اور اُتنگٹ کے بعد نعمت عقائد دین میں مسائل نعمت ہیں۔ آٹھواں فاقدہ: اسلام کے سواکسی دین ے الله تعالی راضی نبیں کوئی مخص کسی اور دین میں رہ کر کتنی ہی عبادتیں کرے مردود ہے۔ بیافائدہ می فینت الکم الإسلام دینا سے حاصل ہوا۔ جڑکٹ مانے کے بعد شاخوں کو یانی دینا برکار ہے۔ نواں فائدہ بقر آن کریم کی اصطلاح میں اسلام صرف دین محمدی کا نام ہے۔اس کے علاوہ کوئی دین خواہ آسانی ہویاز بنی اسلام نہیں۔ یہ فائدہ بھی اس جملہ سی ضیف الكُمُ الْإِسْلَامَ مع ما مل مواد وسوال فائده: الله تعالى اسلام مدراضي بهندكة وحد مدة وحدة شيطان كي باس تجمی ہے اور بہت کا فرفر تے تو حید ہے ہیں جیے آریہ اور سکھ وغیرہ بیافا کدہ بھی الْاِسْلَامَه فرمانے سے حاصل ہوا اس لئے سارے قرآن مجید میں نہ لفظ تو حید ہے نہ اس کا کوئی مشتق ، ایمان ، اسلام اور اس کے مشتقات قرآن مجید میں ہیں۔ ہم کو پکارا كيا تواَلَّذِيْنَ امَنُوُ اكْحُطاب سے الَّذِيْنَ وَحَدُوْ است فيرمايا۔خيال رہے كەتو حيد كے ساتھ نبوت شامل ہوتو ايمان واسلام

دوسرا اعتراض: ال آیت معلوم ہوا کہ فدا کے سواکسی کا خوف نہ جا ہے۔ گرمسلمان ، نبیوں ، ولیوں سے ڈرتے ہیں یہ ڈرٹرک ہے۔ حجواب: ان سے ڈرٹارب تعالی سے ڈرٹا ہے جیسے ان سے مجت رب تعالی سے محبت ہے۔ حکام سے خوف سے کہ بیسلطان ہی کے نائب ہیں۔

تیسوا اعتواض: لوگ بادشاہوں سے ڈرتے ہیں۔ قرآن کریم نے فرمایا کہتمہار سے بعض ہوی بچتمہار ہے ہمن ہیں فاحد کُرُدُهُمُ (تغابن: ۱۳) ان سے ڈرتے رہو۔ وہ آیت اس آیت وَاخشُونِ کے ظلاف ہے۔ جواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا کہ خوف چار پانچ قتم کے ہیں جن میں سے دو پہلی قتم کے خوف رب سے چاہئیں۔ باتی آخری دو تین قتم کے خوف بندوں سے چاہئیں۔ مثمن سے مختاط رہنا، اپنا بچاؤا فتیار کرنا ضروری ہے۔

چوتھا اعتواض: اگرآئ کفاردین اسلام سے مایوں ہو چکے تو پھرائ آیت کے زول کے بعد بھی کفار نے سلمانوں سے جنگ کیوں کی، ان کی لڑائیاں ہمیشہ مسلمانوں سے رہیں اور اب بھی ہیں پھر مایوی کہاں ہوئی؟ جواب: کفار مسلمانوں کے جنگ کیوں کی، ان کی لڑائیاں ہموئی رہیں گی۔وہ جائے مسلمانوں کے دشمن ہیں۔کفراسلام کی ضد ہے۔اس دشمنی وضد کی وجہ سے لڑائیاں ہوتی رہیں اور ہوتی رہیں گی۔وہ جائے ہیں کہ اسلام ہمارے مٹائیس محرعداوت اوردلی عناد سے مجبور ہیں۔شعر

نیش کردم نه از یے کین است مقتضاً طبیعتش این است

بچوکی عادت ڈیک مارنا ہے۔ وہ تو مارے گابی کسی کا پچھ بڑے یانہ بڑے۔

پانچواں اعتواض: اس آیت میں ارشاد ہوا کہ میں نے تہارادین آج کال کردیاتو کیا آج جہۃ الوداع ہے پہلے اتھی تعااگر ناقص تعاتو جو صحاباس زمانہ میں وفات پا گئے وہ ناقص دین پر گئے۔ جواب: اب وقت کے لحاظ ہے اسلام کال تعااور جواحکام اس وقت سے ذریع نجات سے گرآج قیامت تک کے لئے دین کال ہو گیا کہ اب کوئی تھم منسوخ نہ ہوگا جس نمانہ جس زکو ق ، روزہ ، تح فرض نہیں ہوئے سے اس وقت صرف کلہ ونماز پڑھ لیما بھی کال تعااس پرنجات تی ۔ اب ان احکام کے آجائے پران پڑھی کرنا کال ہوا۔ شیر خوار بچ کے لئے ماں کا دودھ کال غذا ہے۔ جوان ہوجائے پردو ٹی چاول ان احکام کے آجائے بران پڑھی کرنا کال ہوا۔ شیر خوار بچ کے لئے ماں کا دودھ کال غذا ہے۔ جوان ہوجائے پردو ٹی چاول وغیرہ کال غذا ہے۔ بیار کے لئے ساکودانہ کال غذا ہے۔ تکار کے لئے ساکودانہ کال غذا ہے تکدرست کے لئے دوسری غذا کیں کال ہیں۔ ووسو ا جواب: سے مراد سے کہ یہاں کمال دین سے مراد ہے احکام اسلام کالنے نہ ہونا اور حضور کے بعد کی نبی کا نہ ہونا۔ اور '' آلیوٹ می مرف آج کا خاص دن نہیں بلکہ یہ دفت اور بیز مانہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ پہلے دین قابل نئے تھے۔ بعد میں اور انہیاء کرام کی تشریف آوری کی امید تھی اور یون کال ہوگیا۔ بھی مشوخ نہ ہوگا۔

جھٹا اعتراض: جب دین اسلام کامل ہو چکا تو اماموں کی تقلیداور چار نداہب کی کیاضرورت ہے اور بعد میں علم فقہ کیوں بنایا گیا ،اسلام میں کون کی کھی جوان اماموں نے پوری کی اور قرآن وحدیث میں کیا نقصان تھا جو فقہ ہے دور کیا گیا (
غیر مقلد) ۔ حبواب: دین ،عقیدوں اور کلی قانون اور امرام ول کانام ہے۔ یہ کمل ہو چکے رہے جزوی مسائل اور ضروریات

والاسلم (ابوكلام بدرین) - جواب: اسلام بنا بے سلم سے سلم کے چارمعنی ہیں۔ (۱) اطاعت وقر ما نبرداری (۲) ملح ارب فرما تا ہے: وَ إِنْ جَمَّعُو الْلِسَّلْمِ وَالْجَنْحُ (انفال: ۲۱) - امن وامان حضور فرماتے ہیں: اَلَّهُو مِن مَن سَلِمَ الْسُسْلِمُونَ مِن نِسَائِهِ وَ يَدِهِ الْبِ آبِ كُوكَى کے ہرد کردینا کہ اپنا مجھندر ہے۔ سب مجھاس کا ہوجاوے ۔ حضور سوتے وقت فرماتے سے اَلَلَٰهُمَّ إِنِي اَسُلَمْتُ نَفْسِي اِلَيْكَ بيچارول مغات مرف مسلمانوں ہیں اورکی دین جن نہیں ، بیچارول صفات مرف مسلمانوں ہیں ہیں دوسری کی قوم جن نہیں ۔ مسلمان اپنے کو الله رسول کے ہرداس طرح کردیتا ہے کہ بحان الله مرے کر اوان کے ناخن تک اسلامی قوانین میں جکڑا ہوا ہے ۔ جسم کے بعض بال کو انا حرام ہیں ۔ جسے بحویں پلک بعض بال کو انا واجب ہے ۔ جسے نریزناف ۔ ناک ، کان ، زبان ، ہاتھ ، پاؤں سب زیر فرمان اللی استعال کرنے کا تھم ہے جی کہ ہونا، جاگنا، بلک مرنا ، جینا سب الله رسول کے زیر فرمان ہے۔ ای لئے ہینی مسلمان کہلانے کا مستحق ہے۔ قُلُ إِنَّ صَلاقِیُ وَ نُسُی کُو اُسُی وَ مَسَانِی کُور مان ہو۔ اس کے یہ مسلمان بن جاوی قوجمار امرکام عبادت ہوجاوے اور پھر ہمارے اعضا میں قوت رحمانی کارفر ماہو۔

اس آیت کریمہ میں بہ ظاہر خطاب سارے مسلمانوں سے ہے۔ مگر بہ باطن خطاب طالبین مولی سے ہے۔ مگر بہ باطن خطاب طالبین مولی سے ہے۔ طالبین مولا کے لئے دنیا مردار ہے۔ یہاں کی عام حلال چیزیں خون ہیں۔

تفسيرصوفيانه

تُعَلِّبُونَهُنَّ مِبَّاعَلَّبُكُمُ اللهُ فَكُلُوْامِبَا أَمُسَكُنَ

سکھادوتم انہیں اس میں سے جوسکھایاتم کواللہ نے پس کھاؤاس میں سے جوروک رکھیں وہ جانور علم تہیں خدانے دیااس میں ہے انہیں سکھاتے تو کھاؤاس میں سے جودہ مارکرتمہارے

عَكَيْكُمُ وَاذْكُرُوااسُمَ اللهِ عَكَيْهِ وَاتَّقُوااللهَ اللهَ اللهُ عَلَيْهِ وَاتَّقُوااللهَ اللهُ اللهُ

اوپرتمہارے اور ذکر کرونام الله کا اوپراس کے اور ڈرواللہ سے

كےرہےدي اوراس برالله كانام لواورالله سے درتے رہو

اِنَّاللهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ

بيتك الله جلد لين والا بحساب

بيتك الله كوحساب كرت ويرتبيس لكتي

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پھیلی آیت میں حرام جانوروں کا ذکر تھا تا کہ سلمان ان کے کھانے سے پیس۔اب طلال جانوروں کا تذکرہ نے جسے

تعلقات

مسلمان کھا کیں یدونوں چزیں تقوی کی اصل ہیں۔ ووسو ا تعلق بیپلی آیت بیں ارشاد تھا کہ جس جانور کوتم ذرج کرلو اے کھا گئے ہوئے گئے گئے گئے است کھا گئے ہوئے گئے گئے است کھا گئے ہوئے گئے گئے است کے ساتھ کو یا ذرج افتاری کا ذرکہ بھی آیت بھی آیت بھی تھا اور ذرج اضطراری کا ذکر اس آیت کر پر بھی ہے۔ تیسو ا تعلق بھی آیت بھی ارشاد ہوا تھا کہ جس جانور کو دوسرا جانور مارد ہے یعنی طبحہ وہ کھانا جرام ہے۔ اب ارشاد ہور ہا ہے کہ جس جانور کو تہارا اس است کو یا غیر شکاری جانور کے مارے ہوئے کا ذکر پہلے ہواادر سکھائے ہوئے شکاری جانور کے مارد ہوئے کا ذکر اب ہور ہا ہے۔ چو تھا تعلق بھی آیت بھی دین کے کال ہوئے اور نعت کے گئی شکاری جانور کے مارے ہوئے کا ذکر اب ہور ہا ہے۔ چو تھا تعلق بھی آیت بھی دین کے کال ہوئے اور نعت کے پورے کو خبر دی گئی است بھی دین کے کال ہوئے اور نوٹ کی گئی کو اس سے کو کی شرور یات وی کو گئی کے بیال دین وہ جس بھی انسان کی ساری ضرور یات ہوری کی گئی اس سے ایک اس مضرور یات ہوری کی گئی اس سے ایک اس مضرور یات ہوری کی گئی کی کو کی شعبہ تشد نہ چھوڑا گیا ہو۔ ضرور یات زندگی بھی سے ایک اس مضرورت شکار ہے۔ خصوصاً ملک عرب کے اسے جہال بعض علاقوں بھی صرف شکار پر گزار اہوتا تھا اس لئے اب شکار کا دکام بیان ہوئے۔

اس آبت کریمہ کے زول کے متعلق چندروایات ہیں۔(۱) طبرانی نے بروایت معنرت ابورافع نقل فرمایا کہ ایک بار معنرت جرئیل ایمن نے حضور میٹی ایکٹی کے درواز وشریف پر کھڑے ہوکرا عمر آنے

شان نزول

کی اجازت ما بھی ،حضورانورنے اجازت دے دی محروہ اندرآئے نہیں ،حضورنے فرمایا کہا ہے جبریل! ہم اجازت دے بچکے تم آتے کیوں نہیں؟ عرض کیا کہ حضور کے کھرا یک کتا ہے اور پیماں کھر میں نہیں جاتے جہاں کتا موجود ہو،حضور ملی ایک کتا ہے اور پیماں کھر میں نہیں جاتے جہاں کتا موجود ہو،حضور ملی ایک کتا ہے اور پیماں کھر میں نہیں جاتے جہاں کتا موجود ہو،حضور ملی ایک کتا ہے اور پیماں کھر میں نہیں جاتے جہاں کتا موجود ہو،حضور ملی ایک کتا ہے اور پیمان کھر میں نہیں جاتے جہاں کتا موجود ہو،حضور ملی ایک تا

marfat.com

حضور کے ہاں عطائمیں ہوتی رہیں گی ۔شعر

منگتے تو بیں منگتے کوئی شاہوں میں دکھادو جس کو مری سرکار سے مکرانہ ملا ہو

یہاں سوال سے مرادان یا نچوں میں سے پہلی تم کا ہے۔ مااستفہامیہ ہے۔ ذااسم اشارہ ہے ان دونوں سے مراد جانور ہیں جیے کہ جواب سے ظاہر ہے۔ أحِل احلال سے بناجس كے معانی الجمي بھے پہلے عرض كيے محے لكم سے مرادسار مسلمان ہیں کیونکہ حلال وحرام کے احکام مسلمانوں پر ہی جاری ہوتے ہیں یعنی اے محبوب! لوگ آپ سے بوچھتے ہیں کہ وہ جانورکون كون سے ہيں جوسلمانوں كے لئے طال كيے محتے جنہيں مسلمان كھاسكتے ہيں۔ قُلُ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَ يَهِ الْأَحِلَّ مِن ياتو آج حلال فرماد بين كاذكر ب يا گزشته زمانه مين حلال فرماد ين كا تذكره ب- يعني آج تم كوكها جاتا ب- كه حلال كردي تئيس يا کہ پہلے سے ہی حلال کی جاچکی ہیں۔طیبات سے مراد جانور ہیں جیسے کہ سوال وجواب سے معلوم ہور ہا ہے اور ہوسکتا ہے کہ اس سے ساری طیب چیزیں مراد ہوں، جانور ہوں یا کوئی اور چیز۔طیب سے مراد یالذیذ ومزیدار چیزیں ہیں یاوہ جن کی طرف انسانوں خصوصاً اہل عرب کا دل مائل ہو۔ بشرطیکہ وہ درست طبیعت والا ہو۔ورنہ خبیث انتفس لوگوں کے دل تو گندی چیزوں کی طرف بھی مائل ہوتے ہیں۔ یاطیب وہ جانور ہے جواللہ کے نام پرذئے ہو گیا ہویا ہروہ چیز جسے کتاب وسنت واجماع و قیاس نے حرام نہ کیا ہو (تفسیر خازن ، کبیر ، تغسیرات احمدیہ ، روح المعانی ، بیناوی وغیرہ)۔ تیسرے معنی زیادہ موزوں ہیں یعنی جے شریعت نے منع نہ فرمایا ہو یعنی تمہارے لئے ہروہ جانور حلال فرمادیا جے شریعت نے منع نہ فرمایا۔ بدفا کدہ یا در کھو۔ و مَا عَلَّمْتُهُ مِّنَ الْجَوَاسِ يعبارت الطَّلِيّلِتُ يرمعطوف ب- اور ما ي يمل لفظ صيد " يوشيده ب ما يمراوشكارى جانور ہیں عَلَمْتُمْ سے مراد ہے شکار کرنے کی تعلیم وے دینا۔ من بیان ہے ماکا جوارح جمع ہے جاد حقی جس کا مادہ جرح ے۔جرح کے معنی زخم بھی ہیں اور کمانا بھی اس کئے انسان کے ظاہری اعضاء کوجوارح کہتے ہیں کہان سے کمائی کی جاتی ہے۔ رب تعالى فرماتا ب: الَّذِينَ اجْتَوْحُوا السَّيّاتِ (جاثيه: ٢١) اورفرماتا ب: وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَاي (انعام: ٢٠) ان دونوں آینوں میں جرح جمعنی کسب ہے۔ یہاں جوارح سے مراوشکاری جانور میں خواہ چندے ہوں جیسے کتا، پیتا، یا پندے جسے باز ہشکرہ ، شاہین وغیرہ۔ کیونکہ بیا نورزخی بھی کرتے ہیں اور کمائی بھی کرتے ہیں۔ شکار کیا ہوا جانوران کی کمائی ہے۔ لین تہارے کئے طلال ہے ان شکاری جانوروں کا شکارجنہیں تم شکار کرنا سکما لو۔ مکر بین تعریب و مگا عَلْمَكُمُ اللهُ- مُكُلِّدِيْنَ عَكَنْتُمُ كَامْرِ إلى وال إرباع تكلب رجس كمعنى بي كة كوشكار عمانايا كت كوشكارك كي النه مكربي من برشكارى جانوركوكلب كهدوية بن تعربه وعقن النع مكركيون كابيان ب-اوراس كى شرح ب هن كالمير جوارح كى طرف لولتى ب- يا تعرب وكاف مكلون مكلون كالمير بوال بياجله بجمعتر ف جمله كموري بهال بيان موار عَلْمُكُمُ اللهُ مع مرادوه مسائل شكار بين جوحفور ملى الله في المانون كوسكمات وخيال ر ب ك يبال رب تعالى في شكارى كول ك تعليم ك لي تعن عمارتي ارشاد فرما كي - ايك مَاعَكُنْتُم فِن الْجَوَاي ج-

اے محبوب سٹی ایک آپ کے جال نارمحابہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ حرام جانور تو قرآن کریم نے بتا خلاصمبر مسیر است کے معاور نے اور مادی کے کون سے جانور یا کون کی چیزیں حلال ہیں فرما دو کہ

تہارے کئے تمام وہ لذید مزیدار پاک چیزیں اور جانور حلال ہیں جنہیں شریعت نے حرام نہ فرمایا اور تمہارے لئے ان شکاری جانوروں کے شکار بھی حلال ہیں جنہیں تم سکھا کرسد ھالو۔خواہ وہ جانور چرندے ہوں جیسے کما چیا وغیرہ یا پرندے جیسے باز بشکرہ ،شابین وغیرہ بشرطیکہ وہ آتعلیم دیئے ہوئے ہول تم نے انہیں شکار کے وہ طریقے سکھا دیئے ہوں جورب تعالی نے تم کو بتاديئ مول يابراه راست يامحبوب ما في المينيم كى معرفت اليے جانور جب شكاركرين توتم وه شكار كھاؤ۔جوانبول نے تمہارے کئے روک رکھااس میں سےخود نہ کھایا۔ان کول کوچیوڑتے وفت بسم اللہ پڑھ لیا کرو۔اگرتم کتے کے منہ میں جانورزندہ یاؤنو بم الله سے ذری کرلویا بسم الله پر حرکفاؤ۔ان تمام یابندیوں پر بوراعمل کرو،خداسے ڈرو۔ شکار کے شوق میں حرام کوطال کرنے کی کوشش نہ کرو ۔ یقین رکھو کہ اللہ تعالی تمہار ااور ساری مخلوق کا بیر راحساب مے گااور بہت جلد لے گا۔

اس آیت کریمہے چندقا کدے مامل ہوئے۔ پھلا فائدہ: امل اشیاء می اباحت ہے یعی حرام وہ چیز ہے جے شریعت حرام کرے۔ محرطال وہ چیز ہے جے شریعت نے حرام نہ کیا ہو۔ جس

ے خاموشی ہووہ طلال ہے۔ یہ فائدہ الطّلیبات سے حاصل ہوا۔ رب تعالی نے حرام جانوروں کے نام پیجیلی آیت میں گنائے تمرطال جانوروں کے لئے صرف طبیات فرماد یاطیبات کے معنی انجی انجی تغییر میں عرض کر چکے کہ طبیب وہ ہے جسے شریعت حرام نه كر الم درب تعالى فرما تا ب : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْجِى إِلَى مُعَرَّمًا عَلَى طَاعِم يَطْعَمُ فَ إِلَا أَن يَكُونَ مَيْتَهُ اَوْدَمًا مَّسْفُوْ حَا (انعام: ۱۴۵) جس معلوم ہوا كه شريعت ميں جس كى حرمت نه ملے وو طلال ہے۔ للذا كميار ہويں شریف کی مضائی ،میلاد شریف کے تمرکات طال میں کیوں کہ شریعت نے انہیں حرام نہ کیا۔ ریمی خیال رہے کہ قرآن مجید میں سواء سؤر کے کسی حرام جانوروں کا ذکر نہیں ہاں مجمد مزدار جانوروں کا ذکر ہے۔ باتی تمام حرام جانوروں کی تفصیل ہی سلٹی آیا ہے ہی بیان فرمائی۔ اورسور کا بھی صرف کوشت ہی قرآن نے حرام کیا ، اس کے باقی اعصاء بھی حضور انور نے ہی حرام فرمائے لہذا طیب و خبیث کی تفصیل حضور کے اتوال طیبہ سے بی ہوسکتی ہے۔ دوسرا فائدہ: شکاری جانور کا مارا ہوا جانورطال ہا گرچہوہ اس کے مندمیں مرجاوے اور ہم اسے ذبح نہ کر تکیں۔ بیافائدہ و مَاعَکَمْ مُنْ مندمیں مرجاوے اور ہم تفير مين عرض كيا كيا- مسئله: ايسے شكار كے حلال ہونے كے لئے آٹھ شرطيں ہيں۔ اگران ميں سے ايك شرط بھى نہوتو شکار حرام ہے۔ (۱) جانور شکاری ہوغیر شکاری نہ ہوجیسے بلی (۲) وہ جانور سکھایا ہوا ہو۔ چنانچہ آ دارہ غیر شکاری کتے کاشکار حرام ہے (۳) وہ شکاری جانورمسلمان کا ہو،مشرک کا نہ ہولہذا ہندویا مجوی کے شکاری کتے کا شکار حرام ہے (۴) اس نے شکار کوزخی کرکے مارا ہو ۔۔۔گلا گھونٹ کر ماردیا تو حرام ہوگیا (۵) اس کوبسم الله الله اکبر کہد کرچھوڑ اگیا ہو۔ اگر جان ہو جھ کربسم الله نہ پڑھی ہوتو حرام ہے(۲) اگر شکارزندہ شکارتی کے یاس مینے جاد ہے تواسے ذیح کرلیاجادے(2) شکاری کتے کے ساتھ غیر

بھلا اعتراض: علم کے معنی ہیں صورت حاصلہ فی انعقل، پھر کتوں اور دوسرے شکاری ا جانوروں کو علم کیسے ہوسکتا ہے۔ان کے پاس عقل کہاں ہے جس میں صورت حاصل ہوتو یہاں

اعتراضات

عَلَّمُ ثُمُ اور تُعَلِّمُ وُنَهُنَّ كُونكر ورست ہوا؟ جواب: بیمنطقیوں کی اصطلاح ہوہ بھی علم حصولی حادث کے لئے ہے۔ علم حضوری اور تلم قدیم وغیرہ کی بیتعریف نہیں۔ فرشتوں یا منطقیوں کی عقول عشرہ جنات کو بلکہ خودرب تعالی کوعلم ہے۔ وہاں عقل وغیرہ کہاں ہے۔ خودہ کم کو اپنا علم ہے۔ یہاں صورت کہاں ہے۔ علم کی تعریف ہے۔ ما به الانکشاف۔ جس وصفت ہے کوئی چیز کھلے اور ظاہر ہو۔ قرآن کریم منطق کی اصطلاحوں کا یابند نہیں۔

دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیافگاؤالینی کھاؤاور فکگاؤا امرے۔ امر وجوب کے لئے آتا ہے قدیمار کا گوشت کھانا واجب ہے۔ جواب: جوامر پابندی اٹھانے کے لئے ہووہ صرف مباح کرنے کے لئے ہوتا ہے نہ کہ وجوب کے لئے جیسے واجب کے لئے جیسے وَ إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوْا (ما کدہ: ۲) یہاں بھی ایسانی ہے۔

قیسوا اعتواض: مِمَّا اَمُسَکُن کے منے معلوم ہوتا ہے کہ پوراشکارنہ کھایا جاوے اس کا بعض حصہ کھایا جاوے تو
کیا پوراشکار کھانا حرام ہے درنہ پھر من کے کیامعنی ہوں گے؟ جواب: اس کا جواب ابھی تفییر میں گزر چکا کہ مِمَّا کا مایا تو
ذاکد ہے پھر تو یہ اعتراض پڑتا ہی نہیں اور اگر تبعیفیہ ہوتب بھی مطلب یہ ہے کہ اس کے حلال اعضا کھاؤ جیسے گوشت، کیلجی،
گردے وغیرہ حرام اعضانہ کھاؤ جیسے، یہ نہ نہ نہ ہے ، ذکر ، دبر ، خون وغیرہ۔

جوتها اعتراض: تم نے کہا کہ کتا پالنا بھی جائز ہاور کتے کی خرید وفروخت بھی درست ہے۔ حالا تکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس گھر میں جاندار کی تصویر یا کتا یا جنبی انسان ہو وہاں رحمت کے فرشتوں کی آئے۔ جو چیز رحمت کے فرشتوں کی آئے۔ جو چیز رحمت کے فرشتوں کی آئے ہے دو وہا کر کیوں کر ہو عتی ہے لہذا کتا پالنا حرام ہے۔ جواب: یہ حدیث بالکل صحیح ہے گرمخصوص ابعض ہے تصویر ہے مراد جاندار کی تصویر ہے اور وہ تصویر بھی ایسی جو بلا ضرورت ہو، شوقیہ ہو، عزت ہے ہو۔ روپیہ بیدنوٹ کی تصویر ضرورت کی بناء پررکھی جاتی ہے۔ بہتر یا فرش کی تصویر پاؤں ہے روندی جاتی ہو کی حرمت نہیں ہوتی ۔ یہ دونوں ممنوع نہیں۔ یونہی جو کتا بلا ضرورت شوقیہ پالا جادے وہ ممنوع ہے۔ شکار یا گھر باریا جانوروں یا کھتی کی حفاظت کے لئے کتا پالنا جائز ہے۔ اس کی حرمت کے فرشتے نہیں رکھی جو بہا خسل ہے۔ اگر دات میں جنبی ہوا، وضوکر کے سور ہا۔ فجر سے پہلے خسل کے دیت سے درجت کے فرشتے نہیں رکھیں گے۔ یہ تفصیل دو مری حدیث میں ہے۔ بہر حال بلا وجہ کتا پالنا جیسا کہ آئی کی توان ہے۔ حرام ہے اور نہ کورہ بالا ضرورت و اس کے اینا موجود ہے۔

پانچواں اعتراض: تم نے کہا کہ کتے گی خرید وفروخت درست حالانکہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور سائی این ایک نے کے حضور سائی این ایک کتے کی قست سے منع فر مایا۔ معلوم ہوا کتے گی خرید وفروخت حرام ہے۔ جواب: یہ حدیث اس وقت کی ہے جب کتا پالنا مطلقاً حرام تھا اس کا قال کردینا واجب تھا۔ یہ تھم منسوخ ہو گیا اور بعد میں ضرور ۃ اس کے پالنے کی اجازت دے دی گئی جیسا کہ

mariat.com

کہ ہم کواس سفرطلب موٹی میں کون چیزیں حلال ہیں تم فر مادو کہ تہیں طیبات حلال ہیں جورب تعالی سے غافل نہ کریں۔

غفلت پیدا کرنے والی ریا کی نماز خبیث ہے۔ اور اطاعت الله رسول کے ماتحت کار وبار طیب ہے۔ بعض نفوس اور میں میں تو سے مر ہیں اور میں سے حاصل کریں وہ آوارہ کتے کا شکار ہے اور حرام ہے۔ بعض نفس ہیں تو سے مر ہیں معلم یعنی سیھے ہوئے شکاری ہیں۔ وہ جس چیز کی خواہش کریں وہ شکاری کتے کا شکار ہے وہ حلال ہے غافل آدمی کا کھانا، پینا، سونا جا گنا طریقت میں حرام ہے کہ بینش کتے کا شکار ہے۔ جوغیر شکاری ہے عاقل آدمی کے بیسارے کا مطال بلکہ باعث سونا جا گنا طریقت میں حرام ہے کہ بینش کتے کا شکار ہے۔ جوغیر شکاری ہے عاقل آدمی کے بیسارے کا مطال بلکہ باعث او الله تا ہے کہ مامل کی بین کہ بیست جلد حساب چکانے واللہ ہیں کہ بیست جلد حساب چکانے واللہ ہیں کہ بیست جلد حساب چکانے واللہ ہے کہ عامل کو محل کتے کے شکار ہیں۔ ان کا استعال کرو مگر پھر بھی اللہ سے ڈرتے رہو۔ الله تعالی بہت جلد حساب چکانے واللہ ہے کہ عامل کو مگر کی باد کر کے اپنا خانہ خراب کرے تو وہ وہ جائے۔ شعر

چرا از غیر شکایت کنم که هم چو حباب همیشه خانه خراب و هوائے خویشتنم

(ازروح البیان) خیال رہے کہ کلب معلم کی نشانی ہے ہے کہ مالک کے چھوڑنے پرشکار پر جھیٹ پڑے بلانے پرلوث آئے۔

شكار سے بغیرمولی كی اجازت خود پچھنہ كھائے تفس معلم جب بے گا۔ جب اس كابيرمال ہوجاوے۔ شعر

رہ حق میں ہو دوڑ اور بھاگ ان کی ' شریعت کے قبضہ میں ہو باگ ان کی

جہال کر دیا نرم نرما گئے وہ جہال کر دیا گرم گرما گئے وہ

صونیا ،فرماتے ہیں کہ کسی کامملوک جانور لیعنی پالتو کوئی شکار نہیں کرسکتا۔اس کی جان شکار یوں سے محفوظ ہے۔ گرغیرمملوک جنگلی آوارہ جانور کی جان محفوظ نہیں۔ ہرشکاری اسے شکار کرسکتا ہے یونہی جو بندہ کسی بندے کا بندہ نہ بنے اس کا ایمان وتفق کی غیر محفوظ ہے۔شیطان نفس امارہ۔ برے ساتھی جب چاہیں اسے شکار کرلیں۔اگرا پنے ایمان کی حفاظت چاہتے ہوتو کسی کے بن کرکسی کے ہوکررہو۔ڈاکٹر اقبال نے کما خوے کہا۔

خدا کے بندے تو ہیں ہزاروں بنول میں پھرتے ہیں مارے مارے

میں اس کا بندہ بنوں گا جس کو خدا کے بندوں سے پیار ہو گا

جس لفافہ پر بیمہ کمپنی کی مہر نہ ہو ، رجٹری نہ ہو وہ خطرے میں ہوتا ہے خدا کرے ہمارے دلوں پرحضور کے نام کی مہرلگ جاوے تا کہ اس کا ایمان خیریت ہے اینے ٹھکانہ پر مہنے ۔ شعر

دل به کندہ ہو ترا نام کہ وہ دزد رجیم النے ہی پاؤں پھرے دیکھ کے طغریٰ تیرا

ٱلْبَيُوْمَ أُحِلَّ لَكُمُّ الطَّيِّبِكُ ^ا وَطَعَامُر

آج حلال کردی گئیں واسطے تمبارے یا کیزہ چیزیں اور کھاناان

آج تبہارے لئے پاک چین طلال ہوئیں اور کتابیوں کا

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیت کریم میں مسلمان کے شکار کی حلت کا ذکر تھا۔ اب اس آیت میں اہل کتاب کا فروں کے شکار کیے ہوئے

اتعلقات

ا جانور کے حلال ہونے کا ذکر ہے کہ کفار کتابی کامعلم کتا جوشکار کرے وہ حلال ہے۔ **دوسر ا تعلق ب**یجیلی آیت کریمہ میں مسلمان كے ذبیحہ کے حلال ہونے كا ذكرتھا كہ ارشاد ہوا تھا ؤاڈ گُرُوااسْمَ اللهِ عَكَيْهِ۔ اب اہل كتاب كفار كے ذبیحہ کے حلال ہونے کا ذکر ہے۔ **تیسر ا تعلق ب**جیلی آیت کریمہ میں حلال جانوروں کا ذکرتھا۔اب حلال عورتوں کا تذکرہ ہے کیونکہ غذا کے بعد بیوی کامسکہ بہت اہم ہے۔ **جو تھا تعلق :گزشتہ بچیلی آیت میں ارشاد ہواتھا کہ اسلام بہت کمل دین ہے۔ اب** اس کے کامل ہونے کا ثبوت دیا جارہا ہے کہ اسلام میں صرف عبادات کی تفصیل نہیں بلکہ اس میں معاملات حتی کہ کھانے، عورتوں کی حلت وحرمت کی تفصیل ہے۔ گویاوہ آیت مجمل تھی اور بیآیت اس کی تفصیل ہے۔

ممر عرض کی دی گئیں۔ یہاں اتنا تمحیلو کہ اس جگہ الیکؤ مکے یا تواس آیت کے نزول کا دن مراد ہے تو مطلب

میہ وگا کہ شروع اسلام میں ضرورت کے لحاظ ہے بعض چیزیں خبیث حلال تھیں جیے شراب یا عورتوں ہے متعہ اور بعض طیب چیزیں حرام تھیں جیسے بیوہ سے نکاح کرنا ایک سال عدت ہے پہلے۔ گریدا حکام عارضی تھے۔ آج اسلام کے اصل احکام جاری ہو گئے کہ صرف طیب چیزیں ہی حلال کر دی گئیں اور خبیث چیزیں سب حرام کر دی گئیں اور ساری طیب چیزیں حلال کر دی تُسَيِّى كُونَى طيب چيزحرام ندرى - يا'' ٱلْهَيُوُهَر'' سے مراد ہے بیز مانداور بیدوقت بیٹ مطلب بیہوگا کہ گزشتہ ذینوں میں بعض خبیث چیزی حلال تھیں اور بعض طیب چیزیں حرام ۔ مگراب اسلام میں ضبیت چیزیں ساری حرام کر دی گئیں۔طیب چیزیں ساری طلال فرمادی گئیں۔ لبذا أحِل سے ياتو آج طلال فرمانا مراد ہے يا گزشته طلال ہو تھنے کی خبر دينا مراد ہے۔ لکم من خطاب سارے مسلمانوں سے ہے۔ طبیبات کی تغییر ابھی بچھلی آیت میں عرض کر دی گئی کہ جس چیز کوشریعت نے حرام نہ کیا ہووہ طیب ہے۔ یہ بی قول توی ہے۔ یعنی اے مسلمانو! آج کے دن یا اسلام میں تمہارے لئے تمام طیب چیزیں حلال کر دی تمیں كمتم بركونى ضبيث چيز طلال ندرى اوركونى طيب چيز حرام ندرى و طعام الذين أو تواالكتب يعبارت الطيبات ب معطوف ہے اور اُحِلَّ کا نائب فاعل۔ طعام کی تین تفسیریں کی گئی ہیں۔ ایک بیر کہ اس سے مراد دال، حاول، گندم وغیرہ غذائيں ہيں۔ دوسرے بيكها ك يدمرادتمامغذائيں بيں۔ ندبوحه جانور ہول ياكوئي اور چيز۔ تيسرے بيكهاس سےمراد ذبيحه ے۔ نیعنی اہل کتاب کے کھانے تمہارے لئے حلال ہیں بلاوجہ انہیں حرام مت سمجھو۔ چنانچہ آج تک یورپ کی تیار کردہ ا غذا کیں، دوا تیں اولا پی گھی وغیرہ اسلامی ممالک میں بھی کھائے جاتے ہیں یا اہل کتاب کے بیسیجے ہوئے کھانے پینے کے ہدید تحفے تمہارے لئے حلال ہیں۔ پڑوی کفار اور کفار کے پڑوی ملک کوا خلا قاہدیہ دواور ان کے ہدیے قبول کرو کہ اس میں اخلاق کا برتا وابھی ہے اور تبلیغ اسلام بھی۔ چنا نچے حضور ساتھ آئیٹر نے کفلے کے ہدیے قبول بھی کیے ہیں ، انہیں ہدیے دیے بھی ہیں یا ہل

مِنْ قَبْلِكُمْ - بيعبارت بهلے وَ الْمُحْصَنْتُ بِرمعطوف ہے يہاں بھی محصنات سے مراد پاک دامن عفیفہ عور تیں ہیں۔اس کامقابل ہے فاسقات یعنی بدچلن، زانیہ، فاحشہ تورتیں۔ خیال رھے: کہ زنا کی سزارجم میں جو تھن آتا ہے وہاں اس سے مراد ہے وہ مسلمان ، بالغ ، عاقل جوشادی شدہ ہواور حلال صحبت کر چکا ہواور تہمت کی سزامیں جومحصنہ آتا ہے وَالَّذِينَ ا يئر مُوْنَ الْمُحْصَّلْتِ (نور: ٣) وہاں محصنہ سے مرادوہ عاقلہ، بالغہ، مؤمنہ عورت ہے، جوعفیفہ ہو۔ان دونوں جگہ محصنات ا میں ایمان کی قید ہے۔ تگریہاں معصنات ہے مراد صرف نیک چلن عورت ہے۔ یہاں ایمان کی قید ہیں۔صرف یاک دامن مراد ہے۔غرض کہ محصنہ کے تین معنی ہیں۔خاوندوالی عورت۔اس سے نکاح حرام ہے۔رب فرما تا ہے: قَالْهُ حُصَلْتُ مِنَ النِّسَاءِ إلَّا هَامَلَكُتُ أَيْمَانُكُمْ ﴿ النَّهَاءِ: ٢٣) عا قله، بالغه، مومنه عورت، ياك دامن عورت يبال تمسر معني من محصنه ارشاد ہوا ہے۔حضرت امام شافعی کے ہاں یہاں محصنات سے مراد آزاد کتابیہ عورتیں ہیں کیونکہ ان کے ہاں کتابیہ لونڈی ہے مسلمان کا نکاح درست نہیں، ہمارے ہاں درست ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہاں محصنات سے مرادمطلقا کتا بی عورت ہے۔ خواہ حربیہ ہو یا ذمیہ بعض صحابہ کے نزدیک ذمیہ کتابیہ مراد ہے۔ ان کے ہاں حربیہ کتابیہ سے مسلمان کا نکاح جائز نہیں (خازن، کبیر، روح المعانی، ابن کثیروغیرہ)۔ بید من بھی تبعیضیہ ہے اور بیمصنات بھی ترغیب اور بیان استحباب کے لئے ہے۔ ورنہ فاسقہ کنا ہیہ سے بھی نکاح درست ہے۔ اِذَ آاتَیْسُنُو هُنَّ اُجُوْمَ هُنَّ اس کاتعلق مٰدکورہ محصنات سے ہے۔مؤمنہ ہوں یا کتابیاور اذان کی حلیت کاظرف ہے۔ انٹینیٹو بنا ہے ایت آئے ہے بمعنی دینا اور دینے سے مراود ہے دینا، سپر وکر دینا۔ یااس کا وعدہ کر لینا۔ اُجُوْ تَی جمع اجرت اس سے مرادیہاں مہر ہے۔ اگر عورت آزاد ہے تو اس کو یا اس کے ولی کومبر دیا جاوے گا۔اگر الونٹری ہے تواس کے مولی کودیا جاوے گا کہ بیاس ہی کاحق ہے۔ یہاں مہردینے کاحق اس کی تاکید کے لئے ہے شرطیت کے کے نہیں۔ کیونکہ نکاح کا جواز نہ تو مہر مقرر کرنے پر موقوف ہے نہ مہر دے دینے پر۔اگر بغیر مہر کے بھی نکاح کرلیا گیا تب بھی درست ہے اور مہرمثل واجب ہوگا۔ مُحْصِنِیْنَ غَیْرَ مُسلفِحِیْنَ بی عبارت انتینیو مُن کے فاعل ضمیر سے حال ہے۔ محصنات میں توعور توں کی پاکدامنی کا ذکر ہے اور یہاں مردوں کی پاک دامنی کا ذکر ہے۔ یہاں بھی احصان ہے صرف پاک دامنی مراد ہے۔ غیر مُسفِحِین ای مُحصِنین کابیان ہے مُسفِحِین بنا ہے سفاح سے بمعن زنا۔ یہاں علانی زنا مراد ہے۔ کیونکہ خفیہ زنا کا ذکرتو آ گے آ رہا ہے۔ چونکہ ابھی فرمایا گیا تھا اِذَ آ انتینیمٹو کھن اُجُونی کھن تو شبہ ہوسکتا تھا کہ شاید عورت کو صحبت کی اجرت (خرچی) دے کراس ہے صحبت کرنا حلال ہے۔ اس لئے اس کی تصریح فر مادی گئی کہ دہاں اجور ہے مرادمبر بیں جو کہ نکاح سے واجب ہوتے ہیں۔ بیخر جی تو خالص حرام ہے اور اس سے محبت زناؤ **لا مُتَعَیفِ بِی آخُدانِ** بیا عبارت غَیْرَ مُسْفِحِینَ بِمعطوف ہے۔اوراس کی طرح التینیمو هن کے فاعل سے حال اَخْدَانِ جمع ہے خدن کی جمعنی دوست و يار ـ مذكر ومونث دونوں پر بولا جاتا ہے۔ يہاں أَخْدَانِ مفعول مضاف اليه ہے مُتَّخِذِي كَاس سے مراديا توان عورتوں سے ناجائز تعلق ہے یا خفیدز نالیعنی تم نہ تو ان ہے علانی پنیز کرونہ خفیہ زنا کرونہ ان سے ناجائز تعلق آنا جانار کھو بلکہ نکاح

کمائی ضائع ہوجاوے۔ بیددونوںسزائیس لیحن شبطی اعمال اور آخرت میں خسارہ اسی صورت میں ہے کہ کافر کفر پر مرجاوے۔ اگرمرتے مرتے تو بہ کر کے مسلمان ہو گیا تو دونوں سزاؤں سے بچ جاوے گا۔

ا ہے مسلمانو! آج بینی اسلام کی تشریف آوری پریااس آیت کریمہ کے نزول کے دن تمام یا کیزہ و حلاصبر مسير استرى چزي تنهارے لئے طلال كردى كئيں۔اس طرح كەحرام چزوں كى تفصيل بيان كردى

تسکیں۔ان کے علاوہ تمام چیزیں جوشر بعت میں حرام نہ کی گئی ہوں وہ حلال قرار دی گئیں اور اہل کتاب بعنی یہودونصار کی کے ذبیجتمہارے لئے طال کیے گئے اور تمہارے ذبیح اہل کتاب کے لئے حلال کیے گئے تو ان کی کتابوں میں یا قر آن مجید میں اس آیت سے یونمی اےمسلمانو! مومنے عورتیں جو یاک دامن عفیفہ ہوں وہ بھی تنہارے لئے حلال ہیں۔اور کتابیہ یاک دامن عفیفہ عور تیں تمہارے لئے طال۔ جب کہتم ان کے مطے شدہ مہرادا کردوکہ انہیں نکاح سے استعال کرونہ تو علانہ طوریران کے ساتھ زنا کروندان کے ساتھ خفیہ طریقہ سے یارانہ گانھو۔خیال رکھوکہ کتابیہ مورتوں سے نکاح تو کرسکتے ہو۔ مگران کی صحبت ان کی محبت میں گرفتار ہوکرایئے آپ کو یا اپنی اولا دکو کا فرنہ ہونے دینا۔ان کی صحبت میں کسی اسلامی ایمانی عقیدے کا انکار نہ ۔ کرنا۔ کیونکہ جو تحص کسی اسلامی عقیدے سے انکار کردیے تو اس کے سارے نیک اعمال صبط ہوجاتے ہیں اور آخرت میں وہ بہت بی خسارہ میں رہتا ہے اس کئے گفرے اپنے کواور اپنی اولا دکو بچائے رہنا۔

ضروری نوٹ: اہل کتاب کے ذبیحہ اور ان کی عورتوں کے نکاح کے متعلق علائے اسلام کے چندقول ہیں۔ چنانچہ ان ے ذبیحہ کے متعلق حیار تول ہیں۔ ایک: بیک عربی بی تغلب کتابیوں کا ذبیحرام ہے اور باقی اہل کتاب کا ذبیح طلال - بیتول سيد ، على مرتضى كاب-دوسو : بيكه ابل كتاب كاذبيه مطلقاً طلال بخواه وه الله كمام يرذي كري يأكس اوركم تام ير جيد حني بين مي احضرت مريم ياحضرت عزيركنام يربي ول امام على اورعطاء كاب- قيس : يه كم كما بيول كاذبيح مطلقاً حرام ہے بخواہ الله کے نام پر ذریح کریں یا کسی اور کے نام پر بید نہب روافض کا ہے ان کے ہاں اس آیت میں طعام سے مراد دانه غله وغیره بین نه که ذبیحه حجوتهے: بیکه سارے کتابیوں کا ذبیحه طلال ہے۔ اگروہ الله کے نام پرذی کریں اور اگر غیر خدا کے نام پر ذبح کریں یا بغیر کچھ پڑھے ذبح کردیں توحرام۔ بیول عام علائے دین کا ہے یہ بی احناف کا قول ہے۔ای طرح کتابیے ورتوں کے ساتھ نکاح کے متعلق حارتول ہیں (۱) بیر کسی کتابیے ورت سے مسلمان کا نکاح درست نہیں خواہ ذمیہ ہویاحربید۔ آزاد ہویالونڈی بیتول سیدناعبد الله ابن عمر کا ہے۔ ان کے نزدیک بیآیت منسوخ ہے۔ اس کی ناتخ وہ آیت ہے ق لَا تَنْكِحُواالْمُشْرِكْتِ حَتَّى يُوعِينَ البقره: ٢٢١) وه فرمات بين كدكتا بي وللمشرك بي يونكه عام شرك توخدا كاشريك ما نتے ہیں۔ میضدا کاشریک بھی مانتے ہیں اور اس کا بیٹا ، بٹی بیوی بھی۔ وہاں فقط شرک ہے۔ یہاں شرک بھی ہے تبسی وسسرالی رشتہ بھی ۔نعوذ باللہ ۔حضرت عطاء کہتے ہیں کہ بیآیت اس وفت کی ہے جب مسلمان عورتیں کم تھیں ۔تب کتابیہ عورتیں حلال کر ور ان جرام بادر بوی محبت بحکم قرآن جرام بادر بوی محبوب

اس میں تمام طیب چیزیں حلال ہیں اور تمام خبیث چیزیں حرام ۔الیی کوئی چیز نبیں جوطیب ہو مکرحلال نہ ہو۔ یونہی ایسی کوئی چیز نہیں جو خبیث ہواور حرام نہ ہو۔ یہ فائدہ الطّلیّات کوجمع فرمانے سے حاصل ہوا۔ پچھلے دینوں میں بہت می طیب چیزیں حرام تصى -رب تعالى فرما تا ب: فَبِظُلُم مِنَ الَّذِينَ هَادُوْا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبْتٍ أُجِلَّتُ لَهُمْ (النماء:١٦٠) تيسوا فاقده: بركتابي كاذبيه طلال بخواه وه عربي بويا جمي ، آزاد بوياغلام ـ بيفائده وَطَعَامُ الّذِينِيُّ أَوْتُواالْكِتْبَ كاطلاق ے عاصل ہوا۔ مرخیال رہے کہذ بیم ہون مارا ہوانہ ہولین (کتابی) اے الله کے نام پرذی کرے۔ چوتھا فائدہ: کفار کا ہدیہ لینا آئیں ہدید ینا جائز ہے۔خصوصاً جب کہ وہ ہمارے بڑوی یارشتہ دار ہوں۔جیبا کہ وَ طَعَامُكُمْ حِلُّ لَّهُمْ كَ ا یک تفسیر سے حاصل ہوا۔ہم ابھی خلاصہ تفسیر میں عرض کر چکے کہ حضور ملٹی ایکٹی نے کفار کے مدیدان کی دعوت قبول فرمائیں۔ مگر خیال رہے کہ بیر میدے اور دعوتیں ان سے محبت اور کفر کی طرف میلان کی وجہ سے نہ ہوں۔ ادائے حقوق کے ہدیئے تبلیغ کے ہدیے، اخلاق اسلامی کے اظہار کے ہدیے، ان کالین دین کفارے جائز ہے۔کافریروی،کافر مال باب،کافرعزیزوں کے حق اداکرو۔ اجنبی کفارکو ہدیے دینا تبلیغ اسلام کے لئے جائز ہیں مگر محبت و بیار کے بدلے، رشوت کے ہدیے، ذلت کے ہر ہے، ان کالین وین کفار سے ہرگز جائز نہیں۔ ہریوں کے اقسام واحکام خیال رکھنے جائیں۔ **یانچواں فائدہ:** كتابية ورت يه مسلمان مردكا نكاح طلال بخواه وه آزاد مويالونثرى موذميه موحربيه بيفائده وَالْمُعْصَنْتُ مِنَ الَّذِينَ اُوْتُواالْكِتْبَ كے اطلاق ہے حاصل ہوا۔ مگر ذبیحہ اور نکاح کی حلت ندہبی کتابوں کے لئے ہے جوعیسائیت یا بہودیت پر قائم مول بعض میمیں قادیانی یابہائی ندہب رکھتی ہیں ان سے نکاح حرام ہے کہ وہ مرتد ہیں عیسائی نہیں یوں ہی جومسلمان عیسائی ہو جادے اس سے نکاح حرام ہے۔ کہ وہ مرتد ہے عیسائی نہیں اور مرتد سے نکاح حرام ہے۔ کہ وہ مرتدین ہیں عیسائی نہیں۔ یونہی جومسلمان عیسائی ہوجاوے اسے نکاح حرام ہے۔اولادحرامی ہوگی۔ **جھٹا فائدہ: بہتریہ ہے کہ پاک** دائن ،صالحہ، نیک عورت سے نکاح کیا جاوے۔ کہ بیوی ہارے بچوں کی کان ہے۔خراب کان سے اچھالوہا کیے نگل سکتا ہے۔ڈاکٹراقبال نے کیاخوب کہا۔شعر

بادب مال باادب اولا دجن سمتی نہیں معدن زر معدن فولاد بن سمتی نہیں

یہ فاکدہ الْمُحُصَنْتُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: متعہ حرام ہے۔ کیونکہ اس میں احصان لیمی پاک دامنی نہیں محض سفاح یعی شہوت رانی اورعیا ثی ہے۔ اس لئے متا می کورُت بیوی نہیں ہوتی نہا سے فوت شدہ فاوندی میراث ملے اگر فاوند بدت متاع میں فوت ہوجاوے۔ نیز متا می بیوی کے لئے کوئی حد نہیں جتنی چاہو کرلو۔ اگر وہ بیوی ہوتی تو چارے زیادہ حلال نہ ہوتیں۔ اس کی بحث ہم پچھلے پاروں میں کر چکے ہیں۔ آٹھواں فائدہ: جے کتابیہ مورت سے نکاح کرنے میں اپنے یا پی اولا دے کافر ہونے کا اندیشہ ہواس کے لئے یہ نکاح طلال نہیں۔ یہ فاکدہ وَ مَن یُکلُفُن بِالْلا نُهُ اَن اللہ کی ایک تفیر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ: کافر کی نہیاں بربادہ و جاتی ہیں، گناہ قائم رہے ہیں۔ یہ فائدہ وَ مَن یُکلُفُن بِالْلا نُهُ اَن اللہ کی ایک تفیر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ: کافر کی نہیاں بربادہ و جاتی ہیں، گناہ قائم رہے ہیں۔ یہ فائدہ فَقَدُ حَوِظًا

پانچواں اعتواض: اس کی کیا دجہ ہے کہ کتابی مورتوں سے نکاح درست ہے اور مسلمان مورت کا کتابی مردوں سے
نکاح حرام۔ ذبیحہ کی طرح بیصلت دوطرفہ کیوں نہیں ہوئی؟ جواب: چند دجہ سے۔ ایک بید کہ فاوند حاکم ہے۔ بیوی محکوم
اُلَّةٍ جَالُ قَتُو مُونَ عَلَى اللِّسَاءِ (النساء: ٣٣) مسلمان کا کافر کے حکوم بنتا اسلام کی توجین ہے۔ دوسرے یہ کہ اولا دباپ کی
ہوتی ہے۔ اگر فاوند کافر ہو بیوی مسلمان تو اولا دکافر ما نتا پڑے گی ہیجی شان اسلام کے خلاف ہے۔ تیسرے یہ کہ اکثر محورت
فاوند کے دین پر آ جاتی ہے، فاوند مورت کے دین پر کم آتا ہے۔ اگر فاوند کافر بیوی مسلمان ہوتو عورت کا مسلمان رہنا مشکل ہو
جاوے گا۔ فاوند اپنے گھر جو کفرید رسوم بیوی ہے کرائے گا اسے کرنا پڑیں گی۔ اس لئے اس کے دین کا خطرہ ہے۔ بیوی فادمہ
فاوند مخدوم ہے۔

جهتا اعتراض: يهال المُحْصَلْتُ معمراد بإك دامن بين بلكة زادكتابية ورنيس بير كتابيلوندى معنكاح جائز نبیں اس کئے کہم بھی کہتے ہوکہ فاسقہ کتابیہ ہے نکاح حلال ہے۔اگر محصنات سے مراد پاک دامنی ہے توبیآ بیت تمہارے بھی خلاف ہے۔ نیزیہاں ارشاد ہوا کہتم ان بیویوں کوان کا مہر دو حالا نکہلونڈی کا مہراس کونیس ملتا بلکہ اس کے مولا کوملتاہے۔ان وجوه ي معلوم موتاب كه وَالْهُ حُصَلْتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُواالْكِتُبُينِ مُصنات بهم ادآ زاد بين نه كه بإك دامن (تفير كبير) امام فخرالدين رازى نے نہايت استمام سے يدولاكل ند بب شافعي كى تائيديس بيان فرمائے - جواب: اس اعتراض کے دوجواب ہیں۔ایک الزامی دوسراتحقیق۔جواب الزامی توبیہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں الْمحصّفت دوجگہ ارشاد ہوا ہے ا كماتو المُحْصَنْتُ مِنَ المُؤمِنْتِ ووسرا وَالْمُحْصَنْتُ مِنَ الَّذِينَ أُونُوا الْكِتْبَ الرّاب ووسر مصنات كوآزاد كورت کے معنی میں لیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کتابیاونڈی سے نکاح حرام ہے تو جا ہیے کہ پہلے محصنات کو بھی آزادمؤمنہ کے معنی میں لیں اور فرماویں کے مسلمان لونڈی ہے بھی نکاح مطلقاً حرام ہے حالانکہ مؤمنہ لونڈی سے آپ بھی نکاح جائز مانتے ہیں۔ لہذا جیے پہلامحصنات جمعنی پارسا ہے ایسے ہی رمصنات بھی جمعنی پارسا ہونا جا ہیں۔ نیز آپ بھی فرماتے ہیں کہ مومندلونڈی کا مہر اس كے مولی كوديا جاوے گا۔ حالانكه يہاں ارشاد ہوا إِذَ آ اِنتينيمُوْ هُنَّ أَجُوْمَ هُنَّ لَبْذابية آيت آپ شوافع كے بھی خلاف ے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں دونوں جگہ محصنات ہے مرادیاک دامن عورت ہی ہے مگریہ قید ترغیب کے لئے ہے۔ کہ اگر چه نیک اور فاسقه دونول سے نکاح حلال ہے۔ گریارسا نیک صالحہ سے نکاح کرنا بدرجہ اتم موجود ہے یعنی مستحب ہے اور قید استحباب کے لئے ہے۔ایسی مثالیں قرآن کریم میں بہت ہیں جہاں استحباب کے لئے قیدیں لگائی گئیں اور جونکہ نونڈی خود ا ہے مولی کی ملک ہے لہذا مولی کواس کا مہر دینا گویا لونڈی کوہی وینا ہے۔ بہر حال نہایت قوی بیہی ہے کہ یہاں دونوں جگہ المحسنات بمعنی پارساہے۔

ساتواں اعتراض: جب كتابيكورت سے نكاح بہت خطرناك ہے تواس كى اجازت بى كيوں دى كئے۔ جواب: يہائي

ہیں وہ بھی حلال ہے اور پیچیلی آسانی کتابوں کے وہ حقائق ومعارف جوگزشتہ اہل کتاب ببیوں کوعطا ہوئیں حلال کی گئیں۔
تہارے مقدر میں کی گئیں۔ گر چاہیے کہتم ان حقائق ومعارف کو ان کا مہر دو۔ ان کا مہر ترک وجود ہے۔ اپنے وجود کو فٹا فی
الذات کر دھائی میں تھن رہو کہ ترک وجود مشائخ واصلین کے ذریعہ کرو۔ مسافحسین نہ بنو لیعن نفس کے لئے ترک وجود نہ
ہونہ کی اور ماسوی اللہ کے لئے کہ یہ آٹے تا ان میں داخل ہے۔ لطف یہ ہے کہ دہ ہی ساتی ہو، وہ ہی مشرب، وہ ہی شراب، جو
کوئی موس بن کرکا فر ہوجاد سے یعنی اس داستہ بر بڑ کر ہث جادے۔ اس کی ساری کوششیں برکار گئیں اور آخرت میں وہ پورے
نقصان میں رہا (روح البیان)۔

يَا يُهَاالَّذِينَ امَنُوا إِذَا قُهُتُمُ إِلَى الصَّالِوةِ

اے وہ لوگو جو ایمان لا بچکے جب اٹھوتم طرف نماز کے

اے ایمان والوجب نماز کو کھڑے ہونا جا ہو۔

فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمُ وَ أَيْلِيكُمُ إِلَى الْمَرَافِق

تو دهولوتم منهایخ اور باتهدایخ کمبنول تک

تواپنامنه دهووُ اور کهنیوں تک ہاتھ

وَامْسَحُوا بِرُعُوسِكُمْ وَأَنْ جُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ لَوَ إِنْ كُنْتُمُ

اور سے کروتم سرول کا بینے اور دھوؤیاؤن سینے نخنوں تک اور اگر ہوتم

اورسروں کامسح کرواور گٹوں تک یا وُں دھوؤ اور اگر تہیں

مِعْبًافَاطَّهُرُوْا لِ

بغسلے تو خوب پاک ہوؤ

نہانے کی حاجت ہوتو خوب ستھرے ہوگو

اس آیت کریمہ کا پیچلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیت میں مسلمانوں کو شکار کے شوق میں نماز ووضو وغیرہ عبادات سے کو شکار کے شوق میں نماز ووضو وغیرہ عبادات سے

تعلقات

غافل ہوجا تا ہے۔لبندااب وضوشل وتیم کے مسائل بیان فر مائے جارہے ہیں تا کہ سلمان شکار کی وجہ سے نماز وطہارت سے غافل ہوجا تا ہے۔لبندااب وضوشل وتیم کے مسائل کا ذکر فر مایا۔ دوسر التعلق: پچھلی آیت میں مسلمانوں کو کتا ہیہ غافل نہ ہوجا دیں۔گویا متاعل کے بعد نماز کے مسائل کا ذکر فر مایا۔ دوسر التعلق: پچھلی آیت میں مسلمان کتا ہیے ورتوں سے نکاح کی اجازت دی گئی چونکہ خطرہ تھا کہ غافل مسلمان کتا ہیے ورتوں کی صحبت میں کفراختیار نہ کرلیس یا ان کے پیٹ

marfat.com

قرآن پڑھے لگو۔ایے بی یہاں ہے کہ جب تم نماز میں کھڑے ہونے لگواوریا قیام نمازے مراد ہے نماز کے لئے اٹھنا، کھریا دوكان يا آرام كاه ين نمازكو جلنايه بى ظاهر بيكونكه يهال فرمايا كيا- إلى الصّلوق أكرنماز كاقيام مرادموتاتو في الصّلوة موتا نه كر إلى الصّلويّد ان صورتول من ايك قيدلكاني بركى كرجبتم نمازك ليّ جلواور بوضوموو كيونكروضوكرنا بوضو یر فرض ہے، باوضویز ہیں۔ یافاغیسڈوا کاامراستیا بی ہو کیونکہ جس کا پچھلا وضوہوا سے بھی نماز کے لئے وضوکر لینامستحب ہے۔ داؤ د ظاہری کے نز دیک ہرنماز کے لئے وضوفرض ہے خواہ انسان بے وضوہ ویابا وضو۔اس کی دلیل یہ بی آیت ہے (تغییر کبیر) بعض مفسرین نے کہا کہ ابتداء ہرنماز کے لئے وضوفرض تھا بعد میں ایک وضوے چندنمازیں جائز ہوئیں۔ بیآیت کریمہای و و تت کی ہے۔ بعض نے فر مایا کہ قبہ تم ہے مراد سوکراٹھنا ہے بعنی جب تم سوکرنماز کی طرف چلو۔اس صورت میں حضور ملتی ایکم اس علم سے خارج ہوں مے کیونکہ حضور کی نیندوضو ہیں تو ڑتی۔ چونکہ یہاں قیام سے مرادنماز کے لئے اٹھ کر جانا ہے اس لئے اس کے بعد الی لایا گیا۔ صلوٰ ق سے مراد فرض بفل ، واجب ہرنماز ہے کہ نماز ، بخگاند ، نماز عید ، نماز نفل سب کے لئے وضوفرض ہے، کوئی نماز بغیر دضوجا ترنہیں۔ ہاں نماز پیجگانہ کے لئے وضوکر نامستحب ہے بینی اگرظہر کا وضوبوتو عصر کے لئے تازہ وضوکر لینا بہتر ہے۔ گرفرض کے وضویے سنتیں ففل ادا کر ناسنت ہے کہ ظہر کے لئے جووضوکیا محیااس سے ظہر کی سنتیں ففل بھی پڑے حتی کہ نماز اشراق فجر کے وضویے پڑھناسنت ہے،اس کے لئے تازہ وضوکر ناسنت کے خلاف ہے۔خیال رہے کہ کپڑے، جسم کی مفائی ، پاکی ، بونہی جنابت سے مسل بہر حال ضروری ہے۔جسم کندہ نہ رکھو، ناپاک کیڑے نہ پہنو، بے سل مت رہو مر وضوصرف نماز کے ارادہ کرنے پر کرو۔ ویسے بغیروضور ہنامنع نہیں اس لئے رب تعالی نے وضو کے لئے قید لگائی إذاقه تم إلی الصَّلُوةِ كَمَّرُسُل كَ لِيَ فَرَمَايا: إِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا (ما كده: ٢) اوركير عوبدن كى ياكى كے لئے فرمايا وَثِيَابِكَ فَطَهِوْ (مرز: ٢) اورفر ماياديا وَالرُّجْزَ فَاهْجُرُ (مرز:٥)، فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ بِي جمله إِذَا قُبْتُمْ كَى جزاب، وضوي جارفرض ہیں۔ پہلافرض چبرہ دھونا ہے دوسرا فرض کہنیوں سمیت ہاتھ دھونا تیسرا فرص کیجیسر کامسے کرنا چوتھا فرض مخنوں سمیت یاؤں دھونا۔اس کئے رب تعالی نے پہلے چہرہ دھونے کا ذکر فر مایا۔ اِغْسِلُو ابنا ہے غسل بمعنی دھونے سے غسل۔غین کے فقح ہے ہونا اور غسل نین کے بیش سے نہانا۔ نہانے کے لئے اعتسال بولا جاتا ہے۔ اتنایانی ڈالنا کہ بہد کر کم از کم ایک قطرہ فیک جادے، دھونا ہے اس سے کم سے ہے۔ وُ جُونہ جمع ہے وجد کی جمعنی چیرہ جس کی لمبائی سرکے بالوں کی ابتداسے معوری کے نیچے تک ہے اور چوڑ ائی ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوتک ہے۔ عربی میں وجد چبرے کو کہتے ہیں اور فیمنہ کو لینی واقل ہونٹ سے طلق تک ۔ فعم مس کلی ہوتی ہے، چہرہ دھویا جاتا ہے۔ تغییرروح المعانی نے فرمایا ہونٹ بند کرنے ہے جو حصہ و حک جاتا ہے وہ آم یعنی منہ ہے جوگل میں تر ہوگا اور جو حصہ کھلا رہتا ہے وہ وجہ یعنی چبرہ ہے چونکہ ہر آ دمی کا ایک ہی چبرہ ہوتا ہے اس کئے وجوہ بھی جمع ارشاد ہوا اور کم بھی جمع تا کہ مضاف کی اکائیاں مضاف الیہ پرتقتیم ہوجاویں جیسے کہا جاتا ہے اُدیکوا فروست السيام المن المرار الموار الموادر يعنى برفض الميك محوزب برايسياى يهال مي كم برفض الناايك جره وهو ي

چونکہ شخنے بھی اٹھی ہوئی ہڈیاں ہیں اس کے اسے کعب کہتے ہیں۔ قران کنتم جنہاقاظ تھر قام جیوٹی طہارت یعنی وضو کے ابعد برسى طهارت يعن عسل كانتكم ديا واؤيا تو عاطفه ہے اور بير جمله فاغسلوا وُجُوْهُكُمْ پرمعطوف ہے اور إذًا قَهُتُمْ إِلَى الصَّلُوةِ كَ جزاء بِالبنداس كِمعنى بين كرجب تم نمازك لئے المواور موؤجنى توعسل كرلو مقصد ميرموا كه نمازك لئے اتھنے پر بے دضویرِ دضو واجب ہے اور بے عسلے پر سل ضروری ۔ یا داؤابتدائیہ ہے اور بیجملہ نیا ہے۔ تب اس کا مطلب میہوا کہ اگرتم جنبی ہوتو عشل کرلو۔ نماز کی قیدنہ ہوگی۔ گنتہ یا تواہیے ہی معنی میں ہے یا بمعنی صِرْتُه می اگرتم جنبی ہویا جنبی ہو جاؤ۔ گریہلے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ کیونکہ جو محض بحالت کفر جنبی ہوجائے بعد میں مسلمان ہوتو عسل واجب ہے۔غرض کہ بحالت اسلام جنبی ہوجانا ضروری نہیں لہذا گنتہ ایے معنی میں ہونا بہتر ہے۔ جنب بتاہے جنابت ہے بمعنی دوری۔رب فرما تا ہے: فَبَصُّرَ ثَ بِهِ عَنْ جُنْبِ وَ هُمُ لَا يَشْعُرُونَ (نقص: ١١) لِينى مولىٰ عليه السلام كى بہن مريم نے دور سے ديكھا اور فرعونیوں کواس کی خبر نہ تھی اس لئے پر ہیز اور بھنے کواجتناب کہتے ہیں کہاس میں نقصان دہ چیز سے دوری اختیار کی جاتی ہے۔ ا کروٹ کو جنب کہتے ہیں کہ جس کی طرف ہے کروٹ لے لی جاوے اس ہے دوری ہوجاتی ہے۔ چونکہ بے عسلا آدمی نماز، تلاوت ،قر آن ،مسجد ،طواف وغیرہ سے دور رہتا ہے اس لئے اسے جنبی کہا جاتا ہے۔ جنبالهم جنس ہے واحد وجمع دونوں پر بولا جاتا ہے۔ فَاظَهُرُوْاک ف جزائیہ ہے۔ اور اطهرو باب تفعل کا امر ہے۔ اصل میں تطهروا تھا۔ت طے بدل کرط میں ادغام ہوگئے۔ہمزہ زائدلائی گئی (روح المعانی) مگر توی ہے کہ باب افعل کا امرے۔اس کا مصدر ہے اطھرو بمعنی خوب پاک ہونا۔ معنی بیہ ویے کہ اگرتم جنبی ہوتو پاک ہوجاؤ۔ جنابت کی تین صورتیں ہیں شہوت ہے منی نکلنا ، محبت کرنا کہ حثفہ عائب ہوجائے ،احتلام ہونا۔خوب پاک ہونے کامطلب ہے کہرہے یاؤں تک کےسارے ظاہری اعضاء دحولواور منہ میں ا کلی اور ناک میں یانی ڈال لوکہ بیدونوں مقام ایک اعتبارے ظاہری جسم ہیں۔

نکته عجیبه: الله تعالی نے وضویں اعضا کا نام لیا کہ یہ تین عضود ہو کا در رکامی کرو گرشل میں کی عضو کا نام لیا بلکہ فرمایا جگہ نام کی خوا نام لیا گیا ہے۔ کہ وضو فرمایا کی کرو جس سے معلوم ہوا کہ جنی کو ساراجیم وہونا فرمن ہے نیز اگر یہ عبارت مستقل جملہ ہو کہ جنی کے لئے اور کو نماز کی قید لگائی ۔ کہ جب نماز کے لئے اوٹو وضو فرمن ہے۔ گر مسل کے بلئے یہ قید نہیں بلکہ فرمایا گیا کہ اگر تم جنی ہو کا کو نام نو کو بالا وجہ بے شار ہما گیا ہے۔ میں بود کا جن ہو کا گناہ ہمی ہوا کہ نماز کے علاوہ اوقات میں بود فور ہنا گناہ ہمی ہوا کہ نماز نے علاوہ اوقات میں بود فور ہنا گناہ ہمی ہوا کہ نماز نہ پڑھنے کا گناہ ہمی ہوا گئاہ ہے لیکن اگر وہ بے شال رہے تو اس پر نماز نہ پڑھنے کا گناہ ہمی دھت کو شعر کا گناہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس گھر میں جنی (بے غسل) یا گنا یا جا ندار کی تصویر ہوا س میں دھت کو شعر نہیں آتے۔ یہاں جنی فرمایا گیا۔ جن کہ وضونہ فرمایا گیا۔ جاں اگر دات میں نہانے کی حاجت ہو جادے تو اے اجازت ہے کہ نماز فجر کے وقت خسل کر سے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

marfat.com

کئے روزے میں ان جگہوں میں پانی وغیرہ چنج جانے ہے روز وہیں ٹو ٹنااگرید دونوں اندرونی حصہ ہوتے تو روز وٹوٹ جاتا۔ ساتواں فائدہ: اعضاءوضویں چہرہ دھونافرض ہے مرہاتھ یاؤں پورے دھونافرض بیں کیونکہ چہرے کے ساتھ اِلیٰنہ فر ما یا گیا۔ ہاتھوں اور پاؤں کے ساتھ اللی ارشاد ہوا ہے۔ یعنی ان دونوں عضووں کے لئے مدود بیان ہوئے۔ آٹھواں فائده: وضومیں سارے سرکامے فرض نہیں۔ بعض سرکامنے فرض ہے کیونکہ یہاں پوئے ڈسیکٹم فرمایا گیاب کے ساتھ اس بعض کوحضور سالٹی کیا ہے بیان فرمایا کہ ایک بار چوتھائی سرکامنے کیا،اس ہے کم بھی نہ کیا۔اگر چوتھائی ہے کم کامنے بھی جائز ہوتا تو حضور بیان کے لئے بھی کم پربھی مسے فرماتے (احناف)۔ نواں فائدہ: یاؤں پرمسے نہ ہوگا بلکہ انہیں دھویا جادےگا كيونكه يهال ارشاد مواق أنم جُلَكُمُ لام يرفح كساته جس معلوم مواكديد وجُوْهَكُمْ يمعطوف باور إغسِلُواكا مفعول به-اگريدز وسينحم يرمعطوف بوتااور إمسَهُ وأكم تعلق بوتاتواً مُ جُلَكُمُ لام كره كرماته بوتا- دسوال فاقده: وضونماز كے لئے فرض ہے۔ كى اور عبادت كے لئے فرض بيس جيساكم إذا قيدتم إلى الصّالوقة معلوم مواكم عسل مطلقاً فرض نہیں جیسا کہ قران گنتم جُنباک معلوم ہوا۔ دیکھوکہ اس کی دوسری تفییر جیسے نماز کے علاوہ بھی ستر کھولنا نگار نہنا منع ہے ایسے ہی بے عسلا جنبی رہنامنع ہے۔ مسئلہ: آٹھ چیزوں سے وضوئو ٹا ہے اور یانج چیزوں سے سل (۱) پیٹاب، یا خانہ کی راہ ہے کی چیز کا نکلنا (۲) بہتا خون جو ظاہر جسم پر بہے (۳) منہ بحرکر قے (۴) سونایا بہوشی ،نشہ،جنون ،رکوع سجدہ والى نماز مين شخفها ماركر منسنا ـ اسباب عنسل بيرين ـ منى كاشهوت ـ يه نكلنا بمحبت كرنا ، احتلام بيض ، نفاس كاختم بهونا ان تمام كي تغصیل کتب فقه میں ملاحظه فرماؤ۔ بیدندکورہ پانچ عسل تو فرض ہیں باقی اور موقعوں پرعسل یا سنت ہیں یامستحب یا جائز جیسے جعد۔عیدین۔احرام کے وقت عرفات میں پہنچنا حاجی کے لئے ،مسلمان ہوتے وقت ،میت کونسل دے کریڈسل سنت یا متحب ہیں۔ شندک کے لئے سل جائز ہے۔

اعتراضات خواہ بچھلا وضوہ ویانہ ہو۔ ضروری نوٹ: بیاعتراض داوُدکا ہے جوفرقہ ظاہریکا مام

المراق ا

marlat.com

امت رسول الله کا ہے (از تغییر دوح المعانی)۔ یہ اعتراض موجودہ شیعوں کا ہے۔ جواب: قرآن مجیدی عام قرائت موارہ متعالمہ و اُئی جُکٹُم لام کے فتح ہے ادر یہ وُجُو کُٹٹم پر معطوف ہوکر اغیب اُؤ کا مفعول ہے۔ تو جیے منہ اور ہاتھ کا دھونا فرض ہے مسلح کا فی نہیں اُٹی جُلٹم لام کے جرسے یہ بھی ایک قرائت ہے۔ ہمارااس پر بھی ملل ہے کہ چڑے کے موزے پہنے ہوں تو ہم سمح ہی کرتے ہیں نگے پاؤں کو دھوتے ہیں۔ اور موزوں پر مسلح کرتے ہیں۔ ہمارا ملل دونوں قرائتوں پر ہے۔ گرتم ہارا ملل صرف کسرہ کی قرائة پر ہے۔ فتی کی قرائت پنہیں۔ نیز حضور ملٹی ایک آئی اور تمام محابہ کرام اہل بیت عظام نے ہمیشہ پاؤں دھوتے ہیں بھی ان پر سے نہ کیا۔ بغیر چڑے کے موزوں کا ان کا عمل اس آیت کی تغییر ہوئے نے دونوں قرائتوں پر ہے۔ میں میں دھونا نہیں ہوتا کیونکہ ہم پاؤں کر دھوتے ہیں۔ ملنا مسلح ہے قو ہمارا عمل دونوں قرائتوں پر ہے۔ مسلح کرنے والوں کا عمل ایک قرائة پنہیں لہذا دھونا ہی چا ہے۔ دونوں قرائتوں پر ہے۔ مسلح کرنے والوں کا عمل ایک قرائة پنہیں لہذا دھونا ہی چا ہے۔

عشل کے تیم میں سارے جسم کامنے چاہیے تھا بلکہ تھوڑے کی طرح زمین پرلوٹنا پڑتا کیونکہ شل میں سی عضو کامنے نہیں ہوتا وہاں سارے اعضاء دھونے پڑتے ہیں۔

آٹھواں اعتراض: پیثاب پاخانہ کی نجاست بہت تخت ہے کہ بغیردھوئے پاک نہیں ہوتے منی کی نجاست معمولی ہے کہ لڑو دیے یا گر دینے سے بھی پاک ہوجاتی ہے نیزمنی انسان کا مادہ ہے۔ انسان نہایت ہی پاک وصائے ہو کیا وجہ ہے کہ بیٹاب پاخانہ سے صرف چنداعضاء کا دھونا یعنی فضو کرنافرض ہوا اور منی نکلنے ہے تمام اعضاء کا دھونا یعنی خسل فرض ہوا۔

اس کا برعکس ہونا چاہیے تھا۔ جواب: وضو، نماز کی رکعات، میراث کی مقدار ہماری عقل ونہم سے وراء ہیں۔ یہ تو تعبدی مسائل ہیں کہ بھومت مان لو۔ اس کی حکمتیں رب تعالی جان ہوا ہے اس کے محبوب میں گائے آئے ہے۔ ہواں تک ہماری عقل کام کرتی ہے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ بیٹاب پاخانہ غذا کھانے کا نتیجہ ہے۔ سب سے پہلے دانہ کھانے والے حضرت آدم علیہ السلام

mariat.COIII

ظاہری اعضاء کا ہوتا ہے۔ ظاہری پائی سے اور حقیقت معرفت کی نماز کا وضوباطنی اعضاء کا ہوتا ہے۔ توبیندا مت وغیرہ کے یانی ے شریعت کی نماز کے ارکان مجدہ و بچود ہیں۔ اس نماز کے رکن ترک موجود ہے۔ شعر نماز عابدال سجدہ مجودے نماز عاشقال ترک وجودے محرشر بعت کی نماز فرض سب پر ہے۔ گناہ گار ہویاولی۔وہ نماز کسی کسی کومیسر ہوتی ہے الله اس قال کوحال بنادے اوروہ نماز بھی نفیب کرے۔ وَإِنْ كُنْتُمُ مَّرْضَى أَوْعَلَى سَفَرِ أَوْجَاءَ أَحَدُّ اورا گرہوؤتم بیاریااو پرسفرکے یا آئے کوئی تم میں ہے ادراكرتم بيارياسغر ميں ہوياتم ميں ہے كوئى مِّنْكُمُ مِّنَ الْغَالِيطِ أَوْلَىٰ مُثْمُ النِّسَاءَ فَلَمُ یا خانہ ہے یا جمثاؤتم عورتوں کوپس نہ قفائے حاجت سے آیا ہم نے عورتوں سے محبت کی اور تَجِلُ وَامَا وَفَتَيْسُو اصَعِيدًا طَيْبًا فَامْسَحُوا ياؤتم بإنى يس قصد كروتم منى بإك كايس مع كرو ان صورتوں من بانی ندیایا تو یاک مٹی سے تیم کروتو بِوُجُوْهِكُمُ وَ اَيْرِيكُمُ مِنْهُ مَايُرِينُ اللهُ لِيَجْعَلَ تم النيخ چېرول كااورائي باتقول كاس كنيس اراد وكرتا بالله كه بنائ اینے منہ اور ہاتھوں ہے مسم کرداللہ بیں جا ہتا کہ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَالْكِنْ يُرِيدُ او پرتمہارے کوئی تکی اور لیکن ارادہ کرتا ہے کہ تم پرکوئی تنگی رکھے ہاں بیرجیا ہتا ہے کہ لِيُطَهِّرَكُمُ وَلِيُتِمَّ نِعُمَتَهُ عَكِيلُكُمُ لَعَلَّكُمْ پاک کرے تم کواور کہ پورا کردے اپن نعت کواو پر تمہارے شاید کہ تم خوب سقرا کریے اور اپنی نعت بوری کرے تم پر کہ ہیں تم

Harat.com

مختلف مالوں کے مختلف نصاب ہیں سونے کی زکوۃ کا نصاب چھاور ہے، جاندی کا نصاب کھھاور، پیداوار کا نصاب اور، جانوروں کانصاب چھناور ۔ یونمی نماز بیٹھ کر پڑھنے کی بیاری کی حدیجھاور ہے،روز ہ قضاء کرنے کی بیاری کی حدیجھاور بلکہ روز ہ تو ژوسینے کی بیاری کی حداور، تیم جائز ہونے کی بیاری کی حدیجھاور۔ یہاں تیم جائز کرنے والی بیاری کا ذکر ہے۔اگر کوئی امیرآ دمی گرمیوں میں انسینے وطن میں روزہ ندر کھ سکے تو شھنڈے پہاڑ پر جاکرروزہ رکھے۔ یونمی کوئی بیارآ دمی شھنڈے یانی ے وضونہ کر سکے تو گرم پانی ہے کرے۔ تیم ہرگزنہ کرے علی سَفَدِیہ عبارت مَّرْضَی پرمعطوف ہوکر گُنٹنم کی خبرے علی سَفَدِ ہے مراد ہےراستہ میں ہونا۔ کی جگہستی میں تھہرا ہوانہ ہونا۔ کہستی میں عموماً پانی مل جاتا ہے۔ سفر سے مراد شرعی سفز ہیں ا جس میں قصر ہوتا ہے۔مطلقاراستہ یا جنگل میں ہوتا ہے جہال کہ پانی نہ ملے۔خلاصہ بیکہ تیم کے جواز کی دوصور تیں ہیں۔ پانی کے استعال پر قادر نہ ہونا اور بانی موجود نہ ہونا۔ پہلی صورت کو مگر ضی میں بیان فر مایا اور دوسری صورت کو علی سَفَرِ نے بیان فرمایا تعنی جب تم یانی کے استعال پر قادر نہ ہو بیاری کی وجہ سے یا تہمارے پاس موجود نہ ہو۔ اَوْ جَاعَ اَحَدُ مِنْكُمْ مِنَ الْغَا يِطِهُ وسَكّاب كريه أوْ بمعنى واو بواوراس عبارت كاتعلق على سَفَرِست بواورية يتم كے وجوب كى ايك صورت كابيان موقِيدًا من خطاب براس مسلمان سے بس برنماز فرض بوللندااس سے حائضہ اور نفاس والی عورت علیحدہ ہے۔ غانطد تشیی زمین کو کہتے ہیں اس کی جمع ہے غیطان، جیسے حانط کی جمع ہے حیطان۔ اہل عرب حاجت پوری کرنے کے لئے تیمی میکہ اللاش كرك بيضة عقا كريده رب اور قفائ عاجت بورى كرن كوكت بير، غائط ساة ناجيرة كالبعض ديهاتي اسے جنگل پھرکے آنا کہتے ہیں بینہایت نفیس و باریک کنابیہ وتا ہے لینی جب تم بستی سے باہر ہو، راہ طے کررہے ہواورتم مسافروں میں سے کوئی غایت سے آئے (جنگل پھر کرائے) مطلب وہ بی ہوا کہ پیٹاب یا پا خانہ کرکے آئے۔خیال رہے کہ اب پاخانہ کی عمارت کو بھی عربی میں غائظ کہا جاتا ہے۔ ای مناست سے اور آج کل کی عربی میں مرحاض کہتے ہیں۔ أَوْلْسَنْتُمُ النِسَاءَ يه أَوْايِ معنى من بهداوريه عبارت جَمَاءَ أَحَدُ قِنْكُمْ يرمعطوف بهاس تيم كي دوسري مورت كا بیان ہے۔ لین عمل کا تیم لئشتم بناہ ملامسة ہے جس کا مادہ ہے لمس عرف میں سکتے ہیں چھونے کواور ملامہ کہتے ہیں صحبت کرنے کو۔نساء سے مراد بیوی یا لونڈی ہیں۔ کیونکہ یہان المنسقم میں طال محبت مراد ہے اور ہوسکتا ہے کہ لنسته أنه مراد مو چشنا، بورا بورا جون جس معنام جم عورت كتمام جم معل جاوے بورامس موجاوے جے مباشرت فاحشہ کہا جاتا ہے۔ یعن عورت سے بنگے ہوکر چٹنا کہ شرم کا بیں ال جاویں اس سے وضوثو ثنا ہے۔ اب مطلب میہوا كدوضوتم پرواجب موجاوے ياس كئے كہتم بيشاب يا خانه كروياس كئے كه بيوى سے چمثو يم يہلے معنى نہايت ہى موزوں ہيں كماس من وضووس كرمول كاذكرموجاد على فكم نتج أواماء اسعبارت كاتعلق بهاء أحداد لتنتم دونوں سے ہے۔ظاہریہ ہے کہنہ پانے سے مراد یانی موجود ندہونا ہے اور اس کاتعلق اُڈ علی سَفَدِ سے ہے مَا تو سے مراد بقدر کفایت پائی ہے۔ بینی اگرتم سفر میں راستہ طے کر رہے ہواور اس حال میں تم مسافروں ہی ہے کوئی بییثاب یا خانہ کرے جس

martat.com

ديا۔ بيسب چھاس كئے ہے كما مسلمانو آ!الله تعالی تم پر تنگی فرمانانبیں جا ہتا كيونكه تم اس كے محبوب كی امت ہو۔ دوسری امتول يرسخت احكام تتصه خيال رب كدناممكن چيزول كانتكم كسي امت كونه ديا مميااور دشوار چيزول كانتكم اس امت مرحومه كونبيل ديا كيا- يبال بينى بتايا ب كه بم في مشكل ودشواراحكام بين ديئے-آسان علم ديئے وَ لَكِنْ يُويْدُ لِيُطَعِّدُ كُمْ بي جمله وضوء سل اور تیم کے احکام کی حکمتیں بیان فرمار ہاہے۔ یہاں بھی لیکھی کے مفعول بہے۔ پیرید کالام زائدہ ہے۔ کم میں خطاب مسلمانوں سے ہے لِیکلق کر بنا ہے تعلیمیر ہے بمعنی خوب پاک وصاف فرما دینا۔ اس کے تین مطلب ہو سکتے ہیں۔ ا یک میدکتم میدند جھنا کدوضو سے صرف وہ اعضا پاک ہول سے جن کو پانی سکے بیں بلکتم دھو مے جاراعضاءاوراس سے پاک ہو جادے گاتبہاراساراجم، پیشاب، پاخانہ سے تمام جسم پرحدث (بےوضو ہونا) طاری ہو گیا تھا۔ہم نے جاراعضاء دھلوا کر ساراجهم پاک فرمادیایدان کاکرم ہے۔دوسرے بیکتم بیند سمحمنا کہ مجم سے تبہارے جسم برنایا کی رہے گی۔صرف دب جاوے گی اورتم کواس د لی ہوئی نجاست کے باوجود نماز کی اجازت دے دی جاوے کی نبیں بلکہ جیسے وضونا یا کی دور کر دیتا ہے یوں ہی سیم نایا کی بالکل دورکردیتا ہے اورتم سیم سے بھی یونہی پاک ہوجاتے ہوجیے وضوے پاک ہوتے ہو۔ تیسرے رہے کم بینہ گان کرنا کہ وضوشل یا جیم سے صرف ظاہری جسم یاک ہو**گا**اورتم کونماز کی اجازت ہوجادے گی۔ بلکہرب تعالی وضو وغیرہ ہے تم کو گنا ہوں ،خطاوُں ہے بھی پاک فرمادیتا ہے۔ بیدوضووغیرہ تمہارے جسم ،دل ، د ماغ ،خیال کی پاکیوں کا ذریعہ ہے جیسا كه حديث شريف من ب- فرمات بين ني سافي البيام كه جب انسان وضويس باتهددهوتا بوس كے باتھوں سے كيے ہوئے سارے گناہ (صغیرہ)معاف ہوجاتے ہیں، جب کلی کرتا ہے تو منہ ہے کیے ہوئے گناہ معاف ہوتے ہیں، جب منہ دھوتا ہے تو آتھوں کے کیے ہوئے گناہ معاف ہوجاتے ہیں، جب سر کاملے کرتا ہے تو سرکے گناہ (بدگمانی، برے خیالات)معاف ہو جاتے ہیں، جب پاؤں دھوتا ہے،تو پاؤں کے گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔غرض کہ وضو کی برکت سے بندہ یاک وصاف ہوجاتا ا الله النه الله المحالمين -اس كے يينے مركى كامرض بيدا ہوجاتا ہے كہ يد يانى بمارے كناه لے كركرتا ہے -حضور کا غسالہ شفاہے کہ وہ نور سے مس ہوکر گراہے۔اس کا بیان انشاءاللہ فوائد میں ہوگا۔غرض کہ اس عبارت کا تعلق یا صرف وضو ے ہے یا وضوو عسل دونوں سے ہے یا صرف تیم سے ۔خیال رہے کہ جیے طبی لحاظ سے بعض اعضاء پر دوالگانا دوسرے عضو کو فا ئدہ دیتا ہے۔کہ تلوؤں میں نمک وکھی کی مالش کروتو آتھوں میں د ماغ میں مصندک پہنچتی ہے، دل خوش ہوتو چبرہ کھل جاتا ہے، ول ممكنين ہوتو چبرہ مرجما جاتا ہے۔ يوں ہى طب ايمان كےعلاج كااثر ہے۔كدچاراعضاء دھونے سے باقى دوسرےاعضاء بحى پاک ہوجاتے ہیں قالب کو پاک وصاف کرنے سے قلب ، و ماغ ، خیالات ، ارادے ، نیت پاک وصاف ہوجاتے ہیں قرائدتم نِعْمَتُهُ عَكَيْكُمْ - يه جمله ليُطَهِّرَكُمْ بِمعطوف ب، يُويْدُكامفول ب-اس من وضو، وغيره كي دوسري عكمت كاذكر ب-اتمام مد مرادنعت كالممل كردينا وصفائم اتمام اوراكمال كافرق أليوم أكمكت تكثم دينكم (ماكده: ٣) كاتغير من عرض كريكي بين ينعت بيرار بادناوي نعبت بهااخروي نعبت وناوي نعبت تووه ثواب به جوسل ووضوكرنے والے كومطا

مجھی ہوں اور باطن بھی نعمت دوسری نعمت باطنیہ جو بظاہر تکلیف دہ ہوں۔ درحقیقت نعمت۔ باپ اپنے بچے کو اعلیٰ غذا کیں،
پیل ،لباس دیتا ہے۔ بینظاہری نعمتیں جیں اورعلم بھی سکھا تا ہے۔ اس پرختی بھی کرتا ہے۔ یہ باطنی نعمت ہے۔ یہاں نعمت سے
مراد باطنی نعمت ہے کہ وضو و نماز بظاہر ختی ہے، پابند یوں کا مجموعہ ہے۔ ایک نماز انسان کو پابند یوں میں جکڑ دیتی ہے۔ نمازی
آدمی کا سونا جا گنا۔ پابندی کا کپڑوں جسم پر پابندیاں جماعت کا سچا پابند بلا وجہ سنز نہیں کرتا مگر حقیقت میں یہ جی نعمتیں۔ یہاں
نعمت سے مراد نعمت باطنیہ ہے۔

نکته عجیبه: اس پوری آیت کریم میں الله تعالی نے چند دو ہری عبارتیں بیان فرما کیں۔ دو طہارتیں ایک اصل ایک بدل۔ چنا نچہ وضواصل ہے تیم بدل۔ چنا نچہ وضواصل ہے تیم بدل۔ یوں بی عسل اصل ہے۔ تیم ان کا بدل۔ ان طہارتوں کے دوسب۔ وضو کا سبب چھوٹا صدت عسل کا سبب بڑا صدث ۔ تیم کی دو وجہیں۔ پانی نہ ملنا، پانی کے استعال پر قادر نہ ہوتا۔ تیم کی دو قسمیں ۔ چھوٹے صدت سے تیم لین نے مسل ۔ تیم کے دور کن یعنی دود فعہ ہاتھ مٹی سے لگانا۔ ایک بار چرے کے سے تیم یعنی تیم مسل ۔ تیم کے دور کن یعنی دود فعہ ہاتھ مٹی سے لگانا۔ ایک بار چرے کے مسل مسل کے لئے دوسری بار ہاتھ کے مسل کے لئے ۔ پھر ان کے چھوٹا کدے بیان فرمائے۔ خوب پاک ہونا اور رب تعالی کی نعمت کا کا مل ہونا جیسا کہ انجھی تغییر سے معلوم ہوا۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکم ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: تیم جائز ہونے کی صرف دو صورتیں ہیں۔ایک بید کہ بانی موجود ندہودوس سے بید کہ بانی تو ہو مراس کے استعال پر قدرت ند

فأكدي

martat.com

ای بیدو بھی آسکتی ہیں۔ جواب تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید متن ہے۔ حدیث شریف شرع فقہ کویا اس کا حاشیہ متن کو حاشیہ اور شرح واضح کرتا ہے یہ چیزیں حدیث پاک اور فقہ سے حاصل ہوئیں۔ یہاں قرآن مجید نے دو وجوں کا اجمالی ذکر فرمایا ہے پانی استعمال نہ کر سکنے کو مقرضی سے بیان کیا اور پانی نہ ملنے کو علی سفیر سے باقی رہی تفصیل وہ بولتے ہوئے قرآن بعنی نبی کریم سائیڈیٹیٹم اور ان کے نائیین علماء نے بیان فرمائیں۔

ووسوا اعتواض: يهال لئشتُمُ النِّستُمُ النِّستَمُ النِّستَمُ النِّستَمُ النِّستَمُ عراد بعوروں کوچون، انہیں ہاتھ لگانا۔ ورت کوچونا وضوتو رُ دیتا ہے۔ صحبت کرنامراذییں۔ جواب: لئشتُمُ کے معنی کرنے سے بین خرابیاں ہوں گی۔ ایک یہ کا دکر نہ ہوگا۔ حالا نکہ یہاں دونوں حدثوں کے تیم کا ذکر فر مانامقصود ہے۔ آیت ناقص ہوگ۔ دوسرے یہ لئشتُمُ کو باب مفاعلة سے لانے کا فائدہ کوئی نہ ہوگا۔ کمس کے معنی ہیں چوناملامسة کے معنی ہیں دوطرفہ۔ ایک دوسرے کو ایجی طرح چھونا یعنی صحبت، تیسرے یہ کہ یہ معنی حدیث پاک کے خلاف ہیں۔ ام المؤمنین حفرت عاکشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب حضور انور سائی آئی کم مان تبجد پڑھے تھے تو ہیں آپ کے سامنے لیٹی ہوتی تھی ،حضور سرکار جب بحدہ فرماتی ہیں گئی ہوتی تھی ،حضور سرکار جب بحدہ فرمانی ہیں کہ جب حضور انور سائی آئی آئی آئی ہیں آپ بحدہ کر لیے تو ہیں پاؤں پھیلاتی تھی۔ اگر عورت کو ہاتھ لگنے سے مردکا وضوئو ہے جاوے تو چاہیے کہ تو ڈ دیران نماز ہیں حضور ام المؤمنین کو ہاتھ نہ گئی ہوگی۔ تو دوران نماز ہیں حضور ام المؤمنین کو ہاتھ نہ گئے۔ نیز اگر عورت کو ہاتھ لگنے سے مردکا وضوئو ہ جاوے تو چاہیے کہ عورت کا وضوئو رائی وضوئو رائی کھیلائی تھی۔ جودوسرے کا وضوئو رُ ہو مؤد باوضو کو کہ ہوگی۔

قیسوا اعتواض: تم نے وَامْسَعُو ابِرُءُوسِكُمْ (مائدہ:۲) کی تغییر میں کہا کہ بعض سرکا سے فرض ہے نہ کہ کل کا کوئکہ
یہاں د و کوس پرب آئی ہے ب سے بعضیت معلوم ہوتی ہے۔ تو یہاں فر مایا گیا بِو جُو وِکُمْ یہاں بِو جُو وِکُمْ میں ب ہوتا کے تعلقا کہ تیم میں بھی بعض چرے کا سے ہونہ کہ کل کا (ماکلی معزات) جواب: واقعی ب تویہ ی جا ہی تھی۔ گرچونکہ تیم میں چرے کا سے میں چرے کا سے میں چرے کا سے میں چرے کا سے اور وضویس چرہ پورادھاتا ہے اس لئے تیم میں پورے چرے کا سے فرض ہوا۔

چوتھا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا۔ آیویگم اور ساتھ ی اِلی الْمَوَافِق ارشاد نہ ہوا۔ تو جاہے کہ تیم میں بغل تک اِنھوں کا مسح فرض ہو کیونکہ پورا ہاتھ بغل تک ہی۔ جواب: اس کا جواب بھی ای ذکورہ جواب ہے معلوم ہو گیا کہ چونکہ تیم میں ہاتھ دھونے کے قائم مقام ہے۔ اس لئے وہاں تک ہی سے کیا جاوے گا جہاں تک وضویں اوصلا ہے۔ اس لئے وہاں تک ہی سے کیا جاوے گا جہاں تک وضویں اوصلا ہے۔ اس لئے وہاں تک ہی سے کیا جاوے گا جہاں تک وضویں اوصلا ہے۔ اس لئے وہاں تک ہی سے کا جادے گا جہاں تک وضویں اوصلا ہے۔

پانچواں اعتراض: اس آیت کے آخر میں فرمایا کیا لیکطف کم اور ارشاد ہوا لیکیتم نفکت فکیکم مالانکہ بھیلی استوں کو بھی وضود یا گیا تھا۔ استوں کو بھی وضود یا گیا تھا۔ استوں کو بھی وضود یا گیا تھا۔ استوں کو بھی ہوں فرمایا گیا۔ حبواب: اس کا جواب تغییر میں گزر چکا ہے کہ خوب ہوگی جس سے جسم کے ساتھ دل بھی پاک ہوجادے۔ بیصرف اس

جوع بدلیائ نے تم سے جس کا جب کہ کہاتم نے سناہم نے اور اطاعت کی ہم نے اور ڈروتم اللہ سے درو میں اللہ سے ڈرو جواس نے تم سے لیا جب کہ تم نے کہاہم نے سنا اور مانا اور الله سے ڈرو

اِنَّاللَّهُ عَلِيْمٌ بِنَاتِ الصَّدُورِي

بيتك الله جاننے والا ہے سینون والیوں کو

ب شك الله داول كى بات جانا ب

اس آیت کریمه کا بچیلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچیلی آیت کریمہ می موی نعمتوں کا ذکر ہوا جو تا قیامت سارے مسلمانوں کو مطا ہوئیں۔ یعنی تیم کی رعابیتی، وضو کی

تعلقات

مواتفا كر شندادكام بمل كرنامملى شكر ب_اب قولى شكركاتكم دياجار باب_ غرض كرشكرى ايك متم كاذكر بهلي تعادوس كمم كا

وَاذْكُو وَانِعُمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ يه جمله نيا ب اوروا وَابتدائيه بُ أَذْكُو وَابنا ب فِحْ سي بمعنى ياوكرنايا يادركها ، ياددلانا، جرچا كرنا ـ بهريادكرناز بان ب بهى بوتا ب، دل سي بهى جمل سي بهى ، جساد كرز بانى ،

تفسير

ذکر جنانی ، ذکر ارکانی کہا جاتا ہے۔ یہاں سارے عنی بن سکتے ہیں۔ ظاہریہ ہے کہاس میں خطاب حضرات صحابہ سے ہے۔ ممکن ہے کہ عام مسلمانوں سے خطاب ہویا عام انسانوں سے۔اس لئے نعمت میں بھی تین احمال ہیں کہ **ذخہ کے**

الله سے مرادیا صحابیت ہے یا ایمان وقر آن وغیرہ یا انسانیت اور انسانوں پراللہ کے احسانات خصوصی ہیں۔ لہذا جملہ کی تمن تغییریں ہیں۔ نعمت کے معنی اس کے اقسام اور دنیاوی دین۔ دینی نعمتوں کی پچھنصیل سورۂ فاتحہ کی تغییر اُڈھٹٹ عکینی م

ما تحت بیان ہو نیکے۔ یہاں اتنا سمجھ لوکہ قیمت ،اجرت ہرجت ،نعت ان جاروں میں فرق ہے۔ قیمت وہ مال جو مال سے **عوض**

فرمایا کہاں سے مراد وہ وعدہ ہے جو ہرمسلمان کلمہ پڑھتے وفت رب تعالیٰ ہے کرتا ہے۔اسلام قبول کرنا بھی ایک قتم کا وعدہ ہے۔اس صورت میں میثاق سے مراد سارے مسلمانوں کے وعدے ہیں۔ جب مسلمان کلمہ طبیبہ پڑھتا ہے تورب کا بندہ ہونے اورحضور کاامتی ہونے کا اقرار کرتا ہے۔ اس اقرار میں رب تعالیٰ کی عبادات ،حضور کی اطاعات کا پختہ وعدہ ہے۔ جیسے کوئی کسی کے نوکر یاغلام ہونے کا اقرار کرے اور اس کواپنا آقاشلیم کرے تواس کی اطاعت کا وعدہ کرلیتا ہے۔ بعض کے نزدیک اسے مرادیوم الست کے دن کا دعدہ ہے جوتمام روحوں سے لیا گیا۔ اکسٹ پرنیکم عالوًا بکل (اعراف:۱۲۱)اس صورت میں اتمام انسانوں کا دعدہ ہے۔خواہ مومن ہو یا کافر ،فقیر کے نزدیک تین تغییریں قوی ہیں ادراس سے صحابہ کرام کے وعدے مراد ہیں بیدوعد کے تفسیر کبیر نے بہت تفصیل سے بیان فرمائے۔الذین۔ میثاق کی صفت ہے۔واثق کا فاعل الله تعالی ہے۔ مُخم میں وہی تمین احمال ہیں جوابھی عرض ہونئے۔ کہاس سے مراد صحابہ کرام ہیں یا تمام مسلمان یا سارے انسان پہلی توجیہہ قوی ہے۔ بہ کا مرتع میثاق ہے۔ یعنی اپناوہ عہدو بیان بھی یا در کھوجواللہ تعالیٰ نے تم سے لیا۔ صحابہ کرام کے وہ عہدا گرچہ حضور نے کیے تھے تگر چونکہ حضور کا عہد لینارب تعالیٰ کا ہی عہد لینا ہے۔حضور سے وعدہ رب تعالیٰ سے وعدہ ہے اس لئے واثق کی نبیت رب تعالیٰ کی طرف بالکل درست ہے (تفییرخازن وکبیروغیرہ)۔ اِ**دْقَلْتُمْ سَمِعْنَاوَ اَ کَلْعُنَ**ا یِمِارت واثق کاظرف ہے۔اور إذ ظرفيه يابية وَاذْ كُوْوْا الْح كاعلت ١١٥ إذْ تعليليه فَلْتُمْ مِن وه اى تمن احمال بين كداس مِن خطاب حضرات محابه سے ہے یاعام سلمانوں سے یاتمام انسانوں ہے۔ پہلااحمال زیادہ توی ہے کیونکہ میٹاق کے دن تمام روحوں نے صرف مَللی كباتها سَيعْنَا وَأَطَعْنَا نَبِينَ كَهَا تَهَا - يون بى برمسلمان ايمان لات وقت بيالفاظ صراحة نبين كهتا - سَيعْنَا اور أَطَعْنَا وونون ماضى بين تمر مسيعتا اسيخ بى معنى مين باور أ كلفنا كمعنى مستقبل مسيعتا كامفعول به حضور كوه فرمان بين جو بروقت بيعت حضور فرماتے تھے۔ اَ طَلْعُنَا کامفعول وہ فرمان ہیں جوحضور ملٹی ٹیلیم عطا فرماتے رہیں سے۔ہوسکتا ہے کہ سیعنا بھی ہمعنی مستقبل ہو۔ لینی تم نے عہد کرتے وفت کہاتھا کہ ہم نے آپ کا فرمان س لیا اور ہمیشہ آپ کے احکام کی اطاعت کریں ہے یا ہمیشہ ہم آپ کے فرمان سیں مے اورا طاعت کریں ہے۔ وَاتَّقُوااللّٰہَ اگریہ خطاب حضرات صحابہ ہے ہے واس کے معنی ہیں تقویٰ پر قائم رہو۔ کیونکہ صحابہ کرام متی تو تھے ہی۔اگر عام مسلمانوں سے خطاب ہے تو معنی ظاہر ہے کہ اللہ سے ڈرو۔ تقویٰ ا کے معنی اس کے اقسام عام انسانوں ، مسلمانوں ، اولیاء اللہ ، حضرات انبیاء کرام کے تقو وُں میں فرق ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ جيهامتق ويهااس كاتقوى - إنَّ الله عَلِيم إِنَّ الصُّاف مِن السَّالُ في اس جمله في كُرْشته سار احام كى تائير فرمادي عليم وعالم اورعلام كافرق بار ہابیان ہو چكا۔ ذات مونث ہے۔ ذو كالجمعنى والا _للبذاذات كے معنى ہوئے والى الصَّدُومِ جمع ہے صدر کی جمعنی سیند۔ یہاں اس سے مراد دل ہے۔ یعنی الله تعالیٰ دل والی باتوں کو ہمیشہ سے اچھی طرح جانتا ہے۔ لہذا ظاہری تقویٰ کے ساتھ باطنی تقوی مجمی اختیار کرو۔اینے خیالات وارادے درست رکھو۔ ہمیشہ خیال رکھو کہ ہم تمہارے دلوں کے ارادوں ، ا خطرات ہے خبر دار ہیں۔

martat.com

يانچوان فائده: كوئى فض ايخ نيك اعمال برجمي فخرنه كر است رب تعالى كى توفيق كا بتيم محمدية فيق الله كى نعمت ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے حضرات صحابہ کرام کے ایمان محابیت ،عبادات، جہاد وغیرہ کونعمت الله فرمایا۔ ہاں اس پرشکر کرے فخر براہے شکرامچھا۔ **جھٹا فائدہ:** بیعت عقبی اور بیعت رضوان والے سارے صحابہ رب تعالی کے مقبول بندے ہیں۔جنہیں رب تعالیٰ نے بیر بیعت کا شرف بخشا۔ میافا کدہ بھی نعمت الله سے حاصل ہوا۔ کدان بیعتوں کورب نے نعمت الله فرمایا۔ ساتواں فائدہ:کوئی شخص کی درج پر پہنچ کرمحابہ کے برابرنہیں ہوسکتا۔ تمام غوث وقطب وابدال صحابہ کی گرد قدم كونبيل بين سكت بين الده" عكيكم" كالميرخطاب سے حاصل موار آٹھواں فائدہ: تمام انبياء كے صحاب سے حضور کے صحابہ افضل ہیں۔ بیافائدہ بھی ای "عکینگم" سے حاصل ہوا جس میں فرمایا کہ وہ نعمت یاد کروجو صرف تم پر کی می اور نی کے صحابہ پر نہ کی گئی سبحان الله ۔ **نواں فائدہ ب**صفرات صحابہ نے حضور سے کیے ہوئے سارے وعدے ہورے کیے، وہ اپنے وعدول کے سیچے تھے۔ کیونکہ یہال رب تعالیٰ نے ان کے وعدول کا ذکرتو فر مایا مکران کی مخالفت وعدہ کا ذکر نہ فرمايا - يعنى ية فرمايا كتم نے كہا تھا مسبعثنا وَ أَكلعُنا كريدن فرمايا كتم نے بيع بديوران كيا۔ غرض كهاى آيت كريمہ نے حضرت محابہ کرام کے وہ مناقب بیان کیے کہ سبحان الله۔ **دسواں فاقدہ:**اینے فضائل ومناقب بطور شکریہ لوکوں کو سنانا جائز بلکہ بہتر ہے۔ بیا کدو وَادْ کُووا کی تیسری تغییر ہے حاصل ہوا۔اس کے معنی بیا کے کداے صحابہ!الله کی جونعت تم پر ہےوہ لوگول سے ذکر کروکہ ہم کورب نے بیانعام دیا۔حضور فرماتے ہیں آنا سید ولید آدم میں اولاوآ دم کا سردار ہول۔بیفر مان رب كے شكر كے لئے ہے نہ كەفخر و بردائى كے طور پر- كيار هواں فائدہ: كيے ہوئے وعدے ياددلا تاسنت الهيہ ہے جیا کہ مینٹاقهٔ کاتغیرے معلوم ہوا۔ بارهواں فائدہ جمنورے وعدہ رب تعالی سے وعدہ ہے۔ بول بی حمنور کا وعده رب تعالی کا وعده ہے۔جیسا کہ واثن ہے معلوم ہوا کہ حضرات محابہ سے وعده لیا تھا حضور نے محرفر مایا کدرب نے وعده لیا كيونكه آب رب تعالى كے مخار خاص بير - تيرهواں فائده: وعده بورا كرنا بهت بى مرورى بـــرب نے قرمايا أَوْفُوْا بِالْعَهْدِ (اسراء:٣٣) اور فرمايا أَوْفُوا بِعَهْدِي ثَمَ أُوفِ بِعَهْدِ كُمْ (بقره:٣٠) حضرت المعيل عليه السلام كي تعريف الرت موئ فرمایا: إنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ (مريم: ٥٥) اور فرمایا: وَ اِبْرُدِیمَ الَّذِی وَ فَی (عجم: ٣٧) بمارے حضور کو نبوت سے پہلے کفارصادق الوعد کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ جو تخص وعدہ کا پختہ ہوجاد ہے تو اس کے کیے ہوئے دعدے رب تعالی بھی پورے فرما تا ہے۔ صدیث پاک میں ہے لو اقسم علی الله لا بولا۔

بھلا اعتراض: یہاں نغمی الله واحد کون ارشاد ہوا۔ حضرات محابہ پرتو بہت ی نعبیں بیں۔ نعماء الله جمع فرمانا جا ہے تھا۔ جواب بنسیر سے معلوم ہوا کہ یہاں نعمت جس ہے جو

اعتراضات

واحدوجع سب کوشامل ہے۔ لیعنی جنس نعت میں غور کروکون ہے جورب تعالیٰ کی نعمت سکے یا نعمت سے مراد خاص نعمت ہے ایعن لیعنی صحابیت جس میں تمام نعمتیں داخل ہیں (تفسیر کبیر)۔

marfat.com

تحقیق کو دیکھنا تیری بی سنا بھھ میں گم ہونا حقیقت معرفت اہل طریقت اس کو کہتے ہیں ریاضت نام ہے تیری گلی میں آنے جانے کا تصور میں تیرے رہنا عبادت اس کو کہتے ہیں تصور میں تیرے رہنا عبادت اس کو کہتے ہیں

کیالطف ہے کہ اس قرآن نے ایک جگہ فرمایا قاڈ کُوڈنِ آڈ کُم کُم (بقرہ: ۱۵۲) تم بھے یاد کرد _ یہاں فرمایا اڈ کُرڈانغمہ قالله قائد گئر کُم الله عکید گئے۔ الله عکید گئے۔ الله عکید گئے۔ الله عکید گئے۔ الله عکوب کی نبوت پر ایمان لانے عبد ایبانہ ہو کہ تم دنیا کے بھر میں پھن کر ہمارا عبد و پیان بحول ہاری الوہیت اوران مجوب کی نبوت پر ایمان لانے ۔ عبد ایبانہ ہو کہ تم دنیا کے بھر وال میں پھن کر ہمارا عبد و پیان بحول جائے ۔ ہمیشہ الله سے ڈرتے رہو۔ جسم سے اور کام بھی کرو گردل میں دھیان ہمارے مجوب کار ہو۔ ہم دل کی باتوں کو جائے در کھتے ہیں۔ اگر تمہارا دل ہمارا کا شاند بن گیا تو وہاں دنیا نہ بینچنے پائے گی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے شہر میں تمام مکانات، مکانات، اندوں کی ہوتی ہیں۔ اگر تمہارا دل ہمارا کا شاند بن گیا تو وہاں دنیا نہ بینچنے پائے گی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے شہر میں تمام مکانات، عمارتیں اندانوں کی ہوتی ہیں۔ جہاں نماز اور تلاوت بھی ہوتی ہے اور دنیاوی کام بھی۔ گرمجدیں خاص الله کی جہاں صرف عبادات ہوتی ہیں اید ہوتی ہیں اندان کے دوسرے اعضاء سے دنیاوی کاروبار بھی کیے جاویں اور الله کاذکر بھی گر دل صرف الله کی عباد سے اور جباں یار کے سوا بھی نہو ہوگئی میں سارے کر سے دوسرے کاموں کے لئے گر مالک کے آرام کا کر وصرف مالک کے اید کے لئے موان نہوجہاں یار کے سوا بھی نہو۔ واڈ اور کھو کہ کہ تو ایسان کوئی سامان رہے نہوڈ ایک گر ایک کے آرام کا کر وصرف مالک کے وہاں نہو کہاں یار کے سوا کہ کوئی میں سارے کر سے انہاں اور خیاد کی سامان رہ نہو کہاں بی تھی ہو۔

اے وہ لوگوجوا یمان لا چکے ہوجاؤتم قائم رہنے والے واسطے الله کے گواہ

اے ایمان والوالله کے علم پرخوب قائم ہوجاؤ انصاف کے

بِالْقِسُطِ وَلَايَجُرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قُوْمٍ عَلَى ٱلَّا

ساتھ انعماف کے اور نہ اکسائے تم کوعد اوت کسی قوم کی

ساتھ گواہی دیتے اورتم کو کسی قوم کی عداوت اس پر

تَعْدِلُوا الْمَدِلُوا اللَّهُ وَأَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى ﴿

او پراس کے کہ نہ انصاف کروہ و انصاف کروہ و زیادہ قریب ہے پر ہیز گاری کے

ندا بھارے کہ انصاف نہ کروانصاف کرووہ پر ہیزگاری کے زیادہ قریب ہے

martat.com

قوام کی جومبالغہ ہے قیام کا بمعنی بہت بی قائم رہنے والے یا بہت بی قائم رکھنے والے۔ دوسرے معنی پراس کامفعول پوشیدہ إ احكام الله يالاوامر الله يالحقوق الله ـ اعلى معزت قدى سره كاتر جمد دونون احمال يردرست في اكر معونوا " تامه بنوقة وأن حال باكرنا قصد بنوقة وأن اس كى خرب يعنى المسلمانو! الله كے لئے قائم رہوكرتمهارى زندكى اور زندگی کا ہرحال نفس کے لئے نہ ہو،رب تعالی کے لئے ہو۔تمہاری موت اس کے لئے ہو إِنَّ صَلاَتِيْ وَنُسُرِيْ وَمَحْيَايَ وَ صَهَاتِيَ لِلْهِ مَ إِلَّهُ لَمِينَ (انعام: ١٦٢) غرض كه تمهارى زندگى وموت نه شيطانى بوه نه نفسانى بو بلكه رحمانى يعنى رحمان ك کئے ہو (تغییر خازن عن ابن عباس)۔خیال رے کہ ہر چیز کسی مقصد کے لئے بنائی جاتی ہے جب تک اس کا مقصد بورا ہواس کی قدر ہوتی ہے، بیکار ہونے پر پھینک دی جاتی ہے۔ ہماری زندگی کا مقصد الله کی اطاعت ہے اگر ہم نے بیمقصد بورا کیا تو ہاری قدر ہے درنہ ہاری زندگی برکارے۔ جمادات ،حیوانات بلکہ ہر چیز میں میقائدہ جاری ہے۔ کھڑی وقت وے تواس کی جگہ جیب ہے۔ اگر تھبر جائے تو اس کی جگہ کوڑا کھر بھینس دودھ دے بیل کھیتی کرے تو اس کی جگہ ہمارے کھر میں ورنہ بیار ہونے پراس کی جکہ ذرج خاند ہے۔ یہ باتنی دیکھواور عبرت پکڑوتمہارے مملوک جانورتمہارے برحکم پرمسابروشا کر ہیں اورتم ان كى برطرح خركيرى كرنے والے يتم بمارے برتكم يرمابروشاكروفر ما نبرداررہو يهم برطرح تنهارى خرر تميس مے يا اے مسلمانون! الله تعالى كے تمام احكام كوقائم كرنے، قائم ركھنے والے ان يرقائم يابندر ہوتى كداكرتم كو بادشاہت ملے تووہ بادشا بت تمهارى نه بو بلكه بمارى حكومت بورتم ملك من بمار يقوانين نافذكرو - أكن ين إن مَكَنْهُم في الأثرين اَ قَامُوا الصَّلُوةَ (جَ: ١٣) عُرض كه اس فرمان كى دوتغيري بي برتغير دريا تا پيد كنار بـ شهد آءَ بِالقِسْطِ بياتو " كُوْنُوا"كى دوسرى خبر بيادوسرا حال ياقتو وين كابدل بهلے دواحمال قوى بين شهر آء جمع ب شهيد ياشاهدكى بمعنى كواه بالقِسْط كى بمعاحبت كى بريمعنى ساته ، قسط كے معنى بار بابيان ہو يكے كداس كے معنى حصر بھى بين اور انصاف مجی - بہال جمعنی انصاف ہے۔شہادت بہت عام ہے۔الله ورسول کی کوائی،ایےنفس کی کوائی، دوسروں کے متعلق کوائی، مقد مات میں کوائی میسب اس میں داخل ہیں۔ ہر کوائی میں انصاف لازم ہے کہ بچی کوائی دی جائے اگر چہوہ کوائی اسینے عزيز كے ظلاف ہو يادشن كے موافق ہوكى كى رعايت سے ياكى كى دشنى سے جھوٹى كوائى ندووقسط سے بنا ہے قسطاس معنی تراز و کابلہ۔ کیونکہ اس کے ذریعے حصے برابر کیے جاتے ہیں۔ غرضیکہ کوائی کی پانچے صورتیں ہیں۔الله کی ذات وصفات ک کوائی بحضور من المینیم کی مفات حمیده کی کوائی ،اینفس کے تصور وجرم کی کوائی بشریعت کے حقوق کی کوائی ،کسی حقدار کے حق کی کوائی۔ آخری دو کوامیاں تو حاکم کی عدالت میں ہوتی ہیں اور سی سی کو بھی بھی ان کاموقعہ ملی ہے۔ عمر پہلی تین کوامیاں ہرمسلمان ہروفت دے کہ بیدارایمان وتقوی ہے۔ نیز آخری دو کوابیاں صرف زبان سے ہوتی ہیں مربہلی تین کوابیاں دل، زبان اور کان سب سے ادا ہوتی ہیں حتی کہ شہید اینے خون کے قطروں سے وہ کواہیاں دیتا ہے۔ آج ہم الله رسول کی کوائی ديك كل حضور بهاري كواى دين ك_ و لا يَجْرِمَنْكُمْ فَيَعَانُ قَوْمِر بدجمله كُونُوا قَوْمِيْنَ يرمعطوف ب لا يَجْرِ مَنْ الما

ے خوف خدا ہوتا ہے۔ یعنی سزا کا خوف اور نیک کاروں کوئیکیاں قبول نہ ہونے کا خوف کہ ہماری نیکیاں اس بارگاہ کے لائق نہیں۔ تمرابرارکو بارگاہِ البی کی ہیبت کا خوف للبذا گناہ گار، پر ہیز گاراورابرار کے خوف میں بہت فرق ہے۔اللہ تعالی ہم کوآخری درجه بعنی گناه گاروں کاخوف ہی عطافر مائے۔

و ایسیرے معلوم ہو چکا ہے کہ اس آیت کریمہ کی بہت ی تغییریں ہیں۔ہم ان میں ہے ایک تغییر کا خلاصر رفسير فلاصر مرض كرتي بين -اس آيت كريمه من الله تعالى نے پانچ چيزوں كا تاكيدى علم ديا۔ "فوام

الله ''رہنا۔انصاف ہے گواہی دینا، جوش غضب میں ہے انصافی نہ کرتا، ہمیشہ عدل وانصاف کرنا،اللہ ہے ڈرنا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ اے وہ لوگو! جوامیان لا بھے۔ ہمیشہ الله کی رضا کے لئے اس کے تمام احکام پرخوب مضبوطی سے قائم رہو۔ گواہ بنوتو انصاف ہے کوائی دو۔ اپنی کوائی میں اینے پرائے کالحاظ نہ کرو۔ اگرائی ذات یا بینے عزیز کے خلاف کوائی دینا پڑے تو دے دو۔اگردشمن کےموافق دینا پڑے تو دے دواور کسی قوم کی عداوت و بغض کی وجہ سے عدل وانصاف کا دامن نہ چھوڑ و ہمیشہ انصاف کرو۔ بات کہوانصاف کی ، فیصلہ کروانصاف کا ، بدلہ لوتو انصاف سے کہ بیعدل وانصاف مسلمان کا طروُ امتیاز ہے۔ ہمیشہ ہرحال میں ہرمخص کے ساتھ ہرطرح عدل وانصاف کرو۔ بیعدل وانصاف تقویٰ سے بہت ہی قریب ہے۔ عاول شخص بهت جلد متى و پر بيز گار بن جاتا ہے، بميشه الله سے ڈرتے رہو۔ جان رکھو کہ الله تمہارے تمام اعمال سے خبر دار ہے۔ خبير وقد ر ا حاكم سے بميشہ ڈرتے رہنا جا ہے۔خيال رہے۔كم الني ين امنوا كے خطاب ميں حضور ملي الله اعلى بونا لازم نبيل۔ حضور کے لئے خطاب نیا کی اُسٹا النہ اُسٹا الرسول نیا کی ایکھا المؤمل ہیں۔ یہاں بھی عدل و انصاف تقویٰ کا تھم مسلمانوں کو دیا گیا۔حضور ملٹی این تو بیدائش عادل اور بے مثال انصاف فرمانے والے ہیں۔ جوذات کر یم شیرخوار کی میں جناب حلیمہ کا صرف ایک بہتان چوسیں۔ دوسرابہتان حلیمہ کے بیچے کے لئے چھوڑ دیں۔ان سے بانصافی کا اندیشہ ی نہیں بوسكتا _شعر

> بھائیوں کے لئے ترک پیتان کریں بجینے کی نصافت یہ لاکھوں سلام

اس آیت سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: تمام نیک اعمال پر ایمان مقدم بلکہ شرط جواز اورشرط قبول ہے۔ دیکھورب تعالیٰ نے عدل وانصاف وغیرہ معاملات کاخصوصیت سے

مونين كوتكم ديا- پہلے الّذِيْنَ امَنُوا الله خطاب كيا پھريدا دام ديئه دوسوا فائده: برموس كوچاہے كمرف عبادت پر ہی کفایت نہ کرے بلکہ عبادات و معاملات دونوں درست کرے جیبا کہ قوّ وین پٹیے اور شہر آئو بالقِسط سے معلوم ہوا۔ تیسر افائدہ : کسی کواس کی بیدائش سے پہلے یاوفات کے بعدیااس کی غیرموجودگی میں بکار ناشرک نہیں۔ و يھورب تعالیٰ نے ان جیسی آیات میں نیا کی قال آندین اصغیرا فرما کر قیامت تک سے مسلمانوں کو بیارا۔ جواس ندا کے وقت

مومن وکا فرکا فرق ندر ہے۔ حق فیصلہ کرے امانت ، فرض کا فرکا بھی ادا کرے وعدے عہد جو کفارے کیے ہوں وہ بھی پوڑے کرے۔ دیکھورب تعالی شنان توم نیخی کفارے عداوت کی ممانعت نہ کی بلکہ انصاف نہ کرنے کی ممانعت فرمائی۔ دسواں فائده: عدل كے بہت درج بيں۔اين اور رب تعالى كے معالمه من عدل،آس بروسيوں سے عدل،عزيزوں دوستوں ے عدل مسلمانوں کے ساتھ عدل مملوک جانوروں ،غلاموں سے عدل اپنے میں اور نبی ملٹھ ایکی ہے معاملہ میں عدل ،اپنے اور ماں باب کے معاملہ میں عدل، اینے میں اور عزیزوں کے درمیان عدل، آس پڑوسیوں سے عدل، عزیزوں دوستوں سے عدل، مسلمانوں کے ساتھ عدل، مملوک جانوروں غلاموں سے عدل، بیوی بچوں کے درمیان عدل اور مدی مدعا علیہ کے ورمیان عدل۔ آخری عدل تو صرف حکام بادشاہ کریں مے مگر باقی عدل ہرمسلمان کرے۔ ہم کسی کی تخواہ لے کراس کے ہو ا جاتے ہیں تو کتنی ہے انصافی ہے۔رب کی تعتیں استعال کر کے اس کے نہور ہیں۔ جب رب نے دنیا کی تمام چیزیں ہمارے کئے بنا کی تو ہم اس کے لئے چھنہ کریں بڑی بانعمافی ہے۔ دنیا کے معمولی کام کے لئے بارش وغیرہ کی پرواہ ہیں کرتے۔ محرمعمولی بہانہ سے نماز یامسجد جھوڑ دیتے ہیں۔ کتنی بے انصافی ہے نیز ہرنعت ہم کوحضور کے ہاتھوں ملی۔ اگر حضور کی عظمت و اطاعت نه کریں تو کمیسی ہے انصافی ہے۔ ہرادنی چیز اعلیٰ پر قربان ہوتی ہے۔ جمادات، نباتات پر اور نباتات حیوانات پر، حیوان انسان پر قربان ۔ یونمی مال جسم پرجسم جان اور جان عزت پر قربان کرتے ہیں تو ہم کیوں نہ قربان ہوں اس محبوب حقیق ما التي اليالية برينتي ب انصافي ب- بعراب مان باب كمعامله من انعاف كروكه يتمهاري بركس كوفت كرماتمي بير-سب رشته دارتم کو بعد میں کام آئے مگر بیتهارے اس وقت کام آئے جب تمہارا مددگارکوئی ندتھا ابتم بھی ان کے ایسے وقت خدمت کو تیار رہو۔ جب ان کے اعضا بھی جواب دے جائیں۔اولا د،عزیز وا قارب کے درمیان انصاف کرو۔تمام بیویوں اوراولا دکوایک نظرے دیکھو۔غریب عزیزوں کی خدمت کر جمہیں رب نے زیادہ مال اس کئے دیاہے کہ اس میںغریوں کا بھی حصہ ہے۔ پڑوسیوں مسلم قوم کے ساتھ عدل کروغرضیکہ اس ایک جملہ میں بہت مخوائش ہے۔

بھلا اعتراض: اس آیت میں فرمایا کمیا کہتم کسی قوم کی عدادت میں بے انسانی نہ کروتو کیا کسی مخص کی عدادت میں ناانسانی کرنا جائز ہے۔ بے انسانی تو بہر حال بری چیز ہے خواہ

اعتر اضات

سی قوم کی دشنی کی وجہ ہے کی جاوے۔ پھر قوم کی عداوت کی قید کیوں لگائی؟ جبواب: شخصی عداوت معمولی اور عارضی ہوتی ہے۔ تو می عداوت ذاتی اور دائی ہوتی ہے۔ بعض مسلمان اپ مسلمان بھائی کے شخصی دشمن بن جاتے ہیں مگر قومی دشمن مار بندیں بن سے ہاگر قومی دشمن بندروزہ ہوتی ہے۔ جب کفرواسلام کا سوال منہیں بن سے ہاگر قومی دشمن بندروزہ ہوتی ہے۔ جب کفرواسلام کا سوال پیدا ہوجا ہے تو بیتمام دشمن ایک ہوکر کفر کے مقابلہ ہیں جان دے دیتے ہیں۔ دیکھوآج پاکستان ہے اشارہ سال ہو گئے۔ محمد رن بچو، لا ہور، سیالکوٹ وغیرہ محاذوں پر جب کفار نے بیلخار کی اور ان سے ہم مسلمانوں کی جنگ صرف سترہ دون رہی۔ ان سید بھر سید بھر اس کے مقابل سید بھر سید بھر اس کے مقابل سید بھر سیرہ دن میں یا کستانی مسلم قوم میں وہ اتحاد و رہا گئے۔ ہوگئی کے ساری سیاس، ذہبی جماعتیں شیروشکر ہوکروشن کے مقابل سید بھر

جواب ہے معلوم ہو گیا کہ جب انتہائی غیظ وغضب میں ناانصافی جائز نہ ہوئی ۔ تو معمولی غصہ میں کیوں کر جائز ہوگی ۔ آیت ا كريمه نے بانسافى كى جركائى ہے جس سے شاخيس خود بخو دختم ہوجاتى ہيں۔

ساری عبادات اسان بار می دواجه بین به برب بر است بین می موسوفیاند ایعنی قائم لله باقی بالله بوناوه عبادت ہے کہ مرب بعد بھی مومن سے جاری ہوتی ہے۔ جس کی است میں میں ہوتی ہے۔ جس کی سارى عبادات انسان كى زندگى سے وابسة بين كەمرتے بى ختم بوجاتى بين مرقورين يله

زندگی اورزندگی کا ہر شعبہ لِلّٰہ ہوتو اس کی موت اور موت کے بعد کا ہر حال بھی للہ ہی ہوتا ہے۔اس کی موت کی حقیقت بیہوتی

مرگ مومن جیست ہجرت سوئے یار ترک ایں عالم و رفتن کوئے یار

مومن کی موت یار کی طرف ہجرت ہے۔اس دنیا کوچھوڑ کریار کی گلی میں جابسنا ہے۔ یہاں عمل پر قائم رہنا ہے وہاں یار کے در بارمیں قائم رہنا جوکسی جیز کےسہارے پر ہوتو اگر سہارامضبوط وقوی ہے وہ چیز قوی اورا گرسہارا کمزور ہےتو وہ چیز کمزور۔اگر بنیاد توی ہے تو دیوار توی اور اگر دیوار توی ہے تو حصت توی۔ بغیر سہارا پہتہ ہوتو جنگل میں اڑتا پھرتا ہے۔اگر کسی مضبوط پھر کا سہارامل جائے تو پھراہے کوئی آندھی نہیں اڑ اسکتی۔اگرمومن کی زندگی اللہ کے سہارے پر ہوتو اللہ تو باقی ہے ہمومن بھی باقی ہو جاتا ہےا ہے موت بھی فنانہیں کرسکتی اس کی موت وصال یار ہے۔ دنیا میں انصاف والی گواہی دوتو حید کی ،رسالت کی ،حشرنشر کی ،قر آن مجید کی حقانیت کی تچی گواہی دو تا کہ کل قیامت میں بیہ چیزیں تمہاری گواہی دیں بلکہ اینے گناہوں کا اقرار کرکے اینے خلاف یہاں دنیا میں گواہی دیتے رہوتا کہ کل قیامت میں تمہارے اعضاء تمہارے حق میں گواہی دیں۔ یونمی الله کے دوستوں اس کے دشمنوں کے بلکہ اینے نفس وقلب وروح کے درمیان عدل وانصاف کرو۔اپیے بیوی بچوں دوست ودشمن میں عدل کروتا کہتم پررحم کیا جاوے۔عیش وطیش بیدو حالتیں انسان کوعدل سے ہٹادیتی ہیں۔تم ان دونوں حالتوں میں عدل کرو۔ سنحسى قوم كے خلاف طيش ميں آ كرظلم نه كروتا كم تقى بن جاؤ۔ يہاں تفيير روح البيان ميں ہے كه نوشيرواں كے تخت برلكھا تھا كه ملک بغیرامارت نہیں چلتا اور امارت یعنی حکومت بغیر مردوں کے نہیں چلتی اور انسان بغیرعدل کے مردنہیں بنمآ۔الله تعالیٰ مچی گواہی اور انصاف کی تو فیق دے۔

وَعَدَاللَّهُ الَّذِي لِنَ الْمَنْوَاوَعَمِلُواالصَّلِحْتِ لا

وعدہ فرمایا الله نے ان لوگوں سے جوایمان لائے اور کام کئے انہوں نے اچھے

ایمان والے نیکوکاروں سے الله کاوعدہ ہے

لَهُمُ مَّغُفِرَةٌ وَ أَجُرُ عَظِيمٌ ۞ وَالَّذِي لِنَ كُفَرُوا

كمان كے لئے بخشش ہے اور ثواب بردااور وہ لوگ جنہوں نے كفركيا

ے جنت یااس کامفول بہ ہے کہ لکم مَعْفِرَةٌ وَ أَجُرْعَظِيْمُ لَكُمْ مِن لام ملكيت يافع كا ہے هُمُ كامرجع الذين ہے لَكُمْ كَمْقَدَمُ فرمانے سے جھر كا فائدہ ہوا۔ اور بیرحسران دونوں چیزوں کے لحاظ ہے ہے۔ بیخی بخشش اور بڑا تواب صرف نیک کارمومنوں کے لئے ہے۔ رہے گناہ گارمومن ان کے لئے مغفرت تو ہے گر اجرعظیم نہیں بلکہ انہیں جنت وغیرہ کی عطا، فضل ربانی اور شفاعت رسول ملٹی نیایم سے نصیب ہول مے۔اجرمعاوضہ کو کہا جاتا ہے۔ جب ان کے پاس اعمال ہی نہیں یا بي مراج عظيم كے لائق نبيں تو أبين فضل ملے كا۔ لبذا حصر درست ب۔ وَ الَّذِينَ كُفَرُوْا وَ كُذَّ بُوْا بِالنِّينَا۔ يہ جملہ نيا ہے اور دا و ابتدائیہ ہے۔ میہ وَ عَلَ کامفعول نہیں کیونکہ وعدہ اچھی چیز کا ہوتا ہے۔عذاب کا وعدہ نہیں ہوتا، وعید ہوتی ہے۔ ظاہر میہ ہے کہ یہاں الّیٰ بین سے مرادتمام کفار ہیں۔خواہ انسان ہوں یا جنات کیونکہ عذاب سارے کفارکو ہوگا۔ آیات سے مراد آیات قرآنیه اور حضور ملٹی ایکم مجزات اوراحکام الہیسب ہی ہیں۔خیال رہے کہ ہر کفر تکذیب ہے اور ہر کافرالله کی آیتوں کا حمثلانے والا ہے خواہ دانستہ طور پر ہوجیسے کفار کے علماء۔ پوپ بإدری وغیرہ یا بے خبری سے کافر جیسے وہ جواپنے بیشواؤں کی پیروی میں کافر ہوئے۔ کیونکہ جھٹلانے والے کی پیروی کرنا بھی جھٹلانا ہے۔ أوليِّكَ أَصْحُبُ الْجَحِيْم بيعبارت وَالَّذِينَ كُنَّ بُوْا كَ خبر بجيم يا تو دوزخ كانام بياس كے فاص طبقه كانام - خيال رہے كه دوزخ ميں جانا اور بے مگر دوزخ والا ہونا کچھاورمکان میں جانار ہنااور ہے مگرمکان والا ہونا کچھاور۔کرایہداریا ہماراملا قاتی جومہمان بن کر ہمارے گھر آوےوہ مکان میں آتا ہےاورر ہتا تو ہے مگر مکان والانہیں۔گنا ہگارمسلمان اگر جدعارضی طور پر دوزخ میں جا کیں گے مگر دوزخ والے نه ہوں گے، دوزخ والےصرف کفار ہیں۔لہٰذا آیت کریمہواضح ہے۔ یعنی جنہوں نے ایک باربھی کفروتکذیب اختیار کرلیااور ال پرقائم رہےوہ دوزخ والے ہیں۔دوزخ ان کاہےوہ دوزخ کے ہیں۔

ال آیت کریمہ میں الله کریم ورحیم کے ایک بڑے اہم وعدہ کا ذکر ہے۔ کریم کے وعدہ فرمانے کی خلاصه پرسپر چارصورتیں ہوتی ہیں کی بندینواسے فرمادینا کہاں مضمون کی عرضی ہم کودے دو۔وہ بےنوایقین پر

كرتا كه كريم نے عطا كا وعده فر ماليا ہے -كسى بھكارى سے كہددينا كەكل مائلنے آنا۔ يہ بھى وعده ہے -كسى سے فر مادينا كەمكن ہے ہم تم کو چھوریں میں وعدہ ہے۔ صاف صاف کہدوینا کہ ہم تم سے بیدسینے کا وعدہ کرتے ہیں، بیر براہی اہم وعدہ۔قرآن اریم میں وعدہ کی بید جاروں صور تیں استعال ہوئی ہیں۔ دعاؤں کی آیات نازل فرمائیں۔عرضی دینے کے لئے ہم کوآستانہ عاليه برحاضرى كاتحكم ديا- يبهى وعده ہے- ہم سے فرمايا لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ، لَعَلَّكُمْ تُفَلِّحُونَ بيهى وعده ہے-اپے حبيب سے فرمايا: عَلَى أَنْ يَبْعَثَكَ مَرَبُّكَ مَقَامًا مَعْمُودًا (الاسراء: ٩٩) يبحى وعده ١ اوريبال صراحة وَعَدَا للهُ فرمايا يبحى وعده یہاں چوتھی تھم کا وعدہ ہے۔ پھراللہ تعالیٰ کے وعدواں کی دوشمیں ہیں بلاواسطہ وعدے جو بذریعہ وحی کتاب اللہ میں کیے گئے اور بالواسطہ دعدے جو پیغیبرنے خود کسی سے کرلئے وہ بھی ربانی ورحمانی وعدے ہوتے ہیں۔قرآن کریم میں کسی مسلمان کا نام لے کرکوئی وعدو نبین فرمایا گیا۔حضور انورنے نام بنام سی ابدے بھرے کیے کہ ابو بکرجنتی ،حسنین جنتی جوانوں کے سردار ہیں بیسب

موقوف ہے۔ مسلمانوں کے بچوں کو جنت وہبی لینی مال باپ کے طفیل ملے گی۔ رب تعالی فرما تا ہے۔ اَلْحَقْنَا ہِومُ دُی یَنَہُمُّمُ وَ مَمَا اَلَتُنْہُمُّ مِنْ عَمَلِهِمْ قِبِی شَکْمَ وَ اللہِ ا

یا رب تیرے فضل و کرم ہوں میرے گواہ صفائی کے ورنہ رضا سے چور یہ تیرے ڈگری تو اقبالی ہے

دوسرا اعتراض: اس آیت معلوم ہوا کہ دوزخی صرف وہ ہی کافر ہیں جوآیات البیکا جھٹلانے والا بھی ہوتو جا ہے کہ جوصرف کافر ہو۔ آیات البیکا جھٹلانے والا نہ ہو۔ وہ دوزخی نہ ہو حالا نکہ ہر کافر دوزخی ہے۔ جبواب: اس کے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ ہر کافر الله کی آیت کا انکاری ہے۔ اگر انکاری نہ ہوتو کافر کیے ہو۔ حضور کی نبوت کا انکار کرنا ہی آیات البیکا انکار ہے و گئی ہوایا لین آلے ہے جہلہ گفر و الاسلام کا تعلیم کی موال ہے۔ دوسرے یہ کہ اصحاب جمیم ہونا یعنی دوزخ کے بخت ترین طبقے میں رہنا یہ ان کافروں کے لئے جو مشر آیات بھی ہیں۔ تقلیدی کافر ملکہ طبقے میں ہوں گے۔ یعنی یہاں جمیم مے مراددوزخ کا خاص طبقہ ہے۔ جہاں عذاب بہت بخت ہے۔

تیسرا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ ہر متقی مومن کی بخشش ہے اور بخشش تو گناہ ہے ہوتی ہے۔ جن کے گناہ بی نہ ہوں۔ جیسے حضرات انبیائے کرام یا خاص صحابہ کرام اور خاص اولیاء الله ان کی بخشش کیسی پھریہ آیت عام کیسی ہوئی؟ جواب: اس کا جواب ابھی فا کدوں میں گزرگیا کہ گناہوں کی بخشش گناہ گاروں کے لئے ہے۔ خطاوس کی بخشش نیک کاروں کے لئے ہے۔ خطاوس کی بخشش مقبولین کے لئے ہے۔ شعر

زاہدال از گناه توبہ کنند عارفال از اطاعت استغفار

چوتھا اعتراض: اگر وَعَدَاللهُ مِن معران کی رات والی ظوت خاص کا وعده فر مایا۔ تو وہ وعده رب تعالی نے حضور اقدس سے کیا نہ کہ مسلمان سے تو وَعَدَاللهُ الّذِ مِن اُم مُوّا فرمانا کیوں کر درست ہوا؟ جواب: غلاموں کے متعلق آقا سے جو دعدہ کیا جائے وہ غلاموں سے ہی وعدہ ہوتا ہے۔ حضور اقدس سے ہوا۔ حضور کی معرفت ہوا۔ جیے رب تعالی نے مسلمانوں کی ساری امت کی نمائندگی بھی فر مار ہے تھے۔ لہذاوہ وعدہ سب سے ہوا۔ حضور کی معرفت ہوا۔ جیے رب تعالی نے مسلمانوں کی جان و مال جنت کے عوض خرید کی حالا نکداس خرید وفروخت کی ہم کو خرنہیں۔ وہ بھی حضور ہی کی معرفت ہوئی ایسے ہی یہ وعدہ۔ جان و مال جنت کے عوض خرید کی حالا نکداس خرید وفروخت کی ہم کو خرنہیں۔ وہ بھی حضور ہی کی معرفت ہوئی ایسے ہی یہ وعدہ۔ الله تعالیٰ کی عطا اور بخشش عام ہے گر اس کے لینے والے صرف مومن ہیں ادھر کی عطا ہیں کی اللہ علی میں ہے جیسے سورج اور بارش کا فیفن عام ہے گر اندھا آ دی نہیں اس می میں ہے جیسے سورج اور بارش کا فیفن عام ہے گر اندھا آ دی نہیں

نورلیتا۔اورکھاری زمین سبز ہیں ہوتی ۔مولا نافر ماتے ہیں۔

اس آیت کا پیچلی آیت سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیت میں نیک کار مسلمانوں کو بخشش اور بڑے ثواب کی خوشخری دے کرایمان وتقویٰ کے اخروی فائدے بتائے مجے

اتعلقات

تھے۔اب اس ایمان وتقو کی کے دنیاوی فا کدے بتائے جارہے ہیں۔لینی دنیاوی آفتوں سے نجات تا کہلوگ ایمان وتقویٰ میں رغبت کزیں۔ **دوسرا تعلق: پ**یچلی آیت میں کفر کے اخروی وبال کا ذکرتھا۔ بینی کا فروں کا دوزخی ہونا۔اب ان کی دنیاوی نا کامیوں کا تذکرہ ہے۔مسلمانوں پر قابونہ پاسکنا۔اسلام کا فروغ دیکھے کر ہمیشہ جلتے بھنتے رہنا۔ **تیسر ا تعلق** بجیلی آیت میں مسلمانوں کوعدل وانصاف کا تھم ویا گیا تھا۔اب کفار کی زیاد تیوں چیرہ دستیوں کا ذکر فرمایا گیا تا کہ بتایا جاوے کہ ایسے بدباطن خائن کفار کے ساتھ بھی وقت آنے پرعدل کرو۔

ال آیت کریمہ کے شان نزول کے متعلق چندروایات ہیں (۱) حضور ملٹی ہیں آیا ہے ساتویں غزوہ سن اللہ میں اورغزوہ اللہ میں خودہ اللہ میں مقام عصفان ہیں نماز میں میں میں متھے جسے غزوہ ذک انمار بھی کہتے ہیں اورغزوہ ذات الرقاع بھی حضور نے مقام عصفان ہیں نماز

ظهر باجماعت ادا کی۔ بنی نتلبہ اور بن محارب جو کفار تھے اور حضور کے مقابل ۔ انہوں نے بینماز باجماعت دیکھ کر بہت افسوس کیا کہ ہم کومسلمانوں کے لئی عام کا موقعہ ملامگر ہم نے ہاتھ سے کھودیا۔ جیسے ہی بے لوگ سجدے میں گئے تھے ویسے ہی ان کولل کر دیتے۔ان پربعض کفار بولے کہ ابھی ایک نماز بھی آ رہی ہے جومسلمانوں کو جان و مال سے زیادہ بیاری ہے۔اس وفت اپنی حسرت نکال لینا چنانچے کفار تیار ہو گئے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے حضور انور کو کفار کے برے ارادے کی خبر دی اور نماز خوف کے احکام نازل ہوئے۔جس میں مسلمان دوٹولیاں ہوکرنماز با جماعت پڑھتے ہیں۔ آ دھے نماز میں آ دھے کفار کے مقابل ره کرایک رکعت امام کے ساتھ پڑھ لیتے ہیں اور دوسری رکعت میں ان ٹولیوں کی تبدیلی ہوجاتی ہے اور دوسری رکعت نماز بھی ای طرح ادا ہوتی ہے۔اس کے متعلق میآیت کریمہ نازل ہوئی (خازن ،روح البیان وتفییر کبیروغیرہ) مسلم شریف۔ (۲) جب بیرمعونه کاواقعه ہوا کہ کفارستر صحابہ کرام کودھوکہ سے اپنے علاقے میں لے گئے تو انہوں نے ۱۷ صحابہ کوتو شہید کر دیا۔ تین حضرات نیج گئے جن میں عمروا بن امیضمیری بھی تھے ان تین بیخے والے حضرات میں سے ایک بزرگ پرایک کا فرنے حمله كياده بهى مارا كياميهى مديمة موسع شهيد موسع النجنة و رَبّ العَالَمِينَ فتمرب كى جنت مديد باقى دوسحالى مديندكى طرف روانہ ہوئے۔ انہیں بی سلیم کے دو کا فر ملے جن کوحضور ملی این امان نامہ لکھ کردیا ہوا تھا۔ ان بزرگوں کواس امان کی خبرنہ تھی ۔ انہوں نے دونوں کا فروں کول کردیا۔ ان مقتولین کی قوم نے حضور ماٹٹی کی آپہر سے دونوں کی دیت (خون بہا) ما تگی۔ حضور مالله النائم جھ صحابہ کے ساتھ بی نضیر (یہود مدینہ) کے محلہ میں تشریف لے گئے اور ان سے اس دیت میں مدد ماتلی۔ کیونکہ بی نضیر نے جن شرطوں پرمعاہدہ کیا تھا ان میں ایک شرط میں تھی تھی کہ ہمارے خطاء تل کی دیت میں تم مدودیا کرنا۔وہ بڑی محبت ظا ہر کرتے ہوئے بولے ۔حضور تشریف رکھیں۔ہم کھانا بھی لاتے ہیں اور دیت کی رقم کا بھی انظام کرتے ہیں۔حضور کوایک کھر کی دیوار کے نیچے بٹھایا اور او پر حصت سے بڑا بھاری پیخر حضور انور پر بھینکا تا کہ آپ اس سے دب کر شہید ہو جاویں۔

كے متعلق ہو۔ تب نو قوم فرمانا بالكل ظاہر ہے كدوہاں بورى قوم نے مسلمانوں كونماز ميں ہلاك كردينے كا ارادہ كيا تھا۔ أن يَّبْسُطُوَّا إِلَيْكُمُ أَيْدِيكُمْ بِيعَارت هَمَّ كَامْفُول ہے يَّبْسُطُوَّا بنا ہے بسط ہے بمعنی بھیلانا، دراز کرنا۔ جب اس کامفول ید لینی ہاتھ ہوتو اس سے مراد ہوتا ہے۔ بکڑنا قبل یا ہلاک کرنے کے لئے اور اگر اس کامفعول نسان لینی زبان ہوتو اس کے معنی ہوتے ہیں گالی دینا، برا بھلا کہنا۔ بہر حال دست درازی یا زبان درازی کے لئے استعال ہوتا ہے۔ یہاں چونکہ ایدی مفعول ے لہذا اس کے معنی آل وہلا کت ہے۔ اگر اس آیت کا نزول حضور ملٹی ملیا ہے واقعہ پر ہے تو' اِلکیکٹم''فرما نااس لئے ہے کہ حضور ملتى نياتيم كا يذارساني سارى امت كى ايذارساني باوراگراس كانزول نماز باجماعت كمتعلق بيتو" إلَيْكُم "بالكل ظاہر ہے۔ یعنی ایک قوم نے تہاری طرف دست درازی کا پخته ارادہ کرلیا تھا۔ فکف آیب یکھ مَ عَنْکُمْ یہ جملہ هَمَّ بِمعطوف ہے۔فعاطفہ ہے کف بنا ہے کف سے بمعنی رو کنا ہھیلی کو کف اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے چیز رو ک جاتی ہے۔ مٹھی کی چیز كرنے سے رك جاتى ہے۔سارى جماعت كوكافہ كہاجاتا ہے۔ رب تعالی فرماتا ہے: قَاتِلُوا الْمُشْدِ كِيْنَ كَا قَاةُ (التوبه: ٣٦)ال کئے کہ پوری جماعت دوسری کواینے اندرآنے سے روکتی ہے۔ اَیْدِی ہے مرادیا تو ذات ہے یا خود ہاتھ ہی ہے۔ لعنی الله تعالیٰ نے ان کو یا ان کے شرکوتم سے روک لیا کہ تم تک ان کا شرنہ بھنے سکے۔ وَ اتَّقُوا الله مَا يَعْبارت اذْ كُرُوا فِعُمَتُ اللهِ پِرمعطوف ہے اورمسلمانوں کوتقویٰ کا تھم دے رہی ہے بلکہ اڈ گُرُوْانِغمَتَ اللّٰمِکا نتیجہ بیان فر مار ہی ہے۔ یعنی اللّٰہ کی بیہ ا نعمت یا دکرواور ہمیشہ الله تعالیٰ ہی ہے ڈرو کہ مخلوق اس کے قبضے میں ہے۔اس کے بغیرارادہ تمہارا کوئی پیچھ ہیں بگاڑ سکتا۔تقویٰ كے متعلق عرض كيا جاچكا ہے كدا كراس كے بعد دوزخ يا آگ كاذكر ہوتواس كے معنی ہوتے ہیں بچنا۔ جیسے فَاتَتَقُواالنّائمالَّتِیْ وَ قُوْدُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَاسَةُ (بقره: ٣٣) اورا گراس كے ساتھ الله تعالیٰ كا ذكر ہوتو اس كے معنی ہوتے ہیں ڈرنا۔ لہذا يہاں معنی ڈرنا ہے۔ ڈرنا دل سے بھی ہوتا ہے زبان سے بھی اور اعمال سے بھی۔ یہاں بینوں ڈرمراد ہیں۔ تقویٰ کی حقیقت اس كاتسام واحكام وفوائد شروع سورة بقره مين عرض كيے جاتھے۔ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتُو كُلِّ الْمُؤْمِنُونَ بينا جمله بـ البذاوادَ ابتدائی ہے علی اللهے کے مقدم فرمانے سے حصر کافائدہ ہوا۔ تو محل کامادہ وَ مُحلّ ہے۔ جمعنی سوعینا، سپر وکرنا۔ اب جمعنی مجروسہ كرناآتا كي وتقيقت اس كورجات واقسام يهلي عرض كيه جاهيكي بي يعني مومنول كوجا بي كه صرف الله تعالى بر ای جروسه کریں کہ کارساز حقیقی وہ ہی ہے۔خیال رہے کہ تو کل علی الله اسباب پر عمل کرنے کےخلاف نہیں۔حضور ملٹی ایٹی ا اسباب جہادجمع فرمائے ، جہاد کیا پھرساتھ ہی خدا پر بھروسہ فرمایا۔

ا ہے مسلمانو!الله کی وہ نعمت یاد کرویا یا در کھویا اس کا چرچا کرو۔ جب کہ ایک کا فرقوم نے پختہ ارادہ کیا خلاصر مسمبر مسمبر على الله عند الله الله الله الله الله الله الله تعالى بى نه تم بركرم فرمايا كهم

سے ان کے ہاتھ روک لے اورتم کو ان کے شرہے بچالیا۔ اس وقت تم سے سارے اسباب منقطع تھے۔ صرف اس کے کرم ہے تم بجے۔ لبذا یا منت یا در کھواور ہمیشہ الله ہے ڈرتے رہوموں کو جا ہے کہ الله تعالیٰ پر ہی مجروسہ کریں۔وہ مہر بان ہوتو سب

هدایت: غازی کو جہادیس تین چیزوں سے پر جیز چاہیا اور تمن چیزوں پر عمل، جہادیس محض حصول مال، ملک گیری کی انیت ہرگز نہ کرے، الله کے دین کی خدمت، مظلوم مسلمانوں کی نفرت وحمایت کی نبیت ہو۔ اپنی تعدادیا اپنی قوت یا اپنی ہمیار پر ہرگز بحروسہ نہ کرے۔ دوران جہاد غیر تعداد نے کی کوشش نہ کرے۔ پہلے فتح حاصل کرے پھرسب مال غیرت بفضلہ تعالی اپنا ہے۔ کرنے والے کام یہ ہیں۔ جہادیس تقوی وتو کل اختیار کرے۔ ہاتھ میں تلوار ہو، منہ میں الله کانام۔ فتح ونفرت کورب تعالی کا عظیہ جانے ، اس کا شکر کرے، نماز ہرگز نہ چھوڑے، افر اتفری کی حالت میں پیدل یا سواری پر چلتے ہوئے اشارہ سے نماز پڑھے۔ رب فرمات ہو گئی الله تعالی پر اشارہ سے نماز پر تو کل کرے۔ یہ فائدہ وَعَلَى اللهِ قَلْمَتُو کُلِّ الْهُ وَمِنُونَ کُلُ اللهِ قُلْمَتُو کُلِّ اللهِ قُلْمَتُو کُلِّ الْهُ وَمِنُونَ کُلُ اللهِ قُلْمَتُو کُلِّ اللهِ قُلْمَتُو کُلِّ الْهُ وَمِنُونَ سَالَ ہُوا۔ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ا د درازی کااراده کرلیا۔

ا د درازی کااراده کرلیا۔

ا د درازی کااراده کرلیا۔

دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا۔ نِعُمَتَ اللهِ عَلَیْکُمُ الله کی وہ نعت یاد کروجوئم پر ہے حالانکہ وہ ٹن کے برے
ارادے سے حضور اللہ اُلیّا گیا۔ تو یہ نعت حضور پرتمی علیک کیوں نہ فرمایا؟ جواب: حضور انور سالیّا آیکی کا وشمنوں
کے شرے محفوظ رہنا مسلمانوں کے لئے نعمت الہیہ ہے۔ حضور انور پرتو ہرجگہ ہر حال میں الله کا کرم ہے ہی۔ ونیا میں دہنا
رحمت ہیں، رب کے پاس حاضر ہوجاویں تو نعمت ہیں۔ جان کا جسم میں رہنا بدن کے لئے نعمت ہے۔ نور نظر کا آئکہ میں رہنا
آئکھ کے لئے نعمت ہے۔ کہ جان سے جسم کی بقا ہے اور نظر سے آئکھوں کی بہار۔ ان کے بغیر دونوں بے کار۔ شعر

وه جو نه تقے تو مجھ نه تھا وہ جو نه ہوں تو مجھ نه ہو

جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

تیسوا اعتواض: ذکر سے کیا فاکدہ الله کی اطاعت جاہے۔ محض ذکر برکار ہے۔ پائی پائی کے جاؤ بیاس نہیں بھے گ۔
بیاس تو پائی چنے سے بھے گی پھرذکر کا تھم کیوں دیا؟ جواب: ذکر وفکر دونوں ہی اعلیٰ ہیں۔ عظمت سے جس کاذکر کیا جاوے
اس سے مجت ہوجاتی ہے۔ برائی سے جس کاذکر ہوتار ہے اس سے نفرت ہوجاتی ہے۔ ہم کو بفضلہ تعالیٰ حضور ملتی ہے تیج سے عجب کا ذریعہ ہے۔ الله کاذکر اس کی نعمتوں کاذکر اس سے محبت کاذریعہ ہے۔ حالانکہ دیکھانہیں۔ کیوں آپ کاذکر کرتے کرتے اور ذکر سنتے سنتے الله کاذکر اس کی نعمتوں کاذکر اس سے محبت کاذریعہ ہے۔ اور محبت اطاعت کاذریعہ اطاعت میں دارین کی سطاعت یائی کی مثال غلط دی۔ غذا کیں کھائی جاتی ہیں بعض دوا کیں

ہے کہ بندہ کوآ زمادے مگر بندے کوحی نہیں کہ رب کوآ زمائے۔ بندہ کاحق ذکر ،فکر ،تقویٰ اور تو کل ہے۔ راضی برضار ہنا تو کل کی جان ہے۔

وَلَقَدُ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَ آءِيلٌ وَ بَعَثُنَا

اورالبت تحقیق لیاالله نے مضبوط عہد بی اسرائیل سے اور بھیجا ہم نے

اور بے شک اللہ نے بی اسرائیل سے عہدلیا اور ہم نے

مِنْهُمُ الثَّنَّى عَشَى نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّى مَعَكُمْ

ان میں سے بارہ افسروں کو اور فرمایا الله نے بیشک میں ساتھ ہوں تمہارے

ان پر باره سردارقائم کئے اور فرمایا میں بیٹک تمہار ہے ساتھ ہوں

لَيِنَ أَقَدْتُمُ الصَّلُولَا وَاتَدْتُمُ الزَّكُولَا وَامَنْتُمْ بِرُسُلِ

اگرتم نے نماز قائم کی اور دی تم نے زکو قادر ایمان لائے تم رسولوں پرمیرے

ضروراً گرتم نماز قائم رکھواورز کو ۃ دواورمیرے رسولوں پرایمان لاؤ

وَعَنْ مُ تَنْوُهُمُ وَ اَقُرَضْتُمُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا لا كُفِّرَنَّ

اورعزت كى تم نے ان كى اور قرض دياتم نے الله كوقرض اچھا تو البت مثادوں گا

اوران کی تعظیم کرواورالله کوقرض حسن دو بیشک میں تمہارے گناہ

عَنْكُمْ سَيِّاتِكُمْ وَلاُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّتِ تَجْرِى مِنْ تَعْتِهَا الْا نُهْرُ

میں تم سے برائیاں تہاری اور ضرور داخل کروں گامیں تم کو باغوں میں کہ بہتی ہیں نیچے سے ان کے نہریں

ا تاردوں گااور ضرور تمہیں باغوں میں لے جاؤں مے جن کے نیچے نہریں رواں ہیں

فَهَنَ كُفَرَ بَعُلَ ذَٰ لِكَ مِنْكُمْ فَقَلُ ضَلَّ سَوَ آءَ السّبِيلِ ﴿

پس جو کفر کرے گابعداس کے تم میں ہے ہیں بیٹک بہک جادے گاوہ سیدھے راستہ ہے

مچراس کے بعد جوتم میں ہے کفر کرے وہ ضرور سیدھی راہ ہے بھٹکا

اس آیت کریمہ کا بچھی آیات سے چندطرح کا تعلق ہے۔ پھلا تعلق: پچھی آیت میں یہوہ مدینہ کی وہ بد کم بیان ہوئی جوانہوں نے حضور ملٹی ایک سے کی اب ان یہود کے اسلاف کی وہ بد

تعلقات

mariat.com

کہتے ہیں کہ وہ پہاڑ میں وسیع سوراخ کر کے بنایا جاتا ہے۔ رب فرما تا ہے۔ فکنظّبُوا فِی الْبِلَادِ الْق ٣١٠) منقبت اور مناقب ان صفات کو کہتے ہیں جو چھان بین اور کرید کے بعد معلوم یا بیان کیے جاویں۔اصطلاح میں نقب کے معنی ہیں تغتیش اور تجسس و تلاش بہاں نقیب یا جمعنی اسم مفعول ہے یعنی چنے ہوئے ، تلاش کیے ہوئے لوگ جنہیں قوم نے اپنی سرداری یا نمائندگی کے لئے کن لیا یا جمعنی اسم فاعل ہے یعنی اپنی قوم کے حالات کی تلاش وجسس میں رہنے والے لوگ۔ بہر حال نقیب اس سر وار کو کہتے ہیں جو تو م کانگران ہوان میں مبلغ ہوں۔خیال رہے کہ رینتیب بھی حضرت مویٰ علیہ السلام کی طرف سے جنے گئے اور قوم میں تبلیغ کے لئے اور کنعانی کفار میں جاسوی کے لئے بھیجے گئے تھے۔ مگر چونکہ الله کے مقبولوں کا کام خودرب تعالیٰ کا کام ہوتا ہے اى كے بَعَثْنَا فرمایا یعنی ہم نے بھی جسیا كہ ابھى ہم نے أَخَذَاللهُ سے وَضَالَ اللهُ إِنْي مَعَكُمْ يعبارت بھي أَخَذَ الله يرمعطوف إرائي من خطاب ياتمام بن اسرائيل سے بن سے عبد و ميثاق ليا كيا تھا يا ان نقيبوں سے جنہيں بن اسرائیل کی طرف تبلیغ کے لئے یا جبارین کی طرف جاسوی کے لئے بھیجا گیا۔ مَعَکُمْ میں معیت (ہمراہی) ہے مرادر حمت و کرم کی ہمراہی ہے۔الله تعالیٰ زبانی اور مکانی ہمراہی ہے پاک ہے۔ہم ہمراہی کے معانی اور اس کے اقسام إِنَّ اللّهُ مَعَ الصّيرِينَ (بقره: ١٥٣) كي تفير مين كر يجيه ليني رب تعالى نے ان بني اسرائيل سے يا بارہ نقيبوں سے حضرت مولى عليه السلام كى معرفت فرماديا كه بمارى رحمت بماراكرم تمهار مساته بهد لين أقَدْتُمُ الصّلوة اس جمله بيس معيت وبمراى كى تفسير فرمائي كني لام تاكيدي ہے۔ان شرطيه اس شرط كى جزا آ مے آر ہى ہے۔ لَا كُفِّوَنَّ عَنْكُمُ الْمَع صلوة كے معني اور نماز قائم كرنے كى تفسيراور نماز پڑھنے ،نماز قائم كرنے ميں بہت فرق ہے۔ ہم أقبيه والصّلوة وَاثنواالوّ كُوةً كَي تفسير اور شروع سورة بقره يُهِ يَيْهُونَ الصَّلُو ۚ (بقره: ٣) كَيْفِير مِين كريجِك بين ـ بني اسرائيل پرنماز فرض تقى ـ دن رات مين دونمازين، چونكه نماز بدنی عبادت ہے اورز کو قامل عبادت بدنی مالی سے افضل ہے۔ اس کے نماز کا ذکر پہلے ہوا۔ اسلامی نماز اور اسرائیلی نماز میں چندطرح فرق ہے۔اسلامی نماز دن رات میں یانج بار ہے۔اسرائیلی نماز دوبار۔اس نماز میں رکوع ہے یہود کی تماز میں رکوع نه تھا جیسا کہ وَائم گغوُامَعَ الرّٰ کِعِینَ (بقرہ: ۳۳) کی تغییر میں عرض کیا جاچکا ہے۔اسلامی نماز میں تلاوت قر آن فرض ہے۔ان کی نماز میں تلاوت توریت فرض نہ تھی۔ورنہ توریت ضائع نہ ہوتی ۔تو ہمارے قرآن کا بقا کا ذریعہ نماز ہے کہ اس کی وجہ سے مسلمان کے بچہ بچہ کو بچھ سور تیں یا دکرنا پڑتی ہیں۔ تراوی کی برکت سے بعض لوگ حافظ ہوتے ہیں۔ ہماری نماز میں التحیات ہے۔ان کی نماز میں نہتی بہرحال اصل نماز تھی نوعیت میں فرق تھا۔ یونہی ان کے ہاں نماز جمعہ،نماز عیدین ،نماز كسوف نماز استخاره وغيره ندهمي - اسلام ميں بينمازيں ہيں - **وَانتينتُمُ ا**لزُّكُوةَ بيمبارتِ **اَقَدْتُمُ** يرمعطوف ہےاور دوسري شرط ز کو ق کے معنی اور ایستاء المز کو اقی تفسیر پہلے بیان ہو چکی ہے۔ بنی اسرائیل پر مال کا چوتھائی حصدز کو ق فرض تھی۔ ہمارے ہاں سونے جاندی وغیرہ کی زکو ۃ جالیس حصہ ہے۔ وَ ا**مَنْتُمْ بِرُسُلِیُ وَعَنَّى مُنْتُوهُمْ** اگر چدایمان اور حضرات انبیاء کرام کی تعظیم و مدونماز وز کو ة پرمقدم ہے کہا یمان پہلے اختیار کرو۔نمان پینے رہ بعد میں مگر چونکہ یہودونصاری نماز وز کو ق کے اس وقت تک منکر

Harat.Com

الله تعالیٰ نے ایک موقعہ پر حضرت موئی علیہ السلام کی معرفت بنی اسرائیل ہے ایک پختہ عہد لیا اور اس عہد کی پابندی کی ۔ تگرانی کرنے اور دشمن کی طافت وقوت کا انداز و لگانے کے بعد موئی علیہ

خلاصبرتفسير

السلام کو خبر دینے کے لئے موجودہ بی اسرائیل کے بارہ قبیلول میں سے بارہ سردارمقرر کیے۔ فی قبیلہ ایک سردار۔ یہ بارہ
سرداروں کا تقرر بھی موئی علیہ السلام کی معرفت ہوااور الله تعالیٰ نے ان اسرائیلوں سے وعدہ فر مایا کہ میری رحمت، میرا کرم،
میری گرانی تہمار سے ساتھ ہے۔ اگرتم لوگوں نے نمازیں قائم رحمیں کہ بھیشے طور پرضے وقت پر پڑھتے رہ اورتم ذکو قدیتے
سری گرانی تہمار سے ساتھ ہے۔ اگرتم لوگوں نے نمازیں قائم رحمیں کہ بھیشے طور پرضے وقت پر پڑھتے رہ اورتم ذکو قدیتے
د باور میر سے درول پر ایمان لا کر قائم رہے۔ ان کی تعظیم وقو قیر و مدد کرتے رہے اورز کو قائے علاوہ اور نقی صدقے خوش
د کی سے طال و مرغوب مال سے ادا کرتے رہے۔ یا غریب مسلمانوں کو بغیر سود قرضہ دیتے رہے یا غیرت مند مسلمانوں
د کی سے طال و مرغوب مال سے ادا کرتے رہے۔ یا غریب مسلمانوں کو بغیر سود قرضہ دیتے رہے یا غیرت مند مسلمانوں
د یا ہے کہتم کواس کا بدلہ ضرور ملے گا۔ اگرتم نے بیا عمال کیے تو ہم تہمار سے سارے چھوٹے بڑے گناہ معاف فرمادیں گیا۔ وارتم
کوایسے باغات عطافر مائیں گے جن کے نیچ دودھ شہد۔ پانی ، شراب طبور کی نہریں ردان ہیں وہاں سے تم کو بھی نکالیں گے
نہیں۔ پھراس اعلان کے بعدان وعدوں کے بعد بھی جوکوئی تم میں سے حضرات انہاء کرام کا یاان ندکورہ چیز وں میں ہے کہنا نکار کرے گا۔ والے سید ھے راستے سے بہک گیا۔ وہ کسی طرح الله تعالی تک یہ بنچانے والے سید ھے راستے سے بہک گیا۔ وہ کسی طرح الله تعالی تک یہ بنچانے والے سید ھے راستے سے بہک گیا۔ وہ کسی طرح الله تعالی کے جن کہ بنچانے والے سید ھے راستے سے بہک گیا۔ وہ کسی طرح الله تعالی کی معانی بنت تک نہیں بنٹی سکتا۔ خیال رہے کہ بنی امرائیل کی نماز وزکو قائدے ہیں۔ نماز سے دیس می زکو قائد کے تھے۔ یعنی گنا ہوں کی جب ما کا داخلہ۔ اسلام میں زکو قائد کے دیادی میں درخی ، افر دی کا درخد۔ اسلام میں زکو قائدی کی دیادی ، برذخی ، افر دی کھیتے فائدے ہیں۔ نماز سے دیسے کی جب ما جسی سے جسے کا درخد۔ اسلام میں زکو قائدی ، برذخی ، افر دی کھیتے والے سید میں۔

martat.com

پر بہشکل ان پر جہاد ہوا۔ اور ان کے مردار ہوج بن عنق (واللہ اعلم) کو حضرت موئی علیہ السلام نے بغس نفیس قبل کیا۔ خیال رہے کہ اکثر مورضین نے اور ان کی پیروی بی بہت ہے مفسرین نے اس قوم کنعان کے مردار کا نام ہوج ابن عنق یا ابن عناق یا ابن عوق لکھا ہے۔ اس کے متعلق لکھا ہے کہ اس کی عمر تین بڑار سال تھی بقوم عادے تھا اس کا قد تین بڑار تین سوتینتیں گر تھا۔

حتی کہ اس کا سربادل سے او پر ہوتا تھا۔ اور طوفان نوح اس کے گھنوں تک بہنچا تھا اور وہ ان نقیبوں کو اپنی آستیوں میں ڈال کر لئے پھرا۔ اور کہابی اسرائیل سے ہماری شدزوری کا ذکر کردینا اور بھی بہت مبالغة آمیز یا تیں کسی میں مگر یہ دوایا ہے تھی اوپر لکھا ہے۔ کے وکھ اس کا سرطبقہ زمہر بریا ور کردہ آگ ہے بھی اوپر لکھا ہوا ہوگا پھر دہ زندہ کیے۔ اس لئے کہ اس کے کہاں کا سرطبقہ زمہر بریا ور کردہ آگ ہے بھی اوپر لکھا ہوا ہوگا پھر دہ زندہ کیے رہا۔ ان بزرگوں نے بہاں تک کھا ہے کہ عون سمندر سے چھلی پکڑ کرسورج سے بھون لیتا تھا تجب ہو کہا جو بھی بھون لیتا تھا۔ گر اس کا سرخبیں بھنتا تھا۔ نیز طوفان نوحی میں کوئی کا فرند بچا۔ سب غرق ہوگے اور صرف نوحی علیہ السلام کہ نوریت سے آئندہ نسل انسانی چلی ۔ اس لئے آئیس آدم ٹائی کہا جاتا ہے۔ قرآن کر کیم فرماتا ہے۔ و جھگلگا دُی تیت کھی میں کہ کی دریت سے آئندہ نس انسانی چلی ۔ اس کے آئیس آدم ٹائی کہا جاتا ہے۔ قرآن کر کیم فرماتا ہے۔ و جھگلگا دُی تیت کی دریت سے آئندہ نسل انسانی چلی ۔ اس کے آئیس آدم ٹائی کہا جاتا ہے۔ قرآن کر کیم فرماتا ہے۔ و جھگلگا دُی تیت میں اسرائیل نے ان کے مقابلہ سے انکار کر دیا۔ ان کے عہد جہاد کا ذکر آگی آیت میں آدر ہا ہے۔ ہم نے بہت احتیاط سے یہ واقعہ عرض کیا۔ ان اسرائیلی روایات پر بہت سے اختراضات ہو بھتے ہیں۔ اس اعتراضات ہو بھتے ہیں۔

ال آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: الله کے محبوب بندوں کے کام رب تعالیٰ کے کام ہیں۔وہ حضرات فنافی الله ہوتے ہیں۔دیھو بنی اسرائیل سے جہاد کا یہ وعدہ اور

فائدے

ان میں سے بارہ نقیبوں کا چناؤ حضرت موکی علیہ السلام نے کیا۔ آپ نے انہیں قوم کنعا نین میں جاسوی کے لئے بھجا۔ گر
رب العالمین نے فرمایا کہ بیکام ہم نے کیے جیسا کہ آخذا الله اور بنعثنا ہے معلوم ہوا۔ دوسوا فائدہ: جہاد ہوی پرانی عبادت ہے۔ عبد موسوی میں بھی تھا۔ قیسوا فائدہ: ایمان اور نیک اعمال کے ذریعے سیئات یعنی چھوٹے گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔ بیفا کدہ لا گفوری عنگم المنے سے حاصل ہوا۔ خیال دہم کہ ایمان سے نہانہ کفر کے سام ہوا۔ خیال دہم کہ ایمان سے نہانہ کو یا پہلے دل کے صاب بیں۔ بیفا کدہ لا گفوری عنگم المنے سے حاصل ہوا۔ خیال دہم کہ ایمان سے نہانہ کفر کے سارے جھوٹے بیں۔ اور نیک اعمال کے ذریعہ گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔ اور نیک اعمال کے ذریعہ گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔ اور نیک اعمال کے ذریعہ گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔ اور نیک اعمال کے ذریعہ گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔ گرعفو ومغفرت میں براہ داست رب تعالی گا۔ یہ بھی خیال رہے کہ عفورہ مغفرت ہیں براہ داست رب تعالی معافی وے دیا ہے اور کنیر یہ ہے کہ بعض اعمال کے ذریعہ گناہ معاف فرمائے۔ جیسے گھوڑ الوث کر جب جم ہلاتا ہے تو ساری معافی وے دیتا ہے اور کنیر یہ ہے کہ بعض اعمال کے ذریعہ گناہ معاف فرمائے۔ جیسے گھوڑ الوث کر جب جم ہلاتا ہے تو ساری معافی وے دیتا ہے اور کنیر یہ ہے کھوڑ میں لوٹ کی جہاں اس نے پرجھاڑے۔ صاف ہوگیا یہ ہوگیا یہ ہوگئی اور زکوۃ کی پیرا پانی وصابی ہوگیا یہ ہوگئی اور زکوۃ کیسے۔ جو تھا فائدہ: دین موسوی میں نماز بھی تھی اور زکوۃ کیسے۔ جو تھا فائدہ: دین موسوی میں نماز بھی تھی اور زکوۃ کیسے۔ جو تھا فائدہ: دین موسوی میں نماز بھی تھی اور زکوۃ کیسے۔ جو تھا فائدہ: دین موسوی میں نماز بھی تھی اور زکوۃ کیسے۔ جو تھا فائدہ: دین موسوی میں نماز بھی تھی اور زکوۃ کیسے۔

اگر مان لیا جادے جب بھی مطلب ہے کہ رب تعالیٰ مؤمنوں کے ساتھ ہے۔ رحمت وکرم، بندہ نوازی، ستاری، غفاری ہے اور کا فروں کے ساتھ قہاری جباری ہے۔ ساتھ ہونے کی بہت تسمیں ہیں۔ لہٰذا آیت کریمہ بالکل صاف ہے۔ کو سرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں نماز وز کو ہ کے بعدایمان کا ذکر کیوں فر مایا ایمان تو نماز زکو ہ بلکہ تمام اعمال ہے ہے۔ جواب: اس کی جواب تفسیر ہے معلوم ہو گئے جن میں سے ایک ہے ہے کہ نماز وزکو ہ درست ہونے کے لئے ایمان کی قید ہے کہ ایمان کے ساتھ ہوں تو درست ہیں ورنہ نہیں۔ مومن ہونا نماز وزکو ہ سے پہلے جا ہے۔ مگر مومن رہنا تردم تک ضروری ہے، قید مقید کے بعد ندکور ہوتی ہے۔

تیسو ا اعتواض: ایمان الله تعالی، نبیوں، تمابوں، قیامت، جنت ودوزخ فرشتوں سب پربی لایا جاتا ہے۔ تو یہاں فقط رسولوں کا ذکر کیوں ہوا۔ اِمَنْ تُمْ بِرُسُلْ ۔ جواب: یااس لئے کہ ان تمام کا ماننا ایمان کا ڈھانچہ ہے اور رسولوں کو ماننا ایمان کی روح ہے۔ ابلیس سب کو مانتا تھا مگر کا فرر ہا۔ بہت سے کفار تو حید وغیرہ سب کو مانتے ہیں مگر کا فر ہیں۔ کیوں اس لئے کہ رسول کے منکر ہیں۔ دین بدلتا ہے تی بدلنے سے ۔ تمام آسانی دینوں میں تو حید کیساں ہے۔ نبوت میں فرق ہے تو بیسب دین الگ ہوگے۔ قبر میں تو حید کے جواب پرنجات نہیں نبوت کے جواب پرنجات ہے یااس لئے کہ نبی کو مانے میں ان سب کا ماننا آجا تا ہے۔ جیسے سوکے عدد میں تمام اکا کیاں دہا گیاں آجاتی ہیں۔ ہوسکتا ہے کہ کوئی خدا کو مانے نبی کو ندمانے۔ مگر ناممکن ہے کہ آجا تا ہے۔ جیسے سوکے عدد میں تمام اکا کیاں دہا گیاں آجاتی ہیں۔ ہوسکتا ہے کہ کوئی خدا کو ندمانے ان وجوہ سے صرف رسل کا ذکر ہوا۔

جوتھا اعتراض: رسولوں پر ایمان کے بعد ان کی تعظیم کا ذکر کیوں ہوا۔ کہ فر مایا وَ عَنَّیْ مُنْ تُنُوهُمْ۔ **جواب:**اس کے کتعظیم رسول بقاءا یمان بلکہ صحت ایمان کا ذریعہ ہے۔ایمان کے بعد بقاء کے ذریعہ کا ذکر ہوا۔

پانچواں اعتواض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ جواسلام لا پینے کے بعد کافر ہووہ گراہ ہے۔ یعیٰ مرتد تو کیااصلی کافر گراہ ہیں۔ جواب: ذیك ہے اشارہ ایمان و کافر گراہ ہیں۔ جواب: ذیك ہے اشارہ ایمان و اعمال کی طرف ہیں۔ جواب: ذیك ہے اشارہ ایمان و اعمال کی طرف ہیں کے بعد یا ہمارے اس اعمال کی طرف ہیں کے بعد یا ہمارے اس اعمال کی طرف ہیں کے بعد یا ہمارے اس اعمال کی طرف ہیں جے نبوت کی روشی اعلان عام کے بعد جو کفر کرے وہ بہت بڑا گراہ ہے کیوں کہ بخبری کی حالت کا کفریا گناہ قابل پکر نہیں جے نبوت کی روشی نہیے۔ اس کے لئے صرف عقیدہ تو حید ہی نجات کے لئے کانی ہے۔

جھٹا اعتراض: بن امرائیل سارے رسولوں پر ایمان کیے لاسکتے تھے۔ اس وقت سارے بی تشریف نہ لا چکے تھے۔
بہت رسول بعد میں آنے والے تھے۔ جو نبی ابھی آئے بی نہ ہوں ان پر ان کی تعظیم ان کی مدد کیے ممکن ہے۔ لہذا ان سے بیکہنا
کیوں کر درست ہوا کہ اُمنٹٹم پر سُلِی وَ عَنَی ٹی تُنٹو ہُم جواب: اجمالی ایمان آئندہ رسولوں پر بھی لا یا جاسکتا ہے۔ یہ خیال
کیا جاوے کہ آئندہ جس قدررسول آئیں گے وہ برق ہوں گے۔ ہماراسب پر ایمان ہے۔ یونہی آئندہ تعظیم و مدوکا حال ہے۔
حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک موقعہ پر مدینہ منورہ کی زمین کا ادب کیا کہ جب آپ کا تخت اس مرزمین پر پہنچا جو کہ ہوا میں

mariat.com

کی انتہائی تعظیم سے حاصل ہوتی ہیں الله تعالیٰ ان کی تعظیم نصیب کرے۔ آمین (ازروح البیان) یہاں تفییر عرائس البیان نے مقبولین الله کی بہت قسمیں ان کے احکام ان کے فیوض و برکات بیان فرمائے۔ چنانچے فرمایا نقباء، بدلا، نجباء، اصفیا اتقیا، مقربین، عارفین، موحدین، صدیقین، شہداء، صالحین، اخیار، ان سب کے سردار غوث ہیں۔ ان سے ہی نظام عالم قائم ہے (عرائس البیان)۔

فيمانقضهم مِيثاقهم لعنهم وجعلنا فلؤبهم فسية

پس بوجہ تو ڑنے ان کے اپنے عہدوں کولعنت کی ہم نے ان پراور کر دیا ہم نے دلوں کوان کے بخت تو ان کی کیسی برعہد یوں پر ہم نے انہیں پرلعنت کی اور ان کے دل سخت کر دیئے

ڽۘٛۘۘڂڔۣۨڣؙۅؙڹٲڶػڵؚؠؘۼڹۛڡۜۅؘٳۻؚۼ^٢ۅؘنسُواحظّامِؠۜٵڎؙڴؚۯۅٞٳڔؚ^ۼ

بدلتے ہیں کلموں کوجگہوں سے اپنے اور بھول گئے وہ ایک حصداس میں سے نفیحت کی گئی تھی جس کی الله کی باتوں کوان کے ٹھکانوں سے بدلتے ہیں اور بھلا بیٹھے بڑا حصدان فیسحتوں کا جوانہیں دی گئیں

وَلَاتَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَالِمُ عَلَى خَالِيَةٍ مِنْهُمُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمُ

اورر ہیں گے آپ مطلع ہوتے اوپر خیانت کے ان کی طرف سے سواتھوڑ وں کے ان میں سے اورتم ہمیشہان کی ایک نہ ایک دغایر مطلع ہوتے رہو گے سواتھوڑ وں

فَاعُفُ عَنْهُمُ وَاصَفَحُ لِ إِنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿

پس معاف کروان سے اور درگز رکر و بیٹک الله پند کرتا ہے نیک کاروں کو تو آئیں معاف کرواور درگز رکر و بے شک احسان والے الله کومجوب ہیں

ال آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیت میں اس عہدو پیان کا ذکر تھا جو حضرت موی علیہ السلام کی معرفت بنی اسرائیل سے لئے گئے تھے۔ اب انہی

تعلقات

اسرائیلیوں کے ان عہد و پیان کے تو ڑنے ، ان کی مخالفت کرنے کا ذکر ہے۔ دوسر ا تعلق: پیجلی آیت کریمہ میں عہد و پیان کے پورا کرنے کے فوائد کا ذکر تھا۔ اب عہد و پیان تو ڑنے ، اس کے حلاف کرنے کی برائیوں کا ذکر ہے تا کہ لوگ عہد تو ڑنے نے بیس، عہد پورے کرنے کے پابندر ہیں۔ قیسر ا تعلق: پیجلی آیت کے آخیر میں فر مایا گیا تھا کہ جواس کے بعد کفر کرے گاوہ سید ھے رائے ہے بہے گا۔ یہ ایمالی تھم تھا۔ اب اس اجمال کی تفصیل بیان ہور ہی ہے کہ ان لوگوں نے کہے کھر کے اور سید ھے رائے ہے کہ یہ گا۔ یہ جیلی آیت کا تمہ ہے۔

martat.com

ال مين اثر نه كرك رب فرماتا م : فَوَيْلُ لِلْقُسِيكَةِ وَكُوبُهُمْ مِنْ ذِكْمِ اللهِ (الزمر: ٢٢) يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ ا شُوَاضِعِه بِهِ نیاجملہ ہے جس میں لعنت اور دل کی تختی کے انجام کا ذکر ہے۔تحریف کے معنی ہیں کنارہ ہے دورکر دینا۔ بیر بنا ہے حرف ہے بمعنی طرف و کنارہ۔اصطلاح میں بدل دینے کوتحریف کہتے ہیں کہ اس میں بدلی ہو چیز کوحد سے ہٹا دیا جاتا ہے۔ اسے حال کے صیغہ سے ارشاد فرمانا یا تو گزشتہ واقعہ کا نقشہ ذہن میں قام کرنے کے لئے ہے۔ کیونکہ توریت شریف کی تحریف ا یہودی پہلے ہی کر چکے تھے یاان کی موجودہ تحریف کا ذکر ہے۔ کیونکہ یہودی حضور کے زمانہ میں تحریف کرتے رہتے تھے یا حال استمراری ہے بعنی تبدیلی کرتے رہتے ہیں۔ تھم سے مراد توریت شریف کی آیات میں خواہ احکام کی آیات ہوں یاسزاؤں کی یا حضور ملٹی اُلیا کی نعتیہ آیات۔مواضع جمع ہے موضع کی جمعنی جگہ۔اس جگہہے مرادیا تو توریت شریف کے اور اق ہیں کہوہ اصلی آیات کومٹا کران کی جگہ دوسری آیات بناوٹی لکھ دیتے ہیں تب تحریف سے مراد لفظی تحریف ہے یا مواضع ہے مراد سجے معنی و مطلب ہے بینی وہ آیات توریت کی باطل تاویلیں کر کے اصل مقصد سے ہٹاویتے ہیں۔ تب تحریف سے مراد تحریف معنوی ہو گی۔ یہودتوریت شریف میں دونوں شم کی تحریفیں کرتے ہیں۔آج مسلمانوں کے باطل فرقے قرآن مجید میں تحریف معنوی تو کرتے ہیں مگر بحمدہ تعالیٰ تحریف لفظی نہیں کر سکتے اور ان کی تحریف معنوی کی بھی دھجیاں اڑا دی جاتی ہیں۔ کیوں نہ ہو کہ رب تعالی اس قرآن کا محافظ ہے۔ چونکہ کلماسم منس ہے اس لئے میں اضعیم میں شمیر واحد لائی گئی۔ اسم منس کے لئے واحد اورجع رونوں ضمیری آسکتی ہیں۔ وَ نَسُوا حَظّاقِبْنَادُ كِرُوْابِهِ۔ به جمله 'یُحَرِّفُوْنَ ''الخ پرمعطوف ہےاوراس میں بختی ول کے دوسرے نتیجہ کا ذکر ہے۔ نیسو ابنا ہے نسیان سے بمعنی بھول جانا بھی مجاز آ چھوڑ دینے کونسیان کہددیتے ہیں۔ یہاں بہت سے مفسرین نے چھوڑنے کے معنی بھی کیے ہیں مگر حقیقی معنی بن سکتے ہوں تو بلا وجہ مجازی معنی نہیں کرنا جا ہئیں۔ حظ کے معنی ہیں نصیب یا حصہ قِبماً کامِنْ تبعیضیہ ہے ماسے مراددین موسوی کے شری احکام ہیں ڈیکو ڈابنا ہے تذکیرے بمعنی امرادرہوسکتا ہے کہ تذکیر جمعنی نفیحت کرنا، یاد دلانا ہی ہو۔ لیعنی میر بہوری توریت شریف کے بہت سے احکام کوجن کا انہیں تھم دیا گیا تھا۔ چھوڑ بیٹھے یا توریت کا بہت ساحصہ بھول گئے۔وہ حصہ ان کے حافظہ سے نکل ہی گیا۔ یہ ہے ان کی بدکاریوں کا بتیجہ کہ ملم بھول كئے۔ان كا حافظ كمزور ہوگيا۔ وَ لَا تَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَلَّا مِنْ فَي صِنْهُمْ بِهِ جمله نيا ہے جس ميں ان كے دائى عيب كا ذكر ہے لا تَزَالُ مِن خطاب یا تو حضور ملتی این ہے ہے یا ہر قرآن پڑھنے والے سے ہے یا ہر مسلمان سے تظلیع کے ساتھ لا تزال لگانے سے اطلاع کی بیشگی بتائی گئے آ مینتی حیانہ سے بناجوامانت داری کامقابل ہے یا تو یہ مصدر ہے۔ جیسے کاذبہ یا لاغیہ يا كافية يا عافية يا طاغية ررب فرما تاب: فَأَهُلِكُوا بِالطّاعِيَةِ (الحاقد:٥) اور لَا تَسْمَعُ فِيهَا لاعِيدة ﴿ عَاشِيه:١١) اور كَيْسَ لِوَقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ (واقعه: ٢) (كبير) ياسم فاعل ب_نعلته يانفس يأتخص پوشيده كي صفت ب(روح المعاني) منهم حاصلة کے متعلق ہوکر خیآ پنکتے کی صفت ہے۔ خیانت سے مرادحضور سے کیے ہوئے عہدتوڑ نایاحضور کے مقابل مشرکین کی مدد کرنا یا حضورانورکوز ہردینا یا حضور ملٹی نیا کو نیچے بٹھا کراو پرسے بھاری پھرلز کانا تا کہ حضور شہید ہو جاویں۔ بیتمام حرکتیں

martat.com

اں آیت کریمہ میں یہود کے پانچ گناموں کا اور ان کی پانچ سز اوک کا ذکر ہے ان کے پانچ گناہ ایک کلمہ میں فرمائے مجئے۔ فیمانی فیضوم میں گاقتھ نے کوئکہ پچھلی آیت میں یہود کے پانچ عہدو بیان

خلاصيرتفسير

کا ذکر ہے۔ نماز ، زکو ق ، ایمان وغیرہ ان پانچ عہدوں کے تو ڑنے کو اس ایک لفظ میں بیان فرمادیا۔ پانچ سز ائیس لعنت ، دل کی تختی تحریف کلمات الہید، بہت سے عہد بھول جانا ، ہمیشہ خیانتیں کرنا۔ بیہ ہیں سزائیں۔ چنانچہ ارشاد ہوا کہ اے محبوب! ملتی ایکی تیم بی اسرائیل سے یانج عہدتو وہ لئے گئے تھے جوابھی بیان ہوئے گران لوگوں نے سارے عہدتو ژ دیئے۔حضرات انبیاء کوشہید انہوں نے کیا،نماز،زکو قاکے میا نکاری ہو گئے،آپ کے میہ....وشمن ہو گئے۔اس بدعہدی کی وجہ ہے ہم نے ان پر دین و دنیا میں پھٹکار کردی۔ان کے دل سخت کردیئے جس ہے کوئی نصیحت الله کی آیت ان میں اثر نہیں کرتی۔ای کا بتیجہ ہے کہ بیاوگ دن رات توریت شریف کی آبیتی لفظاومعنا بدلتے رہتے ہیں۔ کتاب الله کی حفاظت کرنے کی بجائے اس کے بگاڑنے میں سكے ہوئے ہیں۔اس پھٹكار كا نتيجہ يہ ہوا كہ وہ توريت شريف كا بہت حصہ بھول گئے۔اب ان كا حال يہ ہے كہ آپ ان كى خیانتول پر برابراطلاع پاتے رہیں گے۔ گران میں تھوڑے لوگ وہ ہیں جو سیچے کے وفاداراطاعت شعار ہیں۔جیسے عبدالله ابن سلام اوران کی جماعت _لہذاا ہے محبوب! آپ ان کومعافی دیں ،ان ہے درگز رفر مائیں کہ بیکام احسان ہیں اور الله تعالی محسنوں کو پیندفر ما تا ہے۔فقیرنے بیا جمالی تفسیراس کی تفصیل ابھی تفسیر میں عرض کردی۔ملاحظ فر مالیں۔خیال رہے کہ دین ، تو می ، قانونی مجرموں سے درگز رجومسلمانوں کی کمزوری کی بنا پڑھی۔ وہ جہاد کی آیتوں سے منسوخ ہو چکی۔ ہجرت سے پہلے مسلمانوں کو علم تھا کہ سرکش، ظالم ،خون خوار کفار سے پھے نہ کھو۔ ابھی ان پر جہاد نہ کرو۔اس متم کی آیات جہاد والی آیات سے منسوخ ہے۔ یہاں اخلاقی معافی کر یمانہ درگزر کا تھم ہے۔ بیمعافی تا قیامت باقی ہے۔حضور انور نے فتح مکہ کے دن ابو سفیان وغیره کومعافی دی۔کون می معافی ، اخلاق والی۔اب اسلامی حکام۔ بڑےلوگوں دوستوں۔ ماں باپ خاوند کو جا ہیے ا ہے تعلق والوں اور ماتختوں کی ہر بات پر پکڑنہ کریں ورنہ گھر گڑجا ئیں گے، ملک برباد ہوجا ئیں گے، آپس میں فتنہ وفساو ہریا ہوں گے۔اکٹرموقعہ پرچٹم پوشی کریں تا کہ گھراور ملک وقوم کا نظام قائم رہے۔

اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: وعدہ خلافی بدعہدی برواہی جرم ہے۔ بھلا فائدہ: وعدہ خلافی بدعہدی برواہی جرم ہے۔ جس پر لعنت بخی دل وغیرہ ہوتی ہے۔ خصوصاً الله تعالی یا حضور ملائی اینے سے کیے ہوئے وعدے

فاكري

کران کے خلاف کرنا بڑا ہی جرم ہے۔ وسر افائدہ: دل کی تخی الله کاعذاب ہے اور دل کی نزی الله کی رحمت بیائدہ و جَعَلْنَا قُلُو بَهُمْ فَسِیّةً ہے عاصل ہوا۔ تخی دل کی علامت آٹھوں کی خشکی ہے اور نری ول کی علامت آٹھوں کی تری ہے۔ تیسر افائدہ: بعض گنا ہوں کی وجہ ہے دل بخت ہوجاتا ہے۔ ایسے ہی بعض نیکیوں کی برکت ہے دل نرم پڑجاتا ہے۔ ایسے ہی بعض نیکیوں کی برکت ہے دل نرم پڑجاتا ہے۔ الله کے مجوبوں کی ہے اور نی موا دل بخت کردی ہے اور نرم دلوں کی صحبت مقبولین بارگاہ سے الفت و محبت ول نرم کردی ہے ۔ الله کے مجبوبوں کی ہے اور نرم دلوں کی صحبت مقبولین بارگاہ سے الفت و محبت ول نرم کردی ہے ۔ وقت میں اللہ کے محبوبوں کی اللہ کا موا ہوا۔ جو تھا فائدہ: زیادہ گنا ہوں فتی و فجور سے حافظ کمزور ہوجاتا ہے ،

کی ترتیب نہیں بدلتے تھے۔رب تعالی نے مٹانے کو ہٹانا کیوں فرمایا۔ یہ تو واقعہ کے خلاف ہے۔ جواب: اس کا جواب تفسیرے معلوم ہو گیا کہ اگر تحریف سے مراد تحریف معنوی ہے تو مواضع سے مراد آیات کے ممل اور آیات کے مقصد ہیں۔ یعنی وہ آیات توریت کے مقصد غلط بیان کرتے ہیں۔ان کو مقاصد سے ہٹا دیتے ہیں۔اورا گرتحریف لفظی مراد ہے تو ہٹانے ہے مرادمٹانائی ہے۔کمٹائی ہوئی آیت اپی جگدے ہٹادی جاتی ہے۔ہٹاناعام ہے۔

تيسوا اعتراض: عفو و صفع يعنى معافى اور درگزر مين كيافرق بيديهان ارشاد ، وا فاغف اور فرمايا وَ اصْفَحُ دونوں ایک ہی معلوم ہوتے ہیں۔ **جواب** بھی جرم کودل سے نکال دینا بحرم پر ناراض ندر ہنا معافی ہے۔عنو کے معنی ہیں مثانا اور مجرم کومنہ ہے کچھ نہ کہنا سزانہ دینا صفح لیعنی درگز رہے۔غرض کہ عفو کا تعلق دل سے ہے اور درگز ر کا تعلق زبان وار کان ے بید دونوں ایک تہیں ہیں۔

چوتها اعتراض: بعض مفرين ناس آيت فَاعُفْ عَنْهُمْ كومنوخ مانا بـ وه كيون؟ جواب: وه حفرات معافی اور در گزر کے معنی کرتے ہیں حربی کفارے جنگ نہ کرنا میکم واقعی آیات جہاد ہے منسوخ ہے۔ مگرحق میہ ہے کہ یہاں ذمی يهود كى حركتوں سے درگز ركرنا ہے۔ يہ ماب بھى باقى ہے سورة مائده كى كوئى آيت منسوخ نبيں جيسا كهم نے عرض كيا۔ پانچواں اعتراض: اس آیت کریم میں یہود کے متعلق ارشاد ہوا۔ لَعَنَّهُمْ۔ ہم نے ان کور تست سے دور کر دیا ، ان پر پھٹکار کر دی۔ مگریہودتو بڑے مال دار ہیں۔اب تو ان کی بادشاہت بھی قائم ہوگئی۔خاص فلسطین میں۔پھراس آیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب: لعنتی آدمی کے پاس جود نیاوی اُخروی نعمت آوے وہ رحمت نہیں ہوتی۔ بھٹکار وعذاب ہی ہوتی ہے۔صفرادی مزاج والا جو کھاوے۔اس سے صفرا بنتا ہے۔ یہود کا مال دولت ان کی ظاہری عزت ان کی زندگی موت قبروحشر ان كے لئے سب لعنت ہے۔ وہ مال سے اور زیادہ گناہ كرتے ہیں۔مومن كے لئے سب چیزیں رحمت ہیں كہوہ ان كے ذر بعے الله تعالیٰ کوراضی کر لیتا ہے۔ لہذا آیت بالکل حق ہے۔ اور انشاء الله ان کی بیسلطنت ان کی بری خواری کا پیش خیمہ ے۔ کسی کمزورکو بڑے پہلوانوں کے مقابلہ میں اکھاڑے میں کھڑا کرویا جاوے تو انشاء الله بیاس کے بچھاڑے جانے کا پیشہ خیمہ ہے۔الله رسول سے بی ،انہوں نے جوخبردی ہے ہے۔

بوفائی بدترین جرم ہے۔جس سے انسان جانور سے بدتر ہوجاتا ہے۔ وفاداری اور صادق مبر صوفی نہ العبد ہونا بہت اعلیٰ وصف ہے۔ کفار مکہ ظہور نبوت سے پہلے حضور ملٹی کا بین اور صادق

ا الوعد كے القاب ہے يادكرتے تھے۔مولا نافر ماتے ہيں۔

بيوفائي چول سگال راعار يوو حق تعالی فخر آورد از وفا كست من اوفي بعهد غيرنا

صدق وعدہ اور و فاءعبد حق تعالیٰ کی صفات ہیں۔جس بندھ کواللہ تعالیٰ یہ میں دیے وہ بڑا ہی خوش نصیب ہے۔ وعدہ سی

اور بغض دن قیامت تک اور عنقریب خبر دے گاان کوالله اس کی اور بغض ڈال دیا اور عنقریب الله انہیں بتادے گا

بِمَا كَانُوايضَنَعُونَ ﴿

جودہ کرتے تھے

جو بچھوہ کرتے تھے

اس آیت کریمہ کا پیچلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بیچیلی آیت کریمہ میں یہود کی بدعہد یوں، وعدہ خلافیوں کا ذکر ہوا۔ اب عیسائیوں کی بدعہد یوں، وعدہ خلافیوں کا ذکر ہے۔

تعلقات

چونکہ یہود پہلے ہیں۔عیمائی بعد میں اس لئے یہود کا ذکر پہلے ہوا ،عیمائیوں کا بعد میں۔دوسرا تعلق: پچپلی آیت کریم میں یہود کی تحریفوں کا ذکر ہوا کہ انہوں نے توریت کو بدل دیا۔ اب عیمائیوں کی تحریف کا ذکر ہے کہ یہ بھی یہود سے پیچپے نہ رہے۔ تبدیلی انجیل میں ان کی طرح بلکہ ان سے بھی سوا ہو گئے جیما کہ نسٹوا حظّا الی سے ظاہر ہور ہاہے۔ تیسرا تعلق: پچپلی آیت کریمہ میں بدع ہدیہود سے درگز رفر مانے کا تھم دیا گیا اب اشارۃ وعدہ خلاف عیمائیوں سے درگز رکا ذکر ہے۔

تفسير

النصادی بلکفرمایا قالق القائل می جنہوں نے اپنی کونساری کہا۔ دو وجہ ایک ہے کہ بینام رب نے انہیں ندویا بلکہ
انہوں نے خود اپنا نام نساری رکھ لیا۔ بخلاف ہم مومنوں کے کہ ہمارا نام رب نے مسلمین رکھا۔ فرماتا ہے مُحوَ سندیکم النہ سلیلی اللہ کے دو مورف زبانی طور پراپنے کونساری لینی اللہ کا یااللہ کے دین کا مددگار
انہوں نے جبی مرعملا مدنہیں کرتے ۔ ان کا بی محض وعوی ہے کمل اس کے خلاف ہے۔ نساری یا ناصر بمعنی مددگاری جم ہے۔ چونکہ
انہوں نے عینی علیہ السلام سے کہا تھا نکھی اُنصائی اللہ ہے مددگار ہیں۔ اس لئے ان کونساری کہا گیا۔ یا چونکہ یہ
انہوں نے عینی علیہ السلام سے کہا تھا نکھی اُنصائی اللہ ہے مددگار ہیں۔ اس لئے ان کونساری کہا گیا۔ یا چونکہ یہ
انہوں نے عینی علیہ السلام سے کہا تھا نکھی اُنصائی اللہ ہے مدرگار ہیں۔ اس لئے ان کونساری کہا گیا۔ یا چونکہ یہ
انہوں نے عینی مال کی جمع نہ دای یا نصور یہ کے رہنے والے تھے اس لئے نساری کہلا کے ۔ بعض نے فرمایا کہ نصاری نامران کی جمع
ہے۔ جیسے ندمان کی جمع ندای یا نصری کی جمع ہے جیسے مہرائے کی جمع مہالا کی ۔ حیال دھے کہ حضرت عینی علیہ السلام
ہے۔ جیسے ندمان کی جمع ندای یا نصری کی جمع ہے جو سے مہرائے کی جمع مہالا کی۔ حیال دھی کہ حضرت عینی علیہ السلام
ہوری انسیں مصر کے گئیں۔ جب آپ بارہ سال کے ہوئے تو آپ کوشام کی بستی ناصرہ میں لا کیں۔ ناصرہ کے رہنے والوں کو
مریم انسیں مصر کے گئی۔ چردین عیسائیت کا نام نصرانیت اور عیسائیوں کا نام نصاری ہوگیا۔ دیکھونٹیرروح المعانی یہی مریم انسی یا یہود جن کا ذرکیچھلی آیے میں گزرا۔ دوسری
متام۔ بیٹاتی کے معنی بارہا عرض کے جا بچے جیں۔ ھم کا مرجع یا تو نصاری جین جولوگ اینے کونساری کا ذرکیچھلی آیے میں گئی میں یہ بال کاف تشیہ پوشیدہ ہوگا۔ اور یہ منہوں جبھی کا نافض ہوگا۔ یعنی جولوگ اینے کونساری کا ذرکیچھلی آیے میں ہیں کی ترکیچھلی آیے میں ہیں کی اس کے ان

martat.com

د نیا میں کرتے رہے ہیں۔ یعنی الله تعالیٰ انہیں ان کے سارے کرتو توں کی خبر عنقریب دے گا اور ان پر فر دجرم قائم فر ما کر سز ا

وه لوگ جونفرانیت کے مدمی ہیں اپنے آپ کونصاری کہتے ہیں۔ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور خلاصمبر تسبر انجیل کی معرفت ان ہے مضبوط عہد لیا کہ ہمارے مجبوب ملٹی نیڈیٹی پر ایمان لا نا،ان کے دین کی مدد

کرنا۔اگر چہسارے نبیوں نے ہی اپنی امتوں سے بیعہدلیا تھا کہ نبی آخرالز ماں کا زمانہ پائیں تو ایمان لائیں گرعیسیٰ علیہ السلام نے خصوصیت سے حضور پر ایمان لانے کا عہدلیا۔ کیونکہ اب انظار کی گھڑیاں قریباً ختم ہو چکی تھیں ، اب اور کسی نبی کی آمدنے می ،حضور ہی آنے والے تھے،آپ وہ مج کاستارہ تھے جوآ فاب کی آمد کی خبر دیا کرتا ہے اس لئے آپ نے خصوصیت سے بیعہدلیا مگروہ بہت جلدا بچیل کی نفیحتوں کا بڑا حصہ بھول سکتے یا انہوں نے بھلادیا۔ ہم نے انہیں اس بھلاوے کی سزاد نیا ا میں تو بیددی کہان کے فرقے بنادیئے اور ان فرتوں کے درمیان قیامت تک دشمنی ڈال دی کہ وہ ہمیشہ آپس میں اڑتے ہوڑتے اور دهول جوتا کرتے رہیں گے۔ان کا ہر فرقہ دوسرے کو کا فرکہتا اس پرلعنت کرتارہے گا۔اور عنقریب وقت آرہاہے کہ قیامت میں ہماری بارگاہ میں حاضر ہوں گے اور ہم ان کوان کی ساری بدعقید گیاں ، بدعملیاں بتا کر گنا کران سے اقر ارکرا کراہیں سخت سزادیں گے۔لہذا بہتریہ ہے کہ دنیا کی زندگی میں ہی توبہ کرکے اسلام کے دامن میں آجاویں۔

عيسائى تفرقه بازى كى ابتداكيسے ہوئى

روح البیان نے اس جگہ عیسائیوں کی فرقہ بندی کا عجیب واقعہ بیان فرمایا وہ فرماتے ہیں کہ یہودیوں کوعیسائیوں ہے سخت عداوت تھی۔ان کی عیسائیوں سے بار ہا خطرناک جنگیں ہوئیں۔ یہود کا ایک بہت بڑا پوپ اپی توم سے بولا کہ میں ایسی تدبیر كرتا ہوں جن سے عيسائی ہميشہ آپس ميں ہی لڑتے رہيں۔ہم سےلڑنے كی نوبت ہی نہ آئے۔اس نے اپنی ایک آنھے بھوڑی اورائے آپ کوکانا کر کے عیسائیوں کے علاقہ میں گیا۔اور بولا کہتم مجھے بہچانے ہومیں یہودی تھا۔اور میری تمہاری بہت الزائياں ہوئی ہیں۔ مجھےتم سے سخت عدادت تھی۔ایک رات حضرت روح الله عیسیٰ علیہ السلام خواب میں میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا تو میری قوم سے کیوں عداوت رکھتا ہے اور میرے منہ پر طمانچہ مارا جس سے میری بیآ کھ جاتی رہی۔ میں نے حضرت روح الله کے ہاتھ برتو بدکی عیسائی بنا عیسیٰ علیہ السلام نے مجھے اینے خاص علوم عطافر مائے اور مجھے تھم دیا کہ میں تم الوگوں میں آ کروہ علوم تمہیں سکھاؤں ۔عیسائیوں کی زوداعقادی تومشہور ہی ہے۔سارےعیسائی بولس (پولس) کے بہت ہی معتقد ہو گئے۔ بولس ایک بالا خانہ میں رہنے سہنے لگا جس میں ایک کھڑی تھی، بیاس بالا خانے میں اکیلا رہتا، اس بالا خانہ کے اردگردعیسائیوں کا مجمع لگار ہتا۔ وہ مجھی اپنی کھڑکی کھولتا انہیں اپنا دیدار دیتا اورا حکام شرعیہ سنا تا۔ بھی بری باتوں کا تھم دیتا پھر اس کی الیمی توجیه به کرتا که عیسانی حیران ره جاتے۔ ہوتے ہوتے اس کاعلم وممل کا شہرہ دور دور عیسائیوں میں ہوگیا۔عیسانی دور

نے اپنے خدام سے فرمایا مَنْ اُنْصَابِی اِلَی الله کے مددگاراس کے ان کونصال کی کہا گیا۔ یعنی حفرت سے کے مددگار حضور دیان کون اُنْصَائی الله یے مددگار اس کے ان کونصال کی کہا گیا۔ یعنی حفرت سے کے مددگار حضور کے صحابہ کی ایک جماعت کا نام انصار ہے۔ یعنی اسلام وسلمین ومہا جرین کے مددگار۔ حضرات اولیاءالله جس ایک طبقہ کا نام غوث ہے لینی عالم کے مددگار۔ یہ فائدہ بھی اِنگان کی سے حاصل ہوا۔ جو تھا فاقدہ: انسان کو چا ہے کہ اپنا نام فوٹ ہے لینی عالم کے مددگار۔ یہ فائدہ بھی اِنگان کی دوری تغیر ایک ایک ایک مناسب ہوں یہ فائدہ " قال قان کی دوری تغیر ایک مناسب ہوں یہ فائدہ " قال قان کی دوری تغیر کے سے حاصل ہوا۔ عالمی کے مبرو پیر نے فقیری لباس کی شرم کی تھی۔ علماء کو چا ہے کہ کام بھی عالموں کے سے کریں۔ شعر کام دو کے ایک تم کو جو راضی کریں!

ٹھیک ہو نام رضا تم پہ کروڑوں درود

پانچواں فائدہ: برعقیدگ اور برعملی کی سزاد نیا میں آپس کی پھوٹ، عداوت، رشنی ہے۔ یہ فاکدہ فائے رئیا بینہ م الفک اوَ قَ وَ الْبَعُضَاءَ سے حاصل ہوا۔ قوم میں اتفاق الله کی رحمت ہے۔ جھٹا فائدہ: عیمائی فرقوں کی آپس کی عداوتیں، دشمنیاں دائی ہیں بھی ختم نہیں ہو عتیں۔ یہ فاکدہ افی یو فر القیامة و سے حاصل ہوا۔ جیما کہ اب بھی دیما جا ہا ہے اور دیکھا جا تارہ گا۔ سا تواں فائدہ: قیامت میں رب تعالی مجرموں کو دیے ہی دوز ن میں نہیں بھی دے گا بلکہ پہلے ان کے جرم بتائے گا، دکھائے گا، ان سے اقر ارکرا لے گا پھر مزادے گا۔ با قاعدہ بیش، گواہی، جرح وغیرہ سب پھر ہوگی پھر مزا۔ یہ فاکدہ وَسُوْفَ یُنبِیّنَهُمُ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: قیامت اگر چہ بظاہر بہت دور ہے۔ مرحمیقۂ بہت ہی قریب ہے اس لئے اس کی تیاری جا ہے۔ یہ فائدہ شوف یُنبِیّنَهُمُ میں سُوفَ فَرانے سے حاصل ہوا۔

بهلا اعتراض: ال آیت سے معلوم ہوا۔ کہ عیسائیوں کوا حکام الی بھول جانے کی دنیا میں بھی سزادی مئی۔ آخرت میں بھی بھول جانا تو گناہ نہیں بھراس پرسز اکیسی ؟ جواب: اس

اعتراضات

اعتراض کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اسلام میں بھول و خطا پر معانی ہے۔ اس سے پہلے نہتی۔ حضرت آدم علیہ السلام پر عاب محبوبانہ ہوگیا۔ دوسرے یہ کہ یہاں بھول سے مراد چھوڑ دینا ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے: مُنسطم محمالسوالقات کی میں کہ یہاں بھول سے مراد چھوڑ دینا ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے: مُنسطم محمالسوالقات کی فرطون ملے نہ اور بھلادیے میں کی فرطون ملے نہ اور بھلادیے میں کی فرطون ملادیے میں ایک میں میں معلاد سے پرسزا ہے۔ انہوں نے احکام انجیل بھلادیے تھے۔

دوسوا اعتواض: تمہاری تغییر ہے معلوم ہوا کہ عیمائیوں میں فرقہ بندی ایک یبودی بولس نے قائم کی۔ پھر رب تعالیٰ کے ارادہ اللہ نے کا کام تھا۔ جواب: بولس کا یہ کام ت تعالیٰ کے ارادہ اسے ہوا بندہ مظہر ہے۔ فاعل حقیق رب تعالیٰ ہے۔

تیسوا اعتواض: اس آیت کی پہلی تغیرے معلوم ہوا کہ یہودونصاری میں آپس میں قیامت تک بغض وعداوت رہے

mariat.com

سُرُي مُتَقَيِلِيْنَ (حجر:٨٨)

قیامت میں اور اس کے بعد ان کی عداو تیں ختم ہو جا کیں گی۔ دوسری آیت میں ارشاد ہے کہ قیامت میں دوست بھی دخمن ہو
جا کیں گے سوایر ہیز گاروں کے۔ان دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا۔ کہ اس سے
مراذ بیشگی ہے نہ کہ انہتاء اور اگر انہتا ہی مقصد ہو تو قیامت کے دن ان دنیاوی عداو توں کی انہتا ہو جائے گی۔اس دشمنی کی نوعیت دوسری ہوگ۔ بہر حال قیامت میں ایک نوعیت کی دشمنی کی انہتا ہو
گی۔نہ کہ جنسی دشمنی کی انہتا لہٰذا آیات میں تعارض نہیں۔

آٹھواں اعتراض: یہاں فرمایا کہم نے عداوت وبغض ڈال دیا۔عداوت وبغض توایک ہی چیز ہیں۔ پھرائیں الگ الگ کیوں فرمایا؟ **جواب:** اس آیت کا جواب تفسیر میں گزرگیا کہ دشمنی عداوت ہے اور دل میں عداوت کا محفوظ رہنا بغض ہے۔ لہذاان دونوں میں بڑافرق ہے۔ ان دونوں کے ذکر میں تکرار نہیں۔

محبتیں تین تم کی ہیں۔نفسانی، شیطانی، رحمانی وروحانی۔نفسانی و شیطانی تحبتیں مرتے ہی ختم العبیر صوفیات موجاتی ہیں بلکہ عداوتوں میں تبدیلی ہوجاتی ہے۔ مگر رحمانی وروحانی تحبین ابدالا بادتک قائم

رہتی ہیں۔ و نیا میں بھی یہ دونوں مجیس صرف ظاہری ہوتی ہیں، حقیقت میں عداد تیں ہوتی ہیں۔ کوئکہ یہ محبیس دل کی دل سے
یاروح کی روح سے نہیں ہوتیں بلکنفس کی نفس سے ہوتی ہے۔ مگر رحمانی وروحانی محبیس حقیقی ہوتی ہیں کیونکہ اس میں دل دل
سے اورروح روح سے مجبت کرتے ہیں۔ عیسائی فرقوں کی آپس کی محبیس نفسائی یا شیطائی تھیں نہ کہ رحمانی وروحانی۔ کیونکہ ان
میں سے روحانیت ختم ہو چکی تھی اس لئے فر مایا گیا کہ ہم نے ان میں عداوت و بغض تا قیامت ڈال دیا۔ یعنی ان کے دل و
جان ایک دوسرے کے دشمن بن گئے۔ لہذا ان کی ظاہری محبیس بھی حقیقی عداوتیں ہیں جو محبت کی شکل میں نمودار ہیں۔ قیامت
میں جونکہ حقیقت اللہ ہوگی۔ اس لئے اس دن سے مبیس این اصلی حالت میں نمودار ہوں گی اس لئے فر مایا: وَ سَوْفَ یَوْبَدُ عُلُمُمُ مُووار
اللہ بیا کانُوْ ایکٹ نکوُوْنَ اہل وفاق میں عداوت و بغض نہیں اور اہل نفاق میں آپس میں مجبت وانس نہیں ہو کتی۔ اس آ یت
میں حقیقت کا بیان ہے۔ مخلصین موشین کی و نیاوی عداوتیں بھی عارضی ہیں بلکہ حقیق محبیس ہیں جو ظاہری عداوتوں میں خووار میں۔
میں حقیقت کا بیان ہے۔ مخلصین موشین کی و نیاوی عداوتیں بھی عارضی ہیں بلکہ حقیق محبیس ہیں جو خاہری عداوتوں میں خووار ہیں۔ قیامت کے دن اصل روپ میں نظر آئیں گی ۔ رب فرماتا ہے: و نَوْزُ عُمَا مَا فَیْ صُدُوْ یَا ہِوْمُ مِنْ عَلَیْ اِخْوَانًا عَلَیْ

الْمَالِمُ الْكِتْبِ قَنْ جَاءَ كُمْ مَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ

اے کتابیو تحقیق آئے تمہارے پاس رسول ہمارے جوبیان کرتے ہیں واسطے تمہارے

اے کتاب والو بیٹک تمہارے پاس ہمارے رسول تشریف لائے کہتم پر ظاہر فرماتے ہیں

كْثِيرًا مِّنَا كُنْتُمْ تَغَفُّوْنَ مِنَ الْكِتْبِ وَيَعْفُوْاعَنَ كَثِيرٍ *

ابن جریر نے بروایت حضرت عکرمہ بیان کیا کہ ایک باریہود کی ایک جماعت حضور منٹی ایک ایک جماعت حضور منٹی ایک آئی ک خدمت اقدس میں حاضر ہوئی اور اس نے حضور سرکار سے رجم کے متعلق پوچھا یعنی زانی کوسنگسار

شان نزول

مدمت الدل بی اصر ہوتی اور اس بی الدی بی مصر ہوتی اور اس بے مصور مرکار سے رجم کے معلق پو چھا بینی زائی کوسٹگار الرنا کیسا ہے؟ حضور انور سٹٹ این بی نے فر مایا : تم میں بڑا عالم کون ہے؟ انہوں اپنے بڑے پاوری این صوریا بی طرف اشارہ کیا۔ کہ عرب میں یہود کا بڑا پا دری عالم یہی ہے۔ حضور اقدی سٹٹ آئی آئے اس سے فر مایا اے ابن صوریا بی جس نے موی علیہ السلام پر قوریت اتاری ، تجھے تم ہاں کی جس نے نی امرائیل پر طور اکھیڑا، تجھے تم ہاں کی جس نے نی امرائیل پر طور اکھیڑا، تجھے تم ہاں کی جس نے نی امرائیل کے لئے من وسلوا اتارا۔ حضور انور نے اس شان سے اسے تسمیں دیں کہ ابن صوریا کا نپ گیا۔ فر مایا۔ بی بول توریت میں اور یہ ہاری تھی ہوئی و با کو تا ہے۔ وہ بولا کہ ہماری قوم میں زنا بہت بھیل گیا رجم کا بہت تاکیدی تھم ہے۔ فر مایا کہ پھر تم لوگوں نے رجم کرنا کیوں چھوڑ دیا ہے۔ وہ بولا کہ ہماری قوم میں زنا بہت بھیل گیا خصوصاً بڑے لوگ زیادہ کرنے لگے۔ تب ہم نے اس بوھتی ہوئی و با کو قابو سے باہر دیکھ کراس کی سرا ہلکی کردی یعنی زائی کا سر فرمائی (روح المعانی)۔

لَيَا هُلَ الْكِنْبُ قَلْ جَاءَ كُمْ مَاسُولُنَا قِر آن مجيد مِن اكثر آيات توحيد مِن قُلُ كاار ثناد موتا ہے۔ جيے قُلُ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ (اخلاص: ا) اور آيات نعمت مِن قُلُ ارشاد نبيں موتا۔ يونكه توحيد كے كواہ حضور ما فَيُلِيَّمِ تفسير

۳ آیت ۱۳ میں ہے کہ علیہ السلام ہماری خاطر لعنتی بنا جوسولی دیا جاوے وہ عنتی ہے (۳) کتاب برمیاہ باب ۲۳ آیت اامیں ہے کہ نبی اور کا بمن دونا پاک ہیں اس کی آیت ۱۹ میں ہے۔ پروشلم کے نبیوں سے بی تمام ملک میں بے دینے پیملی ہے (۱) حضرت يہودا (يوسف عليدالسلام كے بعائی) نے اپنی بہوسے زنا كيا۔ اسے چھنالے كاحمل رہا۔ ديجموكتاب پيدائش باب ۱۳۹ آیت ۲۳ تا ۲۳ سیسی میسائیول کی انجیل شریف پرمهر با نیال مسلمان بلکه تمام انسان سوچیس که بهارے نبی منظی الیم نے تمام انبیائے کرام پر کتنے احسانات فرمائیں۔ کہ انبین عیسائیوں کی ان تہتوں سے بری فرمایا۔ وَ یَعْفُوْا عَنْ کَیْرِیْدِیْ بِیلہ ہیں گئیڈیو سے مرادانہیں یہودونصاریٰ کی بہت می وہ دوسری متم کی خیاستیں ہیں۔جنہیں حضور ملٹی کیٹی نے ظاہر نہ فر مایا۔ یہاں مجمی کثیر سے حقیقی کثرت مراد ہے نہ کہ اضافی لینی وہ محبوب تمہاری بہت ہی خیانتوں کی معافی دیتے ہیں۔انہیں ظاہر نہیں کرتے ورنہ وہ تمہاری ساری خیانتوں ،ساری اصلی آیات ہے پورے پورے واقف ہیں۔ بیوہ خیانتیں ہیں جن کے ظاہر کرنے کی ضرورت نتھی۔ چونکہ حضور دنیا میں دوسرے نبیوں بیخی وزکر یاعلیہاالسلام وغیرہ کی طرح توریت جاری کرنے اس پڑمل کرانے کے لئے تشریف نہیں لائے بلکہ تمام گزشتہ کتابیں منسوخ فر مانے تشریف لائے ہیں۔ اس لئے ساری توریت کو ظاہر نہیں ا کرتے۔ان کے ظاہر نہ کرنے کا مطلب بیہیں کہ وہ خبر دار بھی نہیں۔خبر دار تو وہ ہر چیز ہے ہیں مگر جن کے ظاہر کرنے کی ضرورت ہے وہ ظاہر کرتے ہیں، جن کے ظاہر کرنے کی ضرورت نہیں وہ ظاہر نہیں فرماتے۔عدم اظہار بے ملمی کی دلیل نہیں ا قَانَ جَاءَ كُمْ مِنَ اللهِ نُورُ وَكُنْ كُنْ مُعِينٌ يه جمله نيا ب جس من حضور ملتَّ النِيرِ كي دوسري صفات كاذكر ب- مع من خطاب تو سارے انسانوں سے ہے کہ حضور سب کے پاس ہی تشریف لائے یا اہل کتاب سے دوسرااحمال زیادہ قوی ہے کیونکہ انجی انجی النمى سے خطاب ہواقِينَ اللهِ كاتعلق يا توجَاءَ سے ہو مِنُ ابتدائيہ ہے يعنی الله كی طرف سے۔ ياقِينَ اللهِ فُومٌ كا حال مقدم ہے۔ یعنی الله کا نور لہذا اس جملہ کی دوتفسیریں ہیں۔ پہلی تغییر کا منشابیہ ہوگا کہ حضور دنیا میں آ کرنورنہ ہے، کسی ہے نورانیت حاصل ندگی بلکدرب کی طرف ہے اس کی عطا ہے نور بن کرونیا میں آئے حعنور کی تمام مغات ربانی ہیں۔ہم مرف انسانیت کے کردنیا میں آتے ہیں باقی تمام صفات، عالم، حاکم، حافظ، قاری یہاں آکر بنتے ہیں اور بیتمام صغات یہاں ہی چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔صرف انسانیت لے جاتے ہیں حضورسب پھھرب کی طرف سے لائے اور ان میں ہے کوئی مغت دنیا میں چھوڑ کرنہ محکے تمام صفات ہے اب بھی موصوف،آپ اب بھی رسول ،نور ، بر ہان ، نتیج ہیں اور رہیں سے۔دوسری تغییر میں آیت کا منشابہ ہے کہ حضور الله کا نور ہیں ، انہیں رب نے نور بنایا ہے ، کسی انسان نے منور نہیں کیا لہٰذا کسی کے بچھائے بچھ انہیں سکتے۔ میں بلی انسان کے مصنوعاتی نور ہیں توانبیں انسان بجعادیتا ہے، مگر چاند، سورج ربانی نور ہیں کسی کے بجھائے ا نہیں بچھتے۔حضور کا نور کوئی نہیں بچھا سکتا۔اس نور کی تنوین تعظیمی ہے۔ یعنی بڑا نور۔خیال رہے کہ نوروہ ہے جوخود ظاہر ہو۔ دوسرے ظاہر کرے بینور دونتم کا ہوتا ہے۔نورحی جیسے سور چن جیا ند، تارے، بلی میس، چراغ وغیرہ جس ہے آنکھیں منور

mariat.com

البيان وروح المعانى) بِهِ كولفظ الله سے بہلے فرما يا كيا تا كه حصر كا فائدہ ہو۔ كيونكه اب الله تعالى لوكوں كوصرف حضور سے اور صرف قرآن سے بی ہدایت دیتا ہے اب کسی اور نبی کسی اور کتاب سے ہدایت نبیں مل سکتی۔ ہدایت کے دومعنی ہیں۔ راہ دکھانا اورمنزل برپہنچادینا۔حضورنے سارے جہان کوراہ خدا دکھائی۔لِیکٹونَ لِلْعٰلِیٹنَ نَالِیْڈُا (فرقان: ۱)اورمسلمانوں کورب تک پہنچا دیا۔ بیٹھی ٹی مضارع فرما کر ہیں گئی تائی گئی۔ لیخی الله تعالی ہمیشہ حضور کے ذریعہ ہدایت دیتارہے گا۔ جب سورج ہمیشہ نور دیتا ہے، دن نکالتا رہتا ہے،موسم بناتا، پھل لیکاتا، زمانہ گزارتا رہتا ہے تو حضور تو نبوت کے آسان کے سورج ہیں۔ ہمیشہ آب سے ایمان ،عرفان وغیرہ ملتے ہی رہیں سے ۔گزشتہ نبیوں کی ہدایتیں وقی تھیں ،حضور کی ہدایت دائمی ہے۔ بدو سے ا شارة دوبا تیں بتائی گئیں۔ایک ہے کہ اب کسی نبی کی پیروی ہدایت نہیں۔ہدایت صرف حضور کے پاس ہے دوسرے ہے کے عقلی یا دلائل سے بی توحید مانے والا ہدایت پرنہیں۔حضور کی معرفت توحید مانے والا ہدایت پر ہے۔رات کو ہر کھر میں الگ چراغوں سے نورلیا جاتا ہے مگر دن میں ہرشاہ وگدا کے گھر میں ایک سورج کی ہی دھوپ ہوتی ہے۔ رات کے نورمخلف ہیں مگر دن کا نور ایک ہے۔حضور سورج ہیں اسلام دھوپ ہے تیسرے بیکه اگر چہ ہادی حقیقی رب تعالی ہے مگر ہدایت کا وسیلہ حضور ہیں کہ حضور کے توسط سے رب ہدایت دیتا ہے۔ اگر میدواسط بیچ میں نہ ہوتو ہدایت ملناغیر ممکن ہوجاوے۔ جیسے ہماری پیدائش کے لئے مال باب ،علم کے لئے استاذ وسیلہ ہیں۔ایک بدنے بہت سے معے طل کر دیئے۔وسیوں کے دروازوں پر جانا پڑتا ہے، ان کا احسان بھی ماننا پڑتا ہے۔ یوں ہی حضور کے درواز ہے پر جاؤان کا احسان مانو۔ ہدایت کے معنی اور اقسام ہم سور ہو فاتحہ کی تغییر مين عرض كر يك ين من التّبكع مِن حُوانَهُ سُبُلَ السّبلِم، من موسوله بيا موسوفه التّبكع صله بيا صفت بي يَهْدِي كا مفعول اول ہے۔ اتباع اور اطاعت کے معانی اور ان کے آپس میں فرق ہم أطِیعُوا اللّٰهُ وَالرَّسُولِ (آل عمران: ۳۲) کی تفير مين عرض كريكي بين - يبال اتباع مداد ب تقذيرى اتباع يعنى جس كمتعلق علم البي مين آچكا كه بياتباع كر ما-د صوان مصدر بهمعنی رضاءاوراس سے مراد ہے رضائے الہی کے اسباب۔ دین اسلام اورا پھے اعمال۔ 6کامرجع رب تعالی ہے۔ سُبُلُ جمع ہے سبیل کی۔ ہم مبیل اور طریق کا فرق سور و فاتحہ کی تغییر میں عرض کر بچکے ہیں۔سلام سے مرادیا تو سلامتی ہے جمعنی امن یا اس سے دار السلام یعنی جنت مراد ہے یا رب تعالی کا نام ہے اور سیکل السلیم یا تو بی ضوّات کا بدل ہے یا يَّهُدِي كَامَفُعُولَ بدوم بــ خيال رهي :كرضوان كرمره يهي تاب اورد كيش ي بعي يعن الله تعالى اس نور یا اس کتاب یا ان دونوں کے ذریعہ۔ ان لوگوں کو جنت کے راستوں یا رب کے راستوں یا سلامتی کے راستوں کی مرايت دينا ہے جس كے مقدر من لكھا ہے۔ رب كى مرضى پر جلنا وَيُخْدِجُهُمْ مِنَ الظَّلَبْتِ إِلَى النَّوْي بِإِذْنِهِ۔ به جملہ پہلے جملہ بیّقیدی پرمعطوف ہے۔ کھنم کا مرجع وہ ہی من ہے جو صَنِ اتّبَعَ مِیں گزرا۔ چونکہ وہ معنی جمع تھا اس کے لیے ضمیر جمع لائی گئی۔ ظلمات سے مراد کفر، کمرائی، بدملی ہے۔ اور نور سے مراد ایمان، خوش عقیدگی، نیک عمل ہیں۔ چونکہ کفر بہت میں۔ایمان صرف ایک ۔اس کے ظلمات کوجمع اور نور کووا صدالا یا تکا۔ اذن سے مراد تھم ماارادہ یا تو فیق ہے اس کا تعلق معروج

جادیں مے انہیں کس سے یو چھنانہ پڑے کا بیسب تعتیں رب کا خاص فضل ہیں۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ جضور ملڑ ایم تمام کتب آسانی

کی آیات واحکام پرمطلع ہیں اور بہود ونصاریٰ کی خیانتوں سے بھی پورے پورے واقف ہیں کہ كون ى آيات اصل ميں كياتھى پھر تبديل كر كے كيا بنائى گئى ياكس طرح جھيا دى گئى۔ بيافا كدہ يُبَدِينُ لَكُمْ سے حاصل ہوا۔ كسى چیز کووہ ہی بیان کرسکتا ہے جواس چیز ہے واقف ہو۔اس سے پیۃ چلا کہ حضورتمام زبانوں کو جانبے ہیں کیونکہ توریت زبان عبرانی میں تھی۔حضورتو فریادی جانوروں ہکڑیوں ، پتھروں کی زبان بھی جانے ہیں توانسانوں کی زبانیں کیوں نہ جانیں۔آج حضور کے آستانہ پر ہرزبان ہر ملک کے لوگ صلوٰ قا وسلام عرض ومعروض کرتے ہیں۔کوئی فرشتہ حضور کوتر جمہ کر کے نہیں بتا تا۔ نیزلوگول کی خفیہ حرکتوں سے خبر دار ہیں۔ یہودتوریت کی آیتوں میں جھپ کر تبدیلیاں کرتے تھے مرحضور کو پیتر تھا۔ وسو ا فا قله: حضور ملتَّ المِيَّالِيَمِ نه يهودونصاري كى بهت ى خيانتول كوظا هرفر ماديا جن كے اظهار كى ضرورت تقى اور بهت ى خيانتوں سے درگزرفر مائی جن کے اظہار کی ضرورت نہ تھی مگر جانے سب تھے۔ بیفا کدہ یکعفواسے حاصل ہوا۔ تیسوا فائدہ: حضور سلنی الله کانور ہیں۔رب تعالی نے جیسے حضور کواور بہت صفات بختے۔حضور رسول الله، نبی الله، حبیب الله ہیں۔ یونہی حضورنورالله ہیں۔ بیفائدہ قِن اللهِ نُوسُ کی یا نجویں تغییرے حاصل ہوا۔ حضور کی نورانیت صرف عقلی نہیں بلکہ سی ہی ہے۔ چنانچے حضور انور کے جسم اقدی کا سابین تھا۔حضور کے چہرہ انور سے نورد یکھا جاتا تھا۔ اس لئے حضور کے اساء طیبہ میں ایک نام نور بھی ہے۔روح سب کی نور ہے۔حضور کاجسم اطہر بھی نور ہے۔حضور کی اولا دمطہرات بھی نور ہے۔اس لئے حضرت عثان کا لقب ذوالنورين بيعنى دونوروا لے اس لئے كه آپ كے نكاح مين حضوركي دوصا جزادياں حضرت رقيه وكلثوم آ كے بيجھے آئيس-جيسي عليه السلام كلمة الله اورروح منه يعنى روح الله بير - يونبي حضور انور من الله فوق ويعن نورالله بير - سي شركو منورہ بیں کہا جاتا۔ سوائے مدیند منورہ کے میشہرنورانی کیوں کہلایاس لئے کدیباں الله کے نور کاظہور ہے، ان کی بحل گاہ ہے۔ جوتها فائده: حضور كى نورانيت مين كى نبين موسكى كيونكه وه الله كى طرف يهارين بين ميانده قين الله كى يبلى تغيير ے حاصل ہوا۔ دیکھلواس نورکو بچھانے کی کوشش کرنے والے بچھ سے۔حضور جیکتے ہی رہے یوید و ق لیعظف وائو مانتھ بِأَفُواهِ إِمْ وَاللَّهُ مُتِمَّ نُورِ إِوْ لَوْ كُوهَ الْكُفِي وْنَ (القف: ٨) اوركيون نه وكرصور الله كي حفاظت من بي - بي ليب نور سے مرادحضور انور ملٹی کیلیم ہیں۔ **یانجواں فائدہ :حضور ملٹی** کیلیم قرآن کتاب الله سے افضل ہیں۔ یہ فائدہ نور کو كمّاب الله برمقدم كرنے ہے حاصل ہوا۔حضور ملتی تینی خیر خلق الله ہیں یعنی تمام مخلوق ہے بہتر اور قر آن مجید یعنی نقوش كاغذ، سُتَا بھی مخلوق ہیں۔لہذا معضوراس سے بھی افضل ہیں نیز حضورانورنی ہیں۔قرآن مجید حضور کامعجزہ ہے۔ نبی کا درجہ مجزہ سے ينا ابوتا ب- نيه قرآن مجيدكود كيض والا يرض والاقارى بي كعبكود كيض والاحاجى ، جهادكرن والاغازى اور فيصله كرن والا

اعتراضات

بھلا اعتراض: جب حضور ملی این کی تشریف آوری تمام جہان کی طرف تمام جہان کے ایک ہوئی تو یہاں صرف تمام جہان کے لئے ہوئی تو یہاں صرف اہل کماب سے کیوں فرمایا کہ جمارے رسول تمہارے پاس آئے۔ کیا

حضور دوسروں کے پاس نہیں آئے؟ جواب: اس کے چند جوابات ابھی تغییر میں گزر گئے۔ ایک بید کواس آیت کر یہ کے معنی نیزیں ہیں کے صرف تہمارے پاس بھی آئے بینہ بیجھوکہ ہم اہل کتاب کوحضور کی ضرورت نہیں۔ سورج کی ضرورت سب کو ہے۔ دوسرے بید کہ اس کے معنی بید ہیں کہ وہ رسول جن کی دھو میں تہماری کتابوں کہ ضرورت نہیں۔ سورج کی ضرورت سب کو ہے۔ دوسرے بید کہ اس کے معنی بید ہیں کہ وہ رسول جن کی دھو میں تہماری کتابوں کے مصد ق ان کی اطاعت کرو۔ تیسرے بید کہ بیدرسول دوسروں ہے پاس بشرونذیرین کرآئے تہمارے پاس تہماری کتابوں کے مصد ق بین کر بھی آئے ، تم پران کا احسان زیادہ ہے۔ بارش وسورج کا احسان اعلیٰ زمین پر بمقا بلہ بخرز مین کے زیادہ ہے۔ لہذا آیت بالکل ظاہر ہے۔ چو تھے بید کہ دوسروں کے پاس حضوراس لئے آئے کہ انہیں علم دین سے پاک کریں اور قرآن و حکمت سنا کیل اور سکھا کیں اور تہمارے پاس اس لئے بھی آئے ہے کہ انہیں علم دین سے پاک کریں اور قرآن و حکمت سنا کیل اور سکھا کیں اور تہمارے پاس اس لئے بھی آئے کہ تہماری کتابوں کی چھیی آئیا ہے، چھیے احکام ظاہر فرمادیں یعنی تم کو دوسروں سے نیادہ فاکدہ کہنے۔

وسرا اعتواض: جب حضورخودنور بین تو پھر یہ کون فرایا گیا کہ الله تعالیٰ حضور کے ذریعہ لوگوں کوظلمتوں ہے نور کی طرف نکالتا ہے۔ یہ خضور بیرون بین جیسے سورج اوراس نور سے مراوانسان کا اندرونی نور ہے۔ بیسے آنکھوں کی روشی بیروشی بھی حضور بی کے ذریعہ کمتی ہے۔ اس نور بیس تین احمال ہیں۔ ہم کوصفاتی خلامتوں سے نورانی صفات کی طرف نکالتا ہے۔ ہم ماں کے پیٹ سے جائل، بیشعور، بے اوب، ناواقف پیدا ہوتے ہیں۔ حضور کے ذریعہ ہم کوملم، دانش، شعور وغیرہ کے نور لطح ہیں۔ کچھ مال کی گود میں، کچھ باب کے سابی میں، کچھ استاذ ویشخ کی معرفت۔ دوسر نظماتی اعمال سے نورانی اعمال کی طرف نکالتا ہے۔ نماز روزہ و فیرونورانی اعمال بیں، محرات شرعیہ نورانی اعمال کی طرف نکالتا ہے۔ نماز روزہ و فیرونورانی اعمال بیں، محرات شرعیہ نورانی اعمال بیں، محرات شرعیہ نورانی اعمال کی طرف نکالتا ہے۔ دل زمین کی طرح ہے بذات خود تاریک کی کی جی اعمال سے دوشن ہو جا تا ہے دول کے نور کی طرف نکالتا ہے۔ دل زمین کی طرح ہے بذات خود تاریک کی کی جی اسے دوشن ہو جا تا ہے دول کا دی سے نورانی دل کے خورائی دل کے دورائی دل کے نورائی دل کے جا دور ہے ہیں ایک ہیں رہتا ہے۔ جسے مانوس ہری کوری کی ضرورت نہیں۔ مانوس پڑیا کو پنجر سے میں رکھنے کی حاجت انہیں۔ دوتو و لیے تی میں رہتا ہے۔ جسے مانوس ہری کوری کی ضرورت نہیں۔ مانوس پڑیا کو پنجر سے میں رکھنے کی حاجت انہیں۔ دوتو و لیے تی میں رہی کا کہ ہے۔ یہ میں رہی کی ہیں رہی کا کہ ہے۔ یہ میں رہی کا کہ ہے۔ یہ کی صفور کے دامن میں رہی گاہ جسم کے وطن میں انہیں۔ میں میں رہی کی کوری کی ضرورت نہیں۔ مانوس میں رہی گاہ جسم کے وطن میں تھوں کے دول کا دول کی کی ہو کی دول کوری کی میں دیا دول کی گائی ہے۔ کی صفور کے دامن میں رہی گاہ جسم کے وطن میں کوری کی دول کی گائی کی گی ہو گیا ہے۔ کی دول کی کوری کی دول کی دول کی دول کی دول کی گائی ہو گیا ہے۔ کی دول کی کوری کی دول ک

تيسوا اعتواض: حضور سالين آين فرنبين بين وه توجم جيے بشر بين ـ رب تعالی فرما تا ہے۔ قُلُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرُ وَمُنْكُمُمُ (الكهف:١١٠) ـ جواب جضور سالي آين فرنجي بين ورنجي بين _ جيے حضور رسول بھی بين بي بھی ـ يا جيے عينی الميدالسلام بشر

marfat.com

اس نورمجسم کی نورانیت د مکھ سکیس۔ درنہ بصیرت والوں سے من کر مان لیس اندھے کو چاہیے کہ اگر وہ خود نہ د مکھ سکے تو دیکھنے والوں کی مان لے۔ دیکھنے والوں کا ایک شعرسنو یا

گرچه صد مرحله دورم زبه پیش نظرم وجهه فی نظری کل غدات و عشی

چھٹا اعتراض: اگر حضور نور ہیں تو والدین سے پیدا کیوں ہوئے، نور کی سے پیدائبیں ہوتا۔ جواب: نور کا مال
باپ سے پیدا ندہوسکنا کسی آیت یا حدیث سے نابت نہیں۔ ہماری روح، آنکھی روشی، قوت خیالیہ بیسب چیزی نور ہیں اور
ماں باپ سے پیدا ہوتی ہیں۔ جب روح الله، کلمۃ الله مال کے شکم سے پیدا ہو سکتے ہیں تو نور الله بھی پیدا ہو سکتے ہیں۔ جنت
میں حوروں کے شکم سے نورانی مخلوق پیدا ہوگ جس کا حوالہ ابھی گزرا۔ ان سب باتوں کا لحاظ نہ کروت بھی ہے کہا جا سکتا ہے کہ
حضور نور بھی ہیں بشر بھی بشریت کی بنایر پیدائش ہے۔

ساتواں اعتواض: یہاں سُبُلَ السَّلْمِ جُمْع کوں فرمایا گیا۔ سلامتی کا راست تو ایک ہی ہے۔ یعنی اسلام پھر جُمْع فرمانے کی کیا وجہ ہے؟ جواب: بدراستہ نوعا ایک ہے۔ مگر فردا بہت یعنی اسلام راستہ ہے سلامتی کا۔ پھر اسلام کا ہررکن سلامتی کا راستہ ہے اور اسلام کے ارکان تو بہت ہیں لہذا سلامتی کے بدراستے بھی بہت نماز، روزہ، جج، زکو ہ سبسلامتی کے مداستے ہیں بہت نماز، روزہ، جج، زکو ہ سبسلامتی کے دراستے ہیں۔ یہاں جمع فرمانا افراد کے لحاظ سے ہور افھر قالمیس کا المیس کا طاقہ تھی ہے۔ کا طاحہ ہورا کا فاحد فرمانا نوعیت کے لحاظ سے ہے۔ کو راخل کا کو ایک کا طاحہ ہے۔

آٹھواں اعتراض: پھر یَھُں یُھِم اِلی صِرَاطِ مُستَقِیدہ میں صراط واحد کیوں ارشاد ہوا۔ وہاں بھی جمع ہی فرمانا چاہے تھا۔ جواب: اگر صراط متقیم ہے مراد آخرت میں جنت کاراستہ ہے تب تو وہ ایک ہی ہے جس میں بل صراط پڑتا ہے لہذا اے واحد فرمانا نہایت سمجھے ہے اور اگر اس سے مراد جنت کا وہ راستہ ہے جو دنیا میں ہے تو یہاں نوع کی وحدانیت مراد ہے۔ کیونکہ دنیا میں جنت کاراستہ صرف ایک ہے یعنی اسلام باقی تمام دین گر اہی ہیں اور دوز نے کے رائے تب بھی واحد فرمانا درست ہے۔

نواں اعتراض: اس آیت میں ارشاد ہوا کہ جورضائے الی کی اتباع کرے ہم اسے سلامتی کے راستوں کی رہبری فرمائیں گے۔ جو خص رضاء الی کی اتباع کر چکا وہ تو ہدایت پاچکا پھر ہدایت ویے ، راہ دکھانے کے کیامعنی؟ جو اب: اس اعتراض کا ایک جواب تو وہ ہے جو ابھی تغییر میں گزرگیا کہ یہاں اتباع کرنے ہے مرادعلم الی میں اس کی اتباع کرنا یعنی جس کے متعلق علم الی میں آچکا کہ بیدرضاء الی پر چلے گا۔ لہذا مطلب واضح ہے۔ دو سراجواب بیہ کہ ہدایت سے مراد ہے ہدایت پرقائم رکھنا یعنی جو الله کی مرضی پر چلے گا اسے الله تعالی سلامتی کے راستوں کی ہدایت پرقائم رکھا۔ جیسا کہ اِٹھی کا الحقیق الله تعالی سلامتی کے راستوں کی ہدایت پرقائم رکھا۔ جیسا کہ اِٹھی کا الحقیق الله تعالی سلامتی کے راستوں کی ہدایت پرقائم رکھا ہے کہ عنی یہ ہیں کہ جو الله تعالی ایس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی رضاء الی کی اتباع کرنا چا ہے۔ اسے الله تعالی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اسے دیا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی الله تعالی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی اس نور نے ذریعہ ہدایت ویتا ہے جسے شہروں کے چوراہوں پر راستہ بتانے والی استہ بتانے وی کی سروں کو بی کی سے دریتا ہوں کی کو بیاں کی دور کی کالمور کی کالمور کی کو بیاں کی کو بیاں کی دور کی کالمور کی کالمور کی کو بیاں کی کی کو بیاں کو بیاں کی کو بیاں کو بیاں کی کو بیاں کی کو بیاں کو بیاں کو بیاں کو بیاں کو بیاں کی کو ب

martat.com

تمہاری چھپائی ہوئی آیات کوظاہر فرماتے ہیں۔ پھر خیال رہے کہ حضور نور ہیں اور قرآن مجید مبین ہے۔ حضور قرآن کوظاہر کرتے ہیں، چکاتے ہیں۔ قرآن کریم حضور کے صفات حمیدہ بیان کرتا ہے۔ اب ہدایت حضور ساٹھ اُلیّائی فرات سے وابستہ ہوگا ہم ایت پر ہوگا، جوالگ ہوگا گمراہ ہوگا۔ حتی کہ قرآن سے ہدایت ملے گی تو حضور کے ہو حضور کے دامن سے وابستہ ہوگا ہدایت پر ہوگا، جوالگ ہوگا گمراہ ہوگا۔ حتی کہ قرآن سے ہدایت ملے گی تو حضور کے ذریعہ ملے گی۔ قرآن کتاب ہے، حضور نور ہیں۔ نور کے بغیر کتاب سے فائدہ حاصل نہیں ہوسکتا کہ نظرا ہے نہ مجھا جائے۔

البتہ تقیق کفر کیاان لوگوں نے جنہوں نے کہا ہے شک الله وہ سے ہیں بیٹے مریم کے بیت کھیا کے میں بیٹے مریم کے بیشک کا فرہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ الله سے ابن مریم ہی ہیں

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللهِ شَيْعًا إِنْ أَكَادَانَ يُعْلِكَ

فر مادو کہتو کون ما لک ہوتا ہے طرف سے اللہ کے کسی چیز کا اگرارادہ کرے اللہ بید کہ ہلاک کردے تم فر مادو پھراللہ کا کوئی کیا کرسکتا ہے اگروہ جا ہے کہ ہلاک کردے

الكسية ابن مريم وأمَّة وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَبِيعًا ال

سیح بیٹے مریم کواور مال کوان کی اوران کوجو ہیں زمین میں سب کو مسیح ابن مریم اوراس کی مال اور تمام زمین والوں کو

وَيِنْهِ مُلْكُ السَّلُوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَابَيْنَهُمَا الْ

اورالله کا ہی ہے ملک آسانوں اورز بین کا اوران کا جوورمیان ہے ان کے اور الله کا ہی اور ان کے درمیان کے درمیان اور الله ہی کے لئے سلطنت ہے آسانوں اور زبین اور ان کے درمیان

يَخُنُقُ مَايَشًاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَرِيرُ ﴿

پیدا کرتا ہے جو جا ہتا ہے اور الله او پر ہر چیز کے قدرت والا ہے جو جا ہے بیدا کرتا ہے اور الله سب کچھ کرسکتا ہے

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ نبی کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ نبی کریم ملٹی ایل آبال کتاب کی بہت سی جھپائی ہوئی چیزوں کوظاہر فرماتے ہیں۔ اب اہل

تعلقات

کتاب کے ایک خصوصی عقیدے کا ذکر فر مایا جار ہا ہے جو انہوں نے تبدیل کردیا کہ اصل عقیدہ چھپالیا، نیا عقیدہ اختیار کرلیا۔ کویا بیآیت کریمہ پچھلی آیت کی تفصیل یا تفییر ہے۔ دوسرا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اے کتابیو! تمہارے

فرقہ تو حید کا قائل ہے مگر حضرت سے میں الوہیت کا حلول مانتا ہے۔ یباں ای ہی تیسر سے فرقے کابیان ہے۔ دوسری آیات میں باقی دوفرقوں کا تذکرہ ہے۔خیال رہے کہ یعقو بیہ اور ملکانی فرقے صراحة حضرت میں کوخدانہیں کہتے تھے،وہ تو حید کے مدعی تنظیمران کے عقیدے سے بیلازم آتا تھا کہ حضرت سے خوداللہ ہوں۔ یہاں ان کے عقیدے کا بتیجہ اوراس کالازم مراد ے وہ کہتے تھے کہ حضرت سے میں لا ہوت اور ناسوت ہے۔ لا ہوت رب تعالیٰ کو کہتے تھے اس لئے ان کاعقیدہ اس طرح بیان ہوا (روح المعانی وغیرہ) جیسے انسان میں حیوانیت اور ناطقیت ہےتو کہا جاسکتا ہے کہ انسان حیوان ہے اور انسان ناطق ہے۔ لفظ الله اسم إنَّ ہے اور الْمسِين مُح الح اس كى خبر هُو بيان حصر كے لئے ہے۔ يہاں حصر ميں تين احمال ہيں۔ ايك بيكه الوہيت کونتے میں منحصر کیا گیا ہو دوسرے بیر کمنیح کوالو ہیت میں منحصر کیا جادے تیسرے بید کہ جانبین میں حصر ہو یعنی اللہ سے ہی ہیں یا مسيح الله بى بيل ياالله ين بيل اورسيح الله بيل بيهلا احتمال زياده قوى بي جيد زيد هو المنطلق كرموت بيل زيد جلنه والا ہی ہے کہ چلنے کوزید میں منحصر نہیں کیا جاتا بلکہ زید کو چلنے میں منحصر کیا جاتا ہے۔ بیلوگ جناب سیح کواس لئے اله کاکل مانے تھے كهآب بغير باب بيدا ہوئے۔آپ مٹی سے پرندے كواصل پرندہ بنا ديتے تصالبذا آپ خالق ہوئے۔آپ نا قابل علاج يارول كوشفا دية تصلبذا آپ شافى الامراض موئه آپ مرده زنده كردية تصلبذا آپ مى يعنى زنده كرنے والے ہوئے۔ بیصفات رب تعالی کی ہیں نہ کہ بندے کی لہندا آپ بندے ہیں اللہ ہیں۔ان تینوں ولائل کے نہایت نفیس جوابات یہاں رب تعالیٰ نے ارشاد فرمائے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن مریم فرما کر ان عیسائیوں کی پرزور تر دیدفرمادی گئی۔ كيونكه كى كابينا مونا الوہيت كے خلاف ہے۔ يونهى كى سے بناكى ميں سے نكانا الوہيت كے خلاف ہے۔ لہذا نہ حضرت عيلى علیہ السلام خدا ہو سکتے ہیں نہ حضرت آ دم علیہ السلام ۔ کیونکہ علیہ السلام، حضرت مریم کے بیٹے ہیں ، ان کے شکم سے پیدا ہوئے اور حضرت آ دم علیہ السلام مٹی سے بے۔ یہ بھی بتا دیا گیا کہ آپ بغیر باپ صرف مال سے بیدا ہوئے۔ قُلُ فَهُنْ يَّمُلِكُ مِنَ اللهِ شَيْعًا ـ اس جمله من الوهيت مسح كى دوسرى يرزورتر ديدب فل من خطاب يا توحضور ما اليَّمَا يَابِم على مع يابر قرآن پڑھنے دالے سے یا ہر عقل رکھنے والے سے۔ پہلا اختال زیادہ قوی ہے۔ کیونکہ حضور مالٹی ایکی رب تعالی کی ذات و صفات کے گواہ ہیں۔توحیدالہی پرحملہ کرنے والوں کوجواب حضور ہی دیں تو مناسب ہے۔ مدعی پرجواعتر اض مدعی الیہ کا ہواس كاجواب كواه ديتا ہے۔ فَهَنْ كَي ف ما تو عاطفه ہے اور به جمله ايك پوشيده عبارت برمعطوف ہے ياجزائيه ہے اور به جمله ايك پوشیدہ شرط کی جزا (روح المعانی) مَنْ میں انکاری سوال ہے تیٹیلٹ بنا ہے ملک جمعنی قدرت سے اور یہاں دفع کرنے کی قدرت مراد ، من الله من الك مضاف بوشيده ، يعن من أمر يا مِنُ إدَادَةِ اللهِ - شَيْعًا - يَعْلِكُ كامفعول بها مِنَ اللهِ حال مقدم ہے شَیْنا کا اور معنی یہ ہیں کہ جوشی ورب کی طرف ہے جاری ہوگئی اس کے ارادے میں آئی اس کا مالک رب کے مقابلہ میں کون ہے کہ خلاف ارادہ البی اے روک دے یا یہ عنی ہیں کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں تو کون ہے جواللہ کے ارادہ الله کے جائے میں ہے کسی چیز کودور کر سکے دفع کر پیکے۔اعلیٰ حضرت کا ترجمہان تکلفات ہے پاک ہے، بیترجمہ

على كُلِّ شَيْءَ قَدِيْرٌ الله تعالى برجيز يربرطرح قادر ب-جي جا جي جي جاب بيدا فرماد ، اس آيت كريمه كي تغيير شي کے معانی اور قدرت کے اقسام اور اس جملہ کے مضمون کی بوری شرح پارہ اقتم میں عرض کی جا چکی ہے وہاں مطالعہ فر ماؤیہاں ا تناسمجھلوکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے خلق پر قادر ہے نہ کہ ہر چیز کے کسب پر ۔

اس آیت کریمہ میں حق تعالی نے عیسائیوں کے مشہور عقیدے الوہیت مسیح کی تر دید میں جارتوی

خلاصہ مرحسیر الکی الکی الکی الکی الکی الکی کے الکی کے بہترین جواب دیئے چنانچہ تر دیدالوہیت سے کے اللہ میں کا اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کا اللہ کے اللہ کی اللہ کے کے حسب ذیل دلائل قائم فرمائے۔ان کا ابن مریم ہونا ، مال کے شکم سے پیدا ہونا ،آپ کوموت آسکنا ،الله تعالیٰ کا تمام آسانی زييني چيزوں كا مالك ہونا جن ميں حصرت مسيح بھى داخل ہيں۔ يعني آپ كامملوك البي ہونا۔ الله تعالىٰ كا قادر و غالب ہونا اور حضرت مسیح کا مقدور لیعنی تحت قدرت داخل ہونا۔ بیددلائل عبدیت مسیح کے ہیں اور عیسائیوں کے تمام دلائل کے جوابات ا يَخُلُقُ مَا يَشَاءُ مِن دے دیے گئے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ وہ عیسائی نرے کا فر ہیں جو کہتے ہیں کھیسیٰ علیہ السلام خود اللہ ہی ہیں کیونکہان میں الوہیت ایسے طول کیے ہے جیسے پھول میں رنگ و بویا آگ میں روشی وگری۔اے محبوب! ملتی اُلیام آپ ان کے جواب میں فرما دو کہ کیا کوئی تخص خواہ جناب سے ہوں یا کوئی اور ایسا بھی ہے جواللہ تعالیٰ کے ارادہ کوموڑ دے کہ خدا جو کرنا حا ہے اسے نہ کرنے دیے اگر الله تعالیٰ خود جناب مسیح ان کی والدہ بلکہ تمام زمین چیزوں زمین آ دمیوں کوموت دینا جا ہے تو وہ انہیں نہ مرنے دے۔عیسائی بھی الی جراکت نہ کرسکیں گے کہ حضرت سے میں رب تعالیٰ کا مقابلہ کرنے کی طاقت مان لیں۔ یہ خیال رکھو کہ تمام آسان اور ساری زمین اور ان کے درمیان کی تمام چھوٹی بڑی چیزیں اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہیں، وہ مالک حقیقی ہے،سب اس کی مملوک۔ جناب میلے آسان وزمین کے درمیان کی ہی مخلوق ہیں تو وہ بھی الله کے بندے الله کے مملوک ہوئے پھروہ الله کیے ہوسکتے ہیں بندہ مالک کا ہمسرنہیں ہوسکتا اورتم لوگ نہ تو حضرت سے کے بغیر باپ پیدا ہونے ہے دھوکہ کھاؤنہ ان کے اس معجز ہے سے دھوکہ کھاؤ کہ وہ مٹی کے پرندے بنا کران میں دم کر کے اصل پرندہ جاندار بنا دیتے ہتھے، مردوں کو زندہ، بیاروں کواچھا کردیتے تھے۔ان صفات کی وجہ ہے وہ النہیں ہوگئے۔ کیونکہ الله تعالیٰ جے جا ہے جیے جا ہے بیدا فرما تا ہے۔ اسے ہر چیز پر ہرطرح قدرت ہے۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بغیر باپ پیدا ہونا رب تعالیٰ کی قدرت کاملہ ہے ہے۔ یونبی حضرت سے میں کے پرندوں کا جاندار بن جانا الله تعالی کی قدرت سے ہے ان مجزات کود کھے کر الله تعالیٰ کی قدرت کے قائل ہوجاؤ۔خود جناب سے کو خدا مت مان لو۔الله الله ہے بندہ بندہ ہے۔ خیال رھے: کہ الله تعالیٰ نے بعض چیزیں بغیر کسی اصل کے پیدا فرمادیں محض اپنی قدرت ہے جیسے آسان وزمین بعض چیزیں کسی اصل ہے بنا ئیں۔بعض غیرجنسی اصل سے جیسے حضرت آ دم اور بہت جاندار چیزیں جومنی ہے بنیں اور بنتی رہتی ہیں اور بعض ہم جنس اصل ہے صرف نذكر ہے جیسے حضرت حوالہ یاصرف عورت ہے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا نرو مادہ دونوں سے جیسے عام انسان اور بعض چیزیں دوسرى مخلوق كے واسطے سے جيسے حضرت عيسىٰ عليه السلام كے اللہ سے سجھ چرا ياں پيدا فرماديں۔ان سب كا خالق رب تعالى

تحسى متقبول بندے كوخدا يا خدا كا بيٹا مان ليس تو ان كے جواب ميں ان مانے والوں كو برا كہا جا وے گا۔ان مقبولوں كااحر ام قائم ر کھا جا و ہے گا اور اگر کسی مردو د کولوگ خدا ہے گئیں تو عابد ومعبود دونوں کی برائی بیان کی جاوے گی۔ دیکھورب تعالیٰ نے ان ميهائيون كوتو كافركها جوجناب مسيح كوخدا كهتير تقدر كفرمايا: لَقَدْ كَفَهَ الَّذِيثِينَ قَالُوَّا لِهُ مَرْجناب مَنْ عليه الصلوة والسلام كا نبائیت احترام سے بام لیا کہ انہیں مسیح فر مایا یعنی جھو کر مردے زندہ فر مانے والے اور بیاروں کو شفادیے والے اور انہیں ابن مریم فر مایا۔ لیعنی بغیر والد کے معجز انہ طور پڑصرف مال سے پیدا ہونے والے۔ان کے معجزات ان کی عظمتوں کو قائم رکھا۔لیکن جہاں بت پرستوں کی تر دیدفر مائی گئی تو ان کے ساتھ ان کے بتوں کی بھی خبر لی گئی کہ فر مایا گیا کہ اگر ان ہے تھی بھی بچھ چھین كَ وَ جَهِرَانِهُ عَمِيلٍ حَى كَهْرِمايا: ضَعُفُ الطَّالِبُ وَالْهَطْلُوْبُ (جج: ٣٧) يعني به عابد ومعبود طالب ومطلوب دونوں ہی ضعيف ولا حيار وحقير بين حتى كما يك جكمه ارشاد موا إِنْ كُمْ وَ صَاتَعُبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ لا (انبياء: ٩٨) تم اور تمہاری معبود چیزیں اینٹ پھرسب دوزخ کا ایندھن ہو دونوں فرقوں کی تر دید میں زمین وآ سان کا فرق ہے۔اس ہے معلوم ہوا کہ مقبولوں کی مقبولیت ان کے بوجا کیے جانے سے کم نہیں ہوجاتی ۔ کعبہ میں بت رکھ دیئے جاویں تو کعبہ کعبہ ہی رہتا ہے۔ افسول كمموجوده زمانه كے وہائي ميفرق نه بھھ سكے۔ آٹھواں فائدہ:الله كے سواہر چيز قابل فنا ہے ليعني ممكن ہےرب تعالى كى ذات وطفات فناسے وراء بيں _ يعنى واجب بيں _ بيفائده أَنْ يُصْلِكَ الْمَسِيْحَ سے حاصل موا _ مسئله: الله کے سوانبر چیز قابل فنا ہے۔ یعنی ممکن ہے تگر بعض ممکنات کو فنانہیں وہ ابدی ہیں۔ جیسے جنت اور وہاں کی نعتیں اور بعد قیامت جنتی لوگ -رب تعالی فرما تا ہے: اُ کُلُهَا دَ آیم (الرعد: ۳۵) اور فرما تا ہے: خٰلِدِ بِیْنَ فِیْهَا (آل عمران: ۱۵) یونمی دوزخ اوروہاں کےعذاب اور بعد قیامت دوزخی لوگ کہ انہیں فنانہیں۔فنا کے قابل ہونا اور ہے اور فنا ہو جانا سیجھاور۔بہر حال بہت ی مخلوق ابدی ہے کہ اسے فنانبیں۔ مگر ماسوی الله کوئی چیز ازلی نبیں۔ ازلیت مخلوقیت کے خلاف ہے۔ کوئی چیز ہمیشہ سے نبیں رب کے پیدا کرنے سے ہوئی۔ نواں فائدہ :حضور سائٹ آیا بہت شان والے بیں تمام نبیوں میں آپ کی انوکی بی آن ہے۔ویکھوحضرت عیسی علیہ السلام کے حیار معجزے ویکھ کرعیسائیوں نے انہیں خدایا خدا کا بیٹا کہہ دیا۔ ہمارے حضور کے بزارون معجزات و کی کرکسی مسلمان نے انہیں خدایا خدا کا بیٹانہ کہا۔سب نے عبدالله ورسولہ بی مانا۔ یہ ہے حضور کی طاقت خداداد۔حضرت عیسی علیہ السلام نے کل حیار مردے زندہ کیے ،حضور نے باذن پروردگاراس سے کہیں زیادہ مردے زندہ کیے۔ ويمهومدارج النبوت بكنرى بقرول يحكمه پرشواليا، و و باسورج واپس كيا، چاندتو ژكرجوژ ويا_

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ سارے عیسائی کافر ہیں۔ گردوسری آیت ہے معلوم ہوا کہ سارے عیسائی کافر ہیں۔ گردوسری آیت ہے۔ اِتَّالَٰذِینَ ہے۔ جنانچہ ارشادر بانی ہے: اِتَّالَٰذِینَ

اعتراضات

گفَرُ وُامِنُ اَ هُلِ الْکِتْبِ وَالْمُشْدِ کِیْنَ (البینہ: ۱) یمنی اہل کتاب اور مشرکین میں ہے جولوگ کافر ہوئے۔ من تبعیضیہ سے معلوم ہوا کہ بعض اہل کتاب کافر ہیں۔ آیات میں تعارض ہے۔ حبواب: اس آیت کریمہ میں کفوو ا کے معنی ہیں کافر

martat.com

لازم آجاتا ہے۔ پانی میں شکر حلول کر بے تو یقینا پانی کومیٹھا کہا جاوے گایباں لزومی قول مراد ہے۔ خیال رھے: کہ بندہ ارب تعالیٰ کا مظہر تو ہوسکتا ہے بلکہ ہے گراس کا محل نہیں ہوسکتا۔ آئینہ سورج کے مقابل ہوکر سورج کا مظہر بن جاتا ہے گرسورج کا مظہر مانا ایمان ہے۔ محل مانا کفریہ فرق خیال رہے حال ہمیشہ کل کا محتاج ہوتا ہے اور مظہر اصل کا محتاج ہوتا ہے اور مظہر اصل کا محتاج ہوتا ہے۔ اور مظہر اصل کا محتاج ہے۔

جھٹا اعتواض: اس آیت کریم سے معلوم ہوا کہ بی ولی کی چیز کے مالک نہیں، قادر نہیں۔ ملکیت قدرت سبرب کی ہے۔ جیسا کہ قُلُ فَکُنُ یَکْمُلِ کُ الْحَ سِعلوم ہوا۔ جو مسلمان حضور کو مالک قادر مانیں وہ بھی عیسا یُوں کی طرح کافر ہیں۔ حواب: یہاں ذاتی ملکیت ذاتی عرفانی قدرت کی نفی ہے جولازم الوہیت ہے۔ کی بندے میں ایسی ملکیت وقدرت مانا کفروشرک ہے۔ الله کی عطاسے اس کے چاہئے ہے ہم اپنے مکان وجائیداد کے مالک ہیں کہ آئیس فروخت بھی کر سے ہیں، ان کا کرایہ بھی کھا سے ہیں۔ باشاہ ملک کا مالک ہے۔ دعفرت سلیمان ہوا، جنات، انسانوں کے مالک ہیں۔ مرام مارے آقا فکت فیرٹ نے گئی کو گئی ہے۔ ماری ماں ہمارے باب کی خادمہ ہے مگر ہماری مخدومہ ہمارے مولی ہیں۔ شہرکاؤی می بادشاہ کا نوکر ہے مگر ہمارا حاکم ہے۔ ہماری ماں ہمارے باب کی خادمہ ہے مگر ہماری مخدومہ ہمارے دون ہیں۔ حضرات انبیاء کو آئی نبست سے دیکھنا چاہے کہ وہ ہمارے کون ہیں۔

تفسيرصوفيانه

بندے سے خدا تعالیٰ کو جاننا معرفت ہے اور بندہ میں اس کو ماننا کفر ہے۔ عیسائی اس میں اور سے میں فرق نہ کر سکے مظہر کوکل مان بیٹھے کا فر ہو گئے۔ رب وہ ہے جو اوپر نیچے ہونے ہے

مولا نافر ماتے ہیں

دامن او سمیر اے یار دلیر کو منزہ باشد از بالا و زیر نے چو عیسے سوے گردول برشود نے چو قارون در زمین اندر رود ربی الاعلیٰ ست درد آل جہاں رب ادنیٰ در خور ایں ابلہاں

عیسائی آینداورآ ئیندوار میں فرق نہ کر سکے۔حضرت عیسیٰ علیہ انسلام آئینہ جمال الہی تھے انہیں رب مان بیٹھے لہٰذا کافر ہوئے۔
اس آیت کریمہ میں یہ بی بیان فر مایا گیا کہ ظل اصل کے تابع ہوتا ہے۔اصل ظل کے تابع نہیں ہوتا۔اگر عیسیٰ علیہ انسلام اصل میں اللہ بیں تو ان کے افعال و مجزات تھم الہٰی کے تابع کیوں ہیں۔ پھر تو چاہیے تھا کہ وہ رب تعالیٰ کی مخالف بھی کر سکیں کہ رب تعالیٰ انہیں یاان کی مال کو یا کسی اور کوموت دینا چاہے اسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بچالیں۔ جب یہ ناممکن ہے تو ان کا اللہ ہوتا ہمی ناممکن ہے۔شعر

آئینہ رونما است ولے رونمی شوم بندہ خدا نما است ولے اونمی شود

یہود یوں کا عام بشریم سے ہوناان پرعذاب النی آنے سے ٹابت فرمایا جار ہا ہے۔ قیسر اقعلق بیجیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ حضرت سے ہوناان پرعذاب اللی بچاسکتے۔اب فرمایا جار ہا ہے کہ وہ جناب باوجود نبی الله ہونے کے عیمائی کفار کو عذاب البی سے نبیس بچاسکتے۔ کیوں کہ عیسائیوں کے متعلق رب تعالیٰ عذاب کا ارادہ فرما چکاان کے کفروط فیان کی وجہ سے اور کوئی شخص ارادہ البی کو بدل نہیں سکتا۔

ابن جریراور بیمقی نے دلاکل النبوت میں حضرت عبد الله ابن عباس سے روایت کی کہ حضور انور الله ابن جریراور بیمقی نے دلاکل النبوت میں حضرت عبد الله ابن عبری بیبود کی جماعت حاضر الله کی نیمود کی جماعت حاضر الله کی نیمود کی جماعت حاضر الله کا نیمود کی خود کا نیمود کی جماعت حاضر الله کا نیمود کی خود کا نیمود کا نیمود کا نیمود کا نیمود کی خود کا نیمود کی خود کا نیمود کی خود کا نیمود کی خود کا نیمود کا نیمود کا نیمود کی خود کا نیمود کی خود کا نیمود کا نیمود کی خود کا نیمود کا نی

شان نزول

ہوئی۔حضور سُٹٹیڈیٹی نے انہیں اسلام کی وعوت دی اور اسلام تبول نہ کرنے پر خدا کے عذاب سے ڈرایا۔ یہ لوگ ہولے کہ ہم تو الله کے بیار ہے، الله کے بیٹے ہیں۔ ہم کوعذاب ہوسکتا ہی نہیں، آپ دوسروں کی فکر کریں انہیں عذاب سے ڈرائیں، اور اعید الله کے بیٹے اور الله کا بیٹا اور الله تعالی کو آسانی باپ کہتے تھے۔ کیونکہ ایک بار حضرت سے نے فرمایا تھا کہ میں اپنے اور تہارے باپ کے پاس جا رہا ہوں۔ اور ہم کوعذاب نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ حضرت سے ہمارے گنا ہوں کے کفارہ میں سولی پا کے اس کی تر دید میں ہی آب کے تر یہ میں ایک کفارہ میں سولی پا کے اس کی تر دید میں ہی آب کی تر دید میں ہی آب کے کیا کہ میں اور کی المعانی تبضیر صادی، خازن وغیرہ)۔

وَ قَالَتِ الْبِيهُوْدُو النَّصٰ مِي نَصْ البِنْوُ النَّهِ وَ أَجِبًا وَ لَا يَهِ وَلَه يَهِال يَهُودُ ونصاري سے ان كى جماعتيں مراد ہیں اور جماعت مؤنث ہے۔ اس لئے قالت مؤنث ارشاد ہوا۔ جب فاعل جمع كمسر ہوتو فعل ندكر كا

تفسير

رب تعالیٰ کے ہاتھ کی بنائی ہوئی مخلوق مباشرت بالید ہے بنا۔فر مایا تمیا خَلَقْتُ بِیک می اللہ (ص: ۷۵) دوسرا تواضع وائلسار کے لئے بشرکہنا۔ جیسے حضرات انبیاء کرام نے اپنے کوبشرکہا اَ نَاکشُو قِنْ الْکُمُو (کہف: ١١٠) تیسرے اہانت کے لئے بشرکہنا جےے شیطان نے کہاتھا قال کٹم آئن لا سُجُ ک لِبَشَو (حجر:۳۳) یہاں اہل کتاب کوبشرفر مانان کی اہانت کے لئے ہے۔ لعنى تم ميں سوابشريت كے اور كوئى كمال نہيں۔ متقى مومن بنو كے بخشے جاؤ كے درند سزا ياؤ كے۔ يَغْفِرُ لِمَنْ يَنْسَآ عُو يُعَنِّيبُ عَنْ يَتَشَاعُ _ بيعبارت بيجيلے مضمون كى دليل ہے بينى ديگرانسانوں كى طرح تم بھى عام انسان ہو _تم ميں مومن بھى ہيں ، كافر بھی متی بھی اور فاجر بھی۔اللہ تعالیٰتم میں ہے مومنوں کو بخشے گا ، کا فروں کو بخت عذاب دیے گا۔متقیوں کو بخشے گا ، فاجروں کواگر عا ہے گا، بخش دے گا، جا ہے گا تو گنا ہوں کی سزادے گا۔ خیال رہے کہ مغفرت رب تعالیٰ کومجوب ہے اس لئے اس کا ذکر پہلے ہوا۔ یا بیمطلب ہے کہتم میں سے مومن گناہ گاروں کوجنہیں جا ہے گا بخشے گا اور جسے جا ہے گا سزادے گا۔ بیمطلب نہیں کہ مون متقبول كوجابكا تو بخشے كارجا ہے كا توبلا وجدسز ادے كالبذا آيت واضح ہے۔ وَيِنْهِ مُلْكُ السَّلَوٰتِ وَالْا مُنْ ضِ وَ مَابِينَهُمُا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ اس آيت كي تفير بار بام و يكى بك يله من لام ملكيت كاب اوريهال عالم اجسام كاذكر بجو آسان وزمین اوران کے درمیانی چیزوں کا نام ہے۔ دوسرے عالم جیسے عالم انوار، عالم ارواح، عالم امر کا یہاں ذکرنہیں اس فرمان عالی کا منشابہ ہے کہ ہر محص اپنے کو اللہ تعالیٰ کی طرف ملکیت ،عبدیت سے نسبت کرے۔ یہ کیے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بندے مملوک ہیں،اس کی مخلوق ہیں،اس کے قبضہ میں ہیں،اس کے عابد ہیں۔کہانسان کی عزت اس میں ہے۔کوئی اپنے کو رب کا بیٹا اس کا بھائی بھتیجانہ کے۔تم سب یہاں اس کی مملوک ومخلوق ہواورسب کو وہاں اس کی بارگاہ میں حاضر ہوکرا ہے ابنے عقائد، اعمال ، اقوال کا حساب دینا ہے تو یہاں اپنے اعمال واقوال کو درست کر و۔مقصدیہ ہے۔کہ کی کی بیڑ ہے بیخے کی تین صورتیں ہوتی ہیں۔زورے بیا جاوے یا زرے یا زاری ہے۔اللہ تعالی مالک الملک ہے، قادر مطلق ہے۔اس کی پکڑ ے بینے کے لئے زور یازر کام ہیں آسکتے وہاں صرف زاری کام آتی ہے۔ شعر

زور را گبندار زاری را گبیر حم سوئے زاری آید اے فقیر

یبود ونصاریٰ جہاں اور بہت میں بے دینیوں، گمراہیوں، کفریات میں مبتلا ہیں وہاں وہ اپنے متعلق مال صبیر سبیر است است خوش مین به مین مین که بهم کواچهے عقا کد ، اچھے اعمال کی قطعاً ضرورت نہیں۔ ہم جو جا ہیں ا است خوش میں بھی مبتلا ہیں کہ ہم کواچھے عقا کد ، اچھے اعمال کی قطعاً ضرورت نہیں۔ ہم جو جا ہیں

اعمال کریں۔ جنت ہماری ہے۔ کیوں کہ ہم خدا کے محبوب بیٹے بیٹیاں ہیں۔اس لئے کہ ہم خدا کے بیٹے کے گروہ اس کے خاندان سے بیں۔ یہود کہتے ہیں کہ عزیر علیہ السلام خدا کے جٹے ہیں ،ہم ان کے خاندان سے ہیں۔عیسائی سمجھتے ہیں کھیسی علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں، ہم ان کے خاندان سے ہیں۔ ہم کورب تعالیٰ نہ پکڑے گانہ عذاب دے۔اے محبوب! ساتھ ایکیا یا اےمسلمانو!تم ان کوجواب دوکہ اگرتم خدا کے بیارے بیٹے ہوکسی گناہ پرتمہیں کوئی عذاب نہ ہوگا۔بہر حال جنتی ہوتو تم پر گزشته ز مانول میں تمہاری بدا ممالیوں کی وجہ ہے دنیا میں آسانی مزاب کیوں آئے حتی کہتم ایک زمانہ میں بندر بسؤر بنا کر ہلاک کر

هَٰذَا الْمُعُمَرِى فِى الْفَعَالِ بَدِيْعِ إِنَّ الْمُحِبُّ لِمَنْ يُجِبُّ مُطِيْعٌ تَعُصَى الَرِّسُولَ وَ اَنْتَ تَظُهَرُ حُبَّهُ لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَاطَعُتُهُ حضرت سعدى نے کیا خوب فرمایا

ہر کہ سیمائے راستال دارد سر خدمت ہر آستال دارد

حضرت انبیائے کرام رب کے مجبوب اوراس کے اعلیٰ درجے کے مطبع ہیں بلکہ اطاعت سے مجبوبیت حاصل ہوتی ہے۔ ہاں بھی اسمح محبوبیت سے اطاعت نصیب ہوتی ہے۔ حضرت مریم پیدائش محبوبہ رب العالمین تھیں۔ تو انہیں اطاعت بھی علی الکمال میسر ہوئی۔ پانچواں فائدہ: بغیرا میان وعمل اچھا نسبہ محض بے کار ہے۔ کافر کے لئے نسب سے بچھ فائدہ نہیں نہ اس کے لئے نبی کی اولا دہونا فائدہ مند۔ بید فائدہ بک آئٹٹم بکٹر قِمقی خکتی سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے ان بنی اسرائیل کو جو نبیوں کی اولا دیتے مجھن بشرفر مایا۔ ان کی تمام فضیلتوں کی فی فرمادی۔ کنعان نبی زادہ تھا مگر کھار کے ساتھ ڈو با کیونکہ خود کا فرتھا۔

بهلا اعتراض: يبودى صرف عزيرعليه السلام كوعيه الى صرف عيهى عليه السلام كوخدا كابيثا كتبتي بين -ابين سار ب لوگول كونه خدا كابيثا كتبته متصنه كتبته بين بهرقر آن كريم كابيفرمان

اعتراضات

کیوں کر درست ہوا کہ یہود ونصاریٰ اپنے کوخدا کا بیٹا کہتے ہیں۔ جواب: اس کا جواب ابھی تفییر میں گزرگیا۔ کہ بیلوگ

بیدائش کے لحاظ سے صرف ان دوحفرات کو ہی خدا کا بیٹا کہتے تھے۔ مگر دوسرے معنیٰ سے اپنے کوخدا کا بیٹا بناتے تھے۔ یعنی ہم

خدا تعالیٰ کو جیٹے کی طرح بیارے ہیں۔ یا ہم خدا کے جیٹے عزیر یاعیسیٰ علیہ السلام کے کنے ہیں لہٰذا کو یا اس کے جیٹے ہی ہیں۔

وہاں حقیقة بیٹا مراد ہے اور یہاں مجازی بیٹا مراد۔

ووسوا اعتواض: اگردنیاوی تکالیف بندے کی مجبوبیت کے ظاف ہیں۔ تو نبیوں ولیوں کویہ تکالیف کیوں پہنچتی ہیں۔
وہ تو رب تعالیٰ کے مجبوب بندے ہیں۔ پھر فیلم یُعیّق بگر درست کیے ہوا۔ پھر یہودونصاری اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے سے کہ ہم کود نیاوی تکالیف ایسے ہی پہنچیں جیسے حضرات انبیاء کرام کو پہنچیں حالا نکہ وہ مجبوب بندے ہیں، ایسے ہی ہم بھی محبوب ہیں اور ہم کو یہ تکالیف پہنچیں۔ لہذا یہ دلیل کمل کیے ہوئی ؟ جواب: یہاں تکالیف کاذکر نہیں بلکد دنیاوی اور اخروی عذا بول کا ذکر ہے جیے دنیا میں صور تیں مسخ ہونا۔ آسان سے پھر برسنا جنہیں خود یہود بھی عذاب کہتے ہے۔ یوں ہی آخرت میں جالیس دن دوزخ میں رہنا جس کے یہود بھی قائل تھے۔ یونی یہود کودنیاوی عزت وعظمت سے محروم کردیا جاتا۔ باوجود یکدوہ اولا دا نبیاء ہیں۔ یہ دہ عذاب ہے جن سے ان کی مردود بیت ٹابت ہوتی ہے۔

تیسوا اعتواض: رب تعالی نے یہاں تو یہودکو بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ فر مایااوران کے تمام کمالات کی نفی فر مادی۔ مگردوسری آیت میں یہود کے متعلق ارشاد ہوا۔ وَ اَنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعُلَمِینُنَ (بقرہ: ۷۲) میں نے تم کوتمام جہانوں پرفضلیت دی ان دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جو اب: اس آیت کر پہر میں موجودہ یہودیوں سے خطاب ہے۔ جو بدعقیدہ، بدمل، ب

Hallat.Com

یہاں دنیا میں تم پرتمہاری بدکار بوں کی وجہ سے عذاب آگئے تو وہاں بھی عذاب آگیں گے۔ تم اپنے کو خدا کا بیٹا بیارانہ مجھو بلکہ مجرم بندہ سمجھ کرتو بہ کرو۔ رب کے ہال محض نسب نہیں دیکھا جاتا ایمان وعمل کی پرسش ہے۔ الله تعالی مسلمانو کو اس غلط خوش فہمی ہے۔ بندہ بحک کو قبل کی پرسش ہے۔ الله تعالی مسلمان و کو اس غلط خوش فہمی ہے۔ بچائے ، تو بہ کی تو فیق دے۔ اے مسلمان! خیال رکھ کہ دنیا میں بار بار نہیں آنا جو کرنا ہے کر لے۔ حضرت بلبے شاہ قصوری فرماتے ہیں۔

نت کیمی استفغار توبه کر لے ایک ہی بار اللہ ایک بی بار الیا می کھیرا الیک ہی کھیرا مر نہیں آونا دو جی بار

توبه کرلے ایک ہی بار

قرآن کتابال چاروں فیر کر دے جانن وچ اندھیر پہلے کھیر لے دل کا کھیر پھر فیار کا کھیر کھیر کے دل کا کھیر کو ستغفار کی ستغفار کو ستغفار کا ستغفار کے ستغفار کے ستغفار کے ستعفار کے

توبه كرك ايك بى بار

بلبے شاہ دی سنو دکایت جس کا مرشد شاہ عنایت مرشد ملیا ہوئی ہدایت مرشد کر گیا بیڑا پار توبہکر لےایک ہی بار

الْمُ الْكِتْبِ قَدْ جَاءَ كُمْ مَ سُولْنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ

اے کتابوبے شک آئے تمہارے پاس ہمارے رسول جو بیان کرتے ہیں واسطے تمہارے اے کتاب والوجیتک تمہارے پاس ہمارے رسول تشریف لائے کہتم پر ہمارے احکام ظاہر

عَلَى فَتُرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوْ امَا جَآءَ نَامِنُ

او پر بند ہوجائے ۔ سولعل کے بیرکہ کہوتم نبیں آیا ہمارے

martat.com

ظلاف ہے۔ کیونکہ یہود حضرت داؤ دعلیہ السلام کو نبی مانتے ہیں ، زبور شریف کو آسانی کتاب سلیم کرتے ہیں حالا نکہ داؤ دعلیہ السلام حضرت موی علیه السلام کے بہت عرصہ بعد ہوئے۔

الكالمكتب يهال ندايا اظهار غضب كے لئے ہے يا ظهار كرم كے لئے يا غافلوں كو بيدار فرمانے كے

کئے۔ پہلا احتمال زیادہ قوی ہے۔کہ اظہار غضب کے لئے ہے۔ کیوں کہ وہ اہل کتاب عناد وبغض کی وجہ سے حضور کی نبوت کے انکاری تھے۔اہل کتاب ہے مرادیا تو صرف یہود ہیں جیسا کہ ثنان نزول ہے معلوم ہوتا ہے یا یہود و عیسائی دونوں ، دوسرااحتمال زیادہ قوی ہے۔ کہ قر آن کریم میں الفاظ کے عموم کالحاظ ہوتا ہے نہ کہ خصوصی شان نزول کا اگر چیابل کتاب عقیدۃٔ مشرک و کا فریضے انہیں مشرکین و کا فرین کے لفظ سے خطاب ہونا جا ہے تھا مگر چونکہ ان کواللہ کے سیج نبیوں ، کجی کتابول سے نسبت تھی۔اگر چہ جھوٹی وغلط نسبت ہی ہی۔اس نسبت کا احتر ام کرتے ہوئے انبیں کا فریامشرک کے بجائے اہل کتاب کے لفظ سے خطاب ہوا۔ اہل کتاب کے معنی ہیں کتاب کو جانبے والے یا کتاب آسانی کو ماننے والے بہلی صورت میں کتابیوں کے بوپ و پادر یوں سے خطاب ہے دوسری صورت میں عام کتابیوں سے دوسرے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ قان ا جَاءَ كُمْ مَ اسْوُلْنَا چونكه مدينه كے اہل كتاب ومشركين و كفار كى طرح محمد ابن عبدالله كى تشريف آورى تو مانے تصححمد رسول الله التيمليكيم كانشريف آورى كيمنكر يتنطي ياحضورانوركي ولادت كيتو قائل يتطيم محضور كي تشريف آورى، آپ كي بعثت كيا تكاري تھے۔اس لئے اس مضمون کو تا کیدی قلہ سے شروع فر مایا گیا۔حضور کی ولا دت اورتشریف آ دری بعنی بعثت کا فرق ہم انجی پچھا پہلے بیان کر چکے ہیں۔حضور کی تشریف آوری نبوت کے لحاظ سے ساری مخلوق کی طرف ہے۔ دعوت کے لحاظ سے سارے انسانوں کی طرف اور کتب آسانی کی تقید لی کے لحاظ ہے سارے مؤمنین اہل کتاب کی طرف اور پوپ یا در یوں کے چھیائے ہوئے مسائل بدلی ہوئی آیات کوظا ہر فرمانے کے لحاظ سے کفار اہل کتاب کی طرف ہے یہاں چوتھی حیثیت کا ذکر ہے۔اس کے خصوصی طور پر کتابیوں کومخاطب کر کے فر مایا قٹ کہ آئے گئے۔ کیونکہ آ گے حضور کی صفت بیان کا ذکر ہے۔ جیسے سورج نورانیت دینے کے لئے سارے عالم پرطلوع کرتا ہے۔اور دانہ پکانے کے لئے باغوں پر پھل پکانے پھول پکانے کے لحاظ ہے باغوں پر گندی زمین کوخٹک کرکے پاک بنانے کے لئے ناپاک زمین پرلعل بنانے کے لئے بدختاں کے پہاڑوں پرطلوع کرتاہے۔ للبذااس کا ایک طلوع عام ہے، باتی چند طلوع خاص۔ پھر جیسے سورج کے غروب سے اس کا طلوع یعنی جمکنااور ظہورختم ہوجاتا ہے،اس کا وجود ختم نہیں ہوتا یونہی حضور ملٹی ایکی وفات سے حضور کاظہور ختم ہوا،آپ کا وجودیا نبوت ختم نہ ہوئی۔ہم موت سے فناہو جاتے ہیں حضرات انبیاءخصوصاً سیدالا نبیاء ملٹی اینے موت ہے ہم سے حصب گئے وہاں فناہ نبیں بہر حال یہاں صرف اہل [كتاب سے خطاب فرمانا كەتمہائے پاس بيرسول تشريف لائے ، بالكل مناسب ہے۔ چونكدان اہل كتاب نے حضور كورسول تہیں مانااورحضور ہے قیض نہ لیااس لئے تم سُوْلَکُمْ نہ فرمایا بلکہ تم سُوْلْنَاارشاد ہوا۔مسلمانوں نےحضور کو مانا،حضور ہے سب م کھلیا۔ لہٰذاان کے متعلق مَاسُولَکُمْ بھی ارشاد ہوا۔ اور قِعن اَنْفُسِکُمْ (توبہ: ۱۲۸) بھی۔ یُبَیِنُ لَکُمْ یہ عبارت مَاسُولُکا ہے

انور کی تشریف آوری کی حکمت کابیان ہے۔ اَن تَقُوْلُوا ہے پہلے کو اھڈ پوٹیدہ ہے یا اُن سے پہلے لام پوٹیدہ ہے ادر اَن کے بعد لامقدر۔اصل میں لِنگلتھا۔قول سے مرادیا تو دنیا میں لوگوں سے کہنا ہے یا آخرت میں بارگاہ البی میں عرض کرنا ہے۔ مِنْ زائدہ تنگیریہ ہے۔ بشارت کے ساتھ اگر تقیدیق کا ذکر ہوتو اس سے کسی نبی کی تشریف آوری کی بشارت مراد ہوتی ہے اور اگراس کے ساتھ ڈرانے کا ذکر ہوتو رحمت بخشش معافی کی بشارت وخوشخری مراد ہوتی ہے۔ یہاں بشارت دوسرے معنی میں ہے کیونکہ اس کے بعد ق لائٹ نیارے حضور کسی نبی کے بشیر نہیں۔ کیوں کہ آب کے بعد نبی کوئی نہیں۔ ہاں حضور الله کی رحمت ، بخشش وغیرہ کے بشیر ہیں بیعنی میمجوب اس لئے تشریف لائے تا کہتم کل قیامت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی بدکار بوں کا بیندرنہ کرسکو کہ مولی گزشتہ نبیوں کی تعلیم دنیا ہے تم ہو چکی تھی ،کوئی اور نبی ہمارے پاس پہنچانہیں ،ہم نیک اعمال کس کی تعلیم سے کرتے یاتم دنیا میں لوگوں سے نہ کہو کہ ہماری کتابوں نبیوں نے آخری بشیرونذ رکی آمد کی خبر دی تھی مگر وہ تو کوئی نه آئے لہذا ہماری کتابیں غلط ہیں فقال جا تا گم بیشدیو و تان آئی بیعبارت ان کی معذرت کا جواب ہے۔ بشیرونذ ریسے مراد حضور سلنی اور کم سے خطاب اہل کتاب سے ہے۔فقد کی ف نصیحہ ہے۔جس سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ ہے یعنی ابتم اپی بے ملمی کاعذرنہ کرسکو گے کہ تمہارے پاس عربی قریشی ہانمی مطلی نبی تشریف کے آئے جوبشر بھی ہیں نذیر بھی۔ابتم کوان کی اطاعت سے بغیر جارہ ہیں۔سارے نبی بشیرونذ پریتھے گران کی بشارت ونذارت اورحضور کی بشارت ونذارت میں تین طرح فرق ہے۔ایک بیکہوہ حضرات خاص قوم کے بشیرونذ برہوتے تھے۔ ہمارے حضور سارے جہان کے بشیرونذ برہیں لِيكُوْنَ لِلْعُلِيدُنَ نَا لِيرُوْنَ (فرقان: ١) دوسرے ميد كه وه حضرات ايك خاص وقت تك بشيرونذ بريموتے تھے۔ ہمارے حضور تا قیامت بلکه روز قیامت کے بھی بشیرونذ رہے کیونکہ آپ کی نبوت بھی منسوخ نہیں۔ تیسر سے مید کدان تمام حضرات کی بشارت و نذارت من كرتهى يحضور كى بثارت ونذارت و كيم كركه حضور نے معراج ميں جنت وہاں کے طبقے دوزخ وہاں كے دركات ان سب کے مشخفین بلکہرب کی ذات وصفات کودیکھا۔اس لئے بشیرونذ رینوین سے فرمایا گیا۔ بعنی ثنا ندار بشیرونذ بر**واللهُ علی** كُلِّ شَيْءَ قَدِيْدٌ الله تعالى مرچيزير قادر ب- وه اس يرجى قادر بكه صديون بيغمرنه بيعج، اس يرجى قادر بكرة خرمي ايك اليهارسول بهيج دے جوصد يوں كى تاريكى وكفركودورفر ماكرند منتے والا دن نكال دے۔ صلى الله تعالى عليه وسلم حضور مالي الله تعالیٰ کی قدت کاملہ کےمظہر ہیں۔وہ اس پر بھی قادر ہے کہ گزشتہ زمانوں میں بیک وفت صد ہا پیغمبر ہوں۔ گر ٹوگ ہدایت کم لیں اور اس پر بھی قادر ہے کہ اسکیے حضور سارے عالم کو ہدایت دیں۔اس کی ہی قدرت تو ہے کہ رات کو لا کھوں چراغوں تاروں جا ند سے نورد ہے گر بورانہ ہو۔ پھروہ قا دروقیوم دن میں ایک سورج ہے سارے جہان میں روشی کردے۔ جب ایک سورج ہر حصدز بین کو چیکا سکتا ہے تو ایک محمد رسول الله مائی این سارے جہان کے دلوں کو چیکا سکتے ہیں۔ فرما تا ہے: لَقَانُ کَانَ لَکُمْ فِي ا مَ سُوْلِ اللهِ أَسُوَةً حَسَنَةٌ (احزاب:٢١) ايك رسول تمام لوكوں كى زندگيوں كے لئے نموند بيں۔ حالانكدلوگوں كى زندگياں المختلف بیں۔ کسی کی زندگی شاہانہ ہے کسی کی گدایانہ۔ ہے ہے کھاتی ۔گرعرب کی عورت اپنی لڑکیوں کو اپنے ہاتھوں زندہ دنن کردین تھی ۔حضور ملٹی ایکی قوم کوصرف تیرہ برس میں ٹھیک کیاصلی الله علیہ وسلم ۔شعر

سب چک والے اجلول میں جیکا کیے اندھے شیشوں میں جیکا ہمارا نی

اس آیت کریمہ سے چند فاکد ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: حضور ملٹی اَیْم سارے اہل کتاب امتوں کے بھی نبی ہیں۔حضور کی نبوت کسی ملک کسی قوم کسی زمانہ سے خاص نہیں۔ ہر ملک ہر

فائدی

قوم کے لئے تا تیامت نی ہیں۔ یہ فائدہ تیا ہُل الکیٹ سے حاصل ہوا۔ ووسوا فائدہ: حضور سے اللہ ہی ہی اور سے اللہ ہی ہی ہی اور کی ہیں گئم خطاب سے حاصل ہوا۔ یہ وسل کی اور ایس کی میں گئم خطاب سے حاصل ہوا۔ تیسوا فائدہ جضور سے ہی خردار ہیں اور یہودونساری کی تحریفوں ہے ہی الجر ہیں۔ یہ فائدہ بیتویی اللہ سے حاصل ہوا۔ اصل توریت وانجیل اور اس کی تحریفوں کوہ ہی بیان کر سکتا ہے جوان سے با جر ہیں۔ یہ فائدہ بیتویی اللہ سے حاصل ہوا۔ اصل توریت وانجیل اور اس کی تحریفوں کوہ ہی بیان کر سکتا ہے جوان سے واقف ہو۔ جو تھا فائدہ جضور کی تشریف آوری سے صدیوں پہلے انہیاء کرام کی تشریف آوری بند ہو چی تھی۔ دنیا ہی اندھر اچھا جا گئدہ علی فَتْوَ تُو تِقَ الدُّسُلِ سے حاصل ہوا۔ اس فاصلہ کی رفتار ہم ابھی تغیر میں عرض کر چک کہ دنیا اندھر اچھا جو اندہ بھی تغیر میں جو رہ ارسال سے کوئی نی ندآ نے تھے۔ چانچو اس فائدہ جضور سے اللہ کو وعناد کی زبانیں بندہ ہو گئیں۔ یہ فائدہ آت تَقُو لُو آ اللہ سے حاصل ہوا۔ جہتا فائدہ جضور سے اللہ کو وعناد کی زبانیں بندہ ہو گئیں۔ یہ فائدہ آت تَقُو لُو آ اللہ سے حاصل ہوا۔ جہتا فائدہ جضور سے کی میں۔ یہ میں۔ یہ میں دیا سے نور نبوت عائب ہو۔ کوں کہ اس مدنی سورج سے اللہ تھی توری میں۔ اس میں میں دیا نہ میں میں اندہ تو تی ہوں کہ اس مدنی سورج میں ایک اندہ تو تی ہوں کہ اس میں سورج میں میں کہ کے اس خور بیس ۔ یہ میں۔ یہ میں دیا نہ میں گئی تو تو تی کہ اندہ سے حاصل ہوا۔

کیا خبر کتنے تارے کھلے حبیب گئے پر نہ ڈوبے نہ ڈوبا ہمارا نبی

ساتواں فائدہ: حضور سائی آیہ مبشر ومصد ق نہیں۔ بلکہ تمام نبیوں کے صرف مصدق ہیں۔ ہاں حضور بشیر ونذیر ہیں۔ بعنی تواب وعذاب کی خبریں دینے والے گر حضور کی بثارت ونذارت دیکھی ہوئی ہے دیگر انبیاء کرام کی بثار تیں سمعی تھیں۔

بھلا اعتراض: جب كەحفورسى كالتى تشرىف آورى تمام انسانوں بلكە تمام جهانوں كھلا اعتراض بلكه تمام جهانوں كے لئے ہواں كے لئے ہواں مرف ہے تو يہاں صرف اہل كتاب كو خاطب كر كے كيوں فر مايا كيا كه

اعتراضات

تمہارے پاس ہمارے رسول تشریف لائے۔ جواب: چند وجہوں ہے۔ ایک یہ کورب میں اہل کتاب کی ہوئی عزت تھی۔ کیوں کہ وہ اہل علم بھی تتے اور اولا دا نہیا ہمی۔ ان کے ایمان لے آنے ہے دوسر ہے لوگوں کے ایمان کی قوئی امید تھی۔ اس لئے انہیں خطاب فر مایا گیا دوسرے یہ کہ اہل کتاب ہی حضور سائی آئی آئی کے انہیں خطاب فر مایا گیا دوسرے یہ کہ اہل کتاب ہی حضور سائی آئی آئی کے منتظر تھے اور لوگوں کو منتظر بنائے ہوئے تھے تیسرے یہ کہ حضور کی تشریف آوری سے زیادہ فا کدہ اہل کتاب کو ہی پہنچا کہ حضور کے دم قدم سے ان کے نہوں ، ان کی کتابوں کی تھے دیت تا تھے ہوئی۔

تشریف ال جن سے ان کے دل عرش معلیٰ بن گئے ۔غرض کہ آنے والے مجبوب ایک ہیں محرآ مدی نوعیتوں میں فرق ہے۔

یسے قر آن کریم کی کے صرف ہاتھوں میں آتا ہے۔ کس کے دماغ میں رہتا بہتا ہے، کس کے دل میں جلوہ قبن ہوتا ہے۔ عام
مسلمانوں کے ہاتھوں میں ، حافظوں کے دماغوں میں ،علاء وصوفیاء کے دلوں میں آتا ہے یا جیسے سورج زمین شورہ کے صرف
فاہر کو چپکا تا ہے مگر اعلی زمین کے اندون میں بھی پہنچتا ہے۔ کہ وہاں دانہ کو پرورش کر کے اگا دیتا ہے۔ لہٰ داامل کتاب سے
فاہر کو چپکا تا ہے مگر اعلی زمین کے اندون میں بھی پہنچتا ہے۔ کہ وہاں دانہ کو پرورش کر کے اگا دیتا ہے۔ لہٰ دامل کتاب سے
کی جو چیز انظار کے بعد ملتی ہے اس
کی قد وجوتی ہے۔ حضور کی آ مکا انظار صدیوں کرایا پھر بھیجا تا کہ لوگ اس نعت عظیٰ کی قدر جانیں ۔حضور الله کی طرف ہے گواہ
ہیں۔ کس کے لئے گواہ کس پراس کے خلاف گواہ کہ قیامت میں رب تعالیٰ کے فیصلے کفار کی زبان بندی حضور بی کے ذریعہ ہو
گی ۔ اس آیت میں حضور کے اس وصف کا بی بیان ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ فیکیٹن گنگہ میں بیسن کا مفعول پوشیدہ ہے۔
گی ۔ اس آیت میں جہت گئو ہوگئی۔ حضور سال آئی ہمیشہ ہر مفید چیز بیان فرماتے ہیں۔ حتی کہ انسان کو اس کی ابٹی حقیقت
کی وجہ سے اس میں بہت گئوائش ہوگئی۔ حضور سے ہی ہے جھولیا وہ عارف بالله ہوگیا اور اپنے کورب تک وی نیچنے کا ذریعہ بتا ہے
بیں کہ تو کون ہے اور تیرا درجہ کیا ہے۔ جس نے سے بچھ لیا وہ عارف بالله ہوگیا اور اپنے کورب تک وی نیچنے کا ذریعہ بتا تے
ہیں کہ تو کون ہے اور تیرا درجہ کیا ہے۔ جس نے سے بچھ لیا وہ عارف بالله ہوگیا اور اپنے کورب تک وی نیچنے کا ذریعہ بتا تے
ہیں کہ تو کون ہے اور تیرا درجہ کیا ہے۔ جس نے سے بچھ لیا وہ عارف بالله ہوگیا اور اپنے کورب تک وی نیچنے کا ذریعہ بتا تے
ہیں۔ بندے کی بڑی تر قب ہے کہ حضور کے تحک کو تحک کے کورب تک وی خوجو کے کا دریعہ بتا تے

میری معراج کہ میں تیرے قدم تک پہنچا

تیری معراج که تو لوح و قلم تک پہنچا

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِ إِلْقَوْمِ اذْكُرُوْ انِعْمَ قَاللهِ

اور جب کہاموی نے واسطے اپنی قوم کے اے قوم میری یاد کروتم نعمت الله کی

اور جب موی نے کہاا بی قوم سے اے میری قوم الله کا احسان اپنے

عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ ٱلْبِيّاءَ وَجَعَلَكُمْ مَّلُو كَالَّا

جواو پرتمبارے ہے جب کہ بنائے اس نے تم میں نبی اور بنایاتم کو بادشاہ

او پریاد کرد کرتم میں سے پیغمبر کئے اور تمہیں باوشاہ کیا

وَّالْتُكُمُّ مَّالَمُ يُؤْتِ آحَدًا مِّنَ الْعُلَمِينَ

اور دیاتم کووہ جونہ دیا کسی کو جہان والوں میں سے

اور شہیں وہ دیا جوآج سارے جہان میں کسی کونہ دیا

لِقَوْمِ ادْخُلُواالْآئُ صَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَاللهُ

ائے قوم میری داخل ہوجاؤ زمین یا کے میں وہ جو کھی اللہ نے

martat.com

مو، نز دیک ہو، دور نہ ہو، چھدور بھی ہو بالکل نز دیک نہ ہو، روشی میں ہوا ندھیرے میں نہ ہو، بے پر دہ ہو پر دہ کی آڑ میں نہ ہو۔ تکردل کی بصیرت اور د ماغ کے خیال کے لئے میکوئی چیز شرطنہیں ، خیالی ،موجود ،معدوم ، دور ، قریب اگلی پیچیلی سب چیزیں د کھے لیتا ہے۔حضور ساتھ الیہ کی قوت نظری جاری قوت خیالی سے زیادہ قوی ہے۔ اگلی بیجیلی باتیں سب دیکھتی ہے اس لئے إذ ے پہلے اُذُکُرُ ارشاد ہوا۔ جناب کلیم الله کاان سرکشول کو لِقَوْ مِرْ ماکر بکارنا تالف قلوب کے لئے ہے۔ طریقہ بلنے یہ ی ہے كەنرى سے كلام كيا جاوے الله كُورُوا أُذُكُور سے مشتق ہے جمعنى يادكرنا۔ يادز بانى بھى بوتى ہے، جنانى بھى ،اركانى بھى۔ زبان ے الله تعالیٰ کی نعمتوں کا چر جا کرنا بھی عبادت ہے۔ دل ہے ان کا اعتراف واقر ارکرنا بھی عبادت ہے۔ نعمتوں کے شکریہ میں نیک اعمال کرنا گناہ سے بچنا بھی عبادت ہے یہاں تینوں قتم کے ذکر مراد ہیں۔ یہاں نعمت الله سے مراد عام نعمتیں بھی ہوسکتی ہیں اور خاص نعتیں بھی جوخصوصاً بنی اسرائیل کوعطا ہوئیں۔ دوسرے معنی زیادہ مناسب ہیں جیسا کہ عَکَیْکُمْ ہے معلوم ہور ہا ہے۔اس نعمت کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ یعنی اے میری قوم!الله کی ان نعمتوں کو یاد کرو، یادر کھوجوخصوصیت ہے تم پر ہیں۔ ان نعتوں کا زبان ہے چرچا کرو، دل ہے بھی اقرار واعتراف کرونیز اس شکریہ میں الله تعالیٰ کی عبادت میری فرما نبر داری كرورو وتعتين بيه بين - إذْ جَعَلَ فِيكُمُ أَنْكِيبًا - إذْ ياتوظر فيه بهاور بيهمله أذْ كُوُوا كامفعول به بها إذْ تعليليه بهاوريه جمله اُذْكُرُ وُ الى علت ہے۔موی علیہ السلام نے اس موقعہ پر تین خصوصی نعمتوں کا ذکر فرمایا۔ پہلی نعمت نبوت ہے۔ بی اسرائیل میں بہت زیادہ نی تشریف لائے۔ کسی قوم کسی قبیلہ میں اسنے نبی نہ آئے جتنے بنی اسرائیل میں۔ چنانچہ یعقوب علیہ السلام سے نے کر ہمارے حضور ملٹی نیکٹی تک تمام بی اسرائیل میں آئے۔صرف ہمارے حضور ملٹی نیٹیٹی بی اساعیل میں تشریف لائے۔ اگر چہ بہت نبی بی اسرائیل میں آنے والے منھے گر چونکہ ان کی تشریف آوری یقینی تھی اس لئے جَعَلَ ماضی فر مایا گیا (تفسیر کبیر وغیرہ) خیال رہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہے سارے نبی جناب ابراہیم علیہ السلام ہی کی اولا دہیں ہوئے۔ بی اسحاق میں انبیاء بنی اسرائیل اور بنی استعیل میں ہمارے حضور۔ یہاں تغییر کبیر نے فرمایا کدموی علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ الله تعالى صرف بى اسرائيل اورنبي المعيل مين بى بيجي كا - وَجَعَلَكُمْ مُنْ كُو كَايِم ارت جَعَلَ فِيكُمْ يِمعطوف ہے۔ اور قال مُوسَى كامقوله ـ يبال بھى كىم مىں خطاب بى اسرائيل سے ہے۔اس ميں حق تعالى كى دوسرى نعمت كا ذكر ہے۔ يعنى بى اسرائیل کوسلطنت عطا ہونا۔ملوک جمع ہے ملک کی جمعنی سلطان و بادشاہ جیسے بنی اسرائیل میں نبی بہت ہوئے ایسے ہی ان میں سلاطین و بادشاه بهت ہوئے ۔حتی که بعض وہ ہستیاں بھی ہیں جو نبی بھی ہیں سلطان و بادشاہ بھی۔ جیسے یوسف علیہ السلام اور داؤدوسلیمان علیهاالسلام۔ چونکہ توم کے ایک فرد کا بادشاہ ہونا کو یا کل توم کی سلطنت ہے اس لئے یہاں جَعَلَکُمْ فرمایا۔ جَعَلَ فِیکُمُ نه فرمایا اور کسی میں کسی فرد کانبی ہونا ساری قوم کی نبوت نہیں۔اس لئے وہاں جَعَلَ فِیکُمُ اَنْبِیکَا عَ فرمایا۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں ملوک ہے مراد آزاد ہونا، وسیع مکانوں کا مالک ہونا جس میں نہریں ہوں۔خادم ولونڈیوں کا مالک ہونا کہ بی اسرائیل پہلے فرعون کی رعایا ہتے۔ رب نے اسے غرق کرے کے انہیں آزاد مختار کیا۔ لہٰذابیسب لوگ ملک یعنی آزاد ومختار و

وطن ومسكن بنے گی یا آخر كارتم كوسطے گی یا الله تعالی نے تم پر فرض فر مادیا كه اس زمین پر جباد كر كے فاتنحان شان سے داخل ہو۔ خیال رہے کہ رب تعالی کی طرف سے تحریریں جارتم کی ہیں۔ تین تحریریں تو چیز کے ہونے سے پہلے اور ایک تحریر اشیاء کے وجود کے ہونے کے بعد۔سارے عالم کے بننے سے پہلے ایک ایک واقعہ کی تحریر لوح محفوظ میں۔دوسرے پندرہویں شعبان کی شب میں سال بھرکے آنے والے واقعات کی تحریر فرشتوں کے محیفوں میں۔ تیسرے ماں کے پیٹ میں بیجے کے آئندہ حالات کی تحریر۔ چوہتے اعمال کرنے پر نامہ اعمال کی تحریر۔ یہاں پہلی تحریر مراد ہے۔ وَ لَا تَدُوّتُكُوْا عَلَى اَ دُبَامٍ كُمْ بِيعبارت ادُ خُلُواالْاً نُهاصَّ الْحَرِمِ معطوف ہے۔ارتدادے مرادے بھرجانا۔اد بارے مراد پیٹھیں جمع دبر کی یعنی سے من کرتم آھے برموغازیانه شان سے چلو۔ بزدل ہو کر پیٹھوں کی طرف یعنی پیچیے ومصروغیرہ کی جانب مت لوٹ جاؤ۔ ہوسکتا ہے کہ ارتداد سے مراد دین سے پھر جانا،مرتد ہو جانا ہو یعنی اس تھم پرفورا عمل کرو،اس کا انکار کر کےمرتد نہ ہو جاؤ کیونکہ نبی کے تھم کا انکار کفر ے۔ پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں۔ فکتنقلِبُو الحسر بین بیعبارت یا تو لا تَرْتَکُو الله کا جواب ہے یا ایک پوشیدہ شرط کی جزا۔انقلاب سےمرادیاز مین میں لوٹ جانا ہے۔یادین سے پھرجانا لحسویٹ عال ہے فکتنقلِبُوا کے فاعل انتم " سے بیخسارہ سے بنا ہے۔ بمعنی پورا گھاٹاعظیم نقصان یعنی اگرتم نے جہاد نہ کیا اور مصرکو واپس لوٹ گئے تو پورا پورا نقصان اٹھا کرلوٹو کے۔ کہ پھرقوم جبارین تم کو بر دل سمجھ کرتم پرحملہ کر دے گی۔ تم کومصرے بھی نکال دے گی یا اگرتم مرتد ہو گئے تو دونوں جہان میں نقصان پاتے ہوئے مرتد ہو گئے۔جس سے تہاری دنیا بھی خراب دین بھی برباد ہوگا۔ جہاد بھی فرض ہوتا ہے بھی نہیں اور جب فرض ہوتا ہے تب بھی سب پر قال و جنگ فرض نہیں ہوتا۔ بعض غازی لڑتے ہیں بعض ان کا کھانا یکاتے زخیوں کی مرہم ین کرتے ہیں۔بعض شہروں میں رہ کر ملک کی حفاظت اور دوسرے کام کرتے ہیں۔مگر جب نبی لڑنے کوفر مادیں تو لڑنا فرض ہو جاتا ہاں کا انکار کفر۔ یہ بی آپ نے فرمایا کہ میرے اس فرمانے سے کہ اد خُلُوا الْا تُمْ صَّلْ الْمُقَلَّسَةَ تم سب پروہاں داخل ہوجانا فرض ہوگیا،اب اس کا انکار کر کے مرتد نہ ہو۔

ہاری بیان کردہ تغییر سے معلوم ہوگیا کہ اس آیت کریمہ کی چند تغییریں ہیں ہم ان میں سے ایک خلاصه برسب المعلم المسترسب المعلم ال

نے اپی قوم بنی اسرائیل سے فرمایا تھا کہ اے میری قوم!الله کی وہ تعتیں یاد کروجوتم پر ہیں کہ اس نے تم میں بہت ہے نبی معبوث فرمائے کہاتنے نی کسی قوم میں نہیں آئے۔ بیتمہاری بڑی عزت ہے۔ نیزتم سب کو دنیاوی بادشاہ بنایا کہ بنی اسرائیل میں بڑے بڑے سلطان وحکمران کیے جس ہےتم شاہی قوم ہوئے اورہم کو و فعتیں بخشیں جونہ تم ہے پہلے کسی قوم کوملیں اور نہ تہارے بعد تا قیامت کسی کولیس نے تہاری خاطر فرعونی لوگ غرق کیے گئے ، دریا چیرا گیا ہم پرمن وسلویٰ اتر نے والا ہے ہم میں كثرت سے اولياء الله ہوئے اور ہوں گے۔لہذاتم ان نعمتوں كاشكريه اس طرح ادا كرو۔كه بيت المقدس كى پاك زمين پرقوم جبارین کا قبصنہ ہے۔تم ان پر جہاد کرواور فاتحانہ شان ہے بیت المقدس میں داخل ہو جاؤ اس ظالم و جابر و کا فرقوم کو ہلاک کر

marrat.com

قوم نی نہیں کہلاتی مگر بادشاہ کی قوم بادشاہ کہلاتی ہے۔ بینی نبی زادے اینے کو نبی نہیں کہہ سکتے مکر شزادے اینے کو بادشاہ کہہ سکتے ہیں۔ دیکھورب تعالیٰ نے بنی اسرائیل کوملوک فر مایا مگر انہیں نبی نہ فر مایا بلکہ فر مایا جَعَلَ فِیکُمُ اَنْجِیگاءَ۔ **پانحیواں** فاقده: بن اسرائیل کورب تعالی نے بعض ایس نعمتیں دیں جوندان سے پہلے کسی کودیں نہ بعد میں جیسے من وسلوی برساتا۔ غیبی روشی کے لئے آسان سے نورانی ستونوں کاار تا ۔ پھر سے پانی کے چیٹے بہتے رہنا۔ برقلزم کا چیر ناوغیرہ ۔ بیفا کدہ والنہ کم النع سے حاصل ہوا۔ مگران ناقدروں نے ہمیشہ احسان فراموثی کی جس سے تاقیامت ذلیل وخوار ہو مکے۔ جھٹا فائدہ: جس سرز مین میں الله کے مقبول بندے رہیں وہ مقدس ہوجاتی ہے۔ بیرفائدہ الْاَئی طَی الْمُقَدَّ سَدَّے عاصل ہوا کہ سرز مین قلسطین اس کئے مقدی ہے کہ وہ حضرات انبیاء کا جائے مقام ہے۔ **ساتواں فائدہ:**اگر کمی متبرک مقام پرمٹر کین و كفارغلبه كرلين تواس يسان مقامات كے تقدّن ميں فرق نہيں آتا۔ ديھواس وفت زمين بيت المقدس برقوم جبارين كا قبعنه تھا مگراے ارض مقدسه فر مایا گیا۔ جب کعبۃ الله شریف میں بت تھے۔ تب بھی وہ بیت الله تھا۔اگرمبحد میں کتے تھس جاویں تو معدى عظمت مين فرق بين آتار آتهوان فائده: جهاد برى برانى عبادت برحضرت موى عليدالسلام كزمانه مي مجى تقا- بيفائده ليقوراد خُلُوا النع ب عاصل موا- كيونكه يهال داخله بمراد بيت المقدى من فاتحانه، غازيانه مجاهدانه داخلہ ہے۔ نواں فاقدہ: الله کی نعمتوں کاشکر میلی ہے کہ اس کی اطاعت، اس کے بیوں کی فرما نبرداری کی جاوے۔ صرف زبان سے الفاظ اداكردينا كافى نبيس ويھويهال اذكروانغمة الله كي بعداد خدواالائم ض مايا كيا۔ كمالله كي نعتول کا ذکریہ ہے کہ بیت المقدس پر جہاد کرو۔ **دسواں فائدہ:**جس بستی میں الله کے مقبول بندے رہے ہوں یا مقبولوں کی قبریں ہوں۔ان بستیوں کوشریف یا مقدس یا معظم کہنا جاہیے جیسے مکہ معظمہ، مدینه منورہ، یا بغدادشریف، اجمیرشریف وغیره- دیکھوالله تعالیٰ نے فلسطین کی زمین کو جہال حضرات انبیاء کرام کے مزارات ہیں۔ارض مقدسہ فر مایا۔ بیآیت اس مسئله كى ما خذ ہے۔ كہا جاتا ہے مزاج شريف، اسم شريف، جب مزاج اور اسم شريف ہوسكتا ہے تو بغداد واجمير وسر مندكو بمي شریف کہا جاسکتا ہے۔ کہ بیمقامات بزرگول کواپی آغوش میں لئے ہوئے ہیں۔ گیار هواں فائدہ: اللہ کے معبول بندول کی نگاہ لوح محفوظ میں تھی ہے۔وہ حضرات وہاں کے واقعات جانے ہیں۔ یہ فائدہ گنتب الله لکم سے حاصل ہوا۔ اگررب تعالی نے کسی کو پھے بتانا ہی نہ تھالوح محفوظ میں بیسب لکھا کیوں۔خداکوایے بعول جانے کا اندیشہ تو نہ تھا بلکہ می کو بتانا مقصودتھااس کئے سب پچھلکھ دیا۔اس وجہ سے اسے کتاب مبین کہتے ہیں یعنی خاص بندوں پرظامرکرنے والی کتاب۔ بهلا اعتواض: بن اسرائیل کونبوت بھی دی گئی اور سلطنت بھی۔ مگرنبوت کے متعلق قربایا اعتراضات كياجعك فينكم أنبياء اورسلطنت كمتعلق ارشادموا جعككم مفو كاطريقه بيان من فرق کیول ہے، دونوں جگہ عبارت کیسال کیوں نہ ہوئی ؟ جواب: اس کے دوجواب ابھی تغییر میں گزر مجے۔ایک بیکہ یہال موک سے مراد آزادخود مختار ہے نہ کے سلطان و بادشاہ۔ چوتکھ سارے اسرائیلی فرعون کی غلامی سے آزاد وخود مختار ہوئے متع للغا

بہت ہی افضل ہیں جو نبیوں کی دعا کیں قرآن مجید میں نقل ہو کیں کہان میں الفاظ ، زبان نبی اور کلام الٰہی کی تا تیریں جمع ہو تحكيل-اد كُوُوْانِعْمَةُ اللهِ عَكَيْكُمْ بهت بن مقدس فرمان ب كه بيقر آن بمي ب اوركليم الله كي عديث بهي اذ كو پہلے پوشيدہ ہے۔ یعنی اے بی! آپ وہ واقعہ یاد کروجب موکی علیہ السلام نے ریفر مایا تھا۔ یادوہ چیز کرائی جاتی ہے جوملم میں تو ہوتو جہ میں نه ہو۔معلوم ہوا کہ تمام اللی پچھلی باتیں حضور کے علم میں ہیں بلکہ حضور کے مشاہرہ میں ہیں۔رب فرما تا ہے: آکٹم تکر کیف فَعَلَى رَبُكَ بِعَادٍ (فَرِ: ٢) يا فرما ٢٦: أَلَمْ تَتَرَكَيْفَ فَعَلَى مَبُكَ بِأَصْحَبِ الْفِيلِ (الفيل: ١) صوفياء كرام فرماتي بي کہ انسان کا دل کو یا مقدس زمین ہے جسے دنیاوی آلائشوں سے پاک وصاف رکھنا ضروری ہے۔ دل میں دنیا اور دنیاوی جھڑوں، بغض وحسد و کینہ یا کفروشرک و بدعقید گیوں کا آجانا کو یا قوم جبارین کا ارض مقدسہ پر قبضہ کر لینا ہے۔اللہ کے مقبولوں کی جماعت کو یا تو م مویٰ ہے۔جن کے متعلق اشاد ہوا کہ اے قوم مویٰ! یعنی مقبولین بارگاہ الہی تم پر الله کے بڑے ضل وكرم بيں۔تم ميں انبياء،رسل،اولياء بيں اس نعمت كاشكر بيرہ ہے كہ پس ماندہ دلوں پرنظر كرواور مجاہدانہ وغاز بانہ نظر فر ماكر وہاں ے اس قوم جبارین کونکال دوتا کہ وہ دل پا خانداغیار نہ رہیں بلکہ کاشانہ یار بن جاویں۔دل ہمارے ہیں مکران پر قبضہ غیروں نے جمالیا ہے۔ان ناجائز قابضین کو وہاں سے نکالوتا کہ بیدل کی بستیاں اصل مالک کی جملے گاہ بن جاویں جیسے کسی ملک پر سلطان کا قبضہ فوج سے ذریعیہ موتا ہے۔ کہ فوج ہی دشمن کو وہاں سے نکالتی یا دباتی ہے۔ اسے فتح کر کے سلطان کے حوالے کرتی ہے۔ یونمی دل پر بخل یار کا قبضہ ان مقبول بندوں کے ذریعہ ہوتا ہے جور بانی فوج ہے۔ جس دل میں اس فوج کا دا خلہ نہ ہووہ اں ا نورالهی به پنجاران کے ارشاد ہوا: لِقَوْمِرادُ خُلُواالْا ئُرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ۔ جب حضور انور ملی ایک مہاجرین وانصار کمہ معظمه ميں فاتحانه شان سے داخل ہو مسئے۔ تب كعبة الله سے بت اور مكم معظمه سے شرك وكفر فلطے۔ رحمت رب تعالی كی ہوتی ہے تکراس کے داخلہ کے لئے جماعت الہيكا داخلہ شرط ہے۔جسم میں دوا جاتی ہے تو بيارى نكلتى ہے اور وہاں شفاء داخل ہوتی ہے۔جوبغیرواسطداولیاءوانبیاءاسینےول کی صفائی جا ہےوہ احمق ہے۔، ہمیشہ نامرادرہے کا۔شعر کھول دو سینہ مرا فاتح کمہ آ کر کعبہ دل سے صنم تھینج کے کر دو باہر آب آ جائے سیندیں مرے جال ہوکر سلطنت سیجے اس جسم میں سلطان ہوکر محمر ببس كمروالا أتا ہے تومع سامان آتا ہے۔ جب نكلتا ہے توسامان پہلے نكل جاتا ہے۔ حب رسول حب اولياء۔ خوف خدا نوراللی کا سامان ہے جب دل میں نورآنے والا ہوتا ہے تو پہلے وہاں بیسامان آتا ہے اور جس دل پر پھٹکار ہونے والی ہوتی

قَالُوْ الْبُوْسِي إِنْ فِيهَا قَوْمُ اجَبَّا مِنْ قَ

انبول نے کہاا ہے موی میٹک اس زمین میں قوم ہے جہارین

martat.com

ا ہے تو پہلے وہاں ہے بیسامان نکل جاتا ہے۔

بھول مے جوہم نے ان کو دیں غرق فرعون - بحقلزم کوان کے لے چیر ناوغیرہ اور جہاد سے انکار کر دیا۔ دوسرا تعلق:
پیچلی آیت میں حضرت موئی علیہ السلام کے خاص حکم جہاد کا ذکر تھا۔ اب بنی امرائیل کی اس حکم سے سرتانی کا تذکرہ ہے کہ دہ
اپنے نبی کے فرمان سے سرتانی کر بیٹھے تا کہ حضور سائی آئی ہم کو موجودہ یہود کی سرتا بیوں سے صدمہ نہ ہو۔ قیبسو ا تعلق: پیچلی
آیت میں کریم بندہ نواز کی عطاکا ذکر تھا اب نا مجھ بندوں کی اس عطاسے محرومی کا تذکرہ ہے۔ دین کے بعد لین کا ذکر ہے۔ کہ
داتا نے عطاکی چیش کش کی مگر لینے والے نے انکار کر دیا۔

قَالُوْ الْیُوْ مِنْی بِهِ نیا جملہ ہے جس میں بنی اسرائیل کے جواب کا ذکر ہے کہ انہوں نے موکیٰ علیہ السلام کو ب جواب دیا۔ قالو کا فاعل وہ سارے اسرائیلی ہیں جن سے بیت المقدس میں داخلہ کے لئے کہا گیا۔ اگر چہ بیہ تفسير

عرض چند مخصول نے کی ہوگی۔ مگر چونکہ وہ چند ساری قوم کے نمائندے تھے اور نمائندوں کا کہنا سب کا کہنا ہوتا ہے اس کے سب کو کہنے والا قرار دیا گیا اور فرمایا گیا۔ قالو اان میں سے بعض صالح اسرائیلی منتنی ہیں جیسا کہ آ گے آرہا ہے۔ان لوگوں کا اینے پیٹمبرکونام لے کر پکارنا بھی سرکشی ہے۔ان بدنصیبوں کے جواب کی ابتدائی ہےاد بی سے ہوئی۔ کہ انہوں نے اپنے پیٹمبر کویا نبی الله یاکلیم الله کهد کرخطاب ندکیا۔ جے الله کوئی درجہ دےاسے نام سے بکارنا کویاس درجہ کا انکار کرنا ہوتا ہے۔اگر بیٹا اینے مان باپ کونام کے کر پیکار ہے تو کو یاوہ اس کے مال باپ ہونے کا انکار کرتا ہے۔ ڈی سی کونام لے کر پیکاروتو اس کے اس عبدے کا انکار کرتے ہو۔ اس لئے اس ایکارنے والے ہے حکومت بھی ناراض ہوتی ہے۔ یونہی پیغبر کوصرف نام لے کر بكارنے سے رب تعالی ناراض ہے۔حضور کے صحابہ حضور کونہ تو نام لے كر بكارتے تھے۔نہ نام بھيا، اہا كہدكر۔ كيوں كه قرآن مجید میں ہے کہ حضور ملٹی ایکی کو بڑے ادب سے بکار نا ضروری ہے۔صرف نام سے بکار ناممنوع ہے۔ لا تجعکوا دُعاع الرَّسُولِ بَيْنَكُمُ كُنُعَاء بِعَضِكُم بَعْضًا (نور: ١٣) چونكه أنبين داخله كاحكم موى عليه السلام نے بى ديا تھا اس لئے انہوں جواب بھی آپ ہی کودیا۔ یا الله کہدکررب تعالیٰ سے عرض نہ کیا۔ اگر چہوہ تھم رب تعالیٰ کی طرف سے تھا۔ اِ**نَ فِیُهَا قُومُا** جَبّاً بِانْنَ - بِيمَارت قَالُوْ أَكَامْفُعُول به ہے۔ اس کے إنّ کسرہ ہے آیا۔ فِیْهاکا مرجع وہ زمین بیت المقدس ہے جہاں جانے کا جس کے فتح کرنے کا تھم دیا گیا تھا۔ توم جبارین سے مرادوہ بی ممالقہ توم ہے جوتوم عاد کی بقیہ تھی جواس وقت بیت المقدس پر قابض تھی (خازن)۔ جہارمبالغہ کا صیغہ ہے۔ جب بیرخدا تعالیٰ کی صغت ہوتو بیبنا ہے۔ جبر۔ بمعنی تلافی کر دینا بختی ،غلبہ، سرتی - دوسرے کود بانا سے بنآ ہے۔ اس سے ہمجور۔ یعنی دبایا ہوایا بنآ ہے جبارہ سے بمعنی بلندقامت۔ کہا جاتا ہے نعلة جبادة او نجی تھجور جہاں تک ہاتھ نہ بینج سکے۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں (خازن، معانی، کبیر وغیرہ) بعنی اس بستی میں بہت بخت ، غالب ،سرکش قوم ہے۔ یا بہت بلند قامت جسم پہلوان لوگ ہیں۔ان کا مقصد بیتھا کہمصر میں صرف ایک جابر بادشاہ تھا فرعون۔ باتی اس کے سارے تابع اور تابعین میں بعض لوگ مومن تھے۔ پھروہ فرعون بھی قدو قامت میں ہماری طرح تھا۔اس کے باوجودرب تعالیٰ نے ہم کواس پر جہاد کرسنے کا تھم نہ دیا بلکہ خود ہی اسے غرق کر دیا۔تو یہاں فلسطین میں تو

martat.com

معنی بیہ ہے کہ انہیں ڈرانے والے اسرائیلیوں میں سے دو محض جن پرالله نے بیانعام فرمایا کہ انہیں راز داری اور وفا داری کی توفیق دی۔ انہوں نے بیکہادوسرے بیکہ م م کملن سے مرادقوم عمالقہ کے دوآ دمی ہیں جوحضرت موی علیہ السلام پر بفضلہ تعالی ايمان كے تھے۔اس صورت من الّنِ يُنْ يَخَافُونَ من مرادتوم عمالقه ہے۔اور يَخَافُون كامفعول هم يوشيده ہے۔اور انعام سے مراد ایمان لانے کی تو فیق ہے۔ یعنی جس قوم سے بیاسرائیلی ڈرر ہے تھے۔ ای قوم کے دوآ دمیوں نے انہیں ہیا جواب دیا۔ان دوآ دمیوں پراللہ نے بیانعام کیا تھاوہ ایمان لے آئے تھے تیسرے بیکہ من معنی لام ہےاور المذین ہے مراد ڈرنے والے اسرائیلی ہیں۔ بینی دو مخصول نے ڈرنے والے اسرائیلیوں سے بیکہاان دونوں پراللہ نے انعام کیا تھا کہان کے دل توی بنائے تھے۔ کو یا اسرائیلی دونتم کے ہو مکئے۔ ڈرنے والے جو کہ بہت تھے اور نہ ڈرنے والے جو کہ تھوڑے تھے ڈرنے والوں سے بیکلام کیا گیا۔ تمریبل تفسیرزیادہ قوی ہے۔اد خُکُواعکی بیم الْبَاب یہ قَالَ مَ جُلن کامقولہ ہے جس میں اسرائیلیوں کوجنگی تدبیر بتائی گئی ہے۔ عنہ پیھے کا مرجع قوم عمالقہ ہے اور باب سے مرادشہر قدس کا درواز ہ ہے۔ دخول سے مراد ہمت کرکے تھس جانا ہے۔ یعنی ہمت کر کے درواز ہبیت المقدس میں تھس جاؤ اس پر قبضہ کرلو۔جس ہے تو م عمالقہ نہ نکل سکے اور بےبس ہوکر ہتھیارڈال دے۔ان پرالی تنگی کرو کہ انہیں جائے قرار اور جائے فرار پھے نہ دہے۔اجا تک ان پر جاپڑو۔ ا ٹوٹ پڑو۔ فَاِذَا دَخَلْتُمُو کَا فَائْکُمْ غَلِبُونَ مِی کمارت کا نتیجہ ہے اکا مرجع دروازہ ہے بینی ہمتم کو یقین دلاتے ہیں کہ جب تم دروازہ شہر پر قبضہ کرلو گے تو انشاء الله تم نہایت آسانی سے فتح یاب ہوجاؤ کے۔ کیوں کہ ان کے جسم بڑے ہیں مکران کے پہلوؤں میں دل نہیں۔ جنگ صرف جسم وہتھیار سے نہیں بلکہ دل سے ہوتی ہے۔ جنگ میں دلیری جا ہیے۔ صرف کردھے کا ساموناجىم كافى نېيى - وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوَّا إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ بِيمُون كاوه روحانى بتقيار برس كاتو ژ كافر كے پاس تہیں۔ایمان ،تقوی اورالله پر مجروسہ یعنی اگرتم ہے مسلمان ہوتو الله پر ہی مجروسه کرو۔وہ جا ہے تو ابابیل ہے قبل مروادے۔ يهال توكل سے مرادتوكل عام مونين ہے۔ يعنی اولا داسباب جمع كرنا۔ پھرمسبب الاسباب پر بھروسه كرنا۔ ترك اسباب والا ا تو کل مراد بین که بیخواص کا تو کل ہے۔ وہ بھی خاص حالات میں۔ جہاد میں تو کل مج اسباب جا ہیے (تغییر خازن)۔ جب موی علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بیت المقدس پر جہاد کا تھم دیا۔ بنی اسرائیل پہلے بی قوم خلاصبر مسیر عمالقه کی قد آوری، شه زوری کا حال این دس نقیبوں کی زبانی سن کر ڈریجئے تھے۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے موک !علیہ السلام بیت المقدس میں جوتوم ہے جس سے جہاد کرنے کا آپ ہم کوتھم دیتے ہیں وہ قوم تو بروی شہزور، قد آور ہے، بڑے جابرلوگ ہیں، ہم ان سے مقابلہ نبیں کر سکتے ، ہم وہاں داخل نبیں ہو سکتے۔ ہاں اگر وہ خود بخو دوہاں سے نکل جاویں تو ہم بھی سیر د تفریح کرنے وہاں پہنچ جاویں ہے۔خیال رہے کہ ان لوگوں کے اس جواب کے حیار جز ہیں ایک پائٹو متی ووسرا إنَّ فِيها تبسرا إنَّالَنْ نَدُخْلُهَا جِوتُها فَإِنْ يَخْوُجُوا المناء الله جواب كا ابتداء جناب كليم الله كى بياد بي معتروع ہوئی۔کدانہوں نے صرف نام لے کر پکارا۔ یا موی ۔لہذا سادی با تیں ہی غلط ہوئیں۔ جس دیوار کی پہلی اینٹ ہی ٹیڑھی ہووہ

عَلَيْهِمُ الْبَابَ ہے حاصل ہوا کہ ان دونوں دلیوں نے دشمن کے حاصرہ کرنے کی وہ قد بیر بتائی جس پر آج تک عمل ہور ہا ہے۔ آج بھی دشمن کی فوج کو گیر ہے میں لے لینا بڑی کامیاب قد بیر بھی جائی ہور نا کے نظنے کا دروازہ بند کرے۔ پھر وہ تمہارے قابو میں ہے۔ یوسف علیہ الملام نے سلطنت کے امور سارے عالم کورزی اللی کی تقییم اس خوش اسلوبی ہے سرانیا م دیے کہ سجان الله ۔ وہ حضرات یہ کام کس ہے کے کرمھر میں آئے تھے۔ رب تعالیٰ ہے سکے کر ہمارے حضور نے جو سلطنت دائی بھی کہ سجان الله ۔ وہ حضرات یہ کام کس ہے کے کہ محان الله ۔ وہ حضرات یہ کام کس ہے کے کرمھر میں آئے تھے۔ رب تعالیٰ ہے سکے کر ہمارے حضور نے جو سلطنت دائی جو انی جو ان کی فراوانی پر موقون نیس ہے ہوں کا علم خداداد۔ آٹھو ای فائدہ: فق و نفرت تو فوج کی کرم پر موقون ہے۔ اگر وہ جائے تو ابائل و نفر سرت تو فوج کی کرم پر موقون ہے۔ اگر وہ جائے تو ابائل کے کرم پر موقون ہے۔ اگر وہ جائے تو ابائل کے کرم پر موقون ہے۔ اگر وہ جائے تو ابائل میں مروا دے۔ بیو فائدہ فقتو کلگو آلی ہے حاصل ہوا۔ اس کا تجر بد ادمبر ۱۹۲۵ء کی اس جگل ہے ہوا۔ جس میں ہدوستان نے پوری طاقت ہے عافل پاکستان پر حملہ کی اسسان کا پر وگرام ہے تھی۔ کہ بہتر گھنٹوں میں لا ہور ہے بناور دیک وہر کی خوصوں تباہ ورک کی انتہ ہے۔ وہ کہ کا نتہ ہے بیہ والی میانہ ہوا۔ اس کا جو اور کسی ہزار کے قرب کی جہاز اسلامی فوج نے ان کی بیغار کو رک کیا اور سرت ہزار کے قرب کو کے قربان ۔ بدروخین کی نصر تیں ابھی ارکی ہو ہیں۔ خوال ہے۔ و عکی اللہ فقت کو گلو آلی طاقت میں میں اور کی ہیں ہیں۔ میں اس بے اعلی ہتھیا رایان اور تو کل ہے ان ہوروں میں ہورے کیا گلار کے پائی ہیں۔ میں میں دورتھیا روں سے خرورام میں۔ کا نفار کے پائی ہیں۔ یہ میں دورتھیا روں سے خرورام میں۔ کیا گلار کے پائی ہیں۔ وہ میں کو ان گلائے کہ موری میں میں کا دورت کی ان دورتھیا روں سے خرورام میں۔ کا نفار کے پائی ہیں۔ کا کا قرار کے پائی ہیں۔ ان کی وہر کیا کہ وہر کیا تھیں۔ کا میں کو ان کو تو کی کر بان دورتھیا روں سے خرورام میں۔

بھلا اعتراض: وہ بن اسرائیل اس سرتانی ہے مرتد ہو گئے تھے یائیں۔ اگر نہیں تو کیوں پیغیر کے تھے یائیں۔ اگر نہیں تو کیوں پیغیر کے تھے کا انکار کفر ہے۔ اگر مرتد ہو گئے تو انہیں ارتد ادکی سزا کیوں نہ دی گئی؟ جنواب:

اعتراضات

مرید نہیں ہو گئے تھے گندگار ہو محکے تھے۔ پینیمبر کے تھم پڑمل نہ کرنا کفرنہیں گناہ ہے۔ ہاں ان کے تھم کوغلط بجھنا کفر ہے۔ اس کا یہال شوت نہیں۔ کیونکہ وہ اسرائیل اس بدمملی کی وجہ بیان کررہے ہیں۔ کفار کا شدز ورہونا، اپنا کمز ورہونا۔ لہذا یہ کمناہ ہوافسق ہوا۔ کفرنہیں ہوا۔

دوسرا اعتراض: إن گنتم مُوُونِيْنَ عمعلوم ہوتا ہے کہ ايمان کے لئے توکل ضروری ہے۔ جورب تعالیٰ پرتوکل نگرے وہ موئن نہیں تو کیا ہے مراد کالل نہرے وہ موئن نہیں تو کیا ہے مراد کالل موئنین ہیں۔ جواب: بیفر مان ترغیب کے لئے ہوتا ہے۔ موئین سے مراد کالل موئنین ہیں۔ جیسے ایک باپ اپنے بیٹے سے کہتا ہے کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو میری اطاعت کر۔ اس کا مطلب بیٹیس ہوتا کہ نافر مان فرزندا پنے باپ کا بیٹا نہیں رہتا۔ اس کی سل باپ سے ٹوٹ جاتی ہے مطلب بینی ہوتا ہے کہ اگر لائق بیٹا ہے تو اطاعت کر۔ اس کا بیٹا نہیں رہتا۔ اس کی سل باپ سے ٹوٹ جاتی ہے مطلب بینی ہوتا ہے کہ اگر لائق بیٹا ہے تو اطاعت کر۔

تیسوا اعتواض: ان دونوں بزرگوں نے بی اسرائلے کو یہ کیوں نہ کہا کہ چلو جنگ کرد۔ یہ کیوں کہا کہ دروازہ شہر میں

نی کے ہاتھ قبول ند کیے مشقتیں برداشت ندگیں۔اس سے محروم رہے۔ کھٹے درخت کی شاخ بیٹھے سے بیوند کردی جاوے میٹھی ہوجاتی ہے۔ بخروم رہے۔ کھٹے درخت کی شاخ بیٹھے سے بیوند لگانے والا کوئی کار میکر ہوجو آ کھ سے آ کھ ملا دے۔ کا غذکو کا غذ سے ملاتے ہیں۔ بذریعہ گوند کے۔ اینٹ کو اینٹ سے جوڑتے ہیں بذریعہ کیوں کے۔ بندے کورب اینٹ کے وصال ہوتا ہے بذریعہ نبوت کے اور ولایت کے۔

قَالُوالِيُوسِي إِنَّالَنَ ثُلُ خُلَهَا آبَكُ امَّا دَامُوا

کہاانہوں نے اےمویٰ بیٹک ہم وہاں ہرگز داخل نہوں گے بھی جب وہ رہیں اس بولے اےمویٰ ہم تو وہاں بھی نہ جا نمیں سے جب تک وہ وہاں ہیں

فِيهَافَاذُهُ أُنْتَوَى بَاللَّا فِكَاتِلاً إِنَّاهُهُنَاقُعِدُونَ

میں پس جاؤتم اوررب تمہارا پس لڑو بے شک ہم یہاں بیٹھے رہیں سے تو آب جائے اور آب کارب تم دونوں لڑوہم یہاں بیٹھے ہیں

قَالَ رَبِّ إِنِّى لَا آمُلِكُ إِلَّا نَفْسِى وَ آخِي فَافْرُقُ

عرض کیااے میرے رب بے شک نبیس مالک ہوتا ہوں میں مگراپی ذات کااورا پنے بھائی کا مویٰ نے عرض کی کہا ہے رب میرے بے شک اختیار نبیس مگراپنااورا پنے بھائی کا تو تو ہم

بَيْنَاوَ بَيْنَ الْقُومِ الْفْسِقِيْنَ ﴿ قَالَ فَالْمُحَرَّمَةُ

پس فرق کردے ہمارے درمیان اور درمیان قوم بدکاروں کے فرمایا پستحقیق وہ حرام ہے کو بے حکموں سے جدار کھ فرمایا پس تو وہ زمین ان پرحرام ہے

عَلَيْهِمُ أَنْ بَعِيْنَ سَنَةً عَيْنِيهُوْنَ فِي الْأَنْ صِ

او پران کے جالیس سال تک جیران پھریں مے وہ زمین میں حالیس برس تک بھٹکے پھریں مے زمین میں

فَلاتِأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفُسِقِينَ فَ

پس نه افسوس کروتم او پرتوم بد کار کے تو تم ان بین کموں کا افسوس نہ کھاؤ

marfat.com

موی علیہ السلام کے بڑے بھائی تھے اور اس زمانہ میں بڑے بھائی، والد، بادشاہ کورب کہدیتے تھے۔ بمعنی مربی (تغییر کبیر) جيے حضرت يوسف عليه السلام نے فرمايا تھا۔ ائر جيم إلى تربيك (يوسف: ٥٠) محرب لي تغيير زياد و توى ہے۔ اس جملہ ميں اور بہت سے احمال ہیں۔ ارا نا المهنا فعد ون اس جملہ میں قاعدون سے مراد ہے آ کے نہ برصنا خواہ اس طرح کہ وہاں ہی تھبرے رہیں یااس طرح کہ یہاں ہےمصرکو واپس لوٹ جاویں۔ بعنی ہم یہاں ہی تھبریں تھے، یہاں ہے آھے نہ بڑھیں کے۔ان بدنھیبوں کابیسرکشی کاجواب من کرآپ نے منہ پھیرلیا اور نہایت خشوع وخضوع بحز وانکسار کے ساتھ بارگاہ الہی میں عرض کیا قال مَ بِ إِنِی لَآ اَ مُلِكُ إِلَا نَفْسِی وَ اَخِیْ ۔اب تک نی اوران کی امت کے درمیان کلام کا ذکر ہوا۔اب کلیم الله اورالله تعالی کے درمیان عرض وجواب کا ذکر ہے۔ چونکہ دعا ہے پہلے الله تعالی کو پکارنا سنت ہے اس کی مہر بانی حاصل کرنے کے لئے اس لئے آپ نے پہلے اسے بکارا اور رب کہہ کر بکارا۔ بیان استحقاق کے لئے۔ کیوں کہ مربوب کارب برحق ہے۔ ما تنكن كاحق - الله تعالى بهم كومال كے بيث ميں بلاواسط بالتا ہے اور بيدا ہونے كے بعد بالواسط مراس نے موى عليه السلام كوتو بیدائش کے بعد بھی بلاواسطہ پالا۔ کہ مال تو آپ کوصندوق میں بند کر کے دریا میں بہاگئ تھی۔رب نے ہی انہیں ان کے انگو تھے سے دودھ دیا اور پھرسار ہے سامان پرورش مہیا کیے۔اس لیے آپ نے رب کہہ کر پکارا کہ قوم مجھے جھوڑ گئی۔میرا تیرے سواکوئی نہیں۔خیال رہے کہ اس عبارت کی بہت ی ترکیبیں ہیں۔ مرآسان ترکیب یہ ہے کہ آخی معطوف ہے نقیعی براور إلاك ماتحت ب-حالت نصى من ب- ملك ب مراد ب قضه اور قابودا ختيار عرفي ملكيت مرادبين - كيون كدكوتي تتخص اپی ذات اوراینے بھائی کاخصوصاً جب کہ بھائی نبی ہو مالک نہیں ہوسکتا۔ ظاہر ریہ ہے کہ احی سے مرادحصرت ہارون عليه السلام بين اور بوسكتا ب كداخي سيمراددين بعائي بول يعنى حضرت بارون ، ويوشع ، وكالب عليهم السلام - يااخ سيمراد رشتہ دار ہول کیونکہ حضرت ہارون تو آپ کے بھائی تھے اور پوشع علیہ السلام بھانجہ اور کالب ابن بوقنا بہنوئی (تغییر کبیر) یعنی اے میرے رب! بھے صرف اپنی جان اور اپنے بھائیوں کا ہی اختیار ہے۔ بنی اسرائیل تو میرے قبضہ واختیار ہے باہر ہیں۔ میرے کہنے سے وہ جہادہیں کرتے۔خیال رہے کہ نبی کا اپنی امت سے بیزار ہوجانا خدا تعالی کا برداعذاب ہے۔جب مال باب، دین استاذ، شیخ کی ناراضی انسان کو تباه کر دیتی ہے تو نبی کی بیزاری خدا کی پناہ۔ نبی اپنی امت کے جان، مال، اولاد، بیوی ، گھربارسب کے مالک ہوتے ہیں۔ دیکھوخاوند پر بیوی کونہ تو بادشاہ حرام کرسکتا ہے نہ مال باپ نہ کوئی اور محرنی بیوی کو بیوی رہتے ہوئے حرام فرما سکتے ہیں۔حضرت کعب پرزمانہ بائیکاٹ میں ان کی بیوی حرام کردی تمکیں۔ یہ ہے ہی کی ملکیت ۔موک علیہ السلام کا لکتہ اَ مُیلِکُ فزما ناانتہا کی غضب کا اظہار ہے۔ بی ہی توامت کی پناہ ہیں۔ جب وہ ہی تاراض ہو سکتے توسهارا كون ساره كيا ـ للبذا جناب كليم الله كابيفر مان ان لوكون يرغضب اللي ب فَافْرُقُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفَيوَانَ -مجھلی عبارت دعا کی تمہیر تھی۔ بیعبارت اصل دعا ہے ف ترتیب کی ہے۔ فرق سے مراد ہے فاصلہ و دوری۔ اگر جگہ کی دور **ک** مراد ہے تو آخرت میں دوری ہوگی اور اگر فیصلہ کی دوری و فع ق مراد ہے تو دنیا میں ہوگی۔ بیٹینگنامیں ناسے مرادخود اپنی ذات اور

موی علیدالسلام سے ہے اور قوم فاستین سے مرادبی مندی نافر مان اسرائیلی ہیں۔ بینی اسے موی اعلیدالسلام آئندہ آپ ان اسرائیلیوں کی پریشانی د کھے کرغم ورتج نفر مانا۔ بیتو ہیں بی اس لائق اور ان کی بیسز اآپ کی اس بددعا ہے۔ اس معنی سے بید جله باكل ظاہر بـ بعض نے فرمایا كموئ عليه السلام بيدوعا فرماكر رنجيده موئے تھے۔ تب فرمايا كياكر آپ اس رغم نه ا کریں تمریات وہ ہی ہے جوہم نے عرض کی۔

ا _ مجوب! ملى الله الله الله الله عنه الله الله و المراكل كا حكيمانه جواب توسن ليا جوانهول في بني اسرائيل خلاصر مسير كالمسير كالمسير كالمرائل كاجواب الجواب بمى سنية كدوه المي عظيم الثان فتح ك

بثارتيں سننے كے باوجود بولے كدا موى! عليه السلام آپ اور آپ كے ساتھى يوشع وكالب خواہ كچھ بھى كہيں جارا جواب سے ہے کہ جب تک قوم جبارین بیت المقدس میں ہے ہم وہاں بھی بھی قدم ندر میں سے۔ جہاد بہت بڑی چیز ہے اگر آپ کو جہاد کا شوق ہے تو بسم الله آپ خود جائیں اپنے رب کوساتھ کے جائیں۔آپ اور آپ کارب دونوں جہاد کریں ہم تو یہاں ہی تھریں مے آ کے نہ بردھیں کے۔ تب موی علیہ السلام نے اس تافر مان قوم سے مایوں ہوکر جناب باری میں وعا اور معذرت کی کہ میرے مولی ریقوم میرے قابو کی نہیں۔ مجھے تو صرف اپنی ذات اور اپنے بھائی ہارون ویوشع و کالب پر بی اختیار ہے۔میرے مولی میں تو اس قوم سے تنگ آئمیا۔ ہم جاروں میں اور نافر مان قوم میں علیحد کی فرمادے کے ہمارے لئے اور تشم کا فیصله فرما-ان کے لئے دوسری متم کا فیصلہ کردے۔ تب الله تعالی نے موئی علیہ السلام سے بذریعہ دحی یا بذریعہ الہام فرمایا کہ امجھاوہ مقدس سن ان کے لئے جالیس سال تک حرام کردی می کہ ان کا اس بستی میں اس عرصہ تک جانا نامکن ہے۔ بیا کی میدان میں بی حیران و ا سرگرداں پھریں سے۔اور آئندہ آپ ان کی پریٹانی ملاحظ فر ماکڑم نہ کرنا۔ بیلوگ ترس کھانے ،رحم کرنے کے لائق نہیں ہیں، بيهزاان كے لئے نہايت موزوں ہے۔ چنانچہ يہ جولا كھاسرائلى زمين شام ومعركے درميان ايك نوكوں چوڑ ہے تميں ميل ليے میدان میں اس طرح قید کردیئے میے کہ بیاوک دن محرجلتے کہ یہاں سے نکل جادی محرشام کودیکھتے کہ جہال سے جلے تھے و ہاں ہی ہیں۔اس عرصہ میں ان کی غذا کے لئے ان برمن وسلوی اتارامیا۔من مینما حلوا تھا اورسلوی ممکین کہاب۔جوروزان ان كوقدرتى طور برل جاتے تھے۔ايك بقرسے بارہ وقتے يانى كے جارى كرديئے محے۔جس سے يديانى مكل مياكيں-اس دوران میں ان کے کیڑے نہ ملے نہ میلے ہوئے۔جوبچان کے پیدا ہوتا۔اس پرقدرتی ناخن کالہاس ہوتا تھا جواس کے برصنے کے ساتھ ساتھ برحتا جاتا تھا۔ رات کوروش کے لئے ایک ستون نمودار ہوتا تھا جواس میدان میں بل کی ٹیوب کا کام ویتا تفاردن كو بلكا بادل ان پرساميكرتا تغا (ازروح المعاني وبيان وكبيروخازن وغيره) بديوراوا قعد بالنفصيل بهلي پاره يسمكزر چكا ہے۔ جالیس سال پورے ہونے پر بن اسرائیل معزرت بوشع علیدالسلام یا موی علیدالسلام کے ہمراہ بیت المقدس پر حمله آور ہوئے۔اے فتح کیااس دفت بلعم ابن باعورا کے مردود ہونے اورسورج سے تغیر جانے کا واقعہ فیش آیا۔

ہے۔ زبردست فوج کا وہاں پہرا ہے۔ کیونکہ بیت المقدل کے آ دھے شہر پر یہود کا قبصنہ ہے۔ ان سے ہروفت خطرہ ہے۔ وہاں پیفتیر کئی تھنٹے حاضر رہا۔ بہت جاذبیت اور فیض ہے۔

اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ جضور ملی آئیا ہے کے صحابہ حضرت موی علیہ السلام کے صحابہ سے کہیں افضل ہیں، باو فا ہیں۔ دیکھوان لوگوں نے تواہیے ہی ہے کہددیا

فائدی

کہ آپ اور آپ کارب جائیں، جہاد کریں، ہم یہاں ہی رہیں گے۔ جہاد کی تکالیف آپ کو ہی پہنچیں۔ ہم تو جہاد بلکہ فتح کے ابعد آرام حاصل کرنے وہاں پہنچیں گے گویا اپنے آرام پر نبی کو قربان کررہے ہیں۔ گرایک بارحضور انور سائی آپہا کو متفکر دیکھ کر حضرت مقدادا بن اسود وغیر ہم نے فرمایا تھا کہ یارسول الله! مائی آپئی ہم اصحاب موی نہیں ہیں جو آپ سے عرض کریں کہ آپ اور آپ کارب جہاد کریں، ہم یہاں ہی رہیں گے۔ ہم تو اصحاب محدرسول الله مائی آپئی ہیں۔ شعر

بیا ہے دودھ ہم لوگوں نے غیرت مند ماؤں کا ہلاکت خیز گرداب بلا میں کود جائیں ہم ہلاکت خیز گرداب بلا میں کود جائیں ہم جہاں کو محو کر دیں نعرہ اللہ اکبر میں

تعالیٰ الله بیشیوہ ہی نہیں ہے باوفاؤں کا اگر ارشاد ہو بحر فنا میں کود جائیں ہم نبی کا تھم ہوتو بھاند جائیں ہم سمندر میں

ان صحابہ کرام نے اپناسب بچھ حضور پر قربان کردیا اور جنگ بدرو خین وغیرہ میں ساتھ دیا۔ عبد فاروقی میں توان حضرات نے کمال ہی کردیا۔ جیسے حضور تمام نبیول کے مردار ہیں و سے ہی حضور کے صحابہ تمام نبیول کے صحابہ کے مردار ہیں۔ یول مجھو کہ امت مصطفوی اپنے تبی کے نام پر فدا اور قربان تھی اور ہے۔ امت موسوی اپنے آرام پر اپنے کو قربانی کرنا چاہتی ہے۔ حضور انور پر بجرت کی رات اور اصد کے دن د حواریاں پیش آئیں گران وونوں وقتوں ہیں صحابہ نے حضور کا ساتھ نہ چھوڑا۔ حضور کی بھرت کے وقت صرف دو صحابی مکہ میں سے حضرت ابو بکر اور طی ، باقی حضرات بجرت کر چکے تھے۔ ان دونوں بزرگوں نے جو قربانیال دیں وہ دنیا کو معلوم ہیں۔ ووسو افائدہ: بنی اسرائیل ایس سرکش قوم ہے کہ ان سے ان کئی بھی بیڑا ارتھے اس لئے آپ نے فریالا کہ المی المی ہوئے۔ ایک بھی بی ارتبیں ہوئے۔ بیٹ ہمار کی اسرائیل بیٹی بیہود تمام دنیا کے مصیبت ہوئے ہیں۔ تبسو افائدہ: بروں سے کو جب سب سوتے ہیں تو وہ رحت والے کھڑے ہو رکام ملی پر امت کے لئے روتے ہیں۔ تبسوا فائدہ: بروں سے کی حضور کی اسرائیل کے انور کی دعا کی۔ چو تھا فائدہ: بہاد کی فرض اور دور ارتبی سے علیمدگی کی دعا کی۔ چو تھا فائدہ: بہاد کی فرض اور دور ان کے لئے جہاد کی فرض کے خور کی اسرائیل کے انواز کو جب دیا ہے۔ ویکھو بی اسرائیل کے انواز کیں جہاد کی رہے تھے۔ ان کے لئے جہاد کو قرک رویا گیا۔ لئے فرخ اور دور ان کے لئے جہاد مو فرکر دیا گیا۔ لئے نوج ان کے لئے جہاد مو فرکر دیا گیا۔ لئے نوب دیا جہاد خرا مو کے تھے۔ فاہری تا مت یہ دیا ہیں بھی مصیبت آ جاتی ہے۔ دیکھو بی ارائیل کی اس حرکت میں ان بوتوں تی تھی کی طاب دی دیا ہیں بھی ان ہی کو دیا ہے۔ دیکھو بی ارائیل کی اس حرکت میں ان بوتوں کی تھور کی اطاب کے دیا تھی بھی ان کی کردیا گیا۔ ان کے لئے جہاد مو فرکر دیا گیا۔ ان دیا دیا تھی بھی کی اس کی دیا ہی جو تھا گیا گیوں کہ اس کی دیا تھی بھی کی دیا تھی جمل کی اس ان کی کئے جہاد مو فرکر دیا گیا۔ ان کی دیا تھی بھی کی دیا ہی جو کی دیا ہیں جو کی ہور کی کی دیا ہی جو کی دیا ہیں جو کی کے۔ دیا ہی بھی کی کی اس فرکر دیا گیا۔ ان کی دیا ہی جو کی کے دیا ہی بھی کی کی کی دیا ہی بھی کی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی جو کی کی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی جو کی کی کی دیا ہی جو کی کی دیا ہی کو

ضرور تھے پھریہ کلام کیوں کر درست ہوا؟ **جواب:**مفسرین نے اس سوال کے کئی جواب دیے ہیں۔ توی اور بہتر جواب وہ ہے جو ہم نے تغییر میں ابھی عرض کیا کہ یہاں اخ سے مراد صرف نہیں بھائی نہیں بلکہ دینی بھائی مراد ہے جس میں وہ سب حضرات شامل ہیں اخ جنسی معنی میں ہے۔

دوسرا اعتراض: بن اسرائیل تو اپی اس سرکشی کی وجہ سے تیہ میں قید کیے گئے۔ حضرت موئی و ہارون اور دوسرے مؤمنین وہاں کیوں قید کیے گئے انہوں نے کیا تصور کیا تھا؟ جواب: وہ حضرات وہاں قید نہ کیے گئے بلکہ ان قیدیوں کو سنجا لئے کے لئے وہاں رکھ گئے۔ جیسے جیل میں حکومت کا پوراعملہ رہتا ہے۔ پرنڈنٹ جیل، ڈپٹ بپرنڈنٹ پولیس وغیرہ کیوں قیدیوں کوسنجا لئے ، ان کی حفاظت کے لئے اگر یہ حضرات وہاں نہ ہوتے تو بنی اسرائیل کو وہاں نہ من وسلوی ملی، نہ پانی نہ روثنی نہ سابہ کے ان برگت سے ملا۔ ان کے قدم بابرکت تھے۔

تیسر ا اعتراض: جب موی علیه السلام نے دعا ما تی تھی کہ خدایا ہم کو ان فاسقوں سے الگ رکھ تو آپ کو تیہ میں ان مجرموں کے ساتھ کیوں رکھا گیا، کیا یہ دعا تبول نہ ہوئی؟ جواب: بعض مفسرین نے ای دجہ سے کہا ہے کہ موی علیه السلام تیہ میں نہ رہے گر بیتوی نہیں کیوں کہ حفرت ہارون، یوشع اور کالب علیم السلام تو یقینا وہاں رہے۔ پھر بھی اعتراض پڑگیا۔ موی علیہ السلام نے صرف اپنی علیمدگی کی دعا کہ تھی۔ کہ عرض کیا تھا۔ قافی تی موی علیہ السلام نے صرف اپنی علیمدگی کی دعا نہ کی تھی بلکہ سب مسلمانوں کی علیمدگی کی دعا کی تھی۔ کہ عرض کیا تھا۔ قافی تی بین النقو فیر الفیسی تین تو کی جواب ہے۔ کہ یہاں در ہے مرتب کی جدائی مراو ہے نہ کہ جگہ یا وقت کی علیمدگی۔ البندا آپ تیہ میں رہے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں سے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوتے ہوئے بھی قید یوں ہے الگ رہے۔ جیل کے حکام جیل میں ہوئے ہوئے بھی قید یوں سے ہیں۔ البندا آ یہ وی جو کے بھی قید یوں سے الگ رہے۔

چوتھا اعتراض: موئ عليه السلام نے بن اسرائيل کو خردی تھی کہ بيز مين مقدسہ الله نے تہارے لئے لئے دی ہے۔ پھر وہ لوگ اس زمين کو کيوں حاصل نہ کرسکے اور مقام تيہ ميں کيوں قيد ہوئے کيا الله تعالیٰ کاوعدہ غلط ہوگيا۔ جواب: الله تعالیٰ کاوعدہ پورا ہوا گريوں حاصل نہ کرسکے اور مقام تيہ ميں کيوں قيد ہوئے کيا الله تعالیٰ کاوعدہ پورا ہوا گريا ليس سال کی معياد پڑگئی۔ پھر بين اس ائيل وہاں کے فاتح وہاں کے حاکم وسلطان ہے۔ اس لئے يہاں فرمايا گيا کہ بيز مين چاليس سال تک ان پرحرام ہے يعنی اس مت کے بعد پھروہاں حاکم کی گھری گئے۔

martat.com

میں حاضر ہوئے ، بیغام پہنجایا، فر مایا پھر کیا ہوگا، عرض کیا پھر موت ، فر مایا تو ابھی سہی ۔ صوفیاء اس طمانچہ مارنے کی نہایت عجیب وجہ بیان فر ماتے ہیں۔ چنانچہ فر ماتے ہیں کہ پہلے ملک الموت نے عرض کیا کہ میں اس لئے آیا ہوں تا کہ آپ کو دارالفناء سے دارالبقا کی طرف منتقل کر دوں۔ آپ نے طمانچہ مار دیا کہ ہم دارالفنا میں ہی ہیں کہاں جو ہمیں منتقل کر دوگے۔ ادب سے ہمارا درجہ پہچانے ہوئے کلام کر وچنانچہ بعد میں دوبارہ حاضر ہوکر ملک الموت نے عرض کیا۔ اس لئے آیا ہوں لا صل المحبیب المی المحبیب۔ بیارے کو بیارے سے ملا دوں ، آپ فوراً تیار ہو گئے۔ اس طمانچہ میں تعلیم ادب تھی۔ اس حدیث کے بہت نکات سوالات کے جوابات ہمارے مواعظ (مواعظ العیمیہ) میں ملاحظہ کرو۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا ابْنُى ادَمَ بِالْحَقِّ ﴿ إِذْقَ مَاقُرُ بَانًا

اور تلاوت کرداو پران کے خبرآ دم کے دو بیٹوں کی ساتھ حق کے جب کے قربانی دی ان دونوں نے قربانی اور انہیں پڑھ کرسناؤ آ دم کے دو بیٹوں کی تجی خبر جب دونوں نے ایک ایک نیاز پیش کی

فتقبِّلُ مِنَ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلُ مِنَ الْأَخَرِ

پس تبول کر لی گئی ان دونوں میں سے ایک سے اور نہ قبول کی گئی دوسر ہے ہے تو ایک کی تبول ہوئی اور دوسر کے نہ ہوئی

قَالَ لاَ قُتُلَنَّكُ * قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۞

وہ بولا کہ میں قل کروں گا تھے کہااس کے سوانبیں کہ قبول کرتا ہے اللہ پر ہیز گاروں سے بولاقتم ہے میں تھے قل کروں گا کہااللہ اس سے قبول کرتا ہے جسے ڈر ہے

لَمِنْ بَسَطُتْ إِلَى يَدَكَ لِتَقْتُكُنِي مَا أَنَابِاسِطِ

البته اگر پھیلایا تونے میری طرف ہاتھ ابنا تا کہ آل کردے تو مجھے نہیں ہوں میں پھیلانے والا بے شک اگر تو ابنا ہاتھ مجھ پر بردھائے گا کہ مجھ آل کریے تو میں ابناہاتھ

ہاتھ اپنا طرف تیری تا کہ آل کردوں تجھے بے شک میں ڈرتا ہوں اللہ سے پالنے والا جہانوں کا نہ بڑھاؤں گا کہ تجھے آل کروں میں اللہ سے ڈرتا نہوں جو مالک سارے جہان کا

اِنِيَّ أُمِيدُ أَنْ تَبُو آبِاثِينَ وَ اِثْبِكَ فَتَكُونَ مِنْ

marfat.com

انسان بن آوم بين اس كئة أبين ابن آدم فرمايا كيا- كيونكه آسكة أرباب- مِنْ أَجُلِ ذَٰلِكَ عَسَمُنَاعَلَى بَنِي إِسْرَ آءِيلَ النج (ما ئدہ: ۳۲) مگرفت میہ ہے کہ ان سے مراد حضرت آ دم علیہ السلام کے دوسلبی میٹے ہیں قابیل اور ہابیل۔ کیونکہ ای آیت کے بعد آرہا ہے کہ قاتل کومقتول کی نعش دنن کرنے کا طریقہ نہ آیا تو کو ہے کو بھیج کر دنن کرنا سکھایا گیا۔جس ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلی میت تھی اور پہلا دن ۔اگر بنی اسرائیل کے دوآ دنی ہوتے تو انہیں دن کاطریقہ معلوم ہوتا۔ بِالْحَقّ یا تواٹل کے متعلق ہے یا ثابہ نے متعلق ہوکر منباکی صفت ہے۔ یعنی اے محبوب! آپ بنی اسرائیل کوآ دم علیہ السلام کے دو بیٹوں کی مجی خبر سناد بیجئے یاحق کے ساتھ تلاوت فرماد بیجئے۔ **خیال رھے** :کہ حضرت حوا کے بیں حمل سے حیالیس بیچے بیدا ہوئے۔ ہرمل میں ایک لڑکا ایک لڑکی پیدا ہوتے تھے۔ان میں پہلے سے قابیل اور اس کی بہن اقلیمہ پیدا ہوئے۔ایک سال کے بعد پھر ممل ے ہابیل اور لیوا پیدا ہوئے۔ ہابیل کے تل ہوجانے برایک لڑکی زیادہ نیج رہی۔اس لئے حضرت شیث علیہ السلام اسکیے بیدا ہوئے۔ بعض نے کہا کہ قابیل اور اقلیمہ جنت میں بیدا ہوئے تھے گرسیجے یہ ہے کہ زمین پر آ کر بیدا ہوئے۔ بھراللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی نسل میں ایسی برکت دی کہ آپ کے وفات کے وفت جالیس ہزار انسان موجود تھے۔ بیٹے پوتے ،نواسے سب ملاکر۔اس زمانہ میں لڑکے پراپنی توام (ساتھ پیدا ہونے والی)لڑ کی حرام دوسرے مل کی بچی حلال ہوتی تھی۔اس لئے قابیل کے لئے لیوا حلال تھی اور ہابیل کے لئے اقلیما حلال۔ گراقلیما خوبصورت تھی اس لئے قابیل نے جاہا کہ اس سے ہی نکاح ے۔ آدم علیہ السلام نے فرمایا بیار کی تیرے لئے حرام ہے۔ یہ ہابیل کے نکاح میں جاسکتی ہے۔ قابیل بولا آپ خجوث كہتے ہيں رب تعالى كاية منبيں ہے،آپ كى اپنى رائے ہے،آپ مابيل كوزيادہ جاہتے ہيں اس لئے آپ كى كوشش يہ ہے كہ خوب صورت الرکی اس کی بیوی ہے۔ تب آپ نے فر مایا۔ اچھاتم دونوں اقلیمہ کے متعلق قربانیاں پیش کروجس کی قربانی قبول ہوجاؤے وہ ہی اقلیمہ سے نکاح کرے۔ دونوں نے قبول کرلیا اس کا ذکر یہاں ہے۔ اِڈ قَیّ بَاقُیْ بَانگا۔ اِڈ ظرف ہے۔ نیکا کا نَبَاءَ ہی اس میں عامل ہے۔ کیونکہ منبکا میں معنی مصدر ہیں۔قربان اس پیش کش کا نام ہے جس ہے قرب الہی حاصل کیا جادے قَیَّ بَاکا فاعل وہ دو بیٹے ہیں۔ قابیل و ہابیل قربان میں جانور ہی کی قید نہیں کوئی چیز ہوقرب الہی کے لئے پیش ہوقربان ہے۔قابیل کھیتی باڑی کرتا تھا۔ ہابیل جانور پالتا تھا۔ چنانچہ ہابیل نے تو نہایت نفیس دنبہ ذرج کیا اور قابیل نے نہایت ردی گندم کی بالیاں لیں حتی کہ جس بالی میں اچھی گندم تھی وہ مل کرخود کھالی۔ بیڈونوں چیزیں ایک پہاڑپرر کھ دیں۔ قابیل کی نیت یے تھی کہ اگر میری قربانی قبول نہ بھی ہوئی جب بھی اقلیمہ کوچھوڑوں گانہیں۔ ہابیل نہایت اخلاص سے قربانی لے گیا۔ دل میں سوچ لیا کہ میں الله کے تھم پر راضی ہوں ، جو فیصلہ ہو گا مجھے منظور ہے۔ بتیجہ یہ ہوا کہ قَتْقَوِّلَ مِنْ اَ حَدِهِمَاوَ لَمْ مِیْتَقَبِّلَ مِنَ الْأُخْدِ- بِيهِ بَيْلُ وَقَا بَيْلُ قَرْبَانِياں پَيْشُ كُرنے كے نتيجه كابيان ہے ف تعقيب بلاتر افى كے لئے أحَدِ هِمَا ہے مراد ہابيل اور الانخوے مراد ہے قابیل۔اس زمانہ میں قربانی قبول ہونے کی علامت یقی کے سفیدرنگ کی غیبی آگ آسان ہے آتی اور قربانی کی چیز کوجلا جاتی تھی۔مردود قربانی پرآگ نہ آتی تھی چیلاتی تھی دویونہی برزی رہتی تھی۔اس قاعدہ سے اس پہاڑ پر میسی

اصل وطن آخرت ہے۔ دنیا تو ایک سفر کی منزل ہے۔ وہاں سے دنیا میں آیا ہے۔ وہاں ہی جانا ہے اس لئے وہاں جانے کو رجوع" بوء "يعنى لوثناوا بس مونا كهاجا تا ب-إنمي من مضاف بوشيده باصل مين إفهُ قَتْلِي تفاريها ل كناه كي نسبت بإيل کی طرف سببت کی نسبت ہے نہ کہ فاعلیت کی اور اِنٹوک سے مراد قابیل کے پچھلے گناہ ہیں۔حضرت آ دم علیہ السلام کا حکم نہ ماننا، نا جائز نکاح کاارادہ کرنا، ہابیل کے آل کاارادہ کرنا پھر آل کے بعد مرتبہ ہوجانا۔گانا، بجانا، باجے تاشے ایجاد کرناوغیرہ اور ہوسکتا ہے۔کہ اٹمی سے مراد ہابیل کے سارے گزشتہ گناہ ہوں۔ حدیث شریف میں ہے کہ ظالم قاتل پرمقتول کے گناہ لا د ا دیئے جا کیں گے۔لہٰذا آیت واضح ہے۔ یعنی میں جا ہتا ہوں کہ میں ظالم نہ بنوں ،مظلوم بنوں۔ تا کہ تو قیامت میں میرےتمام گناہوں کا بوجھ بھی اٹھالے اور اپنے گناہوں کا بھی۔ فَتَكُونَ مِنْ أَصْطِبِ النَّاسِ۔ بيعبارت ان تَبُوَّا پر مرتب ہے۔ اَ صَحْبِ النَّامِ سے مراد ہے۔ دائمی دوزخی ہوجانا۔ جو کا فروں کے لئے ہوگا۔ یا تو قابیل اس وقت ہی مرتد ہو چکا تھا۔ نبی کے فرمان كوغلط بحصنى وجدي يا آئنده مرتد موني والاتهاراس لئے بائل نے بيكهاؤ ذلك جَزْوُاالظّلِين ظاہريه بكريد کلام بھی ہابیل کا بی ہے جو انہوں نے قابیل سے کیا۔ ظالمین سے مراد مرتبین یا قاتلین ہیں۔ ذلک سے اشارہ گزشتہ سزاؤں کی طرف ہے۔اینے اور دوسرے کے گناہ لے کرلوٹنا دائمی دوزخی ہونا۔اور ہوسکتا ہے کہ بیفر مان رب تعالیٰ کا ہو۔اور خطاب نی کریم! ملی این سے ہو یعن اے محبوب! ظالموں، قاتلوں، مرتدوں کی بیہی سزاہے۔

ا المحبوب! ملتى الله النه عاسدين، به وفا معاندين، يهود يول كويا إلى امت كويا تمام لوكول كوآ دم خلاصر بر مسرم میں ایک علیہ السلام کے دو بیوں ہابیل وقابیل کاسپا واقعہ بڑھ کر سنا دو۔ جب کہ دونوں بھائیوں میں ایک

الزكى اقليمه كمتعلق اختلاف بواية آدم عليه السلام كي كلم سے قرعه اندازى كے طريقه پردونوں نے بارگاه اللي ميں اپن اپن قربانیاں پیش کیں۔اس طرح کہ ہابل نے تواعلی درجہ کا دنبہ نہایت خوش دل نیک بین سے اور قابیل نے اپنے کھیت کے گندم کی ردی بالیاں نہایت بدد لی بدنیتی سے ایک پہاڑ پرر کھ دیں۔ چنانچہ ہابیل کی قربانی تو قبول ہوگئی کہ تیبی آسانی آگ ان کے دہنہ کو جلا گئی یا اٹھا لے گئی اور قابیل کی قربانی روہو گئی کہ اس کی ردی بالیاں ویسے ہی پڑی رہیں تو قابیل ہجائے تو بہرنے کے حدى آگ سے اور بھڑک گیا بولا كدا ہے ہائيل! من تخص كردوں گاتا كدتواقليمه سے نكاح نہ كرسكے۔ ہائيل نے كہا كداس قربانی کے رد ہونے میں میراکیا قصور ہے، میں حق پر ہوں، بےقصور ہوں۔ا خلاص سے میں نے قربانی پیش کی، نیک نیت میں تھا اور تو ناحق پر ہے، قصور مند ہے۔ قربانی میں نہ تھے اخلاص نصیب ہوانہ نیک نیمی لہذا تو فاس ہے۔ فاس کی قربانی قابل تبول نہیں۔اللہ تعالیٰ متقیوں پر ہیز گاروں کی قربانیاں قبول کرتا ہے۔اے قابیل من لے!اگر تونے بھے آل کرنے کے لئے ہاتھ برُ ها یا تو میں تحقیق کرنے کے لئے ہاتھ نہ اٹھاؤں گا۔ کیوں کہ میں خدا ہے ڈرتا ہوں۔ قاتل کی سز ارب تعالیٰ کے یہاں بہت ہی سخت ہے۔ س لے میں بزول یا کمزور نہیں ہوں۔ تجھ سے عمر میں بروابھی ہوں، طاقت میں زیادہ بھی مگر میں جا ہتا ہوں کہ میں تیرے گناہ کے کررب تعالی کی بارگاہ میں حاضر نہ ہوں بلکتے میرے تل کا گیناہ اور اپنے باقی سارے گناہ لے کریا میرے

جے غیبی آگ جلا جاتی تھی۔ ہرجگہ نماز اداہو جاتا ہتیم ،قربانی کا گوشت ، مال غنیمت صرف اسلام میں حلال ہوئے اس سے پہلے حلال نہ تھے۔ بار هواں فائدہ: حسد تمام گناہوں کی جڑ ہے شیطان مردود ہوا تو حسد سے۔ قابیل ہلاک ہوا تو حسد سے ۔ قتل ہابیل حسد کی بنا پر ہوا۔ الله تعالی حسد سے بچائے۔ قیر هواں فائدہ: تمام فتنوں میں عورت کا فتنہ بہت زبردست ہے۔ دنیا میں پہلاقتل عورت کی وجہ سے ہوا۔ قابیل نے ہابیل کوعورت ہی کی وجہ سے قتل کیا۔ زن ، زر ، زمین یہ جھڑ سے کی بنیاد ہیں۔ ان سب میں زن بہت خطرناک ہے۔ شعر

جھڑے کی بنیادیں تمن زن ہے زر ہے اور زمین اگر نیک بودے نہ زن اگر نیک بودے نہ زن

چودھواں فائدہ: مظاوم مقول کے گناہ ظالم قاتل پر ڈال دیے جائیں گے۔ کہ وہ اپ گناہوں کی بھی ہزا بھکتے گا اور مظلوم کے گناہوں کی بھی ہزا بھکتے گا اور مظلوم کے گناہوں کی بھی جو اِٹھوٹی وَ اِٹھوٹی وَ اِٹھوٹی کَا ایک تغیرے معلوم ہوا۔ پندر ھواں فائدہ: اگر مظلوم مقول اپنی جان ہے کہ کفار کی بھی بخش نہیں۔ یہ فائدہ وہ ف اُٹھہ ہ الگای سے حاصل ہوا۔ سولھواں فائدہ: اگر مظلوم مقول اپنی جان بیانے کے لئے قاتل کو لئی کردے۔ جب کہ اس کے بغیر قل کیے اپنی جان نہ بچتی ہوتو جا کز ہے۔ اے تفاظت خوداختیاری کہتے ہیں لیکن اگر مظلوم خود قل ہوجا وے ، فالم کول نہ کرتے وجب کہ اسے اپنا قل ہوجانا یقین سے معلوم ہوتو جا کز بلک تو اب ہے۔ یہ فائدہ کو اُٹھ کو اُٹھ کے اس مرکی تعریف فر مائی۔ ویکھو رب تعالی نے بائیل کے اس مرکی تعریف فر مائی۔ ویکھو معنوں نے معلوم کی تعریف فر مائی۔ ویکھو معنوں نے جانے کا مقابلہ نہ کیا مقابلہ نہ کیا صابر رہتے ہوئے تلاوت قر آن کرتے ہوئے شہید ہوئے۔ آپ کا یکم اس آیت میں اُٹھ کو اُٹھ کے اس مرکی تعریف فر مائی۔ ویکھو اُٹھ کی اس آیت برتھا۔ فقاتو کو االّتی تنہ فی کھٹی تی تھی تھ آئی اللہ اُٹھ کو مقابلہ کو اللہ کو اُٹھ کی کے اس میں کو اُٹھ کے اس کی دونوں حضرات اللہ کے بیارے ہیں۔ اس کو مقال کو اللہ کو ان فائدہ : قربانی کی تبویل تھو گئی تھی تھی تھائی اُٹھ کہ کو کو مقابلہ کی کہ کو اس میا کہ اس آیت ہے۔ یہ فائدہ اُٹھ کہ کو اندہ واقع کو مقابلہ کی کھو کہ کو کے کہ کا کہ کو کہ ک

بھلا اعتراض: اس آیت ہے معلوم ہوا کہ ہائیل نے اپنے کو قائیل کے سامنے چیش کر دیا اپنے بچاؤ کی کوشش نہ کی۔ بیتو خود کشی ہے جیسے زہر کھا کریا اپنے کو بچانسی لگا کر ہلاک کرنا مرکز مار منزلہ میں جانا ماری کر اتبہ میں تلوان میں میں جانا نامجا ہیں کہ یا منزکہ میں دہ بھی خود کشی

اعتراضات

خودکشی ہے ایسے ہی ظالم قاتل کے سامنے لیٹ جانا ،اس کے ہاتھ میں تلوار دے دینا ،ابنا گلہ اس کے سامنے کر دینا بھی خودکشی ہے بھر ہائی (بعض بے دین) ؟ جواب: ہے بھر ہائی (بعض بے دین) ؟ جواب: ظلماً قتل سنے آجاد سے تو اس وقت چارصور تیں ہوتی ہیں جن میں سے تین صور تیں جائز ہیں ایک صورت نا جائز۔ایک اپنا دفاع کرنا یعن ظلم کا مقابلہ کرنا اگر چہ اس دفاع میں جملہ آور کوئل کرنا ہی پڑجاد سے یا اس سے جنگ وقتال کی نوبت آجاد ہے۔ حضرت حسین اور حضرت علی کا قاتلین سے مقابلہ ای بناء پر تھا۔ دوسر سے یہ کہ ایس صالت میں ظالم کوئل نہ کرنا اپنے بچاؤ کی اور

mariat.com

علیہ السلام کی محبت تھی۔ کہ آپ یوسف علیہ السلام ہے الگ ہو کرہم ہے محبت کرنے لگیں مے۔ بنیادوں میں فرق تھا تو بھلوں اور نتیجوں میں فرق ہوگیا۔ چونکہ ابھی میدواقعہ پورا بیان ہیں ہوا مجھ حصہ ابھی آر ہا ہے اس کے نسیر صوفیا نہ انشاء اللہ آمے بیان ہوگی۔

فطوعت لكنفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من

یں رغبت دی اس کواس کے نفس نے قل کی اپنے بھائی کے پس قل کر دیا اس کو پس ہو گیا تو اس کے نفس نے اسے بھائی کے قل کا جاؤ دلایا تو اسے قل کر دیا تو رہ گیا

الخسرين فبعث الله عُمَا الله

نقصان والول سے پھر بھیجااللہ نے ایک کواجو کھود تا تھاز مین میں

نقصان میں تواللہ نے ایک کوابھیجاز مین کریدتا تھا

لِيُرِيكُ كَيْفُ يُوَامِئُ سُوءَةً أَخِيدٍ قَالَ لِوَيْكَتَى

تا كەدكھائے اس كوكىيے چھپائے جسم مردہ اپنے بھائى كابولا ہائے خرائى ميرى تاكەاسے دكھائے كيول كراپنے بھائى كى لاش چھپائے بولا ہائے خرابی میں اس

اَ عَجَزْتُ اَنَ اَكُونَ مِثْلَ لَمْ ذَالْغُمَ الْبِ فَأُوامِى

کیاعا جز ہوگیا میں بیر کہ ہوؤں میں مثل اس کوے کے پس چھیادیتا میں

كو _ عبيها بهى نه جوسكا كه ميس اين بهاني

سُوءَ لَا أَخِي عَاصَبَحُ مِنَ النَّالِ مِينَ اللَّهِ مِينَ اللَّهِ مِينَ اللَّهِ مِينَ اللَّهِ مِينَ

مردہ جسم اپنے بھائی کا تو ہو گیادہ شرمندوں سے

كى لاش چھيا تا تو پچھتا تاره كيا

اس آیت کریمہ کا پیچلی آیات کریمہ سے جند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پیچلی آیت کریمہ میں قابیل کے ارادہ قبل کا ذکر تھا اب سے فعل قبل کا ذکر ہے۔ کویایہ آیت اس مضمون کا بیجہ بیان

تعلقات

فرماری ہے۔ دوسرا تعلق: پچپلی آیت کریمہ میں ہائیل کی نفیحتوں کا ذکرتھا جواس نے قابیل کوکیں تا کہ دہ اس ارادہ ا سے بازر ہے۔ اب اس کی نفیحت قبول نہ کرنے کا ذکر ہے کو یا تبلیغ کا ذکر پہلے تھا اور تبلیغ کے اثر نہ ہونے کا ذکر اب ہے۔

یا رب تعالیٰ کااس کو ہے کواس کام کے لئے مقرر فرما نا۔ جب سمی کام کی عظمت یا اہمیت دکھانی ہوتو اسے رب تعالیٰ کی طرف نبت کیا جاتا ہے اور جب کسی کام کی حقارت یا اس کی جزا دکھانی ہوتو شیطان کی طرف نبست کیا جاتا ہے۔جیسے فَا تُسْدهُ الشَّيُطُنُ ذِكْرَمَ يَهِ فَكُوثَ فِي السِّجْنِ بِضُعُ سِنِينَ (يوسف: ٣٢) چِوَنَد كو _ كاس فعل _ تا قيامت انسانوں كوفن ك تعليم دينهم اس ك فبعث الله فرمايا - يعن بعث كي نسبت رب تعالى كي طرف كي كل - غما أبابنا ب غوب ي بمعني غائب ہوجانا، دور ہوجانااس لئے سورج کے چھینے کے غروب کہتے ہیں۔مسافر کوغریب کہ وہ اپنے وطن ہے دورے،انو کھی چیز کوبھی غریب چیز کہا جاتا ہے کہ وہ لوگوں کی نظر سے غائب رہتی ہے۔کوےکوعر پی میں غراب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنے گھر سے بہت دورنکل جاتا ہے۔ (غ) يَبْحَثُ بنا ہے بحث ہے۔ بحث كمعنى بيں كھل جانا، ظاہر ہوجانا، مباحث، مناظرہ كو اس کئے بحث کہتے ہیں کہ اس سے اصل واقعہ کل کرسامنے آجا تا ہے۔ زمین کریدنے کوبھی بحث اس کئے کہتے ہیں کہ اس سے زمین کا ندرونی حصه کل جاتا ہے۔ (غ،ل) قابیل نے ہابیل کو آل تو کردیا مگریہ نہ جانا کہ اب اس لاش کو کیا کرے۔اس لئے بدلاش ایک تھلے میں ڈال کر جالیس دن اینے کندھے پر لئے پھرا۔ جیران تھا کہ کیا کرے تب الله تعالیٰ نے اس کی تعلیم کے کئے دوکوے بھیجے۔ایک کوے نے دوسرے کول کر کے اپنی چونج اور پنجوں سے زمین کریدکر گڑھا کیا اور مرے کوے کواس گڑھے میں رکھ کراو پرے مٹی ڈال دی۔ تب قابیل کو فن کرنے کاطریقہ آیا اور اس نے اس ترکیب سے ہابیل کی لاش دن کی يهال ال كاذكر إليرية كيف يُوامِ ي سُوعَة أخِيهِ يعبارت فبعَثَ الله "كمتعلق بهلام تعليه بيدي اَدَاء ہ سے بنا ہے بمعنی دکھانا اس کا فاعل رب تعالی ہے۔ بعض نے کہا کہ فاعل کوا ہے۔ بیوَاسِ می بنا ہے ودی سے بمعنی چھپانا۔ رب فرماتا ہے لِبَاسًا یُکوارِئ سَوْاتِکُمْ (اعراف: ۲۱)ای سے ہے تواری۔فرماتا ہے: حَتَّی تُوَامَاتُ بِالْحِجَابِ (ص:٣٢) كُلُولَ كُورى كَهُمّ بِي كدان سے زمین جھپ جاتی ہے۔ پیچےكوود اءكہا جاتا ہے۔ فرما يافليگونوا مِنْ قَرَرا آيكُمْ (النساء: ١٠١) بلكه بهي آكے كوبھي وراء كهدوستے ہيں كدوه بھي چھيا ہوتا ہے۔رب فرماتا ہے و كان وَ مَ آءَهُمْ مَّلِكُ (كَهِف ٤٩) سواء كوبهي وراء كهاجاتا ب، فرماتا ب وَيَكْفُرُونَ بِهَاوَمَ آءَةُ (بقره: ٩١) ان سب مي چھنے کے معنی کمحوظ ہیں۔ سُوع قاً ، ساء بسوء سے ہمعنی رنجیدہ وملین ہونا۔اب مرادوہ چیز سُوع قاکہلاتی ہے جس کا ظاہر ہوناممکین کرے۔اس کئے سترکو' سنوء قا'' کہافخش بے حیائی سے کام کوسوء قلہاجاتا ہے کہان کا کھلناممکین کرتا ہے۔ یہاں ہا بیل کی لاش کو مسوء قائبال ایسے چھیا نا جا ہتا تھا۔اس کے ظہور سے اسے غم تھا ورنہ ہا بیل کے مردہ جسم پر کپڑے تصاوروہ تھلے میں چھپاہوا تھا۔ یعنی رب تعالیٰ نے کوااس لئے بھیجا کہوہ کوااے دکھادے۔ یارب تعالیٰ کوے کے ذریعے اسے دکھاوے کہ اپنے بھائی کی لاش کیے چھیائے۔ کیوں کر وفن کرے قال لیویلکٹی اَعَجَزْتُ اَنْ اَکُوْنَ مِثْلَ هٰنَا الْغُمَّابِ فَأَوَامِ يَ سَوْءَةَ أَخِيُ عَيقِ لي مراديا تودل مِين كهتاب يعني سوچناياز بان مي كهنا خود مندميس بزبزانايا نداك کئے۔ یا اظہارافسوں کے لئے۔ویلکتی بنا ہے ویل سے ویل اور ویکی دونوں کے معنی ہیں۔ فیتح ، برائی ،خرابی بیلفظ اظہارافسوں

mariat.com

پہلے کی درخت میں کا نے نہ ہوتے تے، بعض درخق کے پھل کھے بعض کے بھر گئے، پہلے سب کے بیٹھے ہوتے تے، اور شین کا رنگ گندی ہوگیا، پہلے اس مٹی کا رنگ یہ نہ تھا (تغییر صادی وروح البیان)۔ای وقت آ پ بچھ گئے کہ آج کوئی بڑا حادثہ ہوا ہا ہی اس میں اختلاف یہ ہے کہ قبل کہاں واقع ہوا؟ بعض نے فرمایا کہ بھرہ میں ہوا، بعض نے فرمایا کہ در میں ہوا، بعض نے فرمایا کہ در میں ہند میں المکن اس اختلاف یہ ہو ہو تھے ہوا۔ اور اس وقت حضرت آ دم طواف کعبہ کرر ہے تھے۔اس وقت ہائیل کی عربیں یا بجیس سال تھی (روح البیان و خازن) ۔ قبل کا یہ واقعہ ہوتے ہی قائیل کا رنگ سیاہ ہوگیا پہلے سفید تھا، دل نہایت خت ہوگیا۔ جب حضرت آ دم علیہ السلام گھز آئے تو قائیل ہے پوچھا کہ ہائیل کہاں ہے؟ بولا کہ میں ہائیل کا محافظ نہ تھا بھے خبر نہیں کہ وہ کہاں ہے۔ آپ نے فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ تو نے اسے قبل کردیا ہے ورنہ تو پہلے گورا تھا، اب کالا کیوں ہوگیا۔ پہلے زمین خون ایسے ہی جو تو ایس کے ہوت کی دعا سے زمین نے خون چوسنا جذب کرنا جھوڑ دیا تا کہ آئندہ قبل کا سراغ خون سے لگ سکے۔ آپ کی اس وقت کی دعا سے زمین نے خون چوسنا جذب کرنا جھوڑ دیا تا کہ آئندہ قبل کا سراغ خون سے لگ سکے۔ آپ کو قبل ہیں ہیں ہیں کہاں۔ نہاں کے دیا تا کہ آئندہ قبل کا سراغ خون سے لگ سکے۔ آپ کو قبل ہیں ہیں میں میں اس میں نے بھور مرثیہ کی کھلات زبان میں فرمائے۔ عربی شاعر نے اسے عربی اشعار میں یوں بیان کیا۔

تغیرت البلاق و من علیها فوجه الارض مقبر قبیح تغیر کل ذی لون وطعم و کل بشاشة الوجه الصبیح ومالی لا اجود بسکب دمع و هابیل نضمنه الضریح اری طول الحیوة علی نقما فهل انا من حیاتی مستریح

کیں۔ یونہی سعید کا دل برے مشور ہے قبول نہیں کرتا۔ بار هواں فائدہ: جن دنوں میں منحوں کام ہو چکے ہوں۔ وہ دن قیامت تک منحوں ہیں۔ دیکھومنگل کا دن منحوں ہوا کہ اس دن قل ہائیل واقع ہوا۔ رب تعالی فرماتا ہے: فی ئیڈ چر نکٹیں میسئید تر قر : ۱۹) اس طرح جن دنوں میں اجھے واقعات ہو چکے ہیں وہ دن سعید ہیں جیسے دوشنبہ یا جمعہ یا ما ورمضان۔

بھلا اعتراض: قابیل تو کافر ہو چکاتھا۔ ہابیل مومن رہا۔ مومن کافر کادیمن ہے نہ کہ بھائی۔ پھلا اعتراض وابیل کا بھائی کیوں کہا گیا رب فرماتا ہے: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ

اعتراضات

(حجرات: ۱۰) سارے مومن آپس میں بھائی ہیں۔ بیآیت کریمہاس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: بھائی بہت تشم کے ہوتے ہیں۔ نسبی بھائی، مکلی بھائی، کاروباری بھائی اور دین بھائی، استاد بھائی، پیر بھائی، وطنی بھائی وغیرہ۔ یہاں اس آیت کریمہ میں نسبی بھائی مراد ہے۔ بینی باپ و مال جایا۔ واقعی قائیل ہائیل کا مال جایا بھائی تو تھا اور وہاں اس آیت میں دینی بھائی مراد ہے۔ کا فرمومن کا دینی بھائی نہیں۔ لہذا دونوں آیتیں درست ہیں۔

دوسرا اعتراض: جب قابیل کافر ہو چکا تھا تو اس کا نکاح لیوذ الڑی کے ساتھ بھی شرعاً جائز نہ تھا۔ کیونکہ کافر مرد ہے مسلم عورت کا نکاح درست نہیں۔ پھر آدم علیہ السلام نے اس پر بید نکاح کیوں پیش فر مایا۔ جواب: اس کے دوجواب تیں ۔ ایک بید کنکاح پیش فر مانے کے وقت قابیل کافر نہیں ہوا تھا بعد میں ہوا۔ اگر اس کا نکاح لیوذ اسے ہوتا تو موس کا مومنہ سے درست نہیں ، ان دینوں میں درست تھا بلکہ سے نکاح ہوتا۔ دوسرے بیکہ بی میں درست تھا بلکہ شروع اسلام میں بھی ایسے نکاح ہوئے۔ چٹانچ حضور میں فی آئی کی دوصا جز او یوں کے نکاح ابولہب کے بیوں عتب اور عتیبہ سے شروع اسلام میں بھی ایسے نکاح ہوئے۔ چٹانچ حضور میں گھریے تھی مندوخ ہوا۔

قیسوا اعتواضی: مردہ کو ذن کرنا جانوروں کا کام ہے۔ مردہ انسان کوجلانا یا پانی میں بہانا چاہے۔ خود قرآن کہدہ ہا ہے

کہ کوے نے کوے کو ذن کیا (ہندو)۔ جواب: اس شم کے اعتراضوں کے جوابات ہم نے اپنی کتاب "اسرارالا دکام"
میں دیئے ہیں۔ یہاں اتنا سجھ لوکہ انسان کو فن کرناعقل وفطرت کے عین موافق ہے۔ جلانا یا پانی میں بہنا خلاف عقل بھی۔
خلاف فطرت بھی۔ انسان کی بیدائش مٹی سے ہو چاہیے کہ ٹی مٹی میں ملادی جاوے۔ آگو پانی انسان کی اصل نہیں ،اس
میں کیوں جلایا یا بہایا جاوے۔ نیز فن کرنے میں میت کی پردہ پوشی ہے۔ کسی کو پیتنہیں لگتا کہ قبر میں میت کا کیا حال ہوا۔
میل کے وی سمندری جہاز میں اس کی الی پردہ دری ہوتی ہے کہ خدا کی پناہ۔ اسلام میں میت کو ڈ بو تا بخت مجبوری کی حالت میں ہے۔
کہ کوئی سمندری جہاز میں زمین سے بہت دور فوت ہوجاوے۔ تب اس کی جبیز و تنفین ونماز جنازہ کر کے اس میں وزن با تھھ
کر سمندر کی تہ ہیں پنجادیا جاوے۔ مگر یہ مجبوری ہے۔

چوتھا اعتراض: پھرتوانسان کوے کا ٹاگر دہوااور کوے کا درجدانسان سے زیادہ ہوا (آریہ)۔ جواب: ٹاگردی موتو ن ہے سیجھے اور سیکھانے پریہاں بہ نہ تھا۔ کسی کو پچھ کو سے ہوئے دیکھیر کچھ جھے لینا ٹاگر دی نہیں یہ تورب تعالیٰ کی طرف

وہ دوزخ میں نہیں بلکہ دوزخ سے دورا کیے جہرے میں ہیں۔ دیکھومحبت نبی اور عداوت نبی کے نفروں میں فرق ہے۔ عداوت خلیل کی بناء پر ہد ہد پانی کا بادشاہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا خاص خادم بنادیا علیہ السلام کا خاص خادم بنادیا سیاران کی وجہ سے احد پہاڑزیارت گاہ خاص وعام بن گیا۔ سیاران کا گوشت حلال نہ کیا تا کہ لوگ اس کا شکار نہ کریں۔ محبت کی وجہ سے احد پہاڑزیارت گاہ خاص وعام بن گیا۔

مِنْ أَجُلِ ذَٰلِكَ عَلَيْنَاعَلَى بَنِي ٓ اِسْرَ آءِيلَ

اں وجہ ہے لکھاہم نے اوپر بی اسرائیل کے

اں سبب ہے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا رسر بر برد میں میں میں میں

ٱنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْفَسَادٍ

کہ ہے شک وہ محص جول کردے کی جان کو بغیر بدلے جان کے یافسادے

كهمس نے كوئى جان كى بغيرجان كے بدلے ياز بين بيں فساد كيے

فِالْاَرْضِ فَكَأَتَّهَا قَتَلَ النَّاسَ جَبِيعًا لَا

ز مین میں ہیں کو یا آل کر دیا اس نے لوگوں کوتمام ·

تو كوياس نے سب لوكوں كول كيا

وَمَنَ أَحْيَاهَافَكَأَنَّهَ آحْيَاالنَّاسَ جَمِيْعًا ال

اورجس نے زندہ رکھااس جان کوپس کو یاز ندہ رکھاتمام لوگوں کو

اورجس نے ایک جان کوجلایاس نے سب لوگوں کوجلایا

وَلَقَدُ جَاءَتُهُمُ مُسُلّنَا بِالْبَيّنَةِ ثُمَّ اللَّهِ الْبَيّنَةِ ثُمَّ إِنَّ

، اورالبت تحقیق آئے ان کے پاس رسول ہارے ساتھ روش دلیلوں کے پھر بے شک

اور بے شک ان کے پاس ہمارے رسول روش دلیلوں کے ساتھ آئے پھر بے شک

كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْلَ ذٰلِكَ فِي الْهَ مُ ضِلَهُ مُو فُونَ ۞

بہت سے ان میں پیھیے اس کے بیج زمین کے زیادتی کرنے والے ہیں

ان میں بہت اس کے بعد زمین میں زیادتی کرنے والے ہیں

marfat.com

ے یا گلا کھونٹ کر کسی اور ذریعہ ہے۔ بلکہ آل کرنا ، آل کرانا ، قاتل ظالم کی مدد پڑتل کرناحتی کہ بعد آل اس ظالم کوصاف بیالینا مجی سخت جرم ہے کہ یہ بھی آل نفس کے متعلقات ہے ہے نگھسٹا سے مراد انسانی جان ہے۔ جانور دغیرہ تو شکار بھی کیے جاتے ہیں، ذرج بھی مکرظلماً جانورکو مارنا بھی گناہ ہے جیسے گائے ، بھینس ، بکری کو بھو کے بیاسے مار دینا حرام ہے۔ بنی اسرائیل کی وہ بڑھیا دوزخ میں گئی جس نے بلی کو باندھ کر مار دیا نہ اسے کھانے کو دیا نہ کھولاحتی کہ وہ بھو کی پیاس مرگئی۔اوراس رنڈی کی نجات ہوگئ جس نے پیاس سے مرتے ہوئے کتے کو پانی پلادیا جس سے اس کی جان نے گئی۔ بِغَیْرِ نَفْس سے مراد ہے بغیر آنفس فَسَادٍ فِي الْاَئْنِ فِ سِهِ مرادل كے علاوہ وہ جرم ہیں جس ہے مجرم آل كامستحق ہوجادے۔جیسے دیمی بغاوت ، زناوغیرہ لیعنی جو تحض بھی کسی انسان کو بغیر جان کی عوض (قصاص) اور بغیر قصور و جرم کے تل کر دے۔ خیال رہے کہ آٹھ جرموں کی سزائل ہے۔ آل عمد، زنا، ڈیمین، بغاوت، خروج، کا فرحر نی ہونا، مرتد ہونا، بلاقصور کسی پرجان لینے کی نیت ہے تملہ آور ہونااوراس شخص کا ا بغیرال کی طرح اینے کونہ بچاسکنا ان سب صورتوں میں مجرم کائل جائز ہے۔ مگر قصاص ، زنا ، بغاوت ، ڈیمی خروج ارتداد میں سلطان اسلام کے علم سے قاضی کے فیصلہ ہے تل کیا جاوے گا۔ آخری دو مجرموں کو بغیر حکم سلطان بھی قمل کیا جا سکتا ہے۔ کا فر حربي كواور ممله آوركو _اس كئي يهال بِغَيْرِ نَفْس اور نسادى قيدلكائي كئي فكأنَّهَا قَتَلَ النَّاسَ جَبِيعًا يعبارت مَنْ قَتَلَى جزاوخرہے۔اس پورے جملہ کی بہت تفسیریں کی گئی ہیں (۱) ایک شخص کا قل دنیادی سزامیں تمام جہان کے قاتلوں کی طرح ہے۔ یعنی دونوں کی سزا قصاص ہے۔ ایک آ دمی کے قاتل کو بھی قتل ہی کیا جاوے گا۔ بہت سوں کے قاتل کو بھی قتل ہی کیا جادےگا(۲) جستم کی سزااخروی ایک کے قاتل کے لئے ہے۔وہ ہی اخروی سز ابہت کوٹل کرنے والے کے لئے ہے یعنی دوزخ اگر چددونوں سزاوٰں کی کیفیت میں فرق ہو (۳) جس تسم کے غضب وعمّاب کامستحق ایک کا قاتل ہے اس تسم کے غضب البی کامستحق بہت سوں کا قاتل ہے(ہم) جس نے نبی یا امام عادل یا سلطان اسلام یا عالم دین یاولی الله کوتل کیا اس نے کویا تمام جہان کول کیا۔ کیونکہ موت العالم موت العالم۔ بیقول حضرت ابن عباس کا ہے(۵) جس نے ایک بے قصور مسلمان کاقل جائز مجما کو یا اس نے جہان مجرکافل جائز سمجھا۔ کیونکہ حرام ہونے میں دونوں قل کیساں ہیں۔ یقول قادہ کا ہے (تغییر مظہری، خازن وغیرہ) یا ایک مظلوم کونل کرنا اورنل کی ابتداء کرنا تمام جہان کے قلوں کا ذریعہ ہے۔ کہ پھرلوگ اس کی دیکھا دیکھی اوروں کول کریں گے تو ان سب قبلوں کا عذاب اس پہلے قاتل کو بھی ملے گا کول کا موجد ریہ ہے جیسا کہ تا قیامت قبلوں کے عذاب مين قابيل كاحصه ب- وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّهَا أَحْيَا النَّاسَ جَبِيعًا بيضور كادوسرارخ ب- من ب مراد برخض ہے کا کامرجع بے تصورتفس انسانی ہے۔ کسی کوزندہ کرنے کی بہت صورتیں ہیں (۱) کوئی تحض بعوک یا بیاس سے مرر ہاتھا اسے کھلا پلاکرموت سے بچالیا(۲) کوئی شخص ظلماقتل ہور ہاتھا اے قاتل ظالم ہے چھوڑ الیا(۳) کوئی نابینا کنویں میں گرر ہاتھا اسے کرنے سے بچالیا (۴) کوئی مخص خود کشی کررہا تھا اسے سمجھا بچھا کراس حرکت سے باز دکھا (۵) کوئی مخص قتل ہونے والی حرکت کرنا جاہتا تھا۔ تل یاز نا۔اے اس حرکت ہے بازر کھلزس ہے اس کی جان نے گئی(۱) کسی بجی کوظالم ماں زندہ وفن کرنا

شریف سے قال فرمائے اَنَّ النَّفْس بِالنَّفْسِ الغ (مائدہ:۵۷) بھی مرف بنی اسرائیل کی سرشی بیان فرمانے کے لئے قل فرمائے جاتے ہیں۔ ہمارے لئے قابل عمل نہیں لا تَعُدُوْا فِي السَّبْتِ (النساء: ۱۵۴) ہفتہ کے دن شکار نہ کرو اور اس کی ا خالفت پرعذاب آجائے کاذکر - فَقُلْنَالَهُمْ كُوْنُوْا قِی دَقَا مِیمِیْنَ (بقرہ: ۲۵) بھی بیدونوں مقصود ہوتے ہیں۔ہم سے عمل کرانا،اسرائیلیوں کی سرکشی کا ذکر فرمانا۔ یہاں اس تیسر ہے مقصد کے لئے تل کے اس قانون کا تذکر ہ توریت شریف ہے نقل فرمایا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ اے محبوب! ملٹی اُئیٹی آپ نے ظلم آفل کے موجد بعنی ظالم سفاک قاتل قابیل کا حال معلوم فرمالیا اورلوگوں سے بیان بھی فرمادیا۔اس کا انجام آپ کے سامنے ہے۔قابیل کے ان واقعات کے مدنظر ہم نے تمام لوگوں پرخصوصاً بنی اسرائیل پرجوایے اولا دانبیاء ہونے پرفخر کرتے ہیں اور جرموں پر دلیر ہیں یہ لکھ دیا تھا کہ جوشخص کسی نفس انسانی کو بلاوجه ل کرے کہ نہ تو اس نے کسی کول کیا ہونہ زمین میں ڈیمین، زنا، بغاوت وغیرہ سے فساد پھیلا یا ہو پھر بھی اسے ل کردیا تواس پرایسا گناه ہے جیسے کوئی تمام لوگول کو آل کردے کہان دونوں قاتکوں کی دنیاوی سز اقصاص ہے،اخر دی سز اعذاب نار قبر قبار اورجس نے کسی مرتے ہوئے کو بچالیا کہ ظلم اقتل ہور ہاتھا اسے قاتل سے چیٹر الیا، بھوک پیاس سے مرر ہاتھا بچالیا، آفت نا گہانی سے قریب موت تھا کہ بحالیا اسے ایبا او اب ملے گا جیسے کہ سارے انسانوں کوموت سے بچائے۔ کیونکہ ایک بر مہربانی اور تمام پرمبربانی ایک ہی تھ کی نیکی ہے۔اس کا ثواب بھی ایک ہی شم کا ہے۔ پھر بی اسرائیل کے پاس بہت ہی تشریف لائے ، مجزات دکھائے ، احکام الہی سنائے۔ انہوں نے بھی ان سے بینی فرمایا کہ ظلما قتل سخت جرم ہے۔ ان تمام کے باوجود پھربھی بہت سے اسرائیلی زمین میں فساد پھیلاتے رہے اور پھیلارے ہیں کہ بیوں کول کیا۔ بنی اسرائیل نے آپس میں سخت خوزیزی کی ، انہوں نے آپ کوز ہر دیا ، انہوں نے آپ پر جاد دکیا ، انہوں نے مسلمانوں کے خلاف تمام شرکین عرب کوجمع کرکے غزوہ اکراب والا واقعہ پیش کیا۔غرض کہ ہمیشہ۔۔۔ان کے ہاتھ حضرات انبیاءکرام کےخون ہے رہین ہیں وال كوامنول بربزار ہافتم كفسادات كوهبرين اليى سركش قوم كى مخالفت سے آب ملول ند بول ـ بيتوعادى مجرم بين ـ اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ:ظلما قل بہت سے گناہوں کا باعث ہے۔اس قتل کی وجہ سے قابیل نبی زادہ ہونے کے باوجود ہلاک ہوا۔اور بنی اسرائیل اولا د انبیاء ہونے کے باوجود تباہ ہوئے۔حسد، کینہ قل ہزار ہا جرموں کی جڑ ہے۔ یہ فائدہ مین آجل ذلك سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائده: گناه ایجاد کرناز بردست گناه بے که آئنده تمام گناه گارون کی سزایس اس موجد کا حصه بوگا اور نیکی ایجاد کرناز بردست نیکی ہے کہ آئندہ تمام نیک کاروں کے ثواب میں اس کا بھی حصہ ہوگا۔موجد قبل تمام قبلوں کا ذمہ دار ہے۔ پہلی جان بچانے والاتمام جان والوں کے تواب میں حصد دار ہے۔جیسا کہ اس آیت کی ایک تغییر سے معلوم ہوا۔ اس میں بدعت حسنه برعت سیدگی ایجاد کی طرف اشاره بھی ہے۔موجد خیر کوتا قیامت خیر کرنے والوں کا ثواب ملتار ہتا ہے۔اورموجد شرکوتا قیامت شرار تیوں کے عذاب سے حصہ ملتار ہتا ہے۔ بیا ہلام کا بڑا عام قاعدہ ہے۔ قیسو افاقدہ: جوسز اایک قل کی ہے

تا قیامت باقی ہے۔مصرع

جوكيلى تصلاكاس كابال ندبيابو

جوحضور ہے وابستہ ہواوہ فنانبیں ہوتا۔

بھلا اعتراض: ظالم قاتل سے قصاص لینے کا تھم دین موسوی سے پہلے تھا یانہیں۔اگر نہیں تھا تو ان دینوں میں عالم کا انظام کیونکر قائم تھا۔اورا گرتھا تو یہاں صرف بی اسرائیل کا

اعتراضات

ذکر کیوں ہوا۔ کہ فرمایا گیا گئٹٹنا علی بینی اِسْرَ آءِیل النع۔ جواب: قصاص کا تھم تمام دینوں میں رہا۔ یہاں ظلما قتل کی سختی کا ذکر ہے۔ یہ بی اسرائیل کے لئے ہوئی یعنی ان سے کہا گیا کہ ایک نفس کا قاتل تمام انسانوں کے قاتل کی طرح مجرم ہے سیختی پہلے دینوں میں نہ کورنہ تھی (تیلیر خازن)
سیختی پہلے دینوں میں نہ کورنہ تھی (تیلیر خازن)

دوسوا اعتواض: اگر بن اسرائیل سے پہلے بھی قصاص کا تھم تھاتو آدم علیہ السلام نے قابیل سے قصاص کیوں نہا؟
جواب: یاس لئے کہ آپ کواس تل کا شری ثبوت نہ ملا۔ آج بھی قاتل پھائی سے نے جاتے ہیں ثبوت نہ ملئے کی وجہ سے یا
اس لئے کہ قابیل وہاں سے بھاگ گیا حضرت آدم علیہ السلام کے بقضہ میں ندرہا۔ آج قاتل اگر دوسر سے ملک دوسری حکومت
میں بھاگ جاوے جہاں اس بادشاہ کی دسترس نہ ہوتو اسے بھائی کیے دی جائے یا اس لئے کہ اس وقت آدم علیہ السلام کو
قصاص لینے پرقدرت نہ تھی۔ قصاص کے لئے تھم سلطان ضروری ہے اور سلطان کے لئے حکومت ، غلب، تقدرت لازم۔
قصاص لینے پرقدرت نہ تھی۔ قصاص کے لئے تھم سلطان ضروری ہے اور سلطان کے لئے حکومت ، غلب، تقدرت لازم۔
قیسو ا اعتواض: بن اسرائیل سے پہلے تل پروہ ختیاں کیوں نہ ہوئیں جوان پر ہوئیں۔ جب قصاص داکی تھم تھا تو
چا ہے تھا کہ یہ ختیاں بھی داکی ہوئیں گئیٹ تا قل بہتی فالم قاتل خونخوارقوم تھی۔ ان سے پہلے لوگ قل پراسے دلیر نہ تھے جتے دلیر
ابھی تفسیر میں عرض کے گئے۔ کہ بن اسرائیل ہیں۔ عادی مجرم کی سزاخت ہوتی ہے۔

چوتھا اعتراض: ال آیت میں ارشاد ہوا کہ ایک آدی کا قل تمام انسانوں کے تی طرح ہے۔ یہ کیے ہوسکا ہے۔ ہم قل علیحدہ جرم ہے۔ توایک کے قاتل نے ایک جرم کیا ، سو کے قاتل نے سوجرم کے پھرید دونوں برابر کیے؟ جواب: ال اعتراض کے چند جوابات ابھی تغییر میں گزر گئے کو تل کی سزا قصاص ہے۔ ایک قل کی سزا بھی یہ ہی ہے۔ لا گھ تل کی سزا بھی یہ ہی ہے۔ لا گھ تل کی سزا بھی انہائی سزا ہے۔ جس کے اور پر کوئی سزا نہیں ہو عق۔ ایک بارزنا کی سزا بھی رجم ہے اور سو بارزنا کی سزا بھی رجم ہے اور سو بارزنا کی سزا بھی رجم ہے اور سو بارزنا کی سزا بھی دہ بی رجم ۔ اور اگر افر وی سزا مراد ہے تو تشید مرف نوعیت میں ہے کیفیت میں نہیں۔ یعنی ایک جان لینے والے قاتل کی میں سزا سے گئے۔ جیے ایک تیم کے کفر اور لا کھوں قسم کے کفر کی سزا کی میں سزا ہے گئے ہوت کے ایک تیم کے کفر اور لا کھوں قسم کے کفر ہوا تیسرا آدمی انہا ، کی نبوت قر آن کا انکار کر کے کافر ہوا تیسرا آدمی انہا ، کی نبوت الکے ضداوند تعالیٰ کی ہستی کا انکار کر کے کافر ہو۔ یہ سب بی کافتر ہیں۔ سزا کفر میں سب برابر ہیں آگر چرکیفیت عذاب ہیں مختلف بلکے ضداوند تعالیٰ کی ہستی کا انکار کر کے کافر ہو۔ یہ سب بی کافتر ہیں۔ سزا کفر میں سب برابر ہیں آگر چرکیفیت عذاب ہیں مختلف

marfat.com

آتے ہیں اس کئے ارشاد ہوا بالبینٹ مولی علیہ السلام نے اپی مال کے سواکسی فرعونی دائی کا دود میس بیا۔ ہمارے حضور نے دائی طیمہ کا بایال بہتان بیس پیایہ ہےان کی خبرداری۔ اِتّْمَاجَزْقُ الَّذِينَ يُعَامِ بُونَ اللَّهَ وَمَسُولَهُ اس کے سوانیس کہ بدلدان لوگوں کا جو جنگ کرتے ہیں الله اور اس کے رسول سے وہ کہ الله اور اس کے رسولوں سے اڑتے

وَيَسْعَوْنَ فِي الْآرُسِ فَسَادًا آنَ يُقَتَّلُوا

اور کوشش کرتے زمین میں فساد کی مید کہ آل کیے جاویں

اور ملک میں فساد کرتے پھرتے ہیں ان کابدلہ بینی ہے کہ کن کن کر

أَوْيُصَلَّبُوا أَوْتُقَطَّعَ آيْنِيهِمُ وَأَنْ جُلُّهُمْ

یاسولی دیئے جاویں یا کائے جاویں ہاتھ ان کے اور یاؤں ان کے

قتل كردية جاوي ياان كايك طرف سے ہاتھ اور دوسرى طرف سے

قِنْ خِلَافِ أَوْيُنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ لَا لِكِ

الگطرفول سے یا نکال دیئے جاویں زمین سے نیہ

یاؤں کائے جاوی یازمینوں ہے دور کردیئے جاویں

لَهُمْ خِزْيٌ فِي النَّانْيَاوَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ

واسطےان کےرسوائی ہے دنیا میں اور واسطےان کے آخرت میں

بدنیامی ان کی رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لئے

عَنَابٌ عَظِيمٌ ﴿ إِلَّا الَّذِي ثِنَ تَابُوا

عذاب ہے براسواان لوگوں کے جوتو بہرلیں

بڑاعذاب ممروہ جنہوں نے توبہ کرلی

مِنْ قَبُلِ أَنْ تَقُدِيمُ وَاعَلَيْهِمْ

ببلج سال کرکے است یادی اور النام

كريمة فبيلة عرينه كم متعلق نازل موئى كهاس فبيله كے مجھة دى مدينة منوره حاضر موسة ـ اسلام ظاہركر كے مدينه ياك مي رہنے لگے، پچھدن بعد بیار ہو مسئے ،حضور ملٹی ایک آئیں تھم دیا کہ ہمارے صدقہ کے اونٹوں میں جاؤ، وہاں ان کا دودھاور ان کا بیشاب پوشفایاؤ کے۔انہوں نے ایبائل کیا۔صحت یاب ہونے پرحضور کے چرواہوں کوتو قتل کر دیا اور اونٹ لے کر بھاگ مجئے۔حضور ملٹی این کے پیچھے حضرت بیار منی الله عنہ کو بمیجا کہ ان بدنھیبوں نے حضرت بیار کے ہاتھ یاؤں کاٹ کر انہیں شہید کردیا۔ پھر میسب لوگ بہت جلد ہی گرفتار کر کے بارگاہِ عالی میں بیش کیے مجے۔حضور ملٹی ایکے ان کے ہاتھ یاؤں کٹواکرآ تکھیں پھوڑ کرمقام حرہ کے تیتے میدان میں پھیتکوادیا۔وہ کئی دن تڑپ تڑپ کروہاں ہی مرےادرانہیں یانی تک نه دیا گیا۔اس موقعہ پر میہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ آئندہ ڈاکوؤں کو بیسز ائیں نه دی جاویں وہ دی جاوی جواس آیت کریمه میں ندکور ہیں مویابی آیت اس سنت کی ناسخ ہے (تفسیر خازن ، کبیر ، مظہری وغیرہ)۔ إِنْهَاجَزْوُ الَّذِينَ يُعَامِ بُوْنَ اللَّهُ وَمَسُولَهُ - إِنْهَاهُ كَ لِيَ الْحَدِدُ الْوَلَ كَامِ اصرف ال تمن میں منحصر ہے ان کے علاوہ اور کوئی سز اویتا جائز نہیں۔ لہذااب ڈاکوؤں کا مثلہ نہ کیا جاوے گا۔ یعنی ان کے حاروں ہاتھ یاوُں کائے نہ جا کیں گے۔ آنکھیں پھوڑی نہ جا کیں گی۔لفظ جز امشترک ہے۔ ثواب کو بھی جزا کہتے ہیں ہمزا کوبھی۔ یہال جمعنی سزا ہے۔ جزاءاسم عبن ہے ایک اور زیادہ سب پر بولا جاتا ہے۔اس لئے یہاں تین سزاؤں پر بولا ممیا۔ الَّذِينَ ﷺ مرادمسلمان يا الل ذمه كفار ڈاكو ہیں۔ حربی كفار ڈاكوؤں كاوہ تھم نہیں جو يہاں ندكور ہے۔ يونمی مرتدين ڈاكوؤں كا مجھی سے تھم نہیں ۔ بیسے ایر بُوْنَ بنا ہے حرب سے جس کے معنی ہیں جنگ محر نالفت تھم کو بھی حرب کہد دیا جاتا ہے۔ قر آن کریم سود خوارول كمتعلق فرماتا ب: فَأَذَنُوا بِحَرْبِ مِن اللهِ وَمَسُولِهِ " (بقره: ٢٥٩) اورفرماتا بـ ورائى صَادًا لِيَنْ حَامَ بَ اللهُ وَ مَ سُوْلَهُ (توبه: ۷۰۱) يهان توجمعنى خالفت تحكم ونافر مانى ہے۔ تب تو مطلب بالكل ظاہر ہے اور ہوسكتا ہے كہ حقيق معنی میں ہوتواس کے بعدلفظ اولیاء پوشیدہ ہے۔ لہذا آیت پر کوئی اعتراض ہیں۔ فقیر کی اس تغییر سے بہت اعتراض اٹھ مھے۔ بعن وہ لوگ جواللہ رسول کی نافر مانی کرتے ہیں یاوہ لوگ جومسلمانوں سے جنگ کرتے ہیں کدراہ ماری کرکے آئییں ڈراتے دھمکاتے یا لوسنے یا تل کرتے ہیں۔ چونکہ مسلمان الله رسول کے پیارے ہیں اس لئے ان سے جنگ کویا الله رسول سے بی جنگ ہے الله کے بندول کوستانارب کوایذادیناہے۔حضور کی امت کو پریشان کرناحضور کود کھ دیناہے چنانچے ذمانہ نبوی میں ایک محض جمعہ

ک نماز کوآیا تو پیچھے مگر لوگوں کی گردنیں بھلا تک کرآ مے آنے کی کوشش کرنے لگا تو حضور نے فر مایا بیٹھ جا تونے الله رسول کو ایذ ا دی ہے اس کے برنکس الله کی مخلوق حضور کی امت کوراحت دینا الله رسول کورامنی کرنا ہے۔ شعر

کرو مبربانی تم اہل زمین نر خدا مبرباں ہو گا عرش بریں پر

وَ يَسْعَوْنَ فِ الْاَئْمِ شِ فَسَادًا ظاہريه بے كديه عطف تغيرى بادريه جمله يُحَامِ بُونَ النحى تغير بے - يَسْعَوْنَ بنا بِهُ الله عَنْ الله عَنْ

آئیں ٹیھنم و آئی جگھٹم قبن خلانی ہے بارت ٹیصلیو پر معطوف ہاں میں ان ڈاکودک کی سزا کا ذکر ہے جو مسافروں کا صرف مال لوٹیس کی کوئل نہ کریں۔ ان کی سزایہ ہے کہ ان کا داہنا ہاتھ گئے کے نیچے سے اور بایاں پاؤں شخنے کے نیچے سے کا خد دیا جاوے۔ بشر طیکہ انہوں نے اتنا مال لوٹا ہو کہ ہر ڈاکوکو چوری کا نصاب ل سکے یعنی در درہم یعنی پونے تمن رو پر ہر ڈاکو میں حصہ آسکیں۔ تب ہر ایک کوسزا دی جاسے گی کیونکہ یہ چور سے زیادہ ظالم ہیں۔ انہوں نے ڈرایا بھی بھینا ڈاکو میں حصہ آسکیں۔ تب ہر ایک کوسزا دی جاسے گی کیونکہ یہ چور سے زیادہ ظالم ہیں۔ انہوں نے ڈرایا بھی مال بھی چینا (تغییر روح المعانی وروح البیان وغیرہ) اُڈینڈ فٹو ایون الا تی جبارت تھ تھ کے ہمعطوف ہے۔ اس میں ان ڈاکوؤں کی سزا کا ذکر ہے جو صرف راستدرہ کیں۔ مسافر وں کوڈرائیں ۔ قبل یا مال کی لوٹ نہ کریں۔ اس ڈرانے کی سزا ہے زمین سے نکا ل دینا۔ ہمارے ہاں اس سے مراد جبل میں ڈال دینا اور جب تک کھملی طور پر اس کی تو باثابت نہ ہوجاوے جیل میں تھا۔ کیوں کہ جبل میں ایک قتم کا دیس نکا لا ہے۔ عرب جبل کو دیس نکا لا کہتے ہیں چنا نچا کیٹ شاعر کہتا ہے جوجیل میں تھا۔

خَرَجُنَا مِنَ اللَّذُنِيَا وَ نَحُنُ مِنُ اَهُلِهَا فَلَسُنَا مِنَ الْاَهُوَاتِ فِيْهَا وَلَا الْاَحَيَآءُ إِذَا جَآءَ هَا اللَّهُ الْمُوَاتِ فِيْهَا وَلَا الْاَحَيَآءُ إِذَا جَآءَ هَا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللللَّهُ الللَّلَّا الللَّهُ اللَّهُ الللللَّا اللَّل

(روح المعانی) یعنی ہم دنیا میں رہتے ہوئے دنیا ہے نگل کے ہیں۔اب ہم جیل میں ندمردے ہیں ندزندہ جب بمعی کسی کام کو جیل کے حکام ہمارے پاس آتے ہیں تو ہم تعجب سے کہتے ہیں کہ بید نیا ہے آئے ہیں بہر حال یہاں دیس نکالے ہے مراد جیل میں ڈال دینا ہے۔امام شافعی کے ہاں وطن سے نکال دینامراد ہے۔بعض اماموں کے ہاں آئبیں ہر جکہ سے نکالتے رہنا کہیں ا تھ ہرنے نہ دینا مراد ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ڈاکوؤں کا فساد بڑھے گا تھے گانبیں۔وہ جہاں جائیں سے ا دُکیتی کریں گے، حکومت کو پریشانی ہی رہے گی۔لہذا نمہب حنفی قوی ہے۔ ذٰلِكَ لَكُمْ خِزْیٌ فِي النَّهُ فَيَا۔ یہ نیا جملہ ہے ذٰلِكَ ا مبتدا ہے اور خِزْیُ اس کی خبر لَهُمُّ اس خِزْیٌ کامتعلق مقدم ہے۔ ذلک سے اشارہ ان جاروں سزاؤں کی طرف ہے یعنی یہ سزائیں توان ڈاکوؤں کی دنیاوی رسوائی ہیں جس سے بیذلیل وخوار ہوں اور دوسروں کوعبرت ہو۔ان سزاؤں سے وہ عذاب آخرت من نہیں بیں گے۔ بلکہ وَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَنَابٌ عَظِيْمٌ يهاں آخرت مے مراد قبر قيامت اور بعد قيامت سب على ہیں۔ بینی ان ڈاکوؤں کے لئے بعد موت ہر جگہ اللہ تعالیٰ کاسخت عذاب ہے۔ بیسز ائیں وہاں کاعذاب نہ وفع کریں نہ کم کریں الااكني نيئ تنابؤامِن قَبْل أن تقير مُ وُاعَليهم بيعبارت سارى كزشة سزاول اوراخروى عذاب معاسنناء ب-اس كا مطلب سیہ کہ جوڈ اکو پکڑے جانے سے پہلے خود بخو دیجی تو بہ کریں ،ڈیمنی جھوڑ دیں اور حاکم کے پاس خود ہی حاضر ہوجا کمیں گزشتہ پرندامت آئندہ کے لئے بازرہنے کا عہد کرلیں تو وہ اخروی عذاب ہے بھی نج جاویں گے اور دنیاوی حدشرعی ہے ہمی -اب ان کا تھم بیہوگا کہ لوئے ہوئے مال مالکوں کو واپس کریں۔اگرکسی کوٹل کیا ہے تو ان پر قصاص ہے کہ مقتول **کاولی** ع ہے تو انہیں قبل کرادے جا ہے تو ان سے دیت لے یا معاف کردے۔ یوں ہی اگران ڈاکوؤں نے کسی کے اعضا کا فے ہیں آ تو بھی وہ حق العبد ہوں گے۔کہ وہ مقطوع جا ہے توان کے اعتماء قصاص میں کٹوائے جا ہے دیت لے جا ہے معاف کردے۔ 🏿 قصاص لوٹا ہوا مال واپس کرنا ان پرلازم ہوگا کہ بیر اشری نہیں بلکہ جن عباد ہے۔اللہ تعالی غنور رحیم ہے۔ جن خواہ اللہ تعالی کا ہو یا شریعت کا یابندے کا بہر حال اس کے لئے ضروری ہے کہ مارا ہوا جن ادا کرے۔ جو سزایا کفارہ ہووہ اسے پورا کرے۔ ساتھ میں تو بہ بھی کرے وزہ آخرت کی سزاسے بچنا مشکل ہے۔ نمازیں رہ کئی ہیں تو قضا بھی کرے و بہ بھی ۔ روزہ تو ڈراہ تو قضا و کفارہ بھی کرے ۔ زنا میں پکڑا گیا ہے تو رجم بھی ہوتو ہمی کرے۔ فضا و کفارہ بھی کرے ۔ زنا میں پکڑا گیا ہے تو رجم بھی ہوتو ہمی کرے۔ و کئیتی کی ہے تو بہ بھی ۔ چوری کی ہے تو ہاتھ بھی کشیں تو بہ بھی کرے ۔ زنا میں پکڑا گیا ہے تو رجم بھی ہوتو ہمی کرے ۔ ہاں اگرزانی چورڈاکوخود ہی عدالت میں حاضر ہوکر سزالے لیس تو ان کی سے فاضری ہوتو ہمی ہوتو ہم بھی ہوتو سب حاضری ہی تو بہ میں شار ہے ۔ حضرت ما عز کے متعلق حضور نے فرمایا کہ اس نے ایس تو بہ کی ہے کہ اگرا ہال مدینہ پر تقسیم ہوتو سب حاضری ہی تو بہ میں شار ہے ۔ حضرت ما عز کے متعلق حضور نے فرمایا کہ اس نے ایس تو بہ کی ہے کہ اگرا ہال مدینہ پر تقسیم ہوتو سب جان ہوتا ہے۔ جناب ماعز کی حاضری عدالت اور اقرار زنا کو تو بہتر اردیا۔

خلافت حیدری کے مبارک دور میں ایک ڈاکوتھا۔ حارث ابن بدرتیمی بھری جس نے بھرہ میں اود ہم مجار کھا تھا اسے الله نے تو ہد کی تو فیق دے دی ،اس نے پچھ قریشی لوگوں سے کہا کہ میں تو ہدرتا ہوں

حكايت

مجھے حضرت اسد الله حیدر کرارعلی ابن ابی طالب فلیفتہ اسلمین سے معانی دلوا دو کی نے ہمت نہ کی وہ ڈاکوسعید ابن قیس ہمدانی کے پاس بیمرض لے کر حاضر ہوا۔ انہوں نے حارثہ کو کوفہ لے جا کر دربار حیدری کے کی گوشہ میں چھپا دیا اور خود امیر المؤمنین کے فدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ڈاکوئل کے احکام پوچھے۔ جناب امیر المؤمنین نے بیم کم بیان فر مایا کہ جو ڈاکو کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ڈاکوئل کے احکام پوچھے۔ جناب امیر المؤمنین نے بیم کم بیان فر مایا کہ جو ڈاکو کی خدمت میں ہو۔ معانی ہو۔ فر مایا اگر چہ وہ ہی ہو۔ سعید بولے کی پرنے جانے ہے جائے ہوئی ہو۔ فر مایا اگر چہ وہ ہی ہو۔ سعید بولے حارثہ نکل، چیش ہوجا چنانچہ جانب امیر حارثہ نکل آیا اور سعید نے کہا حضور سے ہے حارثہ۔ توبہ کر کے حاضر ہوا ہے۔ چنانچہ جناب امیر المؤمنین نے اس کوامان دے دی اور حارثہ بعد میں مخلص دین دار ہوگیا (ابن الی شیبہ مابن الی حاتم ہفیر جودی المعانی)۔ بیہ اس آیت کر یمہ کہ تغییر جناب علی قرآن ناطق ہیں۔

ال آیت کریمہ سے چند فاکد ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: اسلام میں جرموں کی سزائیں بہت کریمہ سے چند فاکد ہے۔ بھلا فاقدہ: اسلام میں جرموں کی سزاؤں سے جرم نیس رکتے۔ دیکموحضور سانجائی ہے رمیتہ اللعالمین ہیں محر

فاكري

آب نے عرید کے مرتدین ڈاکووں کو وہ تحت سزادی کہ من کردل کانپ جاتے ہیں۔ بس اس ایک سزا سے ملک ہیں اس ایل ورنہ عرب جیسے ملک میں امان قائم ہونا، ناممکن تھا۔ زم سزاؤں کا انجام آج ہم اپنی آتھوں سے دیکے در ہیں۔ دوسر افائدہ: جیسے مدیث سے قرآن کریم کا ننخ ہوسکتا ہے ایسے ہی قرآن سے مدیث کا ننخ بھی ہوسکتا ہے۔ دیکھو عریدوالے ڈاکووں کی سزایہ ہو تابت تھی وہ اس آیت کریمہ سے منسوخ ہوگئی۔ اب ڈاکووں کی سزایہ ہو یہاں مذکور ہوئی۔ اب ڈاکووں کی سزایہ ہو تا جریہاں مذکور ہوئی۔ اب ڈاکووں کی سزایہ ہو تابت ہو یہاں مذکور ہوئی۔ بیت المحمد کی قبلہ ہو تا قرآن مجید سے تابت ہوں ہو تابت ہوں ہی آیات ہوں ہوگئی۔ بیت المحمد کی قبلہ ہو تا قرآن ہی ہو سے تابت ہوں ہوگئی۔ الله کا قبلہ ہو تا قرآن ہی ہوئی ایک والے منسوخ ہوئی ہیں۔ دیکھوغیر اللہ کو بحد انسمان ہو تا قرآنی آیات سے تابت ہے۔ اب غیر خدا کو بحد آنعظیمی جرام ہے۔ اس کی مفصل بحث ہم آیت شائٹ ہوئی آیک والحد منسوخ ہونا صدیث سے تابت ہے۔ اب غیر خدا کو بحد آنعظیمی جرام ہے۔ اس کی مفصل بحث ہم آیت شائٹ ہوئی آیک والے منسوخ ہونا صدیث سے تابت ہے۔ اب غیر خدا کو بحد آنعظیمی جرام ہے۔ اس کی مفصل بحث ہم آیت شائٹ ہوئی آیک والی مفت ہم آیت شائٹ ہوئی آیک والیک مفت ہم آیت ہوئی آیک والیک مفت ہم آیت ہوئی آئے والیک مفت ہم آیت ہوئی آئے والیک مفت ہم آیت میں مفت ہم آیت ہوئی آئے والیک مفت ہم آئے ہوئی آئے والیک مفت ہم آیت ہوئی آئے والیک مفت ہم آیت ہوئی آئے والیک مفت ہم آئے ہوئی آئے والیک مفت ہم آئے ہوئی آئے والیک مفت ہم آئے ہوئی آئے والیک موسون آئے ہوئی آئے والیک موسون آئے ہوئی آئے والیک موسون آئے ہوئی کے دائے ہوئی آئے ہوئی آئے ہوئی کی موسون آئے ہوئی کو بھوئی آئے ہوئی کے دو اس کے دائے ہوئی کی موسون آئے ہوئی کے دو اس کی موسون آئے ہوئی کی کو بھوئی کی موسون کو اس کو بھوئی کی کو بھوئی کے دو اس کی کو بھوئی کے دو اس کو بھوئی کو بھوئی کے دو اس کے دو بھوئی کو بھوئی کی کو بھوئی کی کو بھوئی کو بھوئی کو بھوئی کے دو بھوئی کو بھوئی کو بھوئی کو بھوئی کو بھوئی کی کو بھوئی کی کو بھوئی کے دو بھوئی کے دو بھوئی کو بھوئی کی کو بھوئی

حقیق معنی میں استعال ہوا ہے۔الله رسول سے جنگ کرنے کے معنی ہیں ان کے پیاروں سے جنگ کرنا۔ عرینہ کے ڈاکوؤں ندكم وسي جنك ندكي من ومن الت محابه كود كهري بنجايا تعابيه سيسوال وجواب تغيير كبير في بيال بي بيان فرماديا دوسرا اعتراض: عربي من لفظ أو اختيار كموقعه استعال موتاب يتواس آيت كمعني بيهوك كدامام وهام كو اختیار ہے کہ وہ ڈاکوؤں کوخواہ لل کرائے خواہ سولی دےخواہ ان کے ہاتھ پاؤں کٹوا دےخواہ انہیں قید کرے پھرتم نے تعتیم کیوں کی کہانیے ڈاکوکوٹل کرواور ویسے ڈاکوکوسولی دو (خواجہ حسن بھری ومجاہد وغیرہم) دیکھوشم کے کفارات میں بھی لفظ آؤ ارشاد ہوا۔ وہاں اختیار دیا گیا۔ **نوٹ** جعفرت ابن عباس خواجہ حسن بھری ،سعید ابن میتب، امام تخعی ومجاہد کا یہی ندہب ہے۔ کہ ہرڈ اکو کے متعلق سلطان اسلام کو اختیار ہے کہ ان چارسز اوُں میں سے جو چاہے سزادے (تغییر خازن) **جواب:** اس کاجواب تفسیر میں گزر گیا۔ کہ جب ایک جرم کی چند سزاؤں کو اُؤ کے ساتھ بیان کیا جادے تو وہاں اُڈ اختیار دینے کے لئے ہوتا ہے۔ لیکن اگر چند جرموں کی سزاؤں میں اُوارشاد فرمایا جائے تو وہاں تغتیم کے لئے ہوتا ہے کہ فلاں جرم کی بیسز ااور فلاں جرم کی میسزا۔اس آیت کریمہ نے چارتم کے ڈاکوؤں کی جارسزائیں بیان فرمائیں۔لہذایہاں تقیم ہےاور کفارہ تم میں ایک جرم یعن متم توڑنے کی چندسرائیں بیان ہوئیں ہیں لہذاوہاں اختیارہے (تغییر احمدی) ا تيسرا اعتراض: انسان كوسولى دينايا ہاتھ باؤں كاث والنانهايت وحشانه مزاہے۔اسلام بہت مہذب دين ہاں میں ایسی وحشیانہ سزائیں نہ ہونا جاہئیں۔ یونمی زانی کو پھر مار مار کر ہلاک کر دینا انتہائی درجہ کی بربریت ہے (بعض بے دین)۔ جواب: افسوں ہے کہ سلمانی کے دعویدار اس متم کے واہیات اعتراض کرتے ہیں۔ آج کا فرحکومتیں بھی کہتی ہیں كه عرب ميں اسلامي سزاؤل نے ہى امن قائم كى - جواہر للل نهرووز براعظم بھارت نے كہا تھا كہ انڈيا ميں عرب كى سزائيں جاری کرنا چاہئیں۔ایک بدمعاش کو یخت سزاد ہے کرقوم کو سنجال دینا ملک میں امن قائم کردیناعین انصاف ہے۔ کلاعضو کا ث دوتا که باقی اعضا درست رہیں اسلام کی سخت سزاؤں نے ہی ڈاکوؤں کور بہر بنایا۔ سر بازارایک چور کا ہاتھ کاٹ دیا جاوے تو انشاءالله بجاس سال تك ملك ميں چوري ند ہو۔ تو م كوخص پر قربان نه كروخص كوقوم پر قربان كرو۔ جوتها اعتراض: ال آیت معلوم ہوتا ہے کہ اگر ڈاکو پکڑے جانے سے پہلے توبر لے توسب پھے معاف ریہ عجب قانون ہے کہ آل اوٹ غارت کر کے توبہ تو بہ کہداوتو سب مجمعاف ہو گیا۔ جواب: اس کا جواب ابھی تغییر میں گزر کیا کہ تو ہے ہے ڈکیتی کی سزاجوحق شرع ہے وہ معاف ہوگی قبل کا قصاص ،لونے مال کی واپسی معاف نہ ہوگی۔جیسا کہ عَلَقُومُ ا ترجيد من مانے معلوم موار

پانچواں اعتراض: اس آیت کریمہ میں ڈکیتی کی چوتھی سزابیان فرمائی گئی نفی من الارض جس کا ترجمہ ہے ذمین سے نکال دینا۔ احناف نے اس کے معنی کے جیل بھیج دینا یہ معنی لغت کے بھی خلاف ہے عقل کے بھی خلاف جیل بھیجے کو زمین سے نکال انہیں کہا جا تا اس کا ترجمہ دیس نکالا یا جلاولی ہونا جا ہے (شوافع ، مالک وغیرہم) جواب: یہاں نفی ارض کے است نکالنائبیں کہا جا تا اس کا ترجمہ دیس نکالا یا جلاولی ہونا جا ہے (شوافع ، مالک وغیرہم) جواب: یہاں نفی ارض کے

اسائيان والوالله سے ڈرواوراس کی طرف

الْوَسِيلَةُ وَجَاهِلُ وَافِي سَبِيلِم لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ

وسیلداورکوشش کروالله کےراستے میں تاکم کامیاب ہو

وسیله ڈھونڈ واوراس کی راہ میں جہاد کروان امید پرفلاح کہ یاؤ

اں آیت کریمہ کا بچھلی آیت سے جندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں راہزنوں ڈاکوؤں کا ذکر تھا ،ان کی سزا کا تذکرہ تھا ابرہبروں کی جماعت ان کے فیوض و برکات کا

اتعلقات

نَاکَیُها الّذِینُ امنوا - الناس میں خطاب سارے انسانوں سے ہوتا ہے اور الّذِین امنوا میں بھی اسلم می میں خطاب سارے انسان مونین سے بھی تمام جن وانس مؤمنوں سے بھی سارے ملائکہ

تفسير

Harat.com

ا (تغییر روح المعانی و خازن) اصطلاح میں کئی چیز کے ذریعہ کو وسیلہ کہا جاتا ہے۔ یہاں وسیلہ کے تمام معنی بن کیتے ہیں تمر آخری معنی لیخی ذر بعیدتوی ہے، دسیلہ عام ہے۔حضرات اولیاء، انبیاء، نیک اعمال ،ان حضرات کے تیرکات سب بی اس میں شامل ہیں۔ مرظا ہر یہ ہے کہ یہاں اعمال کے علاوہ دوسرے وسلے مراد میں کیونکہ اعمال تواقع فوا الله میں آ مسے تقویٰ کے بعدوسیلہ کی تلاش کا تھم دے کر بتایا گیا کہ کوئی متق تقوی کے کسی درجہ پر بینج کرخداری کے لئے وسلے سے بے نیاز نبیں ہوسکتا۔ ا ہم اینے قدم سے اسٹین پر پہنچ سکتے ہیں ، مکمعظمہ ہیں پہنچ سکتے وہاں جانے کے لئے کسی خاص سواری کی حاجت ہے۔ یونمی تقویٰ کے قدم سے براہ راست رب تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکتے۔خداری کے لئے کسی وسیلہ عظمیٰ کی ضرورت ہے۔تقویٰ سے وسیلہ تک پہنچووسیلہ سے رب تک ۔ کوئی متقی مسلمان مین سمجھے کہ میں تو متقی ہو گیا اب مجھے خداری کے لئے کسی وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسے ہرمون اعمال وتقوی کا حاجت مندہ یونمی ہرمقی وسیلہ کا محتاج ہے۔ وَجَاهِدُ وَافِي سَدِيدِ لِهِ يه چوتھا تھم ہے۔جووسیلہ تلاش کرنے کے بعددیا گیا ہے۔ جارف ابنا ہے جاہدہ سے جس کا مادہ ہے جھد بمعنی مشقت۔ جہاد کو بھی جہاداس لئے کہتے بي كهاس من مشقت موتى ہے۔ يهال يا توجهاد مراد ہے توفی سينيله كاخميررب تعالى كى طرف لوئے كى يا تلاش ميں محنت ومشقت كرنا مراد باس صورت من بينميرياتو وسيله كي طرف بي ياالله تعالى كي طرف يا تقوى كي طرف البذااس عبارت کی جارتفسیری ہیں۔ یعنی الله کی راہ میں جہاد کرویا وسیلہ کی راہ میں کوشش کرویا تقویٰ کی راہ میں یا الله کی راہ میں کوشش كرو - للبذائيكلمه بهت جامع ہے۔ لَعَلَكُمْ تُفْلِحُونَ اس عبارت كى تغيير بار ہاعرض كى جا چكى ہے۔ لَعَلَ جارے لئے جمعنی اميد ہوتا ہے اور رب تعالى كى نسبت سے يغين كے لئے ہے۔ يعنى اس اميد سے يكام كروكتم كامياب ہوجاؤياس لئے كم کامیانی حاصل کرو۔

الله تعالى نے اس آیت كريمه من مسلمانوں كوتين چيزوں كا حكم دیا اور ان تين چيزوں كا ایك متیجه خلاصه برسمبر المادفرمايا-تقوى، وسيله كى تلاش، مجاهده كاعظم ديا، فلاح وكاميا بي كا وعده فرمايا چنانچدار شادموا كه

اے وہ لوگو یا اے وہ مخلوق! جوائمان لا چکے اللہ سے ڈروکہ اس کی اور اس کے مجبوب منٹی نیاز کے مکم کی پیروی کرواور مسرف اپنے تقوی پر بی جروسہ نہ کرو۔ صرف ایمان تعویٰ رب تک نہیں پہنچا سکتے بلکدرب تک چہنچنے کے لئے وسیلہ کی ملاش کروجس کے ذربيع تمهار بايمان واعمال بخيريت تمام منزل مقعود تك يبنجيس اوروسيله كي علاش ميں كوشش ومشقت كروتا كهم وين وونيا میں کامیاب رہو۔خیال رہے کہ اگر چداللہ تعالی ہم سے شاہ رک ہے بھی زیادہ قریب ہے اور ہر جکہ ہے مگر ہر جکہ ملتانہیں۔اس کے ملنے کے مقامات خاص بیں ان مقامات پر جانارب کی تلاش کے لئے منروری ہے۔ جیسے ریل گزرتی ساری لائن سے ہے محملتی ہے اسٹیشن پر۔ یونمی یاور بکل کے سارے تاریس ہوتا ہے محرروشی ملتی ہے بلب سے۔اس کے وسیلہ کی تلاش کا تکم دیا پھر وسلم کے پاس تم جاؤے تمبارے پاس وسلے نہیں آئے گا۔ مولی علیدالسلام مے تھے۔ حضرت خضر علیدالسلام کے پاس خود خضر علیہ السلام نبیں آئے تھے۔ قانون قدرت ہے اِسلامے پاس چلزاس آیت میں الله تعالیٰ نے پہلے ایمان کا ذکر فرمایا پھرتقوی کا

كياتما؟ فِيْهِ سَكِيْنَةٌ مِّنْ ثَهِيَّكُمْ وَ بَقِيَّةٌ فِهَا تَوَكَ الْ مُوْلِى وَ الْ لَمُوْنَ تَكْمِلُهُ الْبَلَيْكَةُ * (بَرَه: ٢٣٨) اس صندوق میں تمبارے رب کی طرف سے دلول کا چین وسکون ہے اور حضرت مویٰ وہارون علیما السلام کے چھوڑے ہوئے تمركات بين-اس من وفات يافته بزركول كتركات سے وسيله بكڑنے كائكم بے فرمايا ب: وَمَا كَانَ اللهُ لِيعَنِّي بَهُمُ وَ اَنْتَ فِيْلِمُ لَا انفال: ٣٣) اے محبوب! ان میں آپ کے ہوتے ہوئے ہم ان پرعذاب نہیں بھیجیں مے اور فرما تا ہے: کو تَزَيّنُوا لَعَنَّ بُنَا لَذِينَ كَفَرُوا (فَحَ ٢٥٠) أكر كمه سے بيسلمان نكل جاتے توجم كفار كمدكوعذاب دے ديے اور فرما تاہے: يَبُتَغُونَ إِلَى مَ يِرْمُ الْوَسِيلَةَ أَيْهُمُ أَقُرَبُ (اسراء: ٥٥) يلوك خوداس كاوسله تلاش كرتے بين جوان مي سے الله سے زیادہ قرب دالا ہو۔اس مم کی بائیس آیات وسیلہ کی ہیں۔حضرت کبشہ نے اینے مشکیزہ کا منہ کا شرکھ لیا تھا جس سے مندلگا کرحضور نے پانی پیاتھا۔ مدینہ کے بیاروں کو میہ چیزا کا نکڑا دھوکر پلاتی تھیں ، انہیں شفا ہوتی تھی ۔حضرت امیر معاویہ نے ایخ وفات کے وقت ومیت کی تھی کہ میرے پاس حضور ملی الیے کے بال و ناخن شریف ہیں وہ میرے کفن میں میری آتھوں اور میرے منہ پرد کھ دیئے جاوی تا کہ قبر کی مشکل آسان ہو۔ام المؤمنین عائشصد یقدے لوگوں نے بارش نہ ہونے کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا۔ کدمیرے حجرے کی حجیت کھول دوجس میں جضور ماٹی نیڈیٹی کی قبر انور ہے۔ حجیت کھولناتھی کہ خوب بارش موئی۔اس مم کی معد ہاا حادیث ہیں۔جن میں حضور کے تیرکات سے توسل ثابت ہے۔ قیامت میں وسیلہ کی تلاش پہلے ہوگی، و ہاں کا کارو بارحساب و کتاب بعد میں شروع ہوگا۔اللہ تعالیٰ غن ہے،ہم فقیر ومختاج۔جب رب تعالیٰ غنی ہو کر بغیر وسیلہ ہم کوکوئی دنیادی اور دین تعمت نہیں دیا۔ تو ہم محاج ہو کروسیلہ سے بے نیاز کیے ہوسکتے ہیں۔ اس نے ہم کوہستی وی تو ماں باپ کے ذربعه علم دیا استاذ کے ذربعہ مال دیا مال داروں کے وسیلہ سے ، شغادی مکیم کے وسیلہ سے ، موت دی تو ملک الموت کے وسیلہ ے، ہم کوایمان ،قرآن ، رحمت رحمان ملی تو حضور سائی ایلی کے وسیلہ سے ، برز کون کا وسیلہ و فعمت ہے جس کا فیض جانوروں بلکہ ز مین وز مان کوحاصل ہوتا ہے۔اصحاب کہف کا کتاان بزرگوں کے وسیلہ سے عظمت والا ہوا۔ مکہ مکرمہ، مدینه منورہ کی مرز مین حضور ملتَّهُ اللهِ الله علمت والى مولى حتى كدرب تعالى في شركم كالتم فرمائى اس كے كدوبال حضور جلوه كر متے كا أُقْسِمُ بِهٰنَ الْبَكُونُ وَ أَنْتَ حِلٌ بِهٰنَ الْبَكُونِ (بلد: ٢) ببرحال بزركون كاوسيله ايها ابم مئله ب جس يعمل وقل قرآن واحادیث شاہر ہیں۔ مخالفین کے پاس ایک آیت ایک حدیث ایک نہیں جس کا ترجمہ ہو کہ بزر کوں کا وسیلہ نہ پکڑو۔ صرف عظی ڈھکو سلے ہیں۔جن ہے وہ آیات وا حادیث کا انکار کرتے ہیں۔ یہاں تغییر مساوی شریف میں ہے کہ وہ اوک ممراہ اور بدنصیب بین جومسلمانون کوادلیاءالله کی زیارت کی وجه سے کا فرومشرک کہتے بین اور زیارت اولیاء کوعیادت غیرالله قرار د سے بیل میمردود بیل بیزیارت اولیاء الله ابتغاء وسیله ہے۔ اس آیت کے ماتحت (تغییر صاوی)۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکد ہے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ بسلمانوں کو نیک اعمال کے ساتھ کوئی اعمال کے ساتھ کوئی اور وسیلہ بھی ڈھونڈ نام روری ہے مرف نیک اعمال پر بی قناعت نہ کرے۔ بیا فاکدہ

فائدے

martat.com

کے انکار ہیں ، زندہ بزرگوں کے وسیلہ کے قائل ہیں۔

بهلا اعتراض: بندول كاوسلدكوني چزنبين صرف ايناكال كاوسله جاي يهال اس آيت من وسله يه مرادنيك اعمال کا دسیلہ ہے (عام دیوبندی) **جواب: بینلڈ ہے اعمال کے ساتھ بزرگوں کا** دسیلہ بھی منروری ہے سارے نیک اعمال تواققواا لله من آیج محروسیله کاتهم موا معطوف اورمعطوف علیه من فرق ضروری ہے۔اس کئے بہال بزرگول کاوسیله ضرور مراد ہے نیز فر ماؤ کہ نیک اعمال کہاں سے حاصل کرو سے وہ می حضور ملی ایک علماء وصلحاء اولیاء الله کے ذریعہ ہے ہی حاصل ہوں سے پھروسیلہ متبولین ضروری ہواتمہیں کیسے معلوم ہوا کہ فجر کی نمازنیکی ہے اورسورج نکلتے وقت کی نماز گناہ کیسے معلوم ہوا كه برى اوركائے كمانا نيكى بے كمانا كمانا مخاوغر منكه تم اعمال كے محتاج اور اعمال حضور كے حاجت مند _حضور سائي أيكم باركا و اللی میں یقینا مقبول ہیں اور ہمارے اعمال بالکل مشکوک نہ معلوم کہ مقبول ہیں یا مردود۔ تعجب ہے کہ ہمارے مشکوک اعمال تو خداری کا وسیلہ ہوجائیں اور یقینا مقبول بعن حضور من اللہ اور ان کے دارثین علاء اولیاء وسیلہ نہ بنیں الله تعالی مجمد دے۔ دوسوا اعتواض: الله تعالى قادر مطلق بوه بغيروسيله برچيز بم كود يسكناب وسيله ماننا خداتعالى كومجور ماننا بالبذا وسیلہ اولیا وشرک ہے (عام دیوبندی) جواب: ووتو قادر ہے مرہم مجبور ہیں ہم بغیر وسیلہ اس سے نبیں لے سکتے آگ کرم کر سنتی ہے مررونی بغیروسیاراس سے کرم بیس موسکتی للبذاورمیان میں وسیار مسروری ہے۔حضرت مساحب تم بغیر مال باپ کے بیدا کون نہیں ہوجاتے آپ کی تشریف آوری کے وقت دائی پہلے آتی ہے اور مولوی صاحب چیجے براجمان ہوتے ہیں وسیلہ کے ا نکار ہوں کو جا ہیے کہ دائی کے بغیر دسیلہ پیدا ہو جایا کریں اور مسلمانوں کی مدد کے بغیر کفن فن لے لیا کریں۔ تیسوا اعتواض: اگرم کوحنور کے وسلد کی ضرورت ہے تو نی کریم کوجی ہمارے وسلد کی ضرورت ہے۔ نی کریم نے حضرت عرے فرمایا تھا کہ اے میرے بھائی! مکمعظمہ بی کومیرے لئے بھی دعا کرنا۔ ہم کو تھم ہے درود شریف پڑھودرود شریف کیا ہے حضور کے لئے رحمت کی دعا ہم کو تھم ہے کہ اذان کے بعد حضور کے لئے وسیلہ ملنے کی دعا کریں۔اگر حضور ہم سے بے نیاز ہیں تو ہم دعا کیں کیوں کرتے ہیں؟ فوت: بیاعتراض تغیرروح المعانی نے بھی خاص انداز میں کیا ہے وہ بھی وسیلہ کے سخت منکر ہیں۔ ابن تیمیہ لمحد کے بیروکار ہیں۔ **جواب:** حضور ملٹی این ماری ان دعاؤں کے ہرگز حاجت مندنہیں ہم دعائیں کریں یا نہ کریں حضور پر رحمتوں کی بارش ہروقت ہورہی ہے ہماری میدعائیں تو صرف مانکنے کھانے کا بہانہ ہیں جیسے بعکاری داتا کے دروازے پراس کی جان و مال بال بچوں کو دعائیں وے کر بھیک لیتا ہے۔ اس لئے رب تعالیٰ نے ہم کو دروو شريف كاتكم دينے سے پہلے فرما ديا إِنَّ اللهُ وَ مَكْمِكْتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّوِيِّ (احزاب: ٥٦) يعنى الله تعالى اور اس كے فر شے تو درود بھیجے بی ہیںتم دعا کی کرویانہ کرو پھرفر مایا کہتم ان کے لئے دعا کیں کروتا کہ جورحمت کی بارش ان پر جور بی ہے اس کا چمیناتم پربھی مار دیا جاوے بیدوعا کیں مانتلے کھانے کا بہانہ ہیں۔ جیسے رب تعالیٰ کی الوہیت رزاقیت سمع بھر ہماری عبادت ہماری مرز د تبت بیروق فصر بھی سورے کی نیران کے مطلا سے نور لینے بیروتوف نہیں یوں بی حضور کی نبوت حضور کے

تہیں قربایا حضرت عررضی الله عند کے فرمان کا خشاہ یہ ہے کہ موتی ہم صرف نبی سائی قیام کا حسیلہ ہی نہیں پڑتے بلک ان کو برین ہوں ہتر یہوں ، ان سے نبعت رکھنے والوں کا بھی وسیلہ افتقیار کرتے ہیں اس میں وسیلہ کو عام کرنا مقصود ہے کہ وسیلہ اولیاء الله کا بھی ہوسکتا ہے اس لئے آپ نے بعقع فیتے کہا بالعباس نہ کہا ورنہ حضرات محابہ نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی الله عنہا کے فرمان پر حضور انور کی قبر شریف کے وسیلہ سے رب سے بارش انگی جیسا کہ ہم ابھی تغییر میں عرض کر چکے۔

دسا قبواں اعتواض : جیسے ہم کو حضور کے توسل کی ضرورت ہے یوں بی حضور کو ہمارے وسیلہ کی حابات ہے۔ حضور کا درین ، حضور کا قرآن ، حضور کے احکام ہماری کو ششوں کے وسیلہ سے دنیا میں شائع ہوتے ہیں۔ ہماری عبادات سے حضور کو اور بات ہا ہوں فوج ہیں اور فوج ہیں بادشاہ کورعایا کی بھی ضرورت ہون کی بھی ۔ جبواب: اس کا جواب ازای تو یہ ہے کہ پھر خدا تعالی کو بھی خلوق کا وسیلہ کا محتاج مانو کہ اس کا قرآن اس کی عبادات بندوں بی کے ذریعہ انزای تو یہ ہے کہ پھر خدا تعالی کو بھی نہ ہونے سے چربھی نہ ہوتے ہیں۔ ہم ہوتو ف علیہ حضور کا دین اس کا قرآن اس کی عبادات بندوں بی کے ذریعہ سے دنیا میں جیسی نہ ہوتے ہیں۔ ہم ہوتو ف علیہ حضور کی اس کو تراب کا تھی ہم ہم سے ختی ہم سے بین موتو ف علیہ حضور کی حضور کی خدامت کیا ہوا کہ جنات فرشتے بلکہ فاک کے بیاری ہواسب حاضر ہیں۔

ضروری نوت: حضور سالی آیا ہے توسل کی تمن صورتیں ہیں۔ توسل جنانی ہوسل سانی ، توسل عملی ، توسل جنانی ہے کے دل میں عقیدہ رکھے کہ اللہ کی ہر رحمت حضور کے توسل سے ملے گی۔

بہ خدا خدا کا یہ بی ہے درنبیں اور کوئی مفر مقر جو وہاں ہے ہو یبیں آکے ہوجو یبال نبیس تو وہال نبیس حضورالله کی رحمتوں کا درواند و ہیں۔ دو ہرے یہ کا بادر کے ادگاہ النہ میں حضور کے وسیلہ سے دعا کرے اللّٰہی بِجاہِ نَبِیکَ النہ والو سین آتا اس مہاری کا وسلہ کہاں ڈھوغرواس کے متعلق صوفیا مقرماتے ہیں کہ ہر چیزاس کے درواز ہے دوسوندھی جاتی ہے اوشاہ سے ملنا ہوتو اس کے درواز ہے اس کی گل اس کے دفتر اس کی مجد میں جا وجہاں وہ نماز کے لئے آتا ہے۔ ریل کی تلاش ہے تو اشیشن پر آ وجہاں وہ خمبر تی ہے ہوں ہی رب تعالی سے ملنا ہوتو حضور کے درواز ہے پر آ وحضور کی حبت جا ہیں تو حضرات اولیاء وعلماء کے آستانوں پر حاضری دواللہ نصیب کرے۔ ریل گزرتی ہے تمام لائن ہے کہ ملتی ہو اشیشن پر اللہ کی رحمت ہے ہر جگہ کہ کہ مہاں بلب ہو آشیشن پر اللہ کی رحمت ہے ہر جگہ کہ کہ کہ جہاں بلب ہو گا۔ ان حضرات کے آستاندرنگ ہر نظے بلب ہیں۔ اس لئے فرمایا کیا قوانیت فیقوا اکتی اللہ کی وجہاں کی منڈی ہے دنیاوی نعتیں ابنی منڈیوں میں ملتی ہیں خدا ری کا وسلہ اس کی منڈی ہے حضور کے عاشقوں کے سینے میں۔ رب فرماتا ہے: لا آ اُقوسہ پھل اللہ کہ کی آئٹ ہے گئی بھی اللہ کہ کی آستانوں پر جاؤگر خالی عاشقوں کے سینے میں قو ہیں ان کے آستانوں پر جاؤگر خالی ہاتھ منہ جاؤ بلکہ عقیدت و مجبت کی نفتذی لے کر جاؤاں نی عاللہ سودے لے کر آؤگر یا رکے ملئے کے یہ بی بازار ہیں۔

اِنَّالَٰذِينَ كُفَرُوْالَوَّانَّ لَهُمْ لِمَا فِي الْوَرْضِ جَبِيعًا

بے شک وہ جو کا فرہوئے اگر تحقیق ان کا ہووہ جوز مین میں ہے سارے کا سارا بیشک وہ جو کا فرہوئے جو کچھے زمین میں ہے سب اس کی برابراورا گران کی

وعثلك معك ليفتك والهمي عناب يؤمر القليكوما

اوراس کی مثل ساتھاس کے تاکہ فدیدویں اس کاعذاب سے قیامت کے دن کے تونہ

ملک بوکدا سے دیے کر قیامت کے عذاب سے اپنی جان چوڑا کمی تو مروسا کے و و جر برو ۔ مرین مدین و دو و و و و

تُقْتِلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَنَابُ الْمِيْمُ فِي يُرِينُونَ

قبول کیا جاوے ان سے اور واسطے ان کے عذاب در دناک اراد وکریں مے

ان سے ندلیا جاوے گا اور ان کے لئے و کھ کاعذاب ہے دوز خ

آن يَخْرُ جُوْامِنَ النَّاسِ وَمَاهُمْ بِخُرِجِيْنَ مِنْهَا '

بدكنكل جادي آگ سے اوروہ ندہوں مے تكلنے والے اس سے

ے لکنا جا ہیں اور وہ اس سے نہ لیس کے

mariaticom

ہے۔ بید نظل پردافل ہوتا ہے اس لئے یہاں بہت فعل پوشیدہ ہادر اَن لَقِمْ پوراجملداس جبت كافاعل ہے لَقِمْ اَنْكُ خر مقدم ہے اور مَّا فِي الْاَرْسِ النج اس كا اسم مؤخر لوك جزا آكة رئ ہے مَا تُعَيِّل النع لَهُمُ كا مرتع الّذِين كغرة إب لام مكيت يا تبنه كا ب-هم عراد برفردكافر بنه كه يورى جماعت كفار ما عراد برهم كامال ب-سونا جاندی وغیرہ بلکہ موتی موسکتے وغیرہ مجی داخل ہوسکتے ہیں کیونکہ سمندر کی چیزیں بھی زینی چیزیں عی ہیں کہ سمندرز مین پر ہے جَوِيعًامًا كَ تَاكِيمِ معنوى إِوَ مِثْلَةُ مُعَدُّاسَ عبارت من واوَعاطفه إورمثلمعطوف عمافي الأنوس برأتكاس ے مَعَهٔ یانابتا کاظرف موریاتو مِثْلَهٔ ک مفت ہے یا حال البندااس کاتعلق پیلی مبارت سے واس ہے۔ مِثْلَهُ کی اور مَعَهُ ک معیری ممانی الائن میں کی طرف میں بعنی اگر بدا بت ہوجاوے کہ ہر کافر کے پاس یا اس کی ملکیت میں ساری زمین کے سارے ظاہری و باطنی مال ہوں اور استنے ہی مقدار میں اور مال بھی ہوں بینی زینی مال کا دو گنا ہو لیکفتنگ والدہ مین عَذَما ب يَوْمِ الْقِيْمَةِ لام بمعنى كے ہاى كاتعلق اس بست ہوائى فر كھم ہے پہلے پوشدہ ہے ليفتك وا مناہ افتداء ے جس كامادہ فديہ ہے فديده مال ہے جو مجنتى جان جيوڑانے كے موض ديا جادے اس كے قرآن كريمہ نے اس مال كوفديد فرما يا جوظالم خاوندك باتحد من مجنسي عورت خاوندكود كرطلاق ليريون عي قاتل جوخون بهادية است فديركها جاتا ہے يهاں وہ مال مراد ہے جورشوت كے طور وے كر حاكم كى پكڑ سے اسنے كو بچايا جاوے قيامت كے دن كے عذاب سے يا تو میدان محشر کاعذاب مراد ہے۔ وہاں کی سخت دموب، زمین کی بیش ہخت میاس ول کی محبراہث ، پیدند کی روانی وغیرویا دوزخ کادائی عذاب مراد ہے جس کا فیصلہ قیامت کے دن کیا جاد مے گا دونوں عذاب مراد مینی کفار کامیر حال ہوگا کہ اگران کے پاس سارى روئے زمين كے مال بكدائے عى اور مال موتے ہيں جس كافدىيد كروه قيامت يا بعد قيامت يا دونوں كے عذاب ے نے جاتے تو وہ اس مال کا فدید دیے میں درینی ندرتے ما تعیل و می میں لوک جزاء ہے تعیل کا اب فاعل وہ می ما فِي الْإِنْ مِن إِلَى اللهِ مو خرتها يعنى التفظيم مال كافديدان عقول ندكيا جاتا اور اليس عذاب مربائي ند دی جاتی یہاں روح المعانی نے کہا کہ مَا تُقیل سے پہلے لِیَفْتُ کُواید پوشیدہ ہے دہ پوشیدہ جملہ اور بیج ملد دونوں لوگی جزام یں۔اس مَا تُقَیّل نے اس پوشیدہ بخزاء سے بناز کردیاؤ لکم مَناب الیم اس جلدی بہت ی رکبیس بی مرآسان تركيب يه يه كديد مستقل جمله به خرمَ فكرم يسم عن اب مناب اور عماب كافرق بم بار بابيان كريجي مِن ألِيم بناب الم ي بعن دردو تكليف اليم بمعنى دردناك تكليف دولين ان كفار كاعذاب سے بيخ كاسوال بى پيدائيس موجا ان كاعذاب بلكا بمى ندبوكا أئنده بمى ختم بمى ندبوكا بميشد بميشدر بكالميمة كالام ازوم عذاب كے لئے بيرين وق أن يَّخُرُ جُوْا مِنَ النَّاسِ بِهِ ململي م يس مِن كفارك دوزخ من بميشه رينے وہاں سے بمی سی طرح نه نکلنے كاذ كر ہے اراد و ے مرادیاد فی ارادہ ہے یا کوشش کرنایا تمناوآرز وکرنا پہلے اور دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں اس نکلنے کے ارادہ یا کوشش کی یا توج مورت ہوگی کہ بھی دوزخ کا درواز و کھلا کر سے ایوگ جائے جائے دروازے کی طرف دوڑیں سے۔ جب وہاں معنی

جزاء کے لئے قیامت کا دن ای لئے رکھا حمیا ہے تا کہ سلمانوں کے سارے جمیعے ہوئے صدقات وخیرات بورے جمع ہو جادیں پھران کے ثواب دیئے جادیں تا قیامت زندے مسلمان مردہ مسلمان کوابصال ثواب کرتے رہیں **کے۔ دوسو ا** فاقده: كافركس منه كابواس عذاب دائى بوگاس كافدية بول نهوكارية اكن النين كَفَرُوا كاطلاق سے عامل ہوا۔ تیسر افائدہ: کفارکومیدان محتریس اتی سخت تکلیف ہوگی کہ خدا کی بناہ دوزخ کی تکلیف تو بعد میں آوے گی۔ بیا فا كده عَنَّابِ يَوْ مِر الْقِيلِمَةِ كَى الكِتْفسر مع حاصل موارمؤمنول كے لئے انتاء الله عرش اعظم كاسابيمى موكا اور يمنے كے کے کوڑ کی نہر بھی میدان محشر میں بینجی ہوگی جہاں سے مرتدین کو ہٹا دیا جادے گا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ **چو تھا** فاقده: دردناك عذاب صرف كفاركو بوگا، گناه گارموكن كواگرعذاب بوگا بھى توبلكا بوگا كەاس كى رسوائى نەبوگى دل ود ماغ كوآك نه جلائے كى۔ بيفائدہ وَ لَهُمْ عَنَابُ اَلِيْمْ مِن لَهُمْ كومقدم كرنے سے حاصل ہوا۔ يانجواں فائدہ: كفار دوزخ سے نکلنے کی خودکوشش کریں گے نا کام رہیں سے مرگناہ گارمومن جودوزخ میں جاوے گاوہ خودوہاں سے نکلنے کی کوشش نہ کرے گا بلکہا سے نکالنے کی کوشش اس کے نبی حضرات اولیاءاللہ ،علماء دین کریں سے آخراہے نکال ہی لائیں سے حتی کہ مم ہو گا کہ جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہے اے نکال لاؤ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ بیفا کدو مَعالَمُ بِلَوْ جِينَ النع _ے ماصل ہوا وہاں ہے نکلنا اپن کوشش ہے نہیں ہوگا بلکہ مقبولوں کی کوشش الله کی رحمت ہے ہوگا۔ جھٹا فائدہ: کفار کے لئے عذاب دائی ہوگا کہ بھی وہاں سے چھٹکارانہ پائیں سے مکناہ کارمون کے لئے دائی عذاب نہیں عارضی عذاب ہوگا۔ یہ فاکدہ لکئم عَذَاب مُقِیدُم میں لھم کومقدم کرنے سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: کفار کاعذاب مجمی بلکانہ ہوگا البين جنتني تكليف دوزخ مين داخل موت وفت محسوس موكى _اتنى عى بميشه محسوس موتى رب كى _ بدفا كده عَنَاب مُقِيمٌ كى ایک تغییرے حاصل ہوا۔مومن کاعذاب مجھومہ بعد ہلکا ہوجاوے گاحتی کہ بعض مؤمنوں کی جان نکال لی جاوے کی بعد ہی جنت كدا خلدك وقت بجرد الى جاوے كى جيسا كبعض روايات سے ثابت ببرحال بيآيت كريمه كفار كے لئے ہي عذاب المي کے ہیں۔

نافع ابن ازرق خار جی نے حعزت عبداللہ ابن عباس سے ایک بارکہا کہ آب تو کہتے ہیں کہ بھی تویں دوزخ سے نکالی جائیں گی محرقر آن کریم فرماتا ہے کہ قد مَاهُمْ بِخْدِ جِیْنَ مِنْهَا وَمِی

آگ سے تکلیل مے بی ہیں، آپ نے فرمایا اے دل کے اور آنکھوں کے اندھے! اوپرے آیت پڑھ اِن الن من گفراؤا ہے

سارى سزائيس كفار كے لئے بى بيں (روح المعانی)۔

بهلا اعتراض: اس آيت كريم من إنَّ الَّذِينَ كُفَرُوْ أَكُول فرما يا كيا الكفوين فرمانا كانى تفاوه لفظ مخفر بھى تقار جواب: اس كئے كه الكفار كہنے سے شايدكوئى سجمتا كه بيسزا

ان کے لئے ۔ ہے جود خاص بمیش کافر ہو کرزندہ ہے کا فیم کے گئے والم منی فریا کریہ بتادیا کے مرف ایک بار کفر کر لیمااور مختم

اعتراضات

حكايت

د ما فی د فی جرموں کے نتیج ہیں۔ الله تعالی دل ود ماخ کو یار کا کاشان بنائے رکھ آئیں۔ حضرات موفیا فرماتے ہیں کہ دوز خ ے نکنے کی کوشش مومن بھی کرتا ہے کا فربھی گران دونوں کی کوششوں بھی چند طرح فرق ہے ایک یہ کہ مومن یہ کوشش پر وقت کرتا ہے بینی زندگی بھی کا فریہ کوشش بعد وقت کرے گا بینی بعد موت دوزخ بھی چینچنے کے بعد۔ دوسرے یہ کہ مومن تن اور جائز کوشش کرتا ہے بینی ایمان و نیک اعمال کر ہے ، گنا ہوں سے قوبہ کر کے، رب کوراضی کر کے، کا فرتاحت اور تا جائز کوشش کرے گا بینی دروازہ دوزخ سے نکل جانے بھاگ جانے یا اٹھیل جانے سے اس لئے مومن اس کوشش بھی بغضلہ تعالی کامیاب ہے اور کا فرتا کا م ۔ بجرم حاکم کے سامنے پیش ہو کر کوشش کر کے بری ہو جاوے قوجیل سے ذی جاتا ہے جوقیدی جیل سے بھاگ جانے کی کوشش کرے وہ زیادہ سرا کا مستحق ہو جاتا ہے اس لئے رب تعالی نے ان کے اس اداوے کی برائی بیان فرمائے ہیں۔

رخم سوئے زاری آید اے فقیر

زور را مجذار زاری را مجیر

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِ عَلَيُّا تُطَعُوا الْيُويَهُمَا جَزَا عَوْمِنَا

چوراور چورنی ہی کاث دوہاتھان کے بدلداس کا جوانبول

اورجومرد ياعورت چورجوتوان كاباته كاثوان كے كئے كابدله

كسبانكالاقن الله والله عزيز عكيم فكن تاب

ن كياعذاب طرف سے الله كاورالله عالب ب مكست والا بى بى جوتوبرك

الله كى المرف من ااورالله عالب حكمت والاب توجواب علم

مِنْ بَعْدِ ظُلْبِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ﴿ إِنَّ

يتعيظم اين كاوردرست كرب بس محتن الله توبدؤ الكاويراس كحقن

كے بعدتوبرك اورسنورجائے والله الى ممرساس پر جوع فرمائے كابيك

الله عَفُوسٌ حِيبٌ المُتَعَلَّمُ النَّاللَّهُ لَكُمُ لَكُ السَّلُوتِ

الله بخشخ والامبريان بكيانه جاناتم في كمعنى الله اسكا ملك بآسانول

الله بخشف والامهربان بكيا تحم معلوم بيس كدالله ك لف به سانول

وَالْإِنْ صَ لِيعَانَ مِنْ لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ مُا عُلَّمُ لَا مُؤْمِلُهُ مُنْ لِينَا عُر

چورانے پر یہزائیس کے شراب سلمان کے لئے قیمتی مال نہیں تیسرے مال کا مملوک ہونالہذا کفن چورکا ہاتھ نہ کے گا کہ فن مملو

کنیس جو تھے مال کا معصوم ہونالہذا رہ ہے کا فرکے مال کی چوری، چوری نیس غیمت ہے کہ اس کا مال شریعت میں معصوم نیس یا نبح یں مال کا محفوظ ہونالہذا راستہ یا محلی محبور کی بیس ۔ چور میں شرط ہے عاقل ہوبالغ ، دیوانہ یا بجے چوری کرے ہاتھ نہ کے حفوظ ہونالہذا راستہ یا محلی محبور کی نہیں ۔ چور میں شرط ہے عاقل ہوبالغ ، دیوانہ یا بجے چوری کرے ہاتھ نہ کے کہ فا گلہ جوری کرے ہاتھ نہ کو گلہ یہ توری کے لئے شرط نہیں بلہ چوری کر اس کا گلہ چوری کر اس کا گلہ چوری کے لئے شرط نہیں بلہ چوری کا یہ قیمت کا ہونا یہ چوری کے لئے شرط نہیں بلہ چوری کی اس لئے گلہ چوری کی اس کے گلہ چوری ہوتی ہے ہمت اور قوت سے جومر دیس زیادہ ہے مورت میں کم ۔ اس لئے کہ اس مراد چوری کا ذکر بعد میں اور زیاشہوات سے ہوتا ہے اور شہوات مورت میں زیادہ ہے مردیل کہ نیز مورت کی بغیر رضا مرداس سے زیانہیں کرسکا اس لئے زیا کی سزا میں مورت زانہی کا ذکر بعد میں کہ اس کر نیز مورت کی بغیر رضا مرداس سے زیانہیں کرسکا اس لئے زیا کی سزا میں مورت زانہی کا ذکر بعد میں کہ اس کے زیادہ ہے مراد ہے کو اروغیرہ دھاردار چز سے ہاتھ کا نالبذا چور کہ ہو المقانی تھور اس کا کہ تو کہ کہ تھی انگلیاں جیسا کہ مدیث پاک میں ایمانہا ہے ہیں گر بہاں کلائی تک ہو سے مطلقا ہاتھ نہیں ۔ چنا نچہ حضرت ابن مسعود رضی الله عنہ کی آؤ میں ایمانہا ہے ہور کے دونوں ہاتھ کہتے ہو تہ کہ اس کے چورہ چورتی دو کے لئے ایعدی ہم بولا گیا آگر چور کے دونوں ہاتھ کہتے ہوتے تو ید کا ششیر آتا المحدی ہم ارشادنہ ہوتا۔

(دور المحانی وغیرہ) اس لئے چورہ چورتی دو کے لئے ایعدی ہم بولا گیا آگر چور کے دونوں ہاتھ کہتے ہوتے تو ید کا ششیر آتا المحدی ہم ارشاد نہ ہوتا۔

ایساعضو جوجسم میں ایک ہی ہو۔ جب تثنیہ کی طرف مضاف ہوتا ہے توجع لایا جاتا ہے اور اگر وہ عضوجسم میں دو ہوں اور تثنیہ کی طرف مضاف ہوتا ہے توجع کا یا جاتا ہے اور اگر وہ عضوجسم میں دو ہوں ہے اس لئے دو ہوں میں دو ہوں ہوں دو ہوں میں دو ہ

قاعره

اید بهما ارشاد ہوارب تعالی فرما تا ہے: فَقَلَ صَغَتْ قَلْوَ ہُمُما اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

برے بحرم بخش دے تواسے کون منع کرسکتا ہے اور اگر معمولی جرم پر پکڑے تواسے کون روک سکتا ہے وہ مالک المک جوہے اکتم تَعْلَمُ مِن خطاب یا توحفور ملی ایک سے ہے تو بیفر مان نہایت عی محبت وکرم کا ہے یامسلمان قرآن پڑھنے والے سے دونوں صورتوں میں استغبام انکاری ہے بینی اے محبوب! آپ جانتے بی ہیں یا اے قرآن پڑھنے والے مسلمان تیراتوا بمان بی ہے لا کھوں سال حضور نے الی عبادت کی کرمرف ایک معبود تھا اور ایک بی عابد اول ما خلق الله نوری۔ ملک کہتے ہیں ظاہری ملکیت کواور ملکوت کہتے ہیں باملنی ملکیت کو ملک عام بندوں حتی کہ کفار کو بھی دے دیا جاتا ہے مگر ملکوت صرف خاص انبیاء واولياء كوعطا ہوتا ہے۔ سَمَوٰت اور ارض كي تغيريں بار ہابيان ہو چكى ہيں يُعَدِّبُ مَنْ يَّشَا عُوَ يَعُفِوُ لِمَنْ يَّشَا عُلْ دونوں جگہ مئے سے مراد مجرم و گناہ گار ہیں کیونکہ سز امجی جرم کی ہوتی ہے اور بخشش ومعافی بھی جرم کی لہذااس جملہ کے معنی یہ نہیں کہ جس نیک کارصالح بندے کو **جا ہے تو بلاقعور س**زا دے دے اور جسے جا ہے معافی دے دے بلکمعنی یہ ہیں کہ وہ کریم جس مجرم گناہ گارکو جا ہے سزادے جس مجرم کو جا ہے معاف فرمادے رہے بے گناہ یامعصوم بندے نہ ان کے لئے سزا ہے نہ معافی کیونکہ وہ بے جرم و بے قصور ہیں جیسے فرشتے یا شیرخوار فوت شدہ انسان بیجے یامعصوم یامحفوظ انسان لہذا ہے آیت اریمہ ہم جیسے گناہ گاروں کے لئے ہے۔خیال رہے کہ حضرات انبیاء کرام کا دعاء مغفرت کرنایا تواپی خطاؤں کی مغفرت کے کئے ہے یا دوسروں کی تعلیم کے لئے۔عطاء جنت جارطرح ہوگی اینے عمل سے دوسروں کے عمل کی برکت سے جیسے مسلمانوں کے شیرخوار فوت شدہ بچے محض الله کے قصل سے جیسے وہ جہنمی لوگ جنہیں رب تعالی بغیر شفاعت بخشے کا۔اسیے وست قدرت میں لے کراور جنت بھرنے کے لئے جو محلوق پیدا ہو گی مردوزخ ملنے کی صرف ایک وجہ ہے ای بیملی۔ بغیر جرم کسی کوعذاب دینارب کی شان سے بعید ہے پھر فر مایا کہتم لوگ اینے جرموں کی سزادیئے جاؤے دنیا کی تکلیف سزانہیں لہذا بغیر مل مجی آستى بى وَاللهُ عَلَى كُلِ شَيْء قليد والله تعالى برچزير بورى قدرت والا باس كى كمل تغنيرم سوال وجواب بيل پارے میں ہوچکی کہ الله تعالی ہر چیز کے پیدا کرنے برقادر ہے۔ مطلب نہیں کہ ہرعیب سے موصوف ہوئے برقاور ہے۔ اے اسلامی حاکمود بادشاہو! جبتہاری رعایا میں کوئی مرد یاعورت چوری کرے توان دونوں کا ایک ایک ہاتھ (داہنا) کلائی سے کاٹ دویہ ہاتھ کا ثنا اور دونوں کی چوری اور تمام متعلقہ جرموں کا جووہ چوری کے سلسلہ میں کرلیں بدلہ ہے بیمز االلہ تعالیٰ کی طرف ہے عبرت ہے کہ ایسی سزاد کی کرکوئی چوری کی ہمت نہ کرےگا۔ جان لوکہ الله سب پرغالب بھی ہے جس جرم کی جوسز ا جا ہے مقرر فر مادے اس پرکسی کواعتر اض کاحق نہیں تکست والا بھی ہے اس کے قوانین اور سزاؤں میں ہزار ہا حکمتیں ہیں (۱) یہ تو چور کی ونیادی سزا ہے جو چوراینے اس جرم وسزا کے بعد می**ی تو بہمی** رے۔اور آئندہ کے لئے اپن اصلاح بھی کرے کہ بھی چوری نہ کرنے کا عہد کرے تو الله تعالی غنور دحیم ہے اسے آخرت کی ا سزاندد الا)جوچورورك كريز كريودتوبك كالكال سيمعانى الحد اوراملاح بحى كريكان كالإا

قانون کے ماتحت صد ہاجزئی مسائل نکل سکتے ہیں دلائل ومسائل اور تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو(۱۱) چور کے ہاتھ کا ثنازانی کارجم، قاتل سے قصاص لیناوغیروتمام سزاؤں میں حاکم کا فیصلہ شرط ہے بغیر فیصلہ حاکم ہرکس و ناکس بیسزا کیں نہیں دے سکتا لہٰذاا گرسلطان اسلام خود ہی جرم کرے تو اس کو بیسزا کیں نہیں دی جاسکتیں کیونکہ وہ تو حاکم اعلیٰ ہے اس پر فیصلہ کون کرے۔

بھلا اعتراض: چور کی سزا ہاتھ کا ٹنا بہت بڑاظلم ہے تمین روبیہ کے مال کے کوش ایک انسان کا ہاتھ کاٹ دینا جس کی قیمت ہی نہیں ہوسکتی کہاں کا انصاف ہے (بعض بے دین)

اعتراضات

جواب: ہاتھ کٹنا ہال کے عوض نہیں بلکہ خدائی قانون توڑنے کی سزا ہے قانون بڑی قیمی چیز ہے قانون تھی پر بھی پوری تو م کو ہلاک کر دیا جا تا ہے نیز اگرا کے شخص کا ہاتھ کٹ جانے سے ملک میں چوری بند ہو جا و سے اور لوگوں کے جان و مال محفوظ ہو جا ویں تو یہ سودا مہنگانہیں ۔ جہاں جب تک چوری کی یہز اربی وہاں بڑی اس ان وابان سے لوگ زندگی سرکرتے رہے۔ حوسر العتواض: اگر چوری کی سزاہ ہم کوئ نا ہے کونکہ چوری ہاتھ سے ہوتی ہے تو چاہے کہ زنا کی سزا آلہ تناسل کا ثنا ہو کہ زنا اس سے ہوتا ہے اس کی سزار ہم کیوں ہے (آریہ) جواب: یہ غلط ہے زنا سارے جم سے ہوتا ہے کونکہ ٹی کا نکلنا سارے جم سے ہوتا ہے نیز چوری میں مال ہر باد کیا جا تا ہے اور زنا میں آئندہ نسل تباہ کی جاتی ہے کہ اس سے حرام کا بچہ پیدا ہوتا ہے اس کی ساری نسل ہر باد ہو جاتی ہے نیز اگر زائی مرد کا آلہ تناسل کو ایا تو زانیہ عورت کو پھڑ کیا سزادی جاسکتی ہے لہذا زنا کی سزا

تیسوا اعتواض: چوری کی سرامی مردکاذکر پہلے ہاور زنا کی سرامی عورت کاذکر پہلے ہاں فرق بیان کی کیا وجہ ہاں میں کیا وجہ ہاں میں کیا حکمت ہے۔ جواب: یوفرق ہم ابھی تغییر میں عرض کر بھے ہیں کہ چوری میں اصل مرد ہے کہ چوری ہوتی ہے طاقت، ہمت اور جراکت سے جوفطر تا مرد میں زیادہ ہوا درزنا میں عورت اصل ہے کہ زنا ہوتا ہے شہوت سے اور شہوت عورت میں زیادہ لہذا دونوں جگہ اصل کاذکر پہلے کیا گیا۔

چوتھا اعتواض: قرآن کریم نے مطقا چوری میں ہاتھ کا سے کا کام دیالہذاہر چوری پر ہاتھ کثنا چاہے۔ تم نے نصاب کی قید کہاں سے لگائی کہ اتنی قیمت کے مال کی چوری میں ہاتھ کے گائم میں نہیں اگرایک ہیسہ کی چوری بھی کرے قوہ کتا کا چید کا اور نوٹ) معزات عبدالله ابن عباس، عبدالله ابن زبیر، خواج سن بھری رضی الله منبم کا یہ بی فی ہب ہے کہ ہر چوری پاتھ کے گا (بیا عتراض ان کا بی ہے) تغییر خازن وغیرہ نے تعل فر مایا۔ جو اب: اس اعتراض کے دوجواب ہیں، ایک ہاتھ کے گا (بیا عتراض کے دوجواب ہیں، ایک الزامی، دوسرا تحقیق ۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ تعلی علی ہی مطلق ہے چور کے پورے کا فدو چاہ انگلیاں چاہ کا لگی سے چاہ کہنی سے چاہ کند ھے سے حالانکہ آپ بھی کلائی سے ہاتھ کو اسے جوری پور اس تحقیق یہ ہے کہ بیا ہے کہ کہم مطلق نہیں بکر جمل ہے۔ کو اس جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اس انہیں بکر جمل ہے۔ کو تا ہے جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اس آ بیس بکر جمل ہے جوری کا نصاب مقرر فر مایا اور احاد ہے ہے تھی ہے جوری کا نصاب مقرر فر مایا اور احاد ہے ہوتی ہے اور جمل ہیں فر دہم مطلوب ہوتا ہے جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اس آ بیت کر یہ کی تفصیل احاد ہے ہوتی ہے اور جمل ہیں فر دہم مطلوب ہوتا ہے جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اس آ بیت کر یہ کی تفصیل احاد ہے ہوتی ہے اور جمل ہیں فر دہم مطلوب ہوتا ہے جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اور جمل ہیں فر دہم مطلوب ہوتا ہے جس کی تفصیل درکار ہوتی ہے اس آ بیت کر یہ کی تفصیل احاد ہے ہوتی ہے اور جمل ہیں خوری کا نصاب مقرر فر مایا اور احاد ہے نس بالا

اے وہ کیما عی سمی ہے تو کرما تیرا تیرے وائن میں جمعے چور انوکھا تیرا

بر سمی چور سمی مجرم ناکارہ سمی چور حاکم سے چمیا کرتے بیں یاں اس کے خلاف

الله تعالی ہم بحرموں چوروں کواس ما کم کریم کی بارگاہ عدالت تک ماضری نفیب کرے وہاں کئینے کی دیر ہے انشاہ الله مشکلیں مل ہوجا ویس کی نفیب کمل جا کیں گئی ہے ہوگاں السام ۱۳۰)
مل ہوجا ویس کی نفیب کمل جا کیں گے۔ رب تعالی فر ما تا ہے: وکو اکٹیم او فیلنو النوان فیس کھتے ہیں یہاں ہاتھ کا شخے سے العطیف اس آب کے ایس مراد چورکو چورک سے مع کردو۔ یہ ہے قادیا فی تفییریں بیتفیر نیس بلک تحریف مراد چورکو چورک سے تعادیا فی تفییریں بیتفیر نیس بلک تحریف ہے۔ تنام است رسول الله سائن فیلم اس پر متنق ہے کہ چورک ہاتھ کا فے جادیں۔

يَا يُهَاالرَّسُول لايخرُنْك الَّذِيثَ يُكالِي عُونَ فِي الْكُفْرِ

ا _ رسول نفم من ڈالیں آپ کود واوک جوجلدی کرتے ہیں کفر میں

ا _رسول تهمین ملین نه کریں وہ جو کفریردوڑ تے ہیں

martat.com

کی اہمیت کا تذکرہ ہے جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوگا۔

خیبریافدک کے یہودیوں میں ایک امیر خاندانی کھرانے کے ایک شادی شدہ جوڑے نے آپی میں زنا کرلیا۔ بھم توریت ان پررجم کی مزاجاری ہوتی تھی ممروہاں کے یہودی یادریوں نے ان

شان نزول

و دونوں کواس سزا سے بیانا جا ہا آئیں بیۃ لگا تھا کہ بمقابلہ توریت کے قرآن مجید کے احکام بہت زم ہیں اور یہودیت سے آسان دین ہے اس کئے وہاں کے بوپ یا در بول نے خفیہ طور پر ایک جماعت یہود مدینہ بی قریظہ کے پاس بھیجی اور ان جانے والول كوسمجها ديا كه چونكه بن قريظه بهارے بهم ند بهب بیں اور حضور ملکی نیل کی معرفت حضور کی ہارگاہ عالى ميں حاضر ہونا اور پيمسئله دريافت كرومگرعلانيه حاضرى نه دينا بلكه خفيه طور پروہاں جانا اگر وہسر كار رجم كےسواكسى اور سزا كا تحكم دیں تو بہسروچشم قبول کر کے اس سزا کا مدینه منورہ میں بھی اعلان کرنا اور آ کرا ہے وطن خیبر میں بھی خوب دھوم میانا تا کہ ہم یہ کہہ میں کہ ایک ہے نی نے بیالکی سزاتجویز فرمائی ہے جن کی نبوت توریت سے ثابت ہے اور اگر وہ رجم کا تھم دیں تواہے ہرگز قبول نہ کرنا اور چیکے سے واپس آ جانا اس جانے آنے کی کسی کوخبر نہ کرنا۔ چنانچہ یہ جماعت مدینہ منورہ حاضر ہوئی بی قریظہ سے خفیہ طور پر ملی اور ان سے سارا ماجرہ بیان کیا۔ چنانچہ ان لوگوں کے ساتھ میہ بیبود مدینہ بھی حضور کی خدمت میں آئے جن میں کعب بن اشرف ،کعب ابن اسد ،سعید ابن عمر و اور مالک ابن صیف بھی تھے اپنے ساتھ پچھمنافقین کوبھی لے لیاجو بظاہر مسلمان تنصدر پرده كافرادر عرض كياكه يارسول الله شادى شده زانى كى سزاكيا ہے حضور نے فر مايا كياتم ميرى تجويز كرده سزامانو کے دوسب میک زبان ہوکر بولے کہ مانے ہی کے لئے تو یہاں آئے ہیں فر مایاس کی سزار جم یعنی سنگسار کرنا ہے دو بولے ان کی سزامیہیں ہے آپ نے بہت سخت سزا تبویز فرمادی۔حضور انور نے فرمایا کہ کیاتم جوان بے داڑمی والے کانے ، کورے یے عالم کو مانے ہوجوفدک میں رہتا ہے اور اس کا نام ابن صوریا ہے وہ بولے کہ آج روے زمین پر اس سے بڑا توریت کا عالم كوئى نبيل فرمايا اسے بلوالواوراس سے فتوى لو ہمارے سامنے چتانچە فدك سے النے بلايا ميا (فدك خيبر سے تيس ميل جانب تبوك باب وه جكدا جر چى بےحضور انور مائيد كيل نے فر مايا اے ابن صوريا! تخصے ہے اس رب كى جس كے سواكو كى معبود تہیں جس نے موی علیہ السلام پرتوریت اتاری ،جس نے فرعون کوغرق کیا ،جس نے بنی اسرائیل پرمن وسلوی اتارا سے بوتا کہ توریت شریف میں شادی شدہ زائی کی سزارجم ہے یانہیں ابن صوریا آپ کے فرمان عالی سے کانپ کیااور بولا کہ بے شک توریت میں ایسے زانی کی سزارجم ہے فرمایا کہ پھرتم نے اس تھم پڑمل کیوں چھوڑ دیا تب اس نے اس کے متعلق بڑا عجیب و غریب قصه بیان کیا که بهارے ایک باوشاہ کے عزیزنے زنا کرلیا تھا باوشاہ نے ہم لوگوں سے کہا کہ می صورت ہے میرے اس عزیز کی جان بچالوتم کوا تناانعام دیا جائے گا تب ہم لوگوں نے بجائے رجم کے مند کالا کرنا، گدھے پرسوار کرنا، شہر میں پھرانا، میکھوڑ ئے ماردیے کی سزامقرر کرلی۔اس پریہودی ابن صوریا کو برا بھلا کہنے سکے اور اس فیصلہ کے انکاری ہو می محراب بیر معالمه بهت مشهور بو چناتها چنانجدان دونول زانی و زانی کو معهم نبوی کے سامنے ہی درواز وسے پھےدوررجم کیا حمیا حرمنافقین

موقعہ پراس توم کے ایمان کاغم ہوا تھا یم عبادت تھا تکراس غم عبادت ہے رب نے منع فرمایا کیونکہ جس پر ذمہ داریاں بہت ہوں اس کا دل بے تم جا ہیں۔حضور پرسارے عالم کا بوجھ ہے اگر آپ کے دل کوتم ہوں توبہ بوجھ کیے اٹھے اس لیے فرمایا لا يحرنك الني نين سے مرادوه منافقين بيں جو يبود مدينداور يبود خيبروفدك كے ساتھ حضور من النظيم كى بارگاه بيس حاضر ہوئے تضفوني حاصل كرنے كے بہانہ ہے يُسكام عُون كى اصل سرعت ہے معدر مسارعت جس كے عنى بيں جلدى كرنا كفر ہے مراد ے اظہار کفریا کفار کی طرف میلان ہے ورند منافقین کا فرتو پہلے بی سے تھے۔ مِنَ الَّذِیْنَ قَالُوَّا امَنَّا بِاَفُوَا **جِهِمُ وَ لَمُ** تُؤمِنْ فَكُوبُهُمْ يعبارت الّذِينَ يُسَامِ عُونَ كابيان ب مِنْ كاتبيين بوشيده كمتعلق موكر حال ب الذين كايا يُسَارِ، عُوْنَ كَ فَاعَلَ كَا بِأَفُواهِ فِهُم - قَالُوَّا كَمْ تَعْلَق بِ اوروَلَمْ تُوْمِن الْحَالُوَ الرَمعطوف يعنى الدرول إلى الله الله المناهدية المارة والمنافقة المنافقة المناف کو بیمنافقین عمکین نہ کریں جو بہت جلد کفر کا اظہار کر دیتے ہیں بیدہ ولوگ ہیں کہ انہوں نے پہلے ہی صرف منہ ہے کہہ دیا تھا کہ ہم ایمان لائے ان کے دل ایمان نہ لائے تنے ایسوں کے تفریکنے سے آپ ہرگز عملین نہ ہوں ق مِنَ الَّذِیْنَ مَادُوّا ^ع سَنْعُوْنَ لِلْكَذِبِ اس عبارت كى كى تركيبيل بي اوركى معنى ايك بدكه بدجمله نيا بواوًا بتدائيه بي من الذي يُن جرمقدم ب سَنْعُونَ مبتداموَ خردوس يدكدوا وعاطفه باوريه مِن الني ين هادوا معطوف ب مِن الني بن قالوًا براور سَنْعُونَ ان كى حالت كابيان ہے۔لِلْكَذِب كالام ياصله كاب ياعابية كالبذااس عبارت كى جارتغيريں موں كى يعن بعض يبودى آپ كا فرمان جھوٹ بولنے کے لئے سنتے ہیں تا کہ آپ کی بات من کرجا کیں اور جھوٹی باتیں آپ کی طرف منسوب کردیں یا بعض يبودى وه بين جوجفونى باتنس سنت بين تحى باتنس سنتيا آب ان منافقون اوران يبود يون سيمكين نه بون جو بميشه جموني ا باتس سنة بي ان بى تركيبول كے لئے مَادُوْا ير عادقف ہے۔ سَنْعُوْنَ لِلْكَنِ سِسْعُوْنَ لِقَوْمِ اخْدِيْنَ لَمُ يَاثُوْكَ ا اس عبارت میں ان منافقین اور یہود کے دوسرے عیب کا ذکر ہے بیعبارت یا تو دوسرامبتدا ہے یا دوسرا حال لیقو پیر میں لام صله کا ہے یا غاینة کا اس لئے اس عبارت کی بھی چند تغییریں ہوں کی لِقَوْ مِر احْدِیْنَ سے مرادوہ خیبریا فدک کے یہودی ہیں جو مدینه منوره خود حاضر نه ہوئے تھے کچھلوگول کو تمجھا بچھا کرمدینه منوره بھیجا تھا بعنی آپ کی خدمت میں حاضر ہونے والے بید يبودى اور منافقين آب كے فرمان نبيس سنتے بيتو دوسروں كى باتيس سنتے بيں علماء يبود كى يابيلوگ آب سے مسئلہ مانے كے لئے تہیں سنتے دوسروں کے لئے سنتے ہیں جاسوں ہیں دوسروں تک آپ کی با تیں پہنچاتے ہیں وہ دوسرے کون ہیں وہ ہی جوخود آپ کے پاس نہ آئے خیبر یا فدک میں رہے انہیں بھیج دیا اور ہوسکتا ہے کہ یہ بھی ان آنے والے لوگوں ہی کی صفت ہو یعنی پیا منافقین و یہود جوآب کی خدمت میں فتو کی لینے آئے ہیں ہیآ ہے یاس آئے بی نہیں کیونکہ ان کے جسم تو آپ کے پاس ہیں مردل دوسرك لوكول كے باس اس صورت ميں كم يَأْتُوك كاتعلق موكا سَنْعُونَ ہے۔ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ ا مَوَاضِعِه بيمبارت لِقَوْ مِر اخْدِينَ كروسرى مغت إس كى يبلى مفت تقى لَمْ يَأْتُوْكَ ـ يُحَدِّفُوْنَ كے معانى بہت دفعه بیان ہو چکے تحریف لفظی تحریف معنوی کے اقسام احکام تفصیلی سے بتا دیئے محتے تکلِمَ سے مراد توریت شریف کی مقرر کردہ

کیوں غم کرتے ہیں۔ خیال رھے : کہ اس موقعہ پر حضور سا اللہ آئے کی خدمت میں تمین جماعتیں حاضر ہو کی تھیں۔ منافقین کا ذکر یہ دو مدینہ، یہود فدک یا یہود خیبر۔ اس آیت کریمہ میں ان تینوں جماعتوں کے متعلق تمین با تھی ارشاد ہو کی ، منافقین کا ذکر ہوا کہ آئے ہوں گئے ہوں گئے ہوں گئے ہوں گئے ہوں گئے ہوں کے بعد اس کے دو اللہ میا گئے ہوں اسٹی کے اس تینوں جماعتوں کے فیض نہ لینے کہ ان کے دلوں میں ایمان نہیں۔ یہود مدینہ جماعتوں کے فیض نہ لینے کہ ان کے دلوں میں ایمان نہیں۔ یہود مدینہ اس لئے فیض حاصل نہیں کرتے کہ وہ بری نیت سے آتے ہیں یا جھوٹوں کی بھی سفتے ہیں۔ یہود خیبراس لئے فیض پاتے نہیں کہ وہ آپ کے پاس آئے بینیں ان کے جم حاضر ہیں گردل غیر حاضر۔ سبحان اللہ کیسی پیاری تر تیب اور کیرا بیار ابیان۔

اس آیت کریمہ سے چندفا کر سے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ جمنور ملی اُلیا کہ کر پکارنا جائز ہے۔ یہ پکارسنت الہیم ہی ہے، سنت انبیاء کرام بھی ، سنت صحابہ بھی بلکسنت ملائکہ بھی لہذا مسلمانوں

فائدے

کایارسول الله یا نبی الله یا حبیب الله کهنا بالکل جائز باعث تواب به بلک جمنوراقد س کو پکار کرصلا و دسلام عرض کرنا بھی سنت صحاب بے تابت ہاں لئے ہرنماز میں التحیات واجب ہا درخت و پھروں نے حضور اقد س کو پکار کر سلام عرض کیا جاتا ہے۔ اکمسلام عمنی آیکھا النبی النے احادیث سے تابت ہے کہ درخت و پھروں نے حضور اقد س کو پکار کر سلام عرض کیا۔ دیکو مشکلوة شریف باب المعجز ات۔ یہ فائدہ نی آیکھا الرّسول سے حاصل ہوا۔ دوسر افاقدہ جضور سی آیکھا الرّسول نے مامل کو یا رکم سائل کی بار کر یا ایسے القاب سے پکارنا جن سے دوسر سے عام لوگوں کو پکارا جاتا ہے، جرام ہے لہذا صرف یا تھے یا بیر یا ابا یا ہمیا بچا وغیرہ کہ کرنہ پکارو انسی یا رسول الله یا نبی الله وغیرہ بیارے القاب سے پکارو۔ یہ فائدہ بھی تیا تی کھا الرّسول کے مامل ہوا۔ قیسو افاقدہ نبی کریم سائل کے موسل ہوا۔ کہ جوب اکر ہیں کہ رب تعالی ان کے قلب پاک کوطرح طرح جگہ جگہ تسلیاں دیتا ہے کہ قلب نبی کریم سائل ہے۔ الله تعالی ان کا دل میلائیس ہونے دیتا ہوان الله یہ فائدہ کریے ڈنگ النے سے حاصل ہوا محبوب پرغم نہ آنے یا نے۔ الله تعالی ان کا دل میلائیس ہونے دیتا ہوان الله یہ فائدہ کریے ڈنگ النے سے حاصل ہوا

ہ اور جو جا ہے تو ابھی میل مرے دل کی دھلے کہ خدا دل نہیں کرتا تبھی میلا تیرا ایزوں ماند اس سریوس سرید ایران شاہر سرید ایران میں میلا تیرا

چوتها فائده: برسلغ عالم کو چاہے کہ لوگوں کے اثر نہ لینے سے ممکن نہ ہو بہتے کے جاد کہ بنے بردا تو اب ہے بارش سے بر مین فا کہ نہیں انھاتی گر بادل برستا ہی رہتا ہے۔ دیکھور ب تعالی نے فر مایا: سَو آغ محکیم ہے آئٹ کی تھے م آئٹ کی ایک کے گئے ہے گئے کے این کھار کے لئے آپ کا ڈوا تا برابر نہیں آپ کو تو تبلیغ کا ثو اب ملے گاہی۔ یہ فاکدہ بھی لایکٹ ٹوئٹ فی انگہ فی سے حاصل ہوا۔ یا فیچواں فائٹ دہ: اظہار کفر ہے تھی منہ ہے کفر کی بات بکنا کفر ہے یہ فاکدہ فیسکا بی محق ن فی انگہ فیوسے حاصل ہوا۔ سافقین ول سے بہلے بھی کا فر سے آئے ان کے کفر کی باتی برابر دینے سافسان میں جاتا ہے اس پر مسلمانوں کے احکام جاری ہو جھتا فائدہ: زبان سے ایمان فل ہر کرویے سے انسان شرعا مسلمان بن جاتا ہے اس پر مسلمانوں کے احکام جاری ہو جاتے ہیں گرعند الله مومن نہیں الله کے زد کی مومن وہ بی ہے چول سے ایمان لائے۔ شرط جواز اور ہے شرط بول کے اور سے جسل جاتے ہیں گرعند الله مومن نہیں الله کے زد کی مومن وہ بی ہے چول سے ایمان لائے۔ شرط جواز اور ہے شرط بول کی اور سے ایمان الله کے زد کی مومن وہ بی ہے چول سے ایمان لائے۔ شرط جواز اور ہے شرط بول کے اور سے جاتے ہیں گرعند الله مومن نہیں الله کے زد کی مومن وہ بی ہے چول سے ایمان لائے۔ شرط جواز اور ہے شرط تول کے ایمان کا سے میں الله کے زد کی مومن وہ بی ہے چول سے ایمان لائے۔ شرط جواز اور ہے شرط تول کے ایمان کو میں کو میں کو میں کے دور کی سے بیمان کو میں کو میک کو میں کو میک کو میں کو میں کو میا گیا کہ کو میں کو میا گیا کو میں کو میں کو میں کو میں کو میں کو میں کو میاں کو میاں کو میں کو

martat.com

اگر کسی سے تغرسنا ممیا توقل کیا جاوے گا۔ دیکھومشکو ہ شریف باب الکبائر۔

تیسرا اعتراض: سنعون لِقَوْ مِراخُونِی کی ایک تغیرے معلوم ہوا کہ حضور کی بارگاہ میں وہ لوگ دوسروں کی طرف سے مسئلہ بو چھے آتے تھے یہ کو کی جرم نہ تھا بجرائے ان کے عیوب میں کیوں شار کیا گیا یہ تو انچی بات ہے۔ جواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا کہ اس جملہ کے دوم فن میں ایک یہ کہ یہ لوگ آپ کی نہیں سنتے دوسروں یعنی کفار کی سنتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ لوگ مسئلہ بو چھنے نہیں آئے بلکہ جاسوی کرنے آئے ہیں تاکہ آپ کی باتیں بطور جاسوی دوسروں تک پہنچا کمیں تبلغ کے لئے جہنچا ناجرم ہے۔
لئے حضور کے احکام پہنچا ناعبادت ہے گر جاسوی کے لئے پہنچا ناجرم ہے۔

جوتها اعتراض: يهودنيبروندك مسلمان نه يقط كافر تقے بعران كوزنا پرحضور نے رجم كيوں كرايا۔ رجم مي زانيه اور زاني کامسلمان ہونا بھی شرط ہے۔ **نوٹ** جعفرت امام شافعی رحمتہ الله علیہ کے نز دیک زنا کے احصان میں اسلام ضروری نہیں اگر کا فرشا دی شده بھی زنا کر ہے تو رجم کیا جاوے گا۔حضرت امام ابوصنیفہ رحمتہ الله علیہ کے نز دیک اس احصان میں اسلام شرط ہے کافرزانی پررجم ہیں۔ بیاعتراض امام شافعی کا ہے بیدواقعدان حضرات کی ہی دلیل ہے۔ جواب جضور سائی ایکی ان یہود پراسلامی رجم نہیں فرمایا بلکدان کے ندہب کے مطابق تھم توریت ان پرجاری فرمایا اس لئے حضور انور نے ان ہے اس زنا کا اسلامی شوت ندمانگااوراس رجم کے لئے خودان کے علماء کوجمع فرمایاان سے تھم توریت دریافت فرمایاان سے فتو کی دلا کررجم كيا-اسلامى رجم من بيكب بوتاب كبين ثابت نبين كه حضور ما يناتي يا حضرات محابد كرام نے عرب كے مشرك زانيوں كورجم كيا موحالانكه عرب كيمشركول ميس زناعام تقاا كرزنا كي احسان كي لئة اسلام شرطنبيس كافززاني كوبعى رجم كرناجا بييتو مشركين عرب توبهت بى رجم كيے جاتے امام اعظم كا قول بهت بى قوى ہے۔ زنا كے احصان مى زانى زانى كامسلمان ہوناشرط ہے۔ بانچواں اعتراض: الله تعالى نے يہاں فرمايا يُحَدِّفُونَ الْكِلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ اور دوسرے مقام برفرمايا يُحَرِّفُونَ الْكُلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ (ما كده: ١٣) يعنى وبال لفظ بعد نبيل بهان دونول من كيا فرق ب- جواب: ان دونوں میں بڑافرق ہےاس آیت میں جہاں لفظ بعد نہیں وہاں تحریف سے مراد ہے تحریف معنوی اور مواضع ہے مراد ہے آیات توریت کے مل یعنی وہ آیات توریت کی فاسد تاویلیس کر کے ان کے امل کل سے ہٹاتے ہیں اور یہاں جہاں کے لفظ بعد مجی ہے تحریف سے مراد تعظی مینی آیات کے الفاظ مٹادینا یا بدل دینا ، آیات کا توریت سے نکال دینالبنداان دونوں میں فرق ظاہر

جھٹا اعتراض: ان منافقین نے اس موقعہ پرتو حیدیارسالت یا قرآن یا کی ایمان رکن کا انکارنہیں کیا تھا بلکہ حضور انور
کے فتو کی رجم کا بھی انکار قبیں کیا تھا پھر رب تعالی نے ان کے کفر کا فتو کی کیوں دیا کہ فر مایا: یسکای عُون فی الکُفو۔
جواب: اس لئے کہ انہوں نے حضور کے فتو ہے کو بے کل فتو کی قرار دیا، حضور کے کسی کلام، کام، کسی حال پر اعتراض کفر
جواب: اس لئے کہ انہوں نے حضور کے فتو ہے کو جوتے ہیں ہمارے اعضاء پر بھی دن ہوتا ہے بھی رات نفس و

mariat.com

مع توحیر جلانے کے لئے آپ آئے ساری دنیا کو سانے کے لئے آپ آئے ایک مرکز پہ بلانے کے لئے آپ آئے ایک مرکز پہ بلانے کے لئے آپ آئے کے مشتیاں پار لگانے کے لئے آپ آئے

بزم کونین سجانے کے لئے آپ آئے ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک ایک بیغام جو ہر دل میں اجالا کر دے ایک مدت سے بھٹکتے ہوئے انبانوں کو ناخذا بن کے الجتے ہوئے طوفانوں میں ناخذا بن کے الجتے ہوئے طوفانوں میں

غرضکہ یہ آیت کریمہ بہت ہی عبرت ناک ہا الله تعالی ہم سب کواس آسانہ کی سی عاضری نصیب کرے آین ہم وفیا وفر ماتے ہی کردہ ہی درخت پھل دے سکتا ہے جس کی شاخیس اُدپر ہوں اور جڑنے گردہ غبار دالے پھر پردانہ اگ جادے تو پھل نہیں دیتا کہ اس کی جڑنے نہیں گئی یوں ہی وہ کلم مغفرت کے پھل دیتا ہے جس کی شاخ زبان واعضاء ظاہری پر ہوں مگر جڑیں دل کی عبرائیوں میں اُر کی ہوں۔ منافقین کی زبان پر تو کلمہ تھا مگر دل میں نہ تھا۔ فر مایا گیا: بِافْو اهِ بِهُمْ وَ لَمْ تُونُونُهُمْ اُلَّهُونَهُمْ اُلُونُ ہُمْ مَا کُولُ مِنْ رور مارکرتی ہے گر جب کہ اے بارود شکار تک پہنچادے مقائد داعال کو لی جی اور حضور کی تو قبر وقتیم بارود۔

وَمَنْ يُرِدِاللهُ فِتُنَتَّهُ فَكُنْ تَمْلِكَ لَهُمِنَ اللهِ شَيًّا الْوَلْيِكَ

ادروہ کہ ارادہ کرے الله فتنه کا اس کے ہیں ہر گزنیس مالک ہو گئے اس کے لئے الله سے چھے ہے

ادرجےالله كمراه كرتا ہے تو ہر كرتوالله ہے اس كا مجھند بنا سكے كاوہ بي

النِّنِينَ لَمُيُرِدِاللَّهُ أَنْ يُطَهِّمَ قُلُوْ بَهُمْ لَهُمُ فِي النَّانِيَا

وولوگ بیں کنہیں اراد و کیااللہ نے بیک پاک کرے دلوں کوان کے ان کے لئے و نیاض

كمالله في ال كاول باكرتانه جابانيس ونيايس

خِزْى ﴿ وَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَنَا الْمُعْوِنَ وَمَا الْمُعْوِنَ وَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَنَا الْمُعْوِنَ

رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں عذاب ہے بردا۔ برے سننے والے

رسوائی ہے اور انہیں آخرت میں براعذاب برے جموث سننے

لِلْكَذِبِ ٱكْلُونَ لِلسَّحْتِ فَإِنْ جَاءُوْكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمُ

mariat.com

قریظہ نے کہا کہ ہم تو ایک ہی ویت دیں سے ہماراان کا دین نسب ایک ہے تو اس تفریق کی کیا وجہ اور ہم اس کا فیصلہ نبی کریم التينيم بارگاه عاليه يكرائي محرينانيه بدونون فريق بى قريظه اور بى نضير حضور ما فينيم كى بارگاه عاليه مين اس فيلے كے كے آئے بی قریظ تو خوش ہے آئے مربی نضير مجورانب بي آیت كريمه فان جا عُوْكُ كُى نازل ہوئی (تفسير خازن تبنير ابن کثیر) ابوداؤر، نسائی، ابن حبان اور حاکم نے متدرک میں بھی یہی ہی روایت کی۔اس کے نزول کے متعلق اور روایات بھی ہیں ۔ بعض روایات ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پوری دوآ بیتیں اسی واقعہ زنا کے متعلق نازل ہو کمیں جوہم پہلے عرض کر چکے ہیں مگر زیادہ توی قول میہ ہے کہ میرحصة ل بی نفیر کے متعلق آیا۔ چنانچہ آئندہ آیات کامضمون بھی ای کی تائید کررہا ہے اُنَّ النَّفْسَ بالنَّفْسِ المخ (ما كده: ٥٥) اس نفس بالنفس ك ذكر معلوم موتا ب كما كمتعلق بيا يت ب-والله اعلم-وَ مَنْ يُردِ اللهُ فِتْنَتَهُ ، يهال مَنْ سے مراد انسان و جنات بي كه كفرو گناه بيهى دو مخلوق كرتى بي انسانوں ہے بھی وہ انسان اس ہے خارج ہیں جن کے محفوظ یامعصوم یاجنتی ہونے کا وعدہ الٰہی ہو چکا ہے ارادہ اور مشیت اور رضا میں فرق بار ہابیان ہو چکا ہے۔اللہ تعالیٰ بعض کے گمراہ کرنے کا فرکرنے کا ارادہ کرتا ہے مگر کسی کے تفر یا گراہی ہے ندراضی ہے نہ مم فر ماتا ہے سب کوایمان وتقویٰ کا تھم ہے اور الله تعالیٰ ایمان وتقویٰ ہے ہی راضی وخوش ہے، فتنہ کے بہت معنی ہیں عذاب دینا، ہلاک کرنا،رسوا کرنا،گمراہ کرنا،امتخان کرنا،آ زمائش میں ڈالنایہاںسوائےامتخان کے باقی تمام معنی بن سکتے ہیں بہتریہ ہے کہ ایسے عام معنے کیے جاویں کہ بیتمام معنی اس میں آ جاویں۔ فکن تَمُلِكَ لَهُ مِنَ اللهِ شَيْكًا بير عبارت وَ مَنْ يُردِدِ اللهُ كَ خربمعنى جزام فكن تَعْلِكَ مِن خطاب بى كريم النَّيْدَيْمِ عند الراس فرمان عالى مقصود م حضور انور کاغم ورنج دور فرمانا اور ہوسکتا ہے کہ خطاب ہرمسلمان سے ہو مین الله یا تومتعلق ہے۔ تکمیلاک کے یامتعلق ہے كاننا_ثابتاً پوشيده كے اوربير كائنا حال ب شيئاً كاشىء بے مراديهاں بدايت، رحمت ،لطف ومبريانى ب(روح المعانى) يا شَيئًا ہے مراد دفع عذاب ہے دیکھوروح البیان۔ یعنی اے محبوب! ملی الله تعالیٰ جس بندے کوعذاب دینا، ہلاک کرتا، گمراہ کرنا جا ہے تو آپ رب تعالیٰ کی طرف سے اس کی ہدایت وغیرہ کے مالک نہیں یا آپ اس کے لئے الله کی ہدایت ورحمت وغیرہ کے مالک نہیں یا آب الله تعالیٰ کے مقابل اس کی ہدایت کے مالک نہیں یہ نیسریں خیال رکھنی جا ہیں۔ اُولیک الذین كَمْ يُرِدِاللهُ أَنْ يُطَهِّمَ قُلُوبَهُمْ - يهال أوليِّكَ عاشاره تومَنْ كاطرف بجوابحى مَنْ يُردِاللهُ مِل مَكور مواچونكهوه معنی میں جمع تھالہذا اُولیّا کی جمع لایا گیایا اس سے اشارہ ان ہی منافقین اور یہود کی طرف ہے جواس مقدمہ میں بار گاورسالت میں حاضر ہوئے تھے چونکہ بیلوگ الله کی رحمت ہے بہت دور تھے اس لئے اُولیّات اشارہ بعید فرمایا کیا دہاں جسم کا قرب بغیر روحانی قرب کے معترنہیں کے پُیرِدِ میں گزشته زمانه کا ذکر ہے بعنی ازل سے ہی الله نے ارادہ نه فرمایا یا جب وہ لوگ آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تب ارادہ نے فرمایا۔ طہارت سے مراد باطنی یا کی ہے جس کا تعلق دل ود ماغ خیال دارادہ سے ہوتا ہے اس کئے اس کے بعد قلوب کا ذکر ہے اور مراد ہے کفر۔ جہادین ، ممرائی ہے پاک فرمانا لیعنی میلوگ تو دہ بدنصیب ہیں کے روز

يمتعلق حق فيعله كرنا ـ عالم دين كالسيح متفتى سے رشوت لے كرتي فتوى دينا ، عالم كام مو في متفتى سے رشوت لے كرم موثا اورغلط فنوى دينا۔ بيرجارول رشوتمل حرام بيں۔ بحت من داخل بين مرجوتمي رشوت يعني مال كرغلط فنوى دينا كفر بمي بےك اس میں دین کو بدل ڈالنا ہے رہی حرکت میہود کے بوپ یاوری کرتے تھے۔ حکام کے ہدیے خاص دعوتیں عمید، بقرعید کورعایا کے تخفے پیسب رشوتیں ہیں کدوینے والے بیچیزیں اس لئے دیتے ہیں کہ مجروفت پر حاکم سے ناجائز فائدے حاصل کیے جادے۔ یہ بھی خیال رہے کہ رشوت اور اجرت میں فرق ہے رشوت حرام ہے، اجرت جائز۔ حکام وعلاء ومفتیان کی تنخواہ اجرت ہیں لہذا حلال ہیں۔مفتی کا درست فتو کی لکھ کردینے مہرانگانے کی اجرت لینا حلال ہے کہ مفتی پرفتو کی بتانا فرض ہے۔ اے لکھ کردینا جس سے اس کا فتوی کچبری میں کام آوے اور پھر بعد میں مفتی کا کچبری میں کوائی دینا اپنے فتوی کی تقدیق كے لئے ماكم كے مامنے پیش ہونا فرض نبيں للنداان كى اجرت لے سكتا ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے: وَلَا يُضَا مَ كَاتِبُ وَلَا شَهِيْلٌ الرقره: ٢٨٢) لكين والاوركواوكونقصان ندي بنيايا عاوسان كى اجرتس درى جاوي فَانْ جَاعُونَ فَاعْلُمُ ابَيْنَهُمُ أَوْاَ عُرِضَ عَنْهُمْ عَهال ف جزائيه بهاور بيعبارت ايك بوشيده شرط كى جزاب يعنى جب ان كاحال بيب تو آپ کو اختیار ہے۔ جا آءُ وُ اُٹ کا فاعل وہ بی خیبر وفدک یا بی نغیر وغیرہ کے یہودی ہیں جوحضور انور کی رعایا نہ ہے اور آپ کی خدمت میں اینے فیصلے لاتے تنے مر مانے کے لئے نہیں بلکہ آسانی ڈھوٹھ نے کے لئے کہ اگر ہماری رائے کے مطابق آسان فیصلہ ہوتو مان لیں مے درنہیں۔ لہذا یہ آیت محکم ہے کسی آیت سے منسوخ نہیں حکم سے مراد ہے فیصله فر مانا اور اُنھوش سے مراد ہے فیصلہ نہ کرنا لینی جب سے بہودنسیریا خیبرآ پ کو فیج بنا کرآ ب سے فیصلہ کرانا جا ہیں تو آپ کو اختیار ہے کہ آپ اس کا نَجُ بنا تبول كريں يارد فرماديں وَ إِنْ تَعْدِ ضَ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُوُونَ ثَمْيُكُا اس عبارت بمن حضور كى بے نيازى كا ذكر ہے اعراض کے معنی مند پھیرتا ہیں اس کا مادہ اور اس مادہ کے معانی بار ہابیان ہو بیکے ہیں بعنی اے محبوب من اللہ اکرآپ ان مقد مات میں بنج بنا قبول ندفر ماوی اور ان کی طرف دھیان نددیں توبیلوگ آپ کا چھے بگاڑ نہ عیس سے کیونکہ ہم آپ کے حافظ و ناصر بیں وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (ما كدو: ١٨) ليكن اكران كامقدمه آب طے كريں تو خيال ركيس كه وَ إنْ حكنت فاخكم بينهم والقنط فسط كمعاني تبرك يارك كتغير مى وض كي جاميك بي كداس كمعن بي صه اصطلاح می انصاف کوتسط کہتے ہیں کیونکہ اس میں ہرا کی کا حصداسے مح طور نرینی جاتا ہے۔ یہاں تھم سے مراد پنجائی فیصلہ ہے یعنی اگر آپ ایسے مقد مات میں پنج بنا قبول فر مالیں اور ان کا فیصلہ کریں تو فیصلہ انصاف سے کریں کہ سیاس امور میں اسلام کے مطابق فیصلہ فرما ویں اور عبادات، معاملات، میراث میں ان کے ندہب کے مطابق ان پر تھم جاری فرما ویں میر خطاب بظاہرتو حضورے ہے مردرحقیقت ہم سب کو بتانامقصود ہے کہ حضور ملٹھائی کا انعماف نہ کرناظلم کرنا ناممکن ہے ہماری ال تغییر سے معلوم ہو گیا کہ بیمبارت گزشتہ عبارت کی ناسخ نہیں اور بیساری آیت محکم ہے اس کا کوئی لفظ منسوخ نہیں حقیقت یہ ہے کہ سورة با کدہ بوری کی بوری محکم ہے اس کا کوئی تھم مے وخ نہیں اِنّ اللّٰہ يُحِیثِ الْمُقْسِطِيْنَ ۔ پہلے عرض کیا چکا ہے کہ قسط

وے سکتا تمررب تعالی کی عطاہے بعض بندے مختار ہیں ان کے ہاتھوں رب تعالیٰ کی عطا تیں کمتی ہیں۔ بیافا کدہ فکن تندلِك لَهُ كَ فَ جِزَا سَيه معلوم بوار جوتها فائده: بزركول كم محبت سے وہ بى فيض ياب بوكا۔ جواسينے كوخالى مجھ كران ے لینے کے لئے ان کے دروازوں پر جاوے جو پہلے بی سے اپی پختدرائے لے کر جاوے وہ ہر کزوہاں سے پچھ نہ لےگا۔ غالی ڈول کنوئیں ہے یانی لاتا ہے، بھرا ڈول کیالائے۔سفید کپڑارنگاجاتا ہے جو کپڑا پہلے سے پختہ سیاہ ہواہے کوئی کیے ر نظر بیفائدہ سَمعُون کی ایک تغیرے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: کفار کی غیبت یعنی آئیس پس پشت براکہنا جائزے۔ بیفائدہ سنٹھون اور اکٹلون کی دوسری تغییرے حاصل ہوا کہ یہود کے بوب یادری خیبریا فدک میں تصاوران کی برائی مدینه منوره میں قرآن مجید میں پڑھی جارہی تھی کہوہ حرام خور ہیں۔ابولہب اوراس کی بیوی جمیلہ بھی کے مرکئے مگراس کی برائیاں سورہ لہب میں اب تک پڑھی جارہی ہے۔ **جھٹا فائدہ:**رشوت لینامطلقاً حرام ہے خواہ رشوت لے کرظلم كري ياانصاف محرر شوت دينا جب حرام جب كدر شوت كي ذريعظم كرايا جاو ساكر ظالم حاكم بغير رشوت لئے جاراحق جم كونبيں دينا تو اس مجبوري ميں اسے رشوت دے كرا پناخل حاصل كرنا جائز ہے۔ بيافائدہ أَكُلُوْنَ لِلسَّحْتِ سے حاصل ہوا كہ رب تعالیٰ نے رشوت خواری کی مطلقا برائی فر مائی رشوت دینے کی مطلقا برائی بیان نہ کی۔ ساتواں فاقدہ: جسمحض کی آ یہ نی حرام وطال سے مخلوط ہواس کے ہدیے تبول کرنا ،اس کی دعوت کھانا ،اس سے تجارتی لین دین کرنا جائز ہے۔ دیکھوحضور ما التي المناه المستندرية يعنى مقوس كابدية بول فرمايا اور حضور في ان بى يبود سة رض ليا جن كم متعلق ارشاد بوا- المكلون للسخت نیز حضور من المناتظم بازار سے خرید وفروخت کرتے تھے حالانکہ وہاں کے دوکا ندار بعض سودخوار بھی تھے۔ بعض خائن بھی (تغییرروح البیان) نیز الله تعالی نے موئی علیہ السلام کوفرعون کے کھر، پوسف علیہ السلام کوشاہ مصرکے کھر، جارے حضور مَنْ الْمُنْآلِبِهِ كُوابِوطالب كے كھر برسوں ركھاوہاں ہى ان كى برورش كى حالا نكہ ان لوكوں كى كمائى وآمدنى خالص حلال نتمى -مسئله: چندآ مدنیان سخت حرام بین (۱) سود (۲) جوئے سے حاصل شده مال (۳) غصب (۴) خیانت (۵) شراب (۲) سؤر (۷) مردار کی قیمت (۸) گانے بجانے والوں کی اجرت (۹) زنا کی اجرت (۱۰) جادوگر کی اجرت (۱۱) فال کھولتے کہانت کرنے کی اجرت (۱۲) رشوت کی آمدنی۔امام حسین فرماتے ہیں کدا گرتم اپنے مقروض کے کمر قرض کی بناء پردموت بھی کھاؤتو حرام ہے کہ بیسود ہے (تغیرروح البیان) آٹھواں فائدہ: کسی کا پنج بنالازم ہیں اگرکوئی ہم کو پنج بنانا جا ہے تو ممكوا ختيار ك كرتب ياندكري بي فائده أو أعوض عَنهم عاصل موا فوان فائده: حاكم وفت كوابي رعايا کے مقد مات مطے کرنا ضروری ہے مگر غیرلوکوں کے مقد مات مطے کرنا جواس کی رعایا نہ ہوں ضروری نہیں اسے اختیار ہے کہ مقدمه لے یاند لے۔ بیفائدہ مجی أو أغرض عَنْهُم كى ایک تغیرے حاصل موا۔ مسئله: مفتى پرفتوى دينا، مبلغ پرتبليخ كرنا بهرحال لازم ہےخواہ اينے ملك كا آدمى فتوى مائلے ياغير ملك كاليعن مسئله بتاتا منروری ہے، لکھنالا زمنیں۔ دیکھویہ بہودنیبر کے رہنے وہ لیے ہتے اس دفت تک نیبرنٹے نہ ہوا تھالہذا وہ حضور کی رعایا نہ تھے اور

ا بھرے گا اگر رہٹ پانی تغتیم کرے تو کھیت کو پینے وے کالیکن اگر بکل کا ٹیوب دیل وہ بی پانی تغتیم کرے تو زمین کے مربے ہرے بھرے ہوجاتے ہیں۔ کنوال ایک یانی ایک خالق و مالک ایک محرقاسموں کے فرق سے تقسیم میں فرق ہے۔ چراغ مجیس، ا بنی ، جاند ، سورج سب بی نور کے قاسم بیں مران میں جوفرق ہے و مب کومعلوم ہے سارے نی الله کی نعمتوں کے قاسم تھے مر حضور سالتيم الله الما المالي بين الن حفرات نه محدود ووقت من محدود قومون كونعمت الهيد تقسيم فرما كين حضور ملتي الميارية عنا قيامت سارے عالم کواللہ کی نعمیں دیں پھر کنو کیں ، دریا ہوتے ہوئے بھی بارش کی دعا کیں کی جاتی ہیں۔ قاسم کے ہوتے ہوئے قاسم اعلیٰ کی تلاش ہوتی ہے یوں بی دوسرے انبیاء کی امتوں نے بلکہ ان نبیوں نے حضور کی دعائیں مائٹیس قاسم اعلیٰ کے آنے پر دوسرے قاسموں کی سیمیں بند ہو جاتی ہیں۔ ہاش ہوجانے پر کنوؤں بنہروں، دریاؤں سے یانی نہیں لیا جاتا یوں ہی حضور کی تشريف آ دری پرتمام نبوتمی منسوخ ہوگئیں بہر حال حضور رب کی نعمتوں کے قاسم اعلیٰ ہیں خود فریاتے ہیں اللّٰهُ الْمُغطِیٰ وَانَا قَاسِم حضرات صحابہ کرام نے اس قاسم اعلی سے ایسی تعتیں حاصل کیں کہ خود قاسم بن مجے۔ جینے بارش سے تالاب قاسم بن جاتے ہیں مگر منافقین اور بیزیبر وفدک کے یہود نے اس قاسم اعلیٰ کی تعلیم سے حصہ ندلیا۔اس لئے رب تعالیٰ نے فر مایا کہ انہیں پاک کرنے کارب تعالی نے ارادہ ہی نہ فر مایا ایسے مروم لوگ دنیا وآخرت میں خسارہ میں ہیں جو چیکاد ڈسورج سے نور نہ لے سکے وہ چراغوں سے روشی کیا لے گا ان کا حال ہے ہے کہ ان کے کانوں میں اپنے پوپ یادر یوں کی آوازیں کو نج رہی ہیں یہ آپ کی کیاسیں ان کے پیوں میں حرام غذا کی ہیں تو آپ کی محبت سے نین کیے لیں۔ یار کا جلوہ شرک وشرکت ہے پاک ہے ایک دل میں دو مبتی ایک کان میں دوآ واڑ میں ایک سینہ میں دوآ رز ؤیں کیے جمع ہوں؟حضور کا آستانہ تو دو ہے کہ مم اطهريريه عام بمى بمى بين بينعتى كه بدكند كيول يرجيف كى عادى ب محرسيد الطاهرين سطائيل كيم باك يركيد بيف يع كندكيول يربيض والى كميال بير-آن سي قين كي ليس

که بریده خلق ادهم طلق او!

محشته از حرص کلو ماخوذ شست

از کلولے رشوتے او زرد رو

از عروج چرخ شال شد سدباب

اے بہا مرفے پرندہ دانہ جو اے بہا مائی در آبا دوردست اے بہا تامی و منبر نیک خو اے بہا در ہاردت و منبر نیک خو بلکہ درہاردت و ماردت آل شراب

ر شوت بشہوت ، حرص ، طمع نے ہاروت و ماروت کے لئے آسان پر جانے کا درواز ہبند کر دیا تو ان منافقوں یہود ہوں کے لئے ان کی حرام خوری نے بارگا ورسالت میں مجی حاضری کا درواز ہبند کر دیا۔اب ان کے دل اس در بار میں نہیں آسکتے۔

وَ كَيْفَ يُحَكِّمُ وَنَكَ وَعِنْكَ هُمُ النَّوْلِ لَهُ فِيهَا حُكُّمُ اللَّهِ

اورکیے عم مناکیں کے وہ آپ کو حالا نکدان کے پاس اور سے کداس مس عم ہےاللہ کا

martat.com

دادری حضور نے فرمائی جس کے متعلق بہت احادیث ہیں۔رب فرما تا ہے: لِیکوٹ لِلْعٰلَیکن کَنِیرٌ ا (فرقان: ۱) مرتقم مجی تمجی کمی کئی کے بنا کرتے تھے۔اس موقعہ پر بھی یہودوخیبر کے حضور تھم تھے۔ تھم بننے نہ بننے کا حضور کواختیار دیا کمیا تھا۔ آج بھی اعلیٰ سے اعلیٰ حکام بھی کسی خاص موقعہ پر فریقین سے تھم یعنی بنج بن جاتے ہیں یعنی اے محبوب! تعجب کی بات ہے کہ اپن مانی جانی پہیانی توریت کا تھم تونہیں مانتے اور آپ کویہ مانتے نہیں پھر کیسے اپناتھم بناتے ہیں یا ہے محبوب! یہ آپ کوا پناتھم کیسے بناسكة بي حالانكه بينه نمسلمان بين ندآب كي دعايانه آپ كوسياني مانة بين، آپ كي هربات كوغلط جانة بين للبذايي آپ كوهم نبيل بناتے بلكه هم توريت سے بينے كے لئے بہانه بناتے بيں ان كا ظاہر پچھ ہے باطن پچھاور ؤعِنْ كَا هُمُ التَّوْلَى الْأَفِيْ مِهَا حُكُمُ اللهِ مِيمَارت يُحَكِّمُونَ كَ فاعل سے حال ہے۔ عِنْ كَهُم خبر مقدم ہے اور التَّوْلِ مانهُ مبتداء موخراور بيمبارت حصر كا فاكده دين ياالتَّوْلُانةُ فاعل ب ثبت تعل يوشيده كاعِنْدا هُم عندم ال كاظرف - اگرتورات فاعل بيتوفِيها حُكُمُ اللهِ تورات كاحال بورندفييها حُكمُ اللهِ نياجمله ب (روح المعاني) يعن آب كويد في كيد بناسكة بن حالانكدان كي ياس توریت ہے جس میں الله کا تھم لیعنی زانیوں کوسنگسار کرنے کی سزاموجود ہے اور بیلوگ توریت کے ماننے کے دعوے دار بھی ہیں پھرتوریت کو پھوڑ کرآپ کے پاس کیے آتے ہیں۔خیال رہے کہان لوگوں کے پاس اگر چیتر بیف شدہ توریت تھی مگر رجم کی آیات بعینهاس میں باقی تھیں وہ نکالی نہ گئی تھیں۔ان آیات پران لوگوں نے ممل چھوڑ دیا تھا اس لئے یہاں ارشاد ہوافیٹی قا حُكُمُ اللهِ اور بهت ى اصلى آيات موجود تعين اس كے حضور ملتى اللہِ نے فرمایا تھا كەموجود ہ توریت كی آيوں كانہ اقر اركرونه انكار بلكه يول كهددوكه بم الله كى سارى آيتول يرايمان لائے۔ فيم يتوكون مِن بَعْنِ ذَلِكَ يه جمله معطوف ہے يُحَرِّمُونكَ بر اورثُمَّ رتبه كى تراخى كے لئے ہےنه كه زمانه كى تراخى كے كئيكوكون بمعنى متنقبل ہے يدينا ہے قول سے جس كامادہ ولى بمعنى قرب ہے۔ باب تفعل سلب مادہ کے لئے ہے بینی قریب نہ ہونا دور ہوجانا۔ اب منہ پھیرنے قبول نہ کرنے یا انکار کرنے کو تُوَلَّى كَهَاجًا تا ہے كمان چيزوں سے انسان اس سے دور ہوجاتا ہے۔ ذلك سے اشارہ ہے تحكيم كی طرف يعنى بيلوگ آپ وظم بنانے کے بعد آپ کے تھم سے پھر جائیں سے اسے قبول نہ کریں سے کیونکہ یہ مانے کے لئے آپ کو تھم ہیں بنارہ ہیں بلکہ ا پن رائ كى تائد كے لئے آپ كوآ زينانا جائے ہيں يغير توى بعض نے فرمايا كديد جمله علىده باور يتوكّون حال كے معنی میں ہے یعنی بیلوگ اس توریت کے ہوتے ہوئے تھم توریت سے پھرجاتے ہیں اسے نہیں مانے تو آپ کا تھم کیا مانیں ك وَ مَا أُولَيِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ يه جمله نيا ہے واؤابتدائيہ ہے أولَيِكَ سے اشارہ انبيں حاضرين يہود كى طرف سے ہے چونكه وه دل سے حضورانور سے دور تھے اگر چہ جسما قریب تھے۔اس لئے اُولیّا کا اشارہ بعیدارشاد ہے۔مؤمنین ہے مرادتوریت پر ایمان لانے والے یاحضور پرایمان لانے والے ہیں یا آپ کا فیصلہ مانے والے بیٹی پیلوگ توریت کے مانے والے نہیں اپنی رائے کے متبع میں یا بیلوگ آئندہ بھی آپ پرایمان نہ لائیں گے کا فر ہی مریں گے یابیلوگ آپ کا یہ فیصلہ نہ مانیں گے آخری دو صورتوں میں بیٹیبی خبر ہے۔ بھلا اعتراض: قرآن کریم نے یہاں فرمایا کہ یہود کے پاس توریت ہے دوسرے مقام يرفرماتا كم يهود ني توريت من تحريف كردى يُحَدِّفُوْنَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِه

|اعتراضات

(النساء: ۱۳)ان دونوں آنیوں میں تعارض ہے۔ جب وہ توریت مسنح کر بچکے تو ان کے پاس توریت رہی ہی نہیں۔ جواب: يهال ينبيس فرمايا كمياكه ان كے ياس بالكل درست غير محرف توريت ہے اگر ئيفر مايا جاتا تب تعارض ہوتا يها س محرف توریت کے موجود ہونے کا ذکر ہے جس میں پھھاملی تھی پھٹے شدہ لہذا آیات میں تعارض نہیں۔

دوسرا اعتراض: يهال ارشاد مواكهاس توريت من الله كاحكم بصالانكه اس من بهت سے احكام تھے بحرتكم واحد كيون ارشاد موا- جواب: اس اعتراض كروجواب بين ايك بيكهم الله اسم من بين مين ايك اورزياده سب شال ہوتے ہیں دوسرے مید کہ بہال تھم الله سے مرادر جم کا تھم ہے جس میں بہود ابھی تک ترمیم نہ کرسکے تھے آیت رجم بعینه موجود تھی مطلب سے کہ بیاوگ رجم کا فتو کی آپ سے لینے کیوں آئے ، بیفتو کی تو توریت میں موجود ہے اس پڑمل کیوں نہیں كرتے ،آب كے توبيلوگ معتقد نبيل توريت كے معتقد ہونے كے مدى ہيں۔

تيسرا اعتراض: يهال رب تعالى ن فرمايا: ومَا أولَيْكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ يهدِهِ مِوْمَنْ بِين مومن نعوى معنى مي يها اصطلاح معنی میں۔ حبواب: دونوں معنی ہوسکتے ہیں بینی بیلوگ مرتے دم تک مومن نہ ہوں مے، کافری مرے مے بیا اصطلاحی معنی ہوئے اور اس میں قیمی خبرہے یا بیلوگ توریت کے ماننے والے بیس مرف دعو کی ایمان کرتے ہیں یا بیمعنی ہیں کہ بہلوگ آپ کے فیصلہ پرایمان ندلائیں مے صرف سیای طور پرآپ کو تھم بناتے ہیں۔

التحدمد باجيزي وكيمن بهاكن مدباجيزي بزارول آوازيس سكته بي، ايك زبان نسير صوفيات بزار بالغاظ بول عن بي عرايك دل مين دين دونيا دونون كي مبين نبيس روستي دل اس ميان

ک طرح ہے جس میں دونکوارین بیس ساسکتیں اس کمر میں دوئی کی مخبائش بی نبیں جہاں اور جس دل میں محبت دنیا ہے اس میں دین کی محبت کیسے آوے۔ یہود کے پاس توریت تھی ان کے ول میں توریت نہی ، ہوتی بھی کیسے ان کے ول میں توحید، کیند، بغض انبياء تفااس كنرب تعالى نفر ما ياق عن ما الكون الكون أورة محفر ما يافييها عكم اللوجس معلوم بواكرتوريت میں تورجم کا علم تھا محران سے دلوں میں توریت نہی کسی سے پاس کتاب ہونا کمال نہیں۔ کمال ہے دل میں کتاب ہونا۔ اس وجه سے رب تعالی نے فتو کی دیا کہ وومومن میں۔غذایاتی یاس رکھارے نہوک دفع ہوگی نہ پیاس جب یہ چزیں پیٹ میں اترین کی تب بھوک و پیاس کودفع کریں گی۔ یوں بی کتاب الله پاس کی ہےدل کا کفردفع ندہوگا جب تک دل میں کتاب ند اتر جاوے۔ میمی خیال رہے کہ کتاب الله خود ول میں نہیں اترتی بلکہ نبی کی نگاہ کرم یا نبی کے تائین کا باز ویئے رحمت کتاب الله كودل ميں اتارتا ہے۔ صابن اور یانی خود بخود كروماف نبيں كرتے نه كراہے ميں لکتے ہیں جب تک كه كوئى ہاتھ كام نه كرےان يہود يوں كے پاس كتاب الله عي ممركوئى يدالله ان كيم ريرند تھا اس لئے كافر كے كافر ہے۔

کے لئے آپ سے فیصلہ کراتے ہیں ان کا ظاہر پھھاور ہے باطن پھھاوراب فرمایا جارہا ہے کہ یہ تو توریت کو بھی دل سے ہیں مانتے اسے اپنی رائے کے مطابق بنانا چاہتے ہیں تو آپ کو دل سے کیسے مانیں سے حالانکہ توریت کی ایسی اعلیٰ شان ہے۔ قیسر ا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں فرمایا گیا تھا کہ یہود کے پاس توریت ہاورتوریت میں الله تعالیٰ کا تھم ہے بعنی زانی کوسنگ ارکرنا اب توریت شریف اور اس کے احکام کی عظمتوں کا ذکر ہے گویا توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر اللہ توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر اللہ توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر ہے گویا توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر اللہ توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر ہے گویا توریت کے زول کے بعد اس کی عظمت کا ذکر اللہ تا ہے۔

ا کلی تین آیوں میں تین مقام پر تین عماب فرمائے گئے۔ چنانچہ اس آیت کے آخر میں ہے وَ مَنْ اِلَّمِ يَعْدُ اِللَّهُ فَا وَلَيِّكَ هُمُ الْكُفِيُ وَنَ - دوسری آیت کے آخر میں فرمایا گیا وَ مَنْ اللَّهُ يَحْدُ مُنْ اللّٰهُ فَا وَلَيْبِكَ هُمُ الْكُفِيُ وَنَ - دوسری آیت کے آخر میں فرمایا گیا وَ مَنْ

شان نزول

اس آیت کریمہ میں توریت شریف کے چھے صفات بیان ہوئے۔اسے ہم نے اتارا،اس میں ہدایت ہے، اس میں نور ہے،اس پر حضرات انبیاءومشائخ وعلاء فیصلے کرتے رہے،اس کی حفاظت نبیوں، بزرگوں،علاء تفسير

ک ذمہ کی گئے۔ بید صفرات اس کے شہداء و ذمہ دارر ہے اِٹ اَنْوَلْمُنَا اللّهُ وَہُلَ اللّهُ عَوْلَہ وَریت شریف کا نزول کی دم ہوا تھا۔

قر آن مجید کی طرح آ ہتنگی ہے نہ ہوا اس لئے اَنْوَلْمُنَا با افعال ہے فر مایا گیا۔ نزول قر آن تمن بار ہواا کی تولوح محفوظ ہے

آ سان دنیا کے بیت العزت تک بینزول ستائیسویں پرمضان کی شب میں ہوا۔ لیمی شب قدر میں ہوا دو سرا نزول ہررمضان میں حضورا نور پر ہوتا تھا کہ جرئیل امین حضور کے ساتھ قر آن کا دور فر ماتے تھے۔ تیسرا نزول تمیں سال میں آ ہت آ ہت بینزول ادکام جاری فر مانے کے لئے آئو آلگا آتا ہے۔ بقیہ کے لاظ ہے نو گانا ارشاد ہوتا ہوتا ہوتو رید ہے معانی ہم پہلے پارہ میں عرض کر بچلے ہیں کہ اگر یا نظاعر بی ہے تو بنا ہے تو رید ہے ہمعنی اشارہ کنایہ ، رموز کی با تمیں کرنا۔ چونکہ تو ریت شریف میں اکثر آ یات رمزاشارہ کنایہ کے طور پڑھیں۔ قر آن کریم کی طرح صاف صاف ندھیں اس کئے اسے تو ریت کہتے ہیں۔ دائل رہے کہ آیات تو ریت کے کئان نزول نہیں کیونکہ وہ ساری کی دم آئی۔ آیات اس کئے اسے تو ریت کہتے ہیں۔ دائل رہے کہ آیات تو ریت کے کئان نزول نہیں کیونکہ وہ ساری کی دم آئی۔ آیات قر آ نیہ کے شان نزول نہیں کیونکہ وہ ساری کی دم آئی۔ آیات قر آ نیہ کے شان نزول نہیں کیونکہ وہ ساری کے فلاں واقعہ پر یہ آیت آئی تا کہ ان صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں افران نے کشان نزول ہوتے ہیں کہ فلاں صحابی کے فلاں واقعہ پر یہ آیت آئی تا کہ ان صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں افران نے کشان نزول ہوتے ہیں کہ فلاں صحابی کے فلاں واقعہ پر یہ آیت آئی تا کہ ان صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں افران سے شران نول ہوتے ہیں کہ فلاں صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں افران ہوتے ہیں کہ فلاں صحابہ کا دیات صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں انہوں کے سال سے شران نوان ہوتے ہیں کہ فلاں صحابہ کو خواد کی خواد کو خواد کو کر کے شان نوان ہو کے ہوں کہ میں کو خواد کے فلاں واقعہ پر بیا آیت آئی تا کہ ان صحابہ کا احسان سارے مسلمانوں کے خواد کی خواد کو خواد کی خواد کو خواد کی خواد کو خواد کو خواد کو خواد کو خواد کی خواد کو خواد کی خواد کو خ

marfat.com

اس قوم كوكها كيا هَادُوْا كيونكه بيةوم يبودي كهلاتي تقى حصرات انبياء يبودي نبيس كبلات من جيسے حضور من في ينظيم كي امت مسلمان كَبِالِي بَ حضور ملتَّ الْإِنْ كُوملمان بيس كتب ووتوملمان بنانے والے بيس وَالتَّ وَبِيُونَ وَالاَ حَبَامُ ديمارت معطوف ب النَّدِينُوْ نَ براور يَحُكُمُ كَا فاعل بهالزَّبْزِينُو نَ تِع بهرباني كى بمعنى الله والداورا حبار بتع حمر كى جس معنى بي المحمى چيز ـ خوب صورت نقش یا وہ خوشی جس کا اثر چبرے پر ظاہر ہو جاوے۔ رب تعالی فرما تا ہے: فی مروضة علی فیک ورم: ۱۵) ر بانی ہے مراد ہے عابدین لوگ لینی اولیاء الله اور احبار سے مراد بین فقہاء وعلاء الل كتاب يار بانی سے مراو ہے عام علاء اور احبارے مراد ہیں ان کے مجتبدین علماء یار بانیوان سے مراد ہیں عادل منصف بادشاہ و حکام اور احبارے مراد ہیں علماء یہود چونکہ اصل حاکم حضرات انبیاء کرام ہوتے تھے اور اولیاء الله، علماء، حکام ان کے تابع ہو کر حاکم ہوتے تھے اس لئے پہلے حضرات انبیاء کرام کا ذکر ہوا چران اولیاء،علاء کا بمااستحفظو امن کیٹوانٹھ۔اسعبارت کاتعلق بیک سے ب سبب یا وجد کی ہے است مخفظ واکا تائب فاعل ربانیین اور احبار ہیں۔من زائدہ ہے۔ کتاب الله سے مراوتور مت شریف ہے جس كاذكرابهي مواليني بيمشائخ وعلماء وسلاطين وحكام اس لئے توريت سے نيلے كرتے تنے كدان سب كومعزات انبياء كرام كى طرف سے کتاب الله یعن توریت کا محافظ بنایا کیا تھا ان میں سے ہرایک پر بیفرض تھا کہ توریت کی حفاظت کرے اس کے الفاظ،معانی، احکام میں تبدیلی نه آنے دے۔ بیفرق ہے قرآن وتوریت میں کر قرآن کریم کی حفاظت خودرب تعالی نے اپنے ذے كرم برك لى اور ان كتب كى حفاظت مخلوق كے ذمد ركى اس كا اثر بيہوا كةر آن كريم مخفوظ ر بااورو وكتب بدل كئيں ق كَانُوْا عَكَيْهِ شَهَدَ آءَ يع ارت معطوف ب- استُخفِظُو ايراور كَانُوْاكات ووى دنيين اور احبادي - عَكَيْهِ كامرى كتاب الله يعنى توريت شريف ب- شهك آئر جمع ب شهيدى جمعى رقيب ومحافظ وذمه داريها ل شهيد جمعى كواويس اس كت يبال عليه ارشاد مواجيه ويُكُونَ الرَّسُولَ عَكَيْكُمْ شَهِيْدًا الربقره: ١١١١) (روح المعانى وبيان وغيره) يعنى بيطاء ومالين توریت شریف کے مافظ و مکران مقرر کیے گئے سے جانب انبیاء کرام سے فکا تکفشوا الگاس وَاحْشُون بی جمله ایک بیشده شرط کی جزاء ہے بینی جب توریت کی شان میر ہے تو اس میں خطاب موجود وعلماء یہود کو ہے جولو کوں کے **ڈرا پی آمدنی کم ہو** جانے کے خوف سے احکام توریت لوگوں پر جاری نہیں کرتے متے مانیس بدلتے سے یعنی جب اس توریت شریف کی بیثان بتواے علاء يبود! تم لوكوں سے ندورو بحد سے ورو، توريت كے احكام يح سي بيان كردو۔ خوف، فشيت، وفي كے مخاان مي فرق ہم بار ہابیان کر میکے ہیں۔ محلوق سے خوف چندم سے ہیں بصن خوف کفر ہیں بعض خوف مرام بعض خوف مباح بعض خوف عین ایمان میں ان مختلف خونوں کا مختلف آیات میں ذکر ہے کہیں فر مایا کے مخلوق سے خوف کرو ، کہیں ہے شکرو ، کھیل ہے كماوليا والله كوخوف نبيس بمبس ميموى عليدالسلام كوفرمون مستخف مواركلوق كاده خوف جوايمان مسروك وكغرب فرائض وواجبات سے روکے وہ حرام ہے جیے وی فی کے خوف سے نمازند پڑھے بیخوف کدمیراا مان دولت ہے میں اے شیطان یا برے ساتھی چین نہیں۔ اس لئے بدند ہوں کی محبت ، ان کے وعظوں ، ان کی کتابوں سے بیچے بیخوف ایمان بلکہ

mailat.com

آخرت ہے یہ قبت ہے جس سے آخرت حاصل کی جاد ہے اس کے ساتھ ہی تھوڑی بھی ہے کہا سے فنا ہے فانی چیز کتنی بھی ہو تھوڑی ہے۔ خیال رکھو کہ جو عالم ، حاکم یا کوئی اور اللہ کے اتار ہے ہوئے احکام جاری نہ کرے انہیں چھپائے یا انہیں بدلےوہ مطلقاً کا فرہے تم چندروزہ زندگی کے لئے ایمان چھوڑ کر کا فرکیوں ہوتے ہو۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: توریت شریف بہت شاندار کتاب ہاس میں عقائد، احکام سب کھے ہیں بہت سے انبیاء کرام اس کے بیلغ رہے۔قرآن مجید

فائدے

کے بعد توریت کی ہی شان ہے، اس کا درجہ ہے۔ پہلی آسانی کتاب توریت ہے، آخری کتاب قر آن مجید ہے اور کسی کتاب کو یہ شرف حاصل نہ ہوا کہ حضرات انبیاء کرام اس کے عامل ومبلغ ہوں یہ توریت شریف کی خصوصی شان ہے۔ **دوسر ا** فافده: برنى يركتاب البي نه آئى۔ ويھوسلسله انبياء حضرت آدم عليه السلام ے شروع ہوا مگر بہلي كتاب توريت موى عليه السلام پرآئی۔لہذاموی علیہ السلام سے پہلے انبیاء کرام صاحب کتاب نبی نہ ہتے۔ بعض پرضحیفے اترے تھے نیز حضرات انبیاء کرام قریبا ایک لا کھ چوہیں ہزار ہیں اور آسانی کتب حیار اگر ہرنبی پرنٹی کتاب آتی تو کتابیں بھی ایک لا کھ چوہیں ہزار ہی آتيں۔ يه فائده يَحُكُم بِهَاالنَّبِيُّونَ سے حاصل موارتيسوا فائده بتوريت يازبوريا الجيل كاحكام اگر قرآن مجيد من بغیرتر دید ذکر فرمائے جاوی تو ہمارے لئے بھی واجب العمل ہیں (تفسیر ابوسعود)۔ بیافا کدہ بھی میکٹم بھاالتوبیون سے عاصل ہوا۔ حیوتھا فائدہ: کتاب الی کی حفاظت کرناعلاء پرفرض ہے بیفا کدہ بیکااستُ مخفِظو اسے حاصل ہوا۔ چنانچہ الفاظ قرآن كى حفاظت كے لئے حفاظ ، طریقہ تلاوت كی حفاظت كے لئے قراً ، معانی واحكام قرآن كی حفاظت كے لئے علاو، اسرار درموز قرآن کی حفاظت کے لئے صوفیاء مقرر فرمائے گئے۔ پانجواں فائدہ: الله تعالیٰ نے گزشتہ آسانی کتب کی حفاظت اپنے ذمه کرم پرنه لی تھی بلکه بندوں کے سپر دفر مائی تھی اس لئے وہ بکڑ گئیں فنا ہو گئیں۔ قر آن کریم کی حفاظت خوداس كريم نے اپنے ذمه كرم پرلى ہے۔ فرمايا: وَإِنَّالَةُ لَحْفِظُونَ (جر:٩)اس لئة قرآن كريم كاايك نقط بحى نه بدلا۔ بيفائده بھی بِمَا اسْتُحْفِظُوا سے حاصل ہوا۔ جھٹا فائدہ: ربانی مشاکخ اور علاء دین الله تعالی کی بارگاہ میں برے بی مرتب والے بیں کدرب تعالی نے انہیں ہی حفاظت دیں حفاظت کتب الہید کے لئے منتخب فرمایا جنہوں نے ریفرض اوا کیاان کی شان ہارے وہم و گمان سے وراء ہے۔ یہ فائدہ بھی بِمااستُحفِظُو اسے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: جوعالم یا حامم شرعی احکام کوغلط سمجھے،مروجہ توانین کی تحریفیں کرے یوں ہی جو کہے کہ قرآنی قوانین اس زمانہ کے لئے تھے اب نیاز مانہ ہے نئے توانین جائیں یا کہیں کہ چور کے ہاتھ کا ثناز انی کورجم کرناظلم ہے وہ کا فرہے۔ بیافا کدہ فَا وَ نَیْلَ هُمُ الْکلفِرُونَ ہے حاصل موا- آ تھواں فائدہ: رشوت لے كر حكم شريعت بدلناغلط فتوى دانسته دينا كفر ہے، طريقه يبود ہے۔ بيانا كده لا تشكر وا النع سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ: دنیا اور سامان دنیا کتنا بھی زیادہ ہو تمر ہے تعور ا۔ بیفائدہ شکنا قبلیلا سے حاصل ہوا۔ دنیاشن ہے اور قلیل ہے۔ دسواں فائدہ زرب تعالی کے مقابلہ میں مخلوق سے ڈرنامخلوق کے خوف سے دین ا

mariat.com

دوسوا اعتواض: اس آیت کریمدے معلوم ہوا کھزشتد انبیاء کرام توریت کے احکام جاری فرماتے تھان کے پاس ا بی کتب نهمیں۔انیں رب تعالی نے آسانی کتابیں عطانہ فرمائیں محردوسری آیت کریمہے معلوم ہوتا ہے کہ تمام نبیوں کو آساني كتابي عطا موكير ـ چنانچ رب تعالى فرما تا ٢٠ : فَقَدْ كُنْوبُ مُسُلٌّ مِنْ فَبُلِكَ جَاءُو بِالْبَيْنُةِ وَالزُّبُووَ الكِتْ الْمُزْنُو (آل عمران: ۱۸۴) ان دونول آيول عن تعارض بـــرجواب: تمهاري پيش كرده آيت عن ينبيل فرمايا عمیا که ہررسول کونئ کتاب ملی تھی و وحضرات کتاب والے ہو کرآئے خواونئ کتاب والے خواہ پرائی کتاب پرعامل بن کر۔رب ا تعالى بهارے بى كريم ما في يَيْتِم كم تعلق ارشادفر ما تا ہے: وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنْبُ وَالْحِكْمَةُ (بقره: ١٣٩) حضور ما في يَيْتِم مِرسلمان کوئی کتاب نبیں سکھاتے سب کوایک بی کتاب قرآن مجید سکھاتے ہیں نیزاس آیت کریمہ کے معنی میہ وسکتے ہیں کہ آ ب سے يهلي ان رسولون كوجمثلا يا مميا تعاجومها حب كتاب يتع يعنى حصرت موى وداؤ دوميلي عليهم السلام -تيسوا اعتواض: اس آيت معلوم مواكرتوريت برتين جماعتول فيمل كيا-انبياء، اولياء، علاء للذاجابيك كحضور کے بعد نبی آویں تا کہ قرآن پر بھی بیٹن جماعتیں عمل کریں۔اگراب نبوت ندر ہےتو قرآن کا درجہتوریت سے کھٹ جاوے کا که توریت پرمل تین جماعتوں کا اور قرآن پرممل صرف دو کا تینی اولیاء وعلاء کا۔ نبوت اچھی چیز ہے تو جا ہیے کہ جمی قتم نہ ہو المچى چيز باتى رمنى مايي (مرزائى) جواب: اس اعتراض كدوجواب بير-الزاى اور تحقيق بواب الزاى توييب كم اکر مرزاجی نبی ہوں تو تب بھی قرآن کا درجہ توریت ہے کم بی رہے کا کیونکہ توریت والے ممل کرنے والے ہزار ہانی اور قر آن پر ممل کرنے والے مرف ایک نبی بینی مرزا بی وہ بھی تیرہ سو برس کے بعد۔ جواب تحقیق یہ ہے کہ قر آن پرایک حضور من الماليا المال مارے نبوں كمل سے افضل ہے كيونكه حضورتمام نبول سے افضل بيں محرقرب قيامت حضرت عيلى عليه السلام تمام نبیوں کے نمائندے ہوکرسب کی طرف سے قرآن پر ممل کریں مے۔ نیزمعران کی رات سارے نی اسلامی نماذ حضور کے پیچے پڑ مے کویاسب نے قرآنی نماز پڑھی۔رات میں جائد،تارے، بل جیس، چراغ اچھی چیزیں ہیں مردن میں بيسب بيكاري كيونكدسورج چك راه ب- حضور ما المائيل سے يہلے تمام نبوتم المجي تفيس اب قاب نبوت چك را بے كى اور چراغ کی ضرورت نبیس جعنور ما ایکایم کی نبوت تا قیامت سب کوکافی ہے۔ جوتها اعتراض: ال آيت كريمه معلوم مواكرة مات البيكوفرونت كرنامنوع وحرام بي تعويذ براجرت لينام تعلیم قرآن پریخواه لینا حرام ہونا جاسیے حالانکہ ہمارے صوفیاء، علاء ان پر اجرت ویخواہ لینے ہیں بیمل کیوں جائز ہواج جواب: اس كاتفيل جواب بإروالم من دياجا چكاب اورابعي تغيير من مجم بجوم شرديامياكة إيت كوفروفت كرف کے معنی یہ بیں کدر پید کے کرآیات کے احکام بدل دیئے جاویں۔ تعویذ ایک متم کاروحانی علاج سے علاج کی اجرت لینا جات ہے۔ حضرات محابہ کرام نے ایک سانپ کائے ہوئے پرسورہ فاتحہ پڑھ کردم کردی اس پڑمیں بحریاں اجرت وصول کی سب نے بریاں کما ئیں حضور انورسٹائٹی سے بیستاہ دریافت کیا گیا تو حضور انوریے اسے جائز فرمایا بلکہ خود بھی اس کوشٹ کا بھے۔

ا بے نور ہے ملتی ہے۔ ہمار مے حضور نزول قرآن سے پہلے نمازی وغیرہ شے۔

كتاب اللي ميں ہدايت بھي ہوتی ہے نور بھي ہدايت د ماغ كے ذريعة تمام جسم كولتی ہے مرزور كا مقام مومن کا دل ہے، کتاب کا نور دل میں ہی پہنچتا ہے۔ چتانچہ ارشاد ہوا کہ توریت میں

ہدایت بھی ہےنور بھی ہدایت راہ دکھانا ہےنور راہ منور کر کے چیکا کراس پر چلانا ہے مگر سے ہدایت اورنور د ماغ ودل میں جب بہنجتے ہیں جب کہ نبی کا دست کرم وہاں پہنچائے ورنہ کدھے پر دفتر رکھ دو برکارے کہ وہاں جسم پر کتابیں پہنچیں ول ود ماغ تک نه پہنچیں اس لئے ارشاد ہوا۔ یکٹکم بِهَاالنّبِیوْنَ النع صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر نبی مسلم ہیں مطبع ہیں تمرجیسی ہستی و لی اطاعت وہ حضرات سرایا اطاعت الہیہ ہیں لہٰذا سرایا ہدایت ہیں بڑے خزانہ کی حفاظت کے لئے بڑامضبوط قفل در کار ہے چونکہ وہ کتب الہید فیمتی خزانہ تھیں اس لئے ان کی حفاظت کے لئے حضرات انبیاء ومشاکّے وعلاء مقرر فرمائے محئے۔رب نے فرمایا: پیکااسته فیفطؤ ا صوفیاء فرماتے ہیں کہ جس دنیا میں سے دین نکل جاوے وہ اس مردار کی طرح ہے جس میں سے جان نكل جاوے وہ اگر چهكتنا بى موناتاز و بواس كى قيمت بچھ بيس نه تواس كى قيمت ہے نہ وہ كى كى قيمت مولا نافر ماتے بي

ای جہاں جیفہ است مردار و رحیص برچنیں مردار چوں ہاشم حریص اندك اندك تجدكن تَمَّ الْكُلامَ

پس حیات ما است موقوف خطام

اور جود نیادین کے ساتھ ہے وہ قیمتی بھی ہے اور آخرت کی قیمت بھی مگر آخرت کود نیا کے عوض نہ بچو بلکہ دنیا کے ذریعہ آخرت خريد د جوكونى البيئ متعلق بِهَا أنْ وَلَ اللهُ كَ خلاف كرے علم اللي كوچيور كرنفس كے علم بر بطيده وه جارى اصطلاح ميں كافر ے۔رب سے فلت کفرے۔ بیداری ایمان

> روز وشب درزق زق و در بک بک اند نے تماش و نقرہ و فرزند وزن

ابل دنیا کافران مطلق اند!

جيست دنيا از خدا غاقل بدن!

وَ كُتَبْنَاعَكَيُهِمُ فِيهَا آنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ لَا وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ

اورلکھا ہم نے اوپران کے اس توریت میں کہ بیٹک جان بدلہ جان کے ہے اور آنکھ بدلے آنکھ کے اورہم نے توریت میں ان پرواجب کیا کہ جان کے بدلہ جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ

وَالْانْفُ بِالْانْفِ وَالْاذْنَ بِالْاُذُن بِالْاُذُن وَالسِّنَ بِالسِّنِ الْمُ

اور ناک عوض ناک کے اور کان بدلہ کان کے اور دانت بدلے دانت کے

اورناک کے بدلہ ناک اور کان کے بدلہ کان اور دانت کے بدلہ دانت

مَلْحُونُهُ وَيَمَامُ لَمُ فَيَنَا تَصَدِّقَ بِهِفَهُ وَكُفًّا مَا يُلَا لَا يُكُلُّمُ اللَّهُ لَكُ اللَّهُ اللَّا اللَّّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

اصطلاحی معنی میں ہے تب تو اس کے معنی ظاہر ہیں کہ فرض فرمانے والا الله تعالیٰ ہی ہے اور اگر لغوی معنی میں ہے یعنی بمعنی **ککمتاتو** اگرچة نختيوں ميں توريت لکھنے والے فرشنے تنظے تکر چونکہ وہ تحرير الله تعالیٰ کے اس تھم اس کے فرمان سے تھی لہٰذا ھيقة فاعل رب تعالی ہی تھایا چونکہ الله کے مقبول بندوں کا کام کویارب تعالی کابی کام ہے لہذا مکتبنا ارشاد ہواجب بندے کورب تعالی سے قرب بہت ہوتا ہے تو بندہ کا کام رب تعالیٰ کا کام ہوتاہے اور رب تعالیٰ کا کام بندہ کا کام بن جاتا ہے۔حضور سلی ایکم ر بیعت کرنے کورب کی بیعت قرار دیا گیا إنّها يُبَايِعُونَ اللهُ اللهُ اللهُ على الله منظم الله منظم الله منظم ا یروردگار میں مردے زندہ کرتا ہوں، میں بیاروں کو شفا دیتا ہوں۔ ای قاعدے سے یہاں ارشاد ہوا کہ سکتینا عَلَیْهِمْ۔ عَكَيْهِمْ كَامْمِيريهودكى طرف راجع بيجن پرتوريت كے احكام ماننافرض تقا۔ فِيْهَا كامرجع توريت شريف ب_۔ أنَّ النَّفْس بالنَّفْسِ به بورا جمله كتبنكامفعول به ب- قرآن مجيد من تفس كئ معنى من ارشاد موابد ذات لآ أعُلمُ مَا في نَفْسِك (مائده:١١٦) جان مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسِ (مائده:٣٢) ول جيسے فَطَوَّعَتْ لَدُنْفُسُهُ قَتْلَ أَخِيْدِ (مائده:٣٠) امارہ ،نفس مطمعنہ ،نفس لوامہ یہاں بمعنی جان ہے بمعنی ذات ہوتو ندکر ہے اور بمعنی جان وروح ہوتو مؤنث اس کی 🛪 تصغیر ببرحال نفیسة تی ہے (روح المعانی) يهان دونوں معنى كااحمال بولنتفيس سے پہلے مقتول معتول بوشيده ہے اور تفس مراد مطلق نفس وذات انسانی ہے مرد ہو یاعورت ، آزاد ہو یاغلام ، بالغ ہو یا نابالغ ،مومن ہو یا کافرالبتۃ اگرمومن سی کافرحر بی کو ماردے تو قصاص نہیں جہاد میں کفارمسلمانوں کے ہاتھوں مارے ہی جاتے ہیں۔ خیال رھے: کہ بیمبارت جمل ہے اس کی تفصیل مدیث شریف نے کی ، جان کا قصاص جب لیاجا تا ہے جب کہ چار شرطیں یائی جاویں انسانی جان کول کرے ، **تا تن** قل کرے، ظلماقل کرے، عمد اقل کرے۔ لہذا بھیڑ بکری وغیرہ جانوروں یوں ہی جنات کے ل میں قصاص نہیں کہ بیا**انی** جان نہیں اور کا فرحر بی یا ڈاکو کے ل میں قصاص نہیں کہ بیٹل ناحق نہیں حملہ آوریا چورکو مار دینے میں قصاص نہیں کہ بیٹل **ظلما** نہیں بلکہ دفعظلم کے لئے ہے۔خطا میاشہہ کے آرنے میں قصام نہیں کہ بیل عمدانہیں۔ بہرحال قرآن کی کسی آیت پہلیم مديث شريف كى مدر كمل نامكن ب- النفوس النفس بالنفيس دونون كووا صدفر مائ يس اس طرف اشاره بك ا یک جان سے وض ایک جان یعن صرف قاتل ہی کول کیا جادے گا۔ بی نفیر بی قریط سے اسے مقتول کا بدلدو بل لیتے تھے کہ اسيخ ايك مقنول سيعوض ان سيدوكول كرتے تھے۔اس فرمان عالى ميں ان سيماس كى ترديد ہے (تغييراحدى) فيزا كم ایک مخص چند آ دمیوں کو مار دے تو ان سب معتولوں سے موض صرف اس ایک قاتل ہی کوئل کیا جادے۔ بیمی اشارہ ہے کہ تا تل کومنتول سے عوض فی بی میا جاد ہے کا خواہ و وکسی طرح منتول کو مارے ،نوعیت فیل میں برابری شرط نیس بہال تک توجان كتصاص كاذكر مواق العذي بالعذن باعضاء كتصاص كاذكرب واراعضاء كقصاص كاذكر مورماب بهلاعضوا كحدب ا تركولى خالم سى كى الكيد برايس چوف مار ي كدا كيدتو قائم ري شراس كى روشى جاتى ري تواس خالم كى الكيدكى روشى والل وی جائے گی کداس کی آگھ پہیگ رونی رکھ کراس پر کرم شیشہ پھیرد یا جادے کا دھفرات محاب کرام نے یہ جا کا اے ووقا

المتحكم دينے والوں كى سزا كا ذكر ہے مئن سے مرادوہ حكام ياعلاء ہيں جوان احكام قصاص كوغلط بحصيں اور مروجہ توانين كو درست سمجھ کرانبیں جاری کریں یعنی جو بیہا آنڈ کل الله کے مطابق فیصلہ نہ کرے وہ ظالم ہے کافر ہے یہاں ظلم بمعنی کفر ہے۔ رب تعالى فرماتا ب: وَالْكُفِرُ وْنَهُمُ الظُّلِمُونَ (بقره: ٢٥٣) اورفرماتا ب: إنَّ الشِّرُ كَ تَظْلَمْ عَظِيمٌ (لقمان: ١١٠)_ فن توریت وغیرہ آسانی کتابوں میں عبادات، معاملات، سیاسیات تمام چیزوں کے احکام متھے مر

خلاصیر ترسیر میں استان ہے عالم کانظام ملک کا انظام قائم ہاس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا سیاسیات بہت اہم تھے کہ ان سے عالم کانظام ملک کا انظام قائم ہاس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا

كه يهود نے توریت کے سیاس احکام بھی بدل ڈالے تو معاملات وعبادات كاكيا يو چھٹا چنانچے فرطایا كميا كه اے مجبوب مل التا ہم نے ان اسرائیلیوں پرتوریت میں میلازم فرمایا تھا کہ ایک جان کی عوض ایک جان کو آل کرویعنی ظالم قاتل کو اور آ کھے کے عوض آئکھ پھوڑ و ناک کے عوض ناک کاٹو ، کان کے عوض کان کاٹو اور دانت کے عوض دانت نکالوان کے علاوہ تمام قابل قصاص زخموں کا قصاص ہے مگر چونکہ بیرت العبد ہے اس لئے قانون بیہ ہے کہ اگر مقنول کے ورثا یا مقطوع خود اپنے ظالم کوقصاص معاف کردیں توبیمعانی قاتل و قاطع کا کفارہ بن جاوے گی کہاس معانی ہے نہاس ظالم پر قصاص رہے گانہ گناہ تھم توریت توبیہ تھا۔ان اسرائیلیوں نے اس قصاص میں ایس گڑ بڑکی کہ معاذ الله عورت ومرد کے درمیان قصاص ختم کردیا۔ایک شریف معتول کے عوض دو دوآ دمی مارنے لگے اور غریب ذکیل مقتول کا قصاص ہی اڑا دیا جیسے ان بوکوں نے رجم وغیرہ سزاؤں میں بہت ترمیم و تبدیلی کردی۔اس سے بڑھ کر قصاص کے احکام میں ہیر پھیر کرڈالا جوجا کم جو پوپ یا دری جو تحض بھی الله کے اتارے ہوئے احکام نافذنہ کرے اسے غلط مجھے وہ نکا ظالم و کا فر ہے۔خواہ حاکم ہویا شخ یاعالم یا پوپ و پاوری یا بی زادہ غرصکہ کوئی ہو

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: گزشتہ کتابوں کے جواحکام قرآن پاک میں بغیرتر دیداور بغیراظهار نارافسگی نقل ہوں وہ ہمارے لئے بھی قابل عمل ہیں۔ یہ

فائده و كتبناً عَكَيْهِم النع ي حاصل مواديكموجان اوراعضاء كوقصاص كاحكام توريت شريف من يتع جواس آيت کریمہ میں دب تعالیٰ نے نقل فرمائے اس آیت کی بنا پر ہمارے اسلام میں بھی قصاص کے بیبی احکام ہیں۔ **دوسو ا** فائده: شریعت میں جان کا بدلہ جان ہے قاتل جان بھی مطلق ہے اور مقتول جان بھی مطلق لہذا عورت مرد کول کرے یا بالعكس يوں بىمسلمان ذى كافر كونل كرے يا بالعكس بہر حال قصاص واجب ہے۔ بيافا كدہ أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ مِين دونوں عرف کے مطلق فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسو افائدہ: جان کے قصاص میں قاتل کو صرف قل کیا جادے گا نوعیت قل ا میں کیسال ہونا ضروری نبیس لبندااگر کوئی کسی کوسر کیل کر ماردے یا چھوٹی پی سے زنا کرکے ماردے کہ وہ زنا کی تاب نہلائے اور مرجادے یا کسی کو پانی میں غرق کر کے یا کسی اور ذریعہ سے مار دے بہر حال قاتل کوتلوار سے بی لل کیا جاوے یہ نہوگا کہ ا جس طرح اس نے مارا ہے ای طرح اسے مارا جادے۔ حیےفائدہ بھی النفس بالنفس کے اطلاق سے حاصل ہوا۔

كياجاسكتا مرتد اورقاتل كولنبيس كياجاسكتا_

بھلا اعتراض: اگرگزشتشریعتوں کے احکام جوقر آن مجید میں آجادیں ان پر ممل کرنا ہم کو بھی ضروری ہوتو جا ہے کہ ہم پر حلال جانوروں کی چربی حرام ہو کیونکہ رب تعالیٰ نے قرآن

اعتراضات

کریم میں یہود کے متعلق فر مایا: حَرَّمُنَا عَلَیْهِم شُخُو مَهُمَا (انعام:۱۳۱) جب ہم پروہ چربی حرام نہ ہوئی تو قصاص کیوں واجب ہوگا یہ قصاص بھی تو حکم توریت ہے۔ جواب: چربی کرمت والی آیت میں ارشاد فر ما دیا گیا ہے کہ یہ کم ان بی اسرائیل کو بطور سزا دیا گیا تھا کہ فر مایا: فَیِظُلُم قِنَ الَّذِی ثُنَ مَا دُوْا حَرَّمُنَا عَلَیْهِمُ النے (النہاء:۱۹۰) تو اس امت مرحومہ پر وہ عذاب کے احکام جاری نہیں ہو سکتے ۔ قصاص کے متعلق نہیں فر مایا گیا لہذا ایہ کم ہمارے لئے واجب العمل ہے۔ وہ عذاب کے احکام جاری نہیں ہو سکتے ۔ قصاص کے متعلق نہیں فر مایا گیا لہذا ہے کم ہمارے لئے واجب العمل ہے۔ وہ سوا اعتواض ، من آت سے کریمہ میں مطلقا فر مایا گیا کہ نفس کے بدلی نفس ہے پھرتم نے ظلم ، عمر ، ناحق کی قیدیں کہاں ہے لگا کمیں ، مرقل میں قصاص ہونا چاہے۔ جواب: یہ آیت کریمہ ان امور میں مطلق نہیں بلکہ مجمل ہے اے احادیث شریفہ میں واضح فر مایا ور نہ پھرتو چاہیے کہ گائے بمری ذرح کرنے والے پراور مجاہد غازی پر جو جنگ میں کفار کو ماریں قصاص واجب ہوجاوے کہ جانور اور کفارسب ہی نفس ہیں۔

تیسوا اعتواض: حدیث شریف میں ہے کہ مون کافر کے وفق آل نہ کیا جادے تم نے یہ کیوں کہا کہ سلمان قاتل کو کافر مقتول کے وفق آل کیا جادے گا (حضرات شافعی) جواب: آپ کی چیش کردہ حدیث میں کافر سے مراد کافر حربی کافر ہے متعلق فر مایا ہے دھا تھ تھ میں کافر دی یا متامن ان کے مسلم قاتل کو ضرور آل کیا جادے گا۔ حضور سائی آئی آئی نے ان کے متعلق فر مایا ہے دھا تھ تھ تک فرز و کی اسلمان کی اسلمان کی طرح ہیں ای لئے اگر کوئی مسلمان و کی کافر کا مال چورائے آواس کا ہاتھ کئے۔ حربی کافر کا مال چھپ کرچین کرلے لے کوئی سز آئیس بلکہ انعام ملتا ہے، دن مسلمان ذمی کا مال چورائے آواس کا ہاتھ کئے۔ حربی کافر کا مال چھپ کرچین کرلے لے کوئی سز آئیس بلکہ انعام ملتا ہے، دن مسلمان ذمی کا مال چورائے آواس کا ہاتھ کئے۔ حربی کافر کا مال جو سے کرچین کرلے لے کوئی سز آئیس بلکہ انعام ملتا ہے، دن مسلمان ذمی کا مال چورائے آواس کا ہاتھ کئے۔ حربی کافر کا مال جو سے کرچین کرلے کے کوئی سز آئیس بلکہ انعام ملتا ہے، دن مسلمان دوں پر بیدواردات ہوتی رہتی ہیں۔

پانچواں اعتراض: تم نے کہا کہ قصاص میں صرف آل ہنوعیت آل میں برابری ضروری نہیں گر صدیث شریف میں ہے کہا کہ جیسے کہا کہ قصاص میں صرف آل ہنوار سے آل میں برابری ضروری نے ایک لڑی کا سرکچل کر مار دیا تو حضور انور نے اس کا سربی کچلا ، تکوار سے آل نے فر مایا۔ معلوم ہوا کہ جیسے کہ حضور نے عرینہ والوں قاتل آل کرے گادیے بی اسے بھی آل کیا جادے گا (شافعی پہچواب: وہ حدیث منسوخ ہے جیسے کہ حضور نے عرینہ والوں

marrat.com

اورہم نے ان بیوں کے پیچھےان کے نشان قدم برعیسی ابن مریم کولائے تفعدیق کرتا ہوا

بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْلِ الْوَ وَاتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُ كَى

جوان کے سامنے ہے تو ریت اور دی ہم نے ان کو انجیل جس میں ہے ہدایت

توریت کی جواس سے پہلے تھی اور ہم نے اسے انجیل عطا کی جس میں ہدایت

وَّنُوْرُ الْوَمُصَرِّقَالِبَابَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ النَّوْلِ الْمُوَهُدَى

اورروشی اور سچا کرنے والی اس کوجواس کے سامنے ہے توریت اور ہدایت

اورنور ہے اور تصدیق فرماتی ہے توریت کی کہاس سے پہلے تھی اور ہدایت

وَّمَوْعِظَةً لِلْمُتَقِينَ ﴿ وَلِيَحُكُمُ اَهُلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا آنْزَلَ

اورنفیحت داسطے پرہیز گاردل کے اور جائے کہ انجیل دالے فیصلہ کریں اس پر جوا تارا

اورنفیحت پر ہیز گارول کواور جائے کہ انجیل والے تھم کریں اس پر جواللہ نے

اللهُ فِيهِ ﴿ وَمَن لَّمُ يَحُكُمُ بِمَا آنُزَلَ اللهُ فَا وليِّكَ هُمُ الْفُسِقُونَ ۞

الله في الرجونه فيملكر كاس برجوا تاراالله في بي ماوك وه براه بي

اس میں اتارااور جواللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں تووہ ہی لوگ فاس ہیں

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں یہود کوعکم دیا گیا تھا کہ دہ توریت شریف کے احکام قصاص درجم وغیرہ جاری کریں اب عیسائیوں کوعکم

تعلقات

دیا جارے کروہ اپنی کتاب انجیل شریف پر عمل کر کے قصاص ورجم جاری کریں یا نجیل کا پیھم مانیں کہ نبی آخرائر مان حضور محمد
رسول الله سٹی ایکی کتاب انجیل شریف پر عمل کر کے قصاص ورجم جاری کریں یا نجیل کا پیھے خطاب فرمایا محیا عیسائیوں کو بعد
میں - ووسو ا قعلق : پچھی آیات میں توریت شریف کی عظمتوں کا ذکر فرمایا محیا کہ اس پر حضرات انہیاء کرام عمل کرتے
رہاں میں نورو ہدایت ہے اب اور طرح اس توریت شریف کی عظمت کا ظہار ہے کہ جناب عیسی ابن مریم علیہ السلام جیسی
شان دارہ ستی نے توریت کی تقدیق فرمائی - قیسو ا تعلق : پچھی آیات میں قصاص نفس اور قصاص اعتماء کا تھم دیا میا اور
فرمایا گیا کہ بیسی می آب اس تصاص کی اہمیت بیان فرمائی جاری ہے کہ بیسی مجناب عیسی ابن مریم صلوت الله
وسلامہ علیہ کا تقدیق فرمودہ ہے ، اس برعمل نہایت ہی ضروری ہے ۔ چوقھا قعلق : پچھی آیت کر پر میں قرآن مجدی کی عظمت یوں بیان کی گئی کہ دہ توریت کے بعض احکام کو دنیا شرمائی فرمانے والا ہے جیسے تھم قصاص یا تھم رجم وغیرہ اب ای

صرف فلسطین کے بی امرائیل سے توریت کوسچا کہلایا کہ آپ صرف ان کے بی بی شے محرہ مارے حضور ملٹی ایکٹی نے تمام جہان ے تمام آسانی کتب کوسچا کہلوایا کہ حضور ملٹی ایکٹی سارے جہان کے نبی ہیں اور حضور کی وجہ سے ہرمسلمان تمام کتب مانتا ہے۔ وَ اتَدِينَهُ الْإِنْجِيْلَ بِيعِارت معطوف ہے قَفَيْنَا لَخ بِراس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دوسری شان کا ذکر ہے کہ وہ صاحب کتاب صاحب شریعت رسول ہیں ہم نے انہیں انجیل شریف عطا فر مائی۔ چونکہ انجیل ایک جگہ اور ایک وقت میں ساری کی ساری عطا ہوگئ تھی اس لئے اس کے متعلق اتنیا ارشاد ہوائز لُنا نہ فر مایا بخلاف قر آن مجید کے کہوہ ۲۳ سال میں آیا۔ فیڈیو هُدُى وَنُوسٌ بِيمِارت الجيل كا حال مؤكده برس من فِينهِ خبر مقدم ب اورهُ أَى يَ نُوسٌ مبتدامؤخر به فري سے مراد ےعقا کد میحداور فوش سے مراد ہے اعمال صالحہ یا گھڑی سے مراد ہے شریعت کے احکام اور نور سے مراد ہے طریقت کابیان غرضكه جتنے احمال توریت كے متعلق فيد و كري كا دُور من مرض كيے محكے وہ بى يہاں مراد ہیں۔ لينى ہم نے انہيں وہ الجيل دی جس میں ہدایت ونور تھا ہے ہدایت ونور ہونا عطاء الجیل کے وقت کے لحاظ سے ہے ق مُصَدِّقًا لِبَهَا بَدُنَنَ بِدَيْدِ مِنَ عطف جائز ہے(روح المعانی) یہاں بھی مُصَدِّقًا میں وہ ہی تین احمال ہیں جو پہلے مُصَدِّقًا میں تصاور اس کی وہ ہی تحقیق ہے جوابھی عرض کی گئی مینی وہ انجیل بھی اینے سے پہلی کتاب توریت کوسچا کہتی تھی یاسچا کہلواتی تھی نہ توجتاب عینی عليه السلام توريت كي تميع تصنه الجيل قد تقديق اور چيز باتباع دوسري چيز وَهُ كَي قُمَوْ عِظَةٌ لِكُنْتُقِدُنَ بيعبارت معدقاً پر معطوف ہے اور انجیل کا حال واؤ عاطفہ اور ہوسکتا ہے کہ ھنگ می الخ مفعول که ہو۔ یہاں ہدایت سے مرادِ حضور سیدعالم ما الله الميناية كى بشارت ہے جوذر بعد ہے اس مدايت خاصه كالبندا بيكر رئبيں يہلے هن كى سے اور مدايت مراد تحى اس هن كى سے بير بشارت مراد ہے (تغییر خازن وروح وغیرہ) انجیل شریف کی پہلی ہدایت توختم ہو چکی یہ ہدایت یعیٰ حضور کی **بشارت تا قیامت** باتی ہے۔خیال رہے کہ انجیل شریف میں حضور کا نام شریف ،حضور کا حلیہ مبار کہ ،حضور کے اوصاف ،حضور کی ہجرت حتی کہ حضور کے خاص صحابہ کے حالات و صفات ندکور تھے یہاں تک کہعض یہودیوں عیسائیوں نے ان ہی صفات میں حضور کو ویکھا تو مومن ہو مے جیسے عبدالله ابن سلام اور حصرت سلیمان فاری وغیرہم اس لئے یہاں کے کی ارشاد ہوالیعی حضور کی طرف پوری بوری رہبری کرنے والی ،آپ کی پیچان کرانے والی اب تک بوحنا انجیل اور برنباس انجیل وغیرہ میں حضور کی بہت صفات ندکور بیں آگر چدان میں بہت ردو بدل ہو چکا ہے ہے۔ ملک ی کاظہور، مَوْعِظَة کے معنی بیں شاندار بلغ وعظ لِلمُعَتَّقِفَتُ کالعلق مَوْعِظَةً ہے ہے چونکہ انجیل شریف میں وعظ وقعیمتیں، مثالیں، بشارتیں، نذارتیں بہت ہیں اس لئے اے مَوْعِظَةُ قرمایا اور چونکہان چیزوں ہے وہ بی لوگ فائدہ اٹھاتے ہیں جو پہلے ایمان لا کرمتی بن جادیں یا جن کے نصیب میں متی ہونا لکھا ہواس كَ لِنُمُتَقِينَ فرما يا غرضك الجيل مدايت سب ك لئ بسب كوحضور من الله الله كي بثارت وي بمرتفيحت بربيز كارول کے لئے وَلْیَنْکُمُ اَ عُلُلِ لَمُعُلِ لِمَا اَنْدُولَ اللّٰائِ لَمُعَالِمُ مِنْ اللّٰمِ اللّٰ ا

خلاف فیصله کرے وہ فاسق و کا فرہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائد بے حاصل ہوئے۔ بھلا فاقدہ: حضرت عیسی علیہ السلام بی اسرائیل کے خاتم الانبیاء ہیں آپ تمام بی اسرائیل کے نبیوں کے بعد تشریف لائے۔ بیافائدہ و

قَفَيْنَا اور عَلَى اثَارِهِمْ سے حاصل مواد دوسرا فائدہ: حضرت عینی علیہ السلام کے زمانہ میں آپ کے سواکوئی نی موجودنه تصیعی کوئی نبی آپ کا ہم زماندند ہوا۔ بیا نکرہ مجمی و قطینا اور انتابید مے حاصل ہوا اگر کوئی نبی آپ کے زماند میں ہوتاتو آپ اس کے پیچے نہ ہوتے بی ظلاف ہائا م جما ایکا م جمعے - تیسوا فائدہ جعرت سیلی علیہ السلام بغیر باپ کے صرف ماں سے بیدا ہوئے۔ بی فائدہ بعیثین ابن مردیم فرمانے سے حاصل ہوا قرآن کریم نے کسی نی کونسست نسبی سے بیان نه فرمایا اور کسی بی بی کا نام نه لیا سواعیسیٰ علیه السلام کے اور سواحضرت مریم کے۔ **جبو تھا فائدہ** بعضرت عیسیٰ علیه السلام نے توریت کو جھٹلا یانبیں بلکہ اس کی تقدیق و تائید کی۔ بیفائدہ مُصَدِّقًا لِبَابَدُنَ یَدَیْدِ ہے حاصل ہوا۔ **پانچوا**ں فائده: حفرت عيلي عليه السلام صاحب كماب اورصاحب شريعت پيغيبري بهت بى عظمت واليه بير - بيفا كده وَ اتَّدُيلهُ الْإِنْجِيْلَ مے عاصل موا۔ جھٹا فائدہ: الجیل شریف میں ہدایت ،نور،تقدیق ،نفیحت، احکام شرعیہ سب مجھی ہے جو كيح كدانجيل مين صرف وعظ ومثالين بين احكام شرعيه بين وه اس آيت كريمه كے خلاف كہتا ہے۔ ساتواں فائده: توریت دا بیل نے حضور کی صرف بشارت نددی بلکے مخلوق کوحضور کی طرف رہبری بھی کی اگروہ کتب صرف حضور کا نام بتاویتیں تو نشان دی ممل نه کرتیں تو کوئی اور بھی اپنانام محمہ یا احمد رکھ کر کہد یتا کہوہ میں ہی ہوں جس کی بشارت توریت والجیل نے دیں بلکہ ان کتب نے حضور انور کی الی نشاندہی کردی کہلوگ بغیر تامل حضور کو پیچان گئے۔ بیافائدہ دوسرے **ھی ک**ی سے حامل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: توریت والجیل کی غیرمنسوخ آیات یا وہ آیات جن کی قرآن کریم نے تائیوفر مائی تا قیامت واجب العمل بير _ چنانچدان كتب كي آيات توحيد آيات فقص ، آيات بشارت محمصطف ما في ايم العمل بير - يول عل قاتل کے تصاص زانی کے رجم کے احکام جو قرآن کریم میں منقول ہوئے ان پر عمل واجب ہے۔ بیافا کدو وَلَيَعَلَمُ أَهْلُ الْإِنْجِيْلِ كَ الكِتْفيرية ماصل موا فوال فائده: ابتوريت والجيل كامل غيرتبديل شده احكام كى كے لئے لائق عمل نہیں۔عیسائی، یہودی بھی ان پرعمل کر کے ہدایت نہیں پاسکتے اپنے وفت میں وہ کتابیں ہدایت تھیں،اب ان پر عمل مرابی ہے۔ بیفائدہ وَلِیَتُ مُنْمُ الْمِنْ الْمِنْ فِیلِ فی دوسری تغییرے ماصل ہوا۔ دسواں فاقدہ موجودہ کچبریوں کو عدالت كهناانبيل عدالت كالمحرجاننااورموجوده حكام كوعادل ومنصف يجصنانا جائز بـ بيفائده فأوليك مُمالفيه فوت حاصل ہوا کیونکہ ان بچہریوں میں اسلامی قوانین جاری نہیں۔مروجہ قوانین پر نصلے ہوتے ہیں وہ فیصلے شرعاً عدل نہیں۔مثلاً آج چورکوسزائے قیددی جاتی ہے بیعدل نہیں۔عدل بیہ ہے کہاس کے ہاتھ کائے جائیں یوں ہی نوشیروال کوعادل کہناجائز نہیں کہ دو مکسی نبی کے دین کے قوانین پر ف<u>صلے ہیں کرتا تھا ہے</u>

چھٹا اعتراض: یہاں تین آیات میں ایک عی جرم کی تین سزائیں بیان ہوئیں۔ چنانچہ پہلے ارشاد ہوا کہ جو ھا آڈول پر تھم ندد ہوہ کا فر ہے دوسری آیت میں ارشاد ہوا کہ وہ ظالم ہے یہاں تیسری آیت میں فر مایا گیا کہ وہ فاس ہے۔ آیات میں تعارض ہے۔ جواب: کوئی تعارض نہیں ظالم سے مراد بھی کا فر ہے اور فاس سے مراد بھی۔ فاس ، اعتقادی یعنی کا فر ب تعارض ہیں ہے۔ تعلیم سے کہ ایسا مجرم کا فربھی ہے، ظالم بھی ، بدکار فاس بھی۔ اس مجرم کے تمن جرموں کا تین جگہ ذکر ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

تفسيرصوفيانه

ای قدر جہاز محفوظ ہوگا۔ان آیات میں الله تعالی نے توریت کے متعلق فر مایا کداس کے حاکم ، حافظ حضرات انہیاء کرام ہے اور آخر میں جناب سے علیہ السلام بھی اس توریت کی تقد ایق فرماتے آئے گویا توریت کے بیشتے یہ حضرات انہیاء ہے اور توریت کو اور کے جہاز کے خال ہو اللہ جہاز کے خال ہو گئی بیشتے کر گئے تو دیوار بھی قائم ندرہ کی چنانچے توریت بھی فنا ہو گئی ۔ قرآن کے بیشتی بان حضور سال الآباد تک باتی اس کی جہاز کے کھیون ہاروہ آقانا مدار ہیں جن کی نبوت ابدالآباد تک باتی اس کے جہاز کے کھیون ہاروہ آقانا مدار ہیں جن کی نبوت ابدالآباد تک باتی اس کے جہاز کے کھیون ہاروہ آقانا مدار ہیں جن کی نبوت ابدالآباد تک باتی اس کے کہا تھی مخفوظ چلا آر ہا ہے ، اسلام اسی طرح کیمل کھول دہا ہے گئے دیوار امت را کہ دارد چوں تو بھتی بان چے فم از موج ، محرآن را کہ دارد لوح کھتی بان چے فم از موج ، محرآن را کہ دارد لوح کھتی بان

تعلقات

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بچھلی آیات میں توریت و انجیل کے ہدایت ونور ونفیحت ہونے کا ذکر تھا اب قر آن مجید کا نہایت شاندار طریقہ سے ذکر ہے

کہ وہ پچپل کابوں کی تقد این بھی کرتا ہے ان کی حفاظت بھی چونکہ قرآن کریم ان دونوں سے پیچے ہے اس لئے اس کا ذکر بھی

ہی پی قر مایا گیا۔ دوسر ا تعلق بی پیلی آیات کریہ بیں فر مایا گیا تھا کہ نجیل شریف توریت مقدس کی تقد ہی ترتی تھی

لیمی توریت کو انجیل کی حمایت حاصل تھی اب ارشاد ہور ہا ہے کہ توریت دانجیل بلکہ تمام آسانی کتب کو ترآن کریم کی تقد ہی تو اس سے ماس ہے اس کی حفاظت کا ذکر اب ہور ہا ہے۔ قیسو ا حمایت حاصل ہے اس کی حفاظت بھی کو یا ایک جمایت کے بعد دوسری اعلی حمایت و حفاظت کا ذکر اب ہور ہا ہے۔ قیسو ا تعلق: پچپلی آیات میں بیان ہوا کہ گزشتہ انبیاء کرام توریت سے اور حضرت عیسی علیہ السلام انجیل سے تھم دیے رہے۔ اب ارشاد ہور ہا ہے کہ اے بحوب! آپ قرآن سے احکام نافذ فرماویں کہ بیرتمام احکام کا جامع ہے کویا آپ کے احکام ان تمام احکام سے اعلی ہیں۔ چو تھا تعلق: پچپلی آیات میں فر مایا گیا تھا کہ اہل کتاب کوچا ہے کہ دو آئیل کے احکام تصاص ورجم اوغیرہ وادکام کوجاری کریں جو اس نے آپ پراتارے کے وغیرہ احکام کوجاری کریں جو اس نے آپ پراتارے کے وغیرہ احکام کوجاری کریں جو اس نے آپ پراتارے کے وغیرہ اوریت و آخیل کے تابع نہیں۔

تفسير

بنک کاچیر ای بھی وہاں کی دولت کامحافظ ہے اور وہاں کاخزانجی اور مینجر بھی محافظ ہے مگر چوکیدار صرف قفل کامحافظ ہے اور مینجر دولت کانگران بھی ہے نیز ہم کھر کے سامان کے محافظ ہیں جومعمو فی چیزیں باہر پڑی ہیں ان کے محافظ ہیں محر جیب کاروپیہ ممر کے قیمتی زیوران کے ہم محافظ بھی ہیں تکران بھی اللہ تعالی اپی مخلوق کا محافظ ہیں بلکہ ہیمن ہے۔ ہرونت ہرایک کی ہرضرورت ے خبردار اور ان کی ضروریات بوری کرنے والا ہے۔قرآن مجیداور حضور ملٹی ایکی ساری کتابوں سارے بیوں کی عزت کے مہیمن ہیں۔ان کی اصل تعلیمات کے مہیمن ہیں کہ حضور کی اور قر آن کریم کی وجہ سے ان کی عظمتیں ان کی اصل تعلیم آج تک باتى ب فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ يعارت ايك بوشيده عبارت كى جزاب البنداف جزائيه ببينهم كامرجع الل كتاب ہیں یا مؤمنین ہیں یا تمام انسان خواہ مومن ہوں یا اہل کتاب وغیرہ مقصدیہ ہے کہ جس کا مقدمہ آپ کے پاس آئے اس کا فیصلہ مطابق بِما آنْدُ لَالله کے ہوکسی فریق کی رعایت مروت نہ ہو۔صوفیاء فرماتے ہیں کہ کھٹم کا مرجع ساری مخلوق البی ہے جن وانس فرشتے، جاند،سورج، تارے، ذرے، جانور وغیرہ حضور کا تھم ان سب پر جاری ہے۔حضور باذن الہی ان سب پر حاکم بیں اس کئے حضور نے جانوروں کے متعلق بھی احکام نافذ فرمائے۔ بِیمَا اَنْدَوْل الله سے مراد قر آن کریم اور حدیث شریف دونوں ہی ہیں اس کے بالکتاب یابه یابالقر آن ندفر مایا بلکه اتن درازعبارت ارشاد ہوئی۔حضور کا ہرقول، ہر تعل، ہرادا بِمَا أَنْوَلَ اللهُ بِسب رب تعالى مى كاطرف سے ب-آب كابر فيصله مطابق بِمَا أَنْوَلَ اللهُ بِيعِيْ جب آب ياب كتاب ان كتابوں كى مصدق اور محافظ بيں يا جب اہل كتاب آب كے ياس اينے فيصلے لائيں تو آپ وى البى كے مطابق ان میں نیملہ کریں۔ وَلَاتَتَبِعُ اَهُوَ آء بدوسراتهم ہے فَاحْكُمُ الْح پرمعطوف ہے اَهُوَ آءَجْع ہے هوی كى بمعنى كرنا،نفسانى خواہش کوہوااس کئے کہتے ہیں کہ دوزخ میں گرنے کا ذریعہ ہے مامرجع وہ ہی یہودونصاری ہیں اس میں خطاب ہرمسلمان ے ہے۔حضور سالی اللہ کے متعلق بیر خیال بھی نہیں ہوسکتا کہ حضور سرکار وہی جھوڑ کر ان کی خواہش کی پیروی کریں نعوذ باللہ۔ عَمَّاجَاءَكَ مِنَ الْحَقّ يعبارت لاتَتَبع كنامل كاحال بعدالي يهاعادلا يا منحوفا يوشده باسم من بى خطاب حکام اسلام سے ہے یعنی اپنے یاس آئے ہوئے بہنچے ہوئے قن کوچھوڑ کران کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو۔ فیصلے مطابق وى اللى كرو لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا بين جله باس من خطاب يا تو اول تاروز قيامت سار عنى انسانوں کے ہے یا بہود ونصاری اورمسلمانوں ہے بہلے ذکر ہوا توریت کا پھرانجیل کا پھر قرآن مجید کا اب اس جملہ میں ان تینوں کتب دالوں کا بعنی یہود ونصاری اورمسلمانوں کا شوئر عکا یا تو بنا ہے شرع سے جمعنی وضاحت و بیان یا بنا ہے شروع سے معنی دخول ۔ لغت میں شرعداس نالی کو کہتے ہیں جو دریا ہے کاٹ کرلائی جادے ، اس ہے لوگ کھیت سیراب کریں شریعت بروزن نعیلة جمعنی اسم مفعول ہے اصطلاح میں کھلے راستہ کوشر عد کہا جاتا ہے۔جس پر نبه آسانی چل سکیں اس سے ہی شارع عام ہے یعنی جرنیلی سڑک دین کے واضح و تکھلےا حکام کوشریعت کہتے ہیں کیونکہ ہرشخص اس پر بدآ سانی چل کراللہ تعالیٰ تک پہنچ سکتا ہے یہ ہی آخری معنی یہاں مراد ہیں یعنی خداری کا کھلا راستہ منھاج بنا ہے نھیج سے جمعنی فراخی وچوڑ اکی اصطلاح میں چوڑ ہے

mariat.com

ا ہے موجودہ لوگو! اگر الله تعالی حیابتا توتم سب کو ایک جماعت بنادیتا۔ اس طرح کہتم سب کو اسلام قبول کرنے کی توفیق دے ویتااوراس سورج کے چک جانے پرکوئی بےنور، بے ہدایت ندر ہتابسب مسلمان ہوجاتے یہودیت ،نصرانیت ،نثرک سبختم فرماديتاوه برا قدرت والاب وَلكِنُ لِيَبْلُو كُمْ فِي مَمَا اللهُمُّاسِ جمله مِن اختلاف اديان اختلاف رائے كى حكمت كاذكر ہے۔لکن کے بعدلم بشاء پوشیدہ ہے اور لیبیکو کم اس کے متعلق ہے النگم سے مرادیا تو وہ بی مختلف دین اور شریعتیں میں جو پہلے آتی اور منسوخ ہوتی رہیں یا اس سے مراد قلب ونفس ، ہدایت و کمراہی ہے اور اختلاف رائے اور اختلاف خیالات ہے یعنی اگر چدرب تعالی اس پر قاور تھا کہتم کو ایک ہی وین پر رکھتا تھراس نے ایسا کیانہیں بلکہ الگ الگ شریعتیں تھیجیں تا کہ تہاری آ زمائش ہوکہتم تھم الہی پرسر جھکاتے ہو یا اپنی رائے پڑھل کرتے ہواور یہ کہتے ہو کہ رب تعالیٰ نے الگ الگ وین کیوں بھیج یارب نے ابتم سب کواسلام کی توقیق نہ دی سیم مسلمان ہوئے کچھ کافررہے تا کہ تمہاری آ زمائش ہوجاوے اختلاف دین سے تم کو جہاد و ہجرت کرنا پڑے اورتم مجاہر، غازی، شہید بنو۔ فَاسْتَبِقُو اللَّحَیٰیٰاتِ اس عبارت میں گزشتہ ندکورہ اختلاف کے نتیجہ کی طرف اشارہ ہے اور بیہ جملہ ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے استباق سے مرادیا تو ایک دوسرے پرآ مے بڑھنا ہے یا ایمان میں جلدی کرنا ہے کیونکہ موت کی خرنہیں۔خیرات سے مرادا چھے عقیدے اور اچھے اعمال ہیں یعنی جبتم جان چکے کہ سب ایک دین پرنہ ہوں گے بچھ مومن بچھ کا فرر ہیں سے لہٰذاتم کوشش کرد کہتم کا فروں میں نہ ہوخوش عقیدہ ،خوش اعمال مؤمنین ہو۔ اِلی الله مر و من کم جوریعا۔ اس عبارت میں بھلائیوں کی طرف سبقت کرنے کی وجہ بیان فرمائی می ہے۔ اس میں خطاب سارے انسانوں سے ہے مرجع مصدر میمی ہے جمعنی لوٹنا لوٹے سے مراد مرکریا قیامت میں رب تعالیٰ کے حضور عاضر ہونا ہے جب کد دنیا کے تمام ساتھ مجھوٹ جائیں سے چونکہ ہم سب دنیا میں رب تعالیٰ کی طرف سے بھیجے ہوئے آئے ہیں اس کئے وہاں جانے کولوٹنا فر مایا حمیا لیعنی اے انسانوں! تم سب کا آخر کارلوٹنا الله تعالیٰ بی کی طرف ہے اس پیشی کا انظام ابھی ہے کرواگر چہ جانور بھی اٹھائے جائیں مے مگران کے لئے دوزخ و جنت کی سزاو جزا نہیں نیز وہ دنیا میں کسی شریعت کے مكلف نبيس اس كتصرف انسانوں سے فرمايا كيا كہم بارااى كا طرف رجوع ہاس كئے ارشاد ہواكہ في كَيْ يَعْلَمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُوْنَ مِيمَارت إلى الله الله الله يم معطوف بخبردي عصرادمزاوجزاء ديناب يعنم كم فيصله فرمانا درنه ولى فيصله یہاں دنیامیں بذر بعدا نبیاء کرام فرمادیا گیا ہے بعنی اس دن تم کورب تعالیٰ تمہارے اختلافات کے فیصلے کی خبردے کا کمٹن پر کون ہے، باطل پرکون؟ حق والول کو جنت میں اور باطل والول کو دوزخ میں داخل کرےگا۔ ا ہے محبوب! منٹھائے کی ان نبیوں اور کتابوں کے بعد ہم نے آپ پریہ کتاب قر آن مجید نازل فرمائی جو خلاصر سرسسر الكل حق بي المحق بي المحق بي المحق مو يا بمار التارناحق بيد كتاب المم يا المحبوب عم ال قرآن مجیدے پہلے والی تمام کتابوں کی تقدیق کرتے ہو کہوہ تی ہیں اور ان کتب کی محافظ ہے کہ اس قرآن کی یاتمہاری وجہ سے ان تمام كتابول كے نام بلكہ ان كے بعض احكام ،عقائد ،عزت عظمت محفوظ بين لبذا آپ يہود ونصاري بلكه تمام كفار كے درميان

اسلامی سزادےگا۔ چنانچہان کے چور کے ہاتھ کائے گاان کے قاتل کولل کرےگا۔ یہ فائدہ فاحکم بینکوم بِمَا آنْوَل الله سے حاصل ہوا

(ضروری نوٹ) اس قاعدے سے اس کفار کے نکاح ، میراث ، غذا کیں علیحدہ ہیں کہ اس قتم کے مقد مات میں حاکم اسلام ان کے دین کے احکام ان پر جاری کرے گا جیسا کہ حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ ان کے لئے سؤر ایسا ہے جیسے ہمارے كے كرى اوران كے لئے شراب ايى ہے جيے ہارے لئے سركہ او كما قال پانچواں فائدہ: قانون اسلام صرف قرآن بیں بلکہ قرآن وحدیث دونوں ہیں بلکہ اجماع قیاس بھی۔ بیفائدہ بِہآ اَنْـزَلَاللّٰهُ ہے۔ حاصل ہوااگر صرف قرآن ہی قانون موتا توبالقو آن فرمايا جاتا اتني دراز عبارت ارشاد نه موتى _ جيهنا فائده:قرآن كريم حاكم نبيس حاكم نو حضور كوقرارديا كيااور أنْزَلَ اللهُ كوذريعة عم فرمايا كيا- ساتواب فائده: رشوت كريامروت يارعايت يانف في فوامش ے غلط فتوی دینایا حاکم کا غلط فیصلہ کرنا بدترین جرم ہے بیفا کدہ و لا تَتَبِعُ الْح سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: اسلامی احکام وقوانین بی حق اور انصاف ہیں ان کے سواد وسرے احکام قوانین نرے ظلم ہیں چور کا ہاتھ کا ثناحق اور انصاف ہے ات سراء تيددينا تحض ظلم-بيفائده جَاعَكَ مِنَ الْحَقِّ بيه حاصل موا ـ نوان فائده: وَ لَا تَتَبِعُ مِن خطاب حضور میں ہے انہی سے خطاب و لا تُنبِع میں ہے۔ دسواں فائدہ: تمام انبیاء اور ساری آسانی کتب عقائد میں منفق ہیں احکام فرعی میں مختلف ہرنبی نے تو حید، نبوت، قیامت، فرشتوں، نقذیر وغیرہ عقائد کی بکساں تعلیم دی ہاں نماز کی ترکیب زکو ۃ كى مقدار وغيره مين اختلاف رہا۔ يه فائده شِرْعَهُ و مِنْهَاجًا سے حاصل مواكديبان دين نه فرمايا۔ كيارهوان فاقده: دنیامی مختلف شریعتیں مختلف انبیاء کرام کے تشریف لانے میں صدیا حکمتیں ہیں کہ ہرز مانہ میں اس وقت کے لحاظ سے احکام آئے اور اس سے مقبولین ومردودین میں جھانٹ ہوگئی کہ مقبول بندوں نے سر جھکا دیئے۔ مردودوں نے سنخ و اختلاف نه مانے بچی ہی کرتے رہے۔مشرکین ہند کا پی عقیدہ باطل ہے کہ شروع دنیا ہے بی وید آسمیا تھا اور تمام دنیا کو ہر ز مانہ میں اس پر مل کرنے کا تھم ہے اور وید کی حالت رہے کہ اتنی مدت میں ہندوستان کی چند بستیوں سے باہر نہ کیا خود اپنے ماننے والے ہندوؤں میں سے بھی ہرایک کے پاس نہ پہنچا۔ صرف چند پنڈت ہی اس کے پچھمنتر جانتے ہیں یہ تو ہمارے قرآن کی شان ہے کہ تعوزی میں مناکے کوشہ کوشہ میں پہنچا، ہر مخص کے پاس پہنچا۔ میں نے بیت المقدس کے پاس بیت الکھم کے عیسائیوں کودیکھا کہ انہیں سورہ مریم کے رکوع کے رکوع حفظ ہیں وہ رکوع پڑھتے جاتے ہیں اور حضرت سے کی پیدائش گاہ وغیرہ کی زیارت کراتے ہیں۔ ہندوستانی آریےرامچند رد ہلوی اور کالی چرن آگرہ والےکوسیپارے کےسیپارے حفظ تنصے یہ ہے قر آن کریم کامعجز و کہ دشمنوں کے سینہ میں بھی کھر بھے لیتا ہے۔

ہدایت صرف اسلام میں ہے اس کے لئے وہ آیت کریمہ پڑھو وَ مَنْ یَابَتَیْغ غَیْرَ الْاسْلامِر دِیْنَا فَكُنْ یَقْبَلَ مِنْهُ الغ (آلعران:۱۵)۔

پانچواں اعتراض: اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ الله تعالیٰ تم سبکواس کی طرف لو مے سے بعد تمہارے اختلافات کی خبرد سے کا حالانکہ اس رب کریم نے تو اس کی خبرد نیا میں دے دی ہے کہ اسلام کے سواتمام دینوں کو باطل قرار دیا پھر یہ فرمان کیونکر درست ہوا؟ جو اب: دنیا میں اس نے قولی فیصلہ فرمادیا عملی فیصلہ قیامت میں ہوگا یہاں کا فرومومن سب نی اس کی نعمتیں برت رہے ہیں۔ بظاہر پہنہیں چلتا کہ وہ راضی کس سے ہاراض کس سے قیامت میں عملی فیصلہ عملی خبردی جادے گا کہ کارکوجہنم میں شونس دیا جائے گا۔

قرآن کریم کی دوشانیں ہیں۔ نزول کی شان اور تبلیغ کی شان۔ اس کے نزول کی ابتدا ورب تعالیٰ سے ہے واسط نزول حضرت جرئیل علیہ السلام معتبا ونزول حضور محمصطفے میں ایک ایک اس

تفسيرصوفيانه

marrat.com

محربسوزد باغت انگورت دهد درمیان ماتیم سورت دمد لانسلم و اعتراض ازما برفت چوعوض می آید از مفقود رفت انگورکابوداجل کرمچل زیاده دیتا ہے مومن کادل عشق کی آگ میں جل کربہارد کھادیتا ہے۔

وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُ الْهُوَ آءَهُمْ

اور بیا کہ تھم کرودرمیان ان کے ساتھ اس کے جوا تارااللہ نے اور نہ بیروی کروخواہشات کی ان کے اور بیا کہ اےمسلمان اللہ کے اتارے برحکم کراوران کی خواہشوں پر نہ چل

وَاحْنَى مُهُمُ أَنْ يَغْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللهُ إِلَيْكُ ا

اوران سے احتیاط کرو کہ بھسلادی تم کوبعض اس سے جوا تارااللہ نے تمہاری طرف اوران سے بچتارہ کہ بیں تجھے لغزش ندد ہے دیں کسی حکم میں جو تیری طرف اتر ا

فَإِنْ تُولُّوا فَاعْلَمُ النَّمَايُرِينُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَغْضِ

یں اگر منہ پھیریں وہ تو جان لو کہ اللہ یہ ہی اراوہ کرتا ہے کہ پہنچائے ان کو بوجہ بعض گنا ہوں پھراگروہ منہ پھیریں تو جان لو کہ اللہ ان کے بعض گنا ہوں کی سز اان کو

ذُنُوبِهِمْ لَو إِنْ كَثِيْرًا مِنَ النَّاسِ لَفْسِقُونَ ﴿ أَفَحُكُمَ الْجَاهِلِيَّةِ فَذُنُوبِهِمْ لَوَ النَّاسِ لَفْسِقُونَ ﴿ اَفَحُكُمَ الْجَاهِلِيَّةِ

ان کے اور تحقیق بہت ہے لوگ بدکار میں کیا پس جاہلیت کا تھم

بهنجایا جا ہتا ہے اور بے شک بہت آ دمی بے تھم ہیں تو کیا جا ہلیت کا تھم

بَيْغُونَ الْوَمَنَ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ خُكْمًا لِقَوْمِ لِيُوقِنُونَ فَى

تلاش کرتے ہیں اور کون ہے زیادہ اچھا اللہ سے تھم میں واسطے اس قوم کے جو یقین رکھے جا ہے ہیں اور اللہ سے بہتر کس کا تھم یقین والوں کے لئے

اس آیت کریمه کا پیچیلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بیچیلی آیت کریمہ میں حضور ملکی آیل پرقر آن مجید نازل فرمانے کا ذکر فرمایا گیا تھا اب اس قر آن سے فیصلہ فرمانے کا تھم دیا جارہا

تعلقات

ہے گویانزول قرآن کاذکر پہلے ہوااور مقصد نزول اور حکمت نزول کاذکر اب فرمایا چار ہاہے۔ دوسو ا تعلق بہلی آیت کریمہ میں فرمایا ممیاتھا کہ نزول قرآن آپ پرخق کے ساتھ ہوا ہے اب فرمایا جارہا ہے کہ اس حق سے پیسلانے والے بہت میں گران کی پرواہ نہ کرو۔ حق پر ثابت قدم رہو گویا قرآن کوئی کی حقانیت کاذکر پہلے ہوا اس پر استقامت کا تھم اب دیا جارہا

فيلے عالم اسلام پركرناضرورى بيس مكا أنْول الله عصرادقر آن مجيداور حديث نبويد بلكة قياس مجتداوراجماع سب بى وافل ہیں۔ خیال رھے: کہ پچپلی آیت میں علم ہے مرادزنا کی سزا کا علم تھا اور یہاں علم سے مرادل کی سزا کا فیعلہ ہے البذا آیات میں تکرار نبیں (تغییرخازن)وَ لاتکتیج اَ هُوَ آءَهُم بیمبارت یا تو اَن احْکُم کی تغییر ہے یادوسراتھم یہاں بھی بیظاہر خطاب حضور سالني للهم سے اور مرادامت ہے اُھو آء مع ہے ھوی کی جمعنی خواہش نفسانی مم کامرجع وہ بی اہل کتاب ہیں یعنی ان اہل کتاب کی نفسانی خواہشات کی پیروی نہ کرو بلکہ ان پراسلامی تھم جاری کرواور ان کے خاص نمہبی معاملات میں ان ى كتاب كے مطابق علم جارى كروبه برحال ان كى مرضى كى بيروى نه كرو وَاحْنَ مُهُمُ أَنْ يَغْتِنُونَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْوَلَ اللهُ إِلَيْكَ ـ اس جمله مِن وه بات بتائي كن ہے جوعدل وانصاف كامدار ہے لیعنی ان مقدمہ والوں کی باتوں میں نہ آناان کی لاج یا ڈرانے کی پرواہ نہ کرنا حذر ہے مراد ہے احتیاط کرنا لیعنی وہ خوف جوفر بی مکاردشمن سے ہوتا ہے جس کا بتیجہ احتیاط کرنا اور چو کنار ہنا ہوتا ہے۔ حق سے باطل کی طرف بھرنا فتنہ ہے۔ بعض سے مراد ہے وہ خاص فیصلہ آل جوان بوپ یا در بول نے بار گاہ نبوت میں پیش کیا تفالینی ان لوگوں کا بیوش کرنا کہ اگر آپ نے فیصلہ ہمارے فن میں کردیا تو ہم مع اپنی جماعت کے مسلمان ہوجائیں کے بیدوعدہ اسلام ہیں بلکہ آپ کواس بارے میں حق فیصلہ سے روکنے سے باطل فیصلہ کرانے کی ایک حال ہے البندامیہ فتنه بيها نتنه معن آز مائش بيس فان توكوا و توكوا بنا ب تولى سے بمعنى منه يجير نااس كافاعل وه بى كتابى بي جوصنور كى بارگاہ میں حاضر ہوئے تنے یعنی اگر بدلوگ آپ کے حق نصلے سے مند پھیریں اسے قبول نہ کریں باطل فیصلہ کرانا جا ہیں تو فَاعْلَمُ أَكْمَايُرِيْدُ اللهُ أَنْ يُصِينِهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ -يجلد أنِ كَ جزاء بيصِبُ مضارع باصابت كالجمعي بجانا یددومفعول جا بتا ہے اس کا پہلامفعول تو هم ہے اور دوسرامفعول پوشیدہ ہے۔ دنیاوی سزایعنی ان کامسلمانوں کے ہاتھوں قل ہونا۔ان پر جزیہ مقرر ہونااور جلاوطن ہونا جیسا کہ بعد میں ظاہر ہوا کہ یہ تینوں سزائیں انہیں ملیں بعض <mark>ڈنٹو پھٹے</mark> سے مرادان کی یہ بی ہیرا پھیری کرناظلم کرناظلم کرانے کی کوشش کرتا ہے۔ان کو بقیہ گناہوں کی سزا آخرت میں دی جاوے کی بینی ان کی میر سرکشی دنیاوی سزایانے کی علامت ہے رہیمین مار کھانے کے بیں بیلوگ ان حرکتوں سے خود قبر اللی کودعوت دے رہے بیل فر اِنْ كَيْدُو النَّالِي لَفْسِعُونَ - يهال كَيْدُو النَّالِي مع مرادير مرس يبودي ياان كام اور مرس فاسقون م مراد ہے کفر پرمضبوط اور پورے ڈھیٹ حدود الہیہ ہے خارج اگر چدسارے اہل کتاب کافر ہیں محران میں ہے بعض لوگ زم پالیسی والے ہیں۔ بعض بہت سرکش اس لئے کثیر فرمایا کیا۔اس صورت میں ناس سے مراد اہل کتاب ہیں اور ہوسکتا ہے کہ مناس سے مرادسارے انسان ہوں اور کثیرے مرادسارے کا فرے مربہ کی توجیدزیادہ توی ہے۔ بینی بہت سے اہل کتاب بوے و حیث بهث دهرم میں کدائی قوم کے غریبوں کو دبانا جائے ہیں یامون لوگ تو الله سے خوف رکھتے ہیں محر کفار برے سر کش اور نا نبجار بي أفَحُكُمُ الْمَاوِلِيَّةِ يَبْغُونَ اس عبارت من ف عاطفه ب اور بيعبارت ايك يوشيده جمله يرمعطوف ب يعن تَنُوكُونَ حُكُمَ اللّه يا حُكِمَكَ بمز واستفهام يحد استغيام يعن سوال كربت مقعد موت بي يوجمنا واقرار كرافا

خلاصبرتفسير

احکام جاری کریں اور ان کے مطابق ان کے فیلے کریں وہ اتارے ہوئے احکام خواہ قرآن مجید میں ہوں یا آپ کے فرمان ہیں۔ دوسرے بیکہ آپ (بینی آپ کے نائبین) ان کفار کی خواہشات کی بیروی نہ کریں ، ان کی مرضی کے مطابق فیصلے نہ فرمادیں۔ تبسرے بیر کہ وہ کفارکوشش کریں گے کہ کی طرح آپ کو (بعنی آپ کے حکام کو) حق سے لغزش دے دیں ، پھسلا دیں تو ان سے مختاط رہیں ان کی چکنی چیڑی ہاتوں ، ان کی لا لیج بھری گفتگو کی طرف تو جہ نہ کریں وہ ان ترکیبوں سے بیرطا ہے ہیں کہ آپ کو (یعنی آپ کے حکام کو) بعض احکام اسلامیہ سے لغزش دے دیں اپنی مرضی کےمطابق فیصلے کرالیں۔ اگر بیاوگ آب كون فيلے سے راضى نه موں تو يقين فر مائے كه اس كاخمياز وانبيس بى بھكتنا پڑے گا۔ الله تعالى جا متا ہے كه ان كے بعض کناہوں لینی غلط فیصلہ کرانے کی کوشش اور حق فیصلہ پر راضی نہ ہونے کی سز اانہیں دنیا میں ہی دے آخرت کی سز ااس کےعلاوہ ہے وہاں تو انہیں کفراورسارے گناہوں کی سزا ملے گی۔ تمراس جرم کی سزاد نیامیں بھی ملے گی کہ وہمسلمانوں کے ہاتھوں وکیل وخوار ہوں گے بہت ہے لوگ بدکارنفس نانہجار کے پنجہ میں گرفتار ہیں اب تک تو بیلوگ اپنی من مانی کرتے رہے کہ سزاؤل میں بھی ذاتی او پچے نیج کافرق کرتے رہے کیااب بھی وہ ہی جاہلیت کے دور کے فیلے کرانا جاہتے ہیں بے وقوف میہیں جانے کررات گزرچی، سورا ہوگیا، نبوت کا سورج افق عالم پر چیک گیا اب ایسی اندھیر گردی کیسے ہو عتی ہے آپ کا تھم الله کا تھم ہادراللہ ہے بہتر کس کا تھم ہوسکتا ہے تکریہ عقیدہ تو ایمان والوں کا ہے بیہ ہے دین تو اللہ کے مقابل اپنفس کے تھم کو ترجی دیتے ہیں۔خیال رہے کہ الله کے علم دوسم کے ہیں تکوین تھم اور تشریعی تھم تکوین تھم میں بندوں کو پچھا ختیار نہیں ہے جیسے انسانی جسم کے اعضاء کا اپنے مقامات پر ہونا، کالا گورا ہونا، سعیدوشتی ہونا، جینا مرنا، ان پرثواب عذاب بھی نہیں ملتا تشریعی عظم میں بندول كواختيار دياجاتا ہے اور اس پرنواب وعذاب ہوتا ہے جیسے نماز وروز ے وغیرہ كائتكم تكوین حكام كے متعلق سب كويفين ہے کہ بالکل برحق ہیں اگر آنکھیں یاؤں میں کان پیٹے میں ہوتے تو مصیبت پڑجاتی۔ جب الله تعالیٰ کے تکوین احکام کو برحق مانے ہوتواس کے تشریعی احکام کو بھی برحق مانواس سے بہتر کس کا علم ہوسکتا ہے؟

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پھلا فاقدہ: اسلامی حاکم کافررعایا کو سرائیں وغیرہ اسلامی دےگا،کافر قاتل کو سرائیں البندا کافرچور کے ہاتھ کا نے گا،کافرقاتل کو سرائیں البندا کافرچور کے ہاتھ کا نے گا،کافرقاتل کو

فاندے

چزوں پر استقامت مینی اے محبوب! یونمی کے جائے، جیے رب تعالی فرما تا ہے: آیا کی ماکنی التی الله (الاحزاب:۱) مطلب بيهى ہے كه اے محبوب! اى طرح تقوى پرقائم رہيے درنه بيكم توبعد ميں آيا حضور ملى الله بيلے بى ان يبود كى عرض و معروض کوٹھکرا چکے تنصے جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا نیز ریآ یت مدنیہ ہے حضور مطی آئیلیم کو کفار مکہ نے بڑی بڑی لا کیے دیں ہر طرح ورايا مرحضور مالفي اليلم ك بإئ استقامت مس لغزش نه آكى

وہ آفت جب فضاء آسان بھی تفرتفراتی تھی محمد متھے کہ ان کے یاؤں میں لغزش نہ آتی تھی

حضور ملی آیلیم کی استفامت کی مثال نه ملے کی۔اس بے مثال محبوب کی ہرادا بے مثال ہے۔

تيسوا اعتواض: اس آيت كريمين بيكون فرمايا كياكه عَنْ بَعْضِ مَا أَنْ زَلَ اللَّهُ كَفَارَتُو حضور مَنْ اللَّهُ كَا الله ے ہٹانے کی خواہش رکھتے تھے۔ جواب: اس موقعہ پرانہوں نے آل کے فیصلہ میں حضور سرکارکو ہٹانا چاہاتھا اپنا اورائی قوم کے اسلام کی لا مجے دے کر۔اس واقعہ کے لحاظ سے بیارشاد ہوا۔

جوتها اعتراض: يهان بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ كيون فرمايا كيا كفاركوسار عرمون كى مزانه ملے كى أنبين تو برجرم كى سزاملی جاہیے۔ **جواب:** یہاں دنیاوی سزامراد ہے۔ قل ، قید ، جلاوطنی ، مسلمانوں کارعایابن جاناوغیرہ اور واقعی کفار کو دنیا میں تو بعض جرموں کی ہی سز املتی ہے وہ سز ابھی بعض ہی ہوتی ہے تمام جرموں کی پوری سز اتو بعد قیامت ہی ملے گی۔ پانچواں اعتراض: يهال يه كول ارشاد مواكه بهت مالوك فائل بيل كينيرًا فين الكاس-كفارتوسارے عل

فاسق بیں کیاان میں بعض نیک کاربھی ہیں۔ جواب: یہاں التابی سے مرادسارے انسان ہیں جن میں مومن کفارسب ہی داخل ہیں۔مومن تھوڑے ہیں کا فرزیادہ للہذا بیفر مانا بالکل حق ہے کہ بہت لوگ فاسق ہیں بینی تھوڑے لوگ متنی اور اگر التّاس سے مراد کفار ہی ہوں تب بھی کفار دوسم کے تھے ایک سرداران کفر دوسرےان کے مطبع وفر مانبردار بڑے پاتی فاسق بیا ہی سردار متھے دوسر بےلوگ توان کی پیروی میں کا فر ہوئے تھے۔اس صورت میں کثیر سے مراد کثرت امنافی نہیں بلکہ کثرت

جهتا اعتراض: الله تعالى كاعم ببرمال برخس كے لئے اجماب بر يهال يقوم يو وقوق كون كون فرمايا كيا يقين والوں كے سوادوسروں كے لئے رب تعالى كاتكم المجمانبيں (آريہ) جواب: اس كاجواب تغيير ميس كزر كميا كه يهال الام بمعنى عند بيعنى يقين والمرمومنول كعقيده بيس رب كالحكم سب سے اچھا بے كفارتوا بينے خوا بش نفسانى كے فيلے كوئى اچھا مجھتے ہیں۔ یہاں واقعیت کا ذکر نہیں ان کے خیالات کا ذکر ہے۔

صورت میں ہرانسان بکسال ہے تحرسیرت اور سعادت وشقاوت میں مختلف کوئی روح سعید ہے کوئی شقی سعادت وشقاوت۔ چبرے ہے معلوم نہیں ہوتی بلکہ دلی رجان سے اس کا پہتہ چا

ے۔دل کار جمان شریعت مطہرہ کے خلاف احکام کی طری ہونا علامت شقاوت ہے اور شریعت پاک سنت مطفوی کی طرف

ان میں کے بعض دوست ہیں بعض کے اور جو دوئی کرے گاان سے تم میں سے پی شخیق وہ ان ہے ہوگا وہ آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں اور تم میں جوکوئی ان سے دوئتی رکھے تو وہ انہیں میں سے ہے

اِتَّاللَّهُ لَا يَهْ مِى الْقَوْمَ الظَّلِمِينَ ﴿

<u> بینک الله نبیس مدایت دینا ظالم قوم کو</u>

بیتک الله بے انصافوں کوراہ ہیں دیتا

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں یہود ونصاریٰ اور سارے کفار سے مختاط رہنے کا تھم دیا گیا تھا۔اب ان سے محبت و دوئی رکھنے سے خت

تعلقات

ممانعت فرمائی جارہی ہے گویامعمولی خطرہ کے بعد بڑے خطرہ کا ذکر ہورہا ہے۔ ووسر ا تعلق بچیلی آیت میں ارشادہوا تھا کہ مسلمان اپنی زبان اپنے قلب کو یہود و نصار کی کے وسوے اور شرارتوں سے محفوظ رکھیں اب ارشادہورہا ہے کہ اپنے خیالات اور دلوں کو ان کے خطرات ان کی محبت ومیلان سے محفوظ رکھوگویا قالب کے اخلاص کے بعد قلب کے اخلاص کی تاکید فرمائی جارہی ہے۔ وہ ان کی جارہی ہے۔ وہ ان کی جارہی ہے۔ وہ تا ہوں ہے کہ آیت میں ارشادہوا تھا کہ الله تعالی ان کفار کو دنیا میں بھی عذا ب دینا چاہتا ہے اس کے ان کفار کے دماغ اوند ھے ہیں۔ اب مسلمانوں سے فرمایا جارہا ہے کہ تم اپنے کو اس عذا ب سے بچائے رہنا اگر تم نے ان کفار سے محبت کی تو تم بھی عذا ب میں گرفتارہوجاؤگے۔ وہ تاہ ہوں گے اپنی حرکتوں کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کے اپنی حرکتوں کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کے اپنی حرکتوں کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے گرفتار ہو جاؤگے۔ وہ تباہ ہوں گے اپنی حرکتوں کی وجہ سے تم تباہ ہو گے ان مجرموں کی محبت کی وجہ سے گرفتار ہو جاؤگے ہیں جاتھ ہیں۔

ایک بارحضرت عبادہ ابن صامت جو بنی حارث ابن خزرج قبیلہ سے تنے یعنی انصاری خزرجی تنے انہوں نے بارگا ہے نبوت میں عرض کیا یارسول الله! ماٹھائیلیم یہود کی بہت بڑی جماعت جو بڑی دولت

اشان نزول

martat.com

فدائجی ایک نہیں تمرمسلمان قوم جس کا خدا،رسول ،کلمہ،قر آن ،کعبہ ہر چیز ایک ہے وہ متفق نہ ہو کتنی شرم کی بات ہے اس آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کی غیرت کوجھنجوڑا ہے۔ دوسرے بیا کہ دوسرے بعض سے مراد دونوں یہود و نصاریٰ ہیں یعنی تہارے مقابلہ میں عیسائی بہودیوں کے اور بہودی عیسائیوں کے دوست ہیں آگر جدان کے آپس میں کتنے ہی اختلاف ہوں مرتبهاری دشنی میں سب ایک ہیں لہذاتم کوان سے ل کرنفع نہ ہوگا،نقصان ہی ہوگا۔ بہت تعجب ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی مال کو گالیاں دیتے ہیں۔ یہود نے ہی جناب میسے کوسولی دینے کی کوشش کی مسلمان حضرت مسیح ان کی والدہ کے دل سے معتقد مگر عیسائی مسلمانوں کے مقابلہ میں یہود کے دوست ہیں لہذاا ہے مسلمانو! دنیا میں کوئی کا فرتمہارا دوست نہیں تم آپس میں متفق ہوکررہو۔ وَ مَنْ بَیْنَوَ لَاہُمْ مِنْ لِکُمْ فَائْلُا مِنْ اللّٰهُمُ اسْ عبارت میں اس جرم کی سزا کا ذکر ہے۔ مَنْ ہے مراد ہر مسلمان ہےخواہ عالم ہو یا جاہل پیر ہو یا فقیر متقی ہو یا فاسق جیسے ہر پیرفقیر عالم جاہل کوسانپ کا زہر یکساں مصر ہے یوں ہی محبت کفارسب ہی کونقصان دہ ہے کوئی نہ کہے کہ میں ولی ہوں مجھے معزنہیں۔ ہم کا مرجع وہ ہی یہود ونصاریٰ ہیں اوراس جملہ کی بھی چند تفسیریں ہیں۔ایک بیرکہ جوان یہود ونصاریٰ ہے دین محبت رکھے کہ ان کے دین کوا چھا سمجھے وہ انہی میں ہے ہوگا لیعنی کا فر ہوگاموئن ندرہےگا۔ دوسرے بیکہ جوان سے قوی محبت رکھے یامسلمانوں کے مقابل ان سے محبت کرے ، ان کی مدد کرے تو علم شرقی میں اس قوم سے شار ہوگا کہ ان ہی کے ساتھ اس سے ہی مسلمان جہاد کریں گے مثلاً کوئی مسلمان یہود و نصاریٰ کے ساتھ مسلمانوں کے مقابل کشکر میں آو ہے تو مجاہدین کے ہاتھوں وہ بھی مارا جائے گااور بیغازی مسلمان اس قلّ میں گناہ گارنہ ہوں کے یا جوان سے بلاوجہ مدد لے الله تعالیٰ کی بارگاہ میں دوتو می حیثیت سے ان میں شار ہو گا جومسلمان ان کے اعمال کواجھا مستجھان کی صورت ان کی سیرت اے پیند ہوتو وہ قیامت میں ان میں سے ہوگا ،اس کاحشر ان کفار ہی کے ساتھ ہوگا یہ بھی برا عذاب ہے۔ جیسے کسی مہمان کو بھنگی ہماروں کے ساتھ بھادیا جاوے توبیاس کی ذلت ہے۔ نقیر کی یتنسیر اور تیود خیال میں رب إنَّ الله لَا يَهْدِى الْقُوْمَ الظُّلِدِينَ بياس جرم كى دوسرى سزا كا ذكرب يهال ظلِمِينَ سے مرادوه مسلمان بي جو ان يهود ونصاريٰ ہے محبت كريں يعني اپن محبت غير كل ميں صرف كريں ايسوں كوالله تعالیٰ ہدايت دے گا بی نہيں كه وہ اسلام پر قائم رہیں یاان کی مددندفر مائے گاجس سے وہ راہ راست پررہیں بلکدان کوان کے نفس کے حوالہ کردے گا۔ محبت کفارے ان ک دل میں ہدایت کی جکدر ہے گی بی بیس البذار میناہ تمام مناہوں سے بدتر ہے کددوسرے مناہوں کا اثر قالب پر پڑتا ہے مر محبت کفار کااثر دل و د ماغ بلکه روح اورایمان پر پرتا ہے محبت کفار کا نتیجہ کفر ہے۔

اس آیت کریمه میں جار ہاتی ارشاد ہوئیں۔ یہود ونساری کی دوئی سے ممانعت۔اس ممانعت کی حکمت کی محمد میں ہے۔ اس ممانعت کی حکمت کی دوسری ایک دنیاوی قبالکہ ویکھیں۔ دوسری

خلاصپرتفسیر

اخروی لایقیای النظو مر الظلیدین چنانچدارشاد ہوااے مسلمانو! مجی یہود بوں عیسائیوں کو ولی دوست نہ ہناؤ نہائیں دوست مجمو بیلوگ اگر چہ آپس میں ایک دوسرے کے دشن ہیں کہ یہود تو عینیائیوں کے دشن ہیں اور عیسائی یہود کے دشن محر

ہو حضرت عرفے فرمایا کہ اگر بیعبائی مرگیا تو کے رکھو گے جس کواس کی موت کے بعد رکھو گے اسے ہی اب رکھ لو۔ الله فی ان کو صلمانوں سے دور کیا ہے تم انہیں کیوں قریب کرتے ہود کیھو (تغیر خازن وغیرہ) جھٹا فائدہ: جس سلمان کے دل میں کفار سے محبت ہو اس کا ایمان خطرہ میں ہے۔ یہ فائدہ لا یکھی ی انْقُوْمَ الظّلِمِیْنَ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: کفار سے تجارتی لین وین کرنا ان میں عدل وانساف کرنا اگر وہ ہار ب پڑوی ہوں تو ان کی جوا۔ ساتواں فائدہ: کفار سے تجارتی لین وین کرنا ان میں عدل وانساف کرنا اگر وہ ہار ب پڑوی ہوں تو ان کے خور پڑوسیت اداکر نا بوقت ضرورت ان سے مدد لینایا ان کی دنیاوی مدوکر نا ، ان سے بغیر سودی قرض کیا گئی ہو دو تی ہوں کو ایک کورہ کی اور اس کا آپ پر قرض تھا کیونکہ یہ ولایت ودو تی شمیل بڑا فرق ہے (از روح البیان) آٹھواں فائدہ: یہود ونسار کی کھی بنا نا سے معاملات اور دو تی میں بڑا فرق ہے (از روح البیان) آٹھواں فائدہ: یہود ونسار کی کئی بنا نا سے محبت نہ ہور روح البیان) فرمایا نبی سائی ہیں میں ان سے محبت نہ ہور روح البیان) فرمایا نبی سائی ہیں ہیں تنظیم نیفو می فہو مینہ کہ ۔

پھلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں صرف یہود ونصاریٰ ہے دوئی کرنے کی ممانعت کیوں فرمائی تمام کفار مسلمانوں کے دشمن ہیں ان سے دوئی خطرناک ہے۔ پھر صرف ان دو

اعتراضات

قوموں کا خصوصیت سے کیوں ذکر فر مایا؟ جواب: چند وجہ سے ایک سے کہ اس آیت کے زول کے وقت مدینہ منورہ میں سے بی دوقو میں تصین میرداور نصار کی ۔ مشرکین قریباً ختم ہو بھے تقے وہ ایمان لا بچے تے دوسر سے بیکہ ان دونوں قوموں کا اس ملک میں بہت اثر تھا دولت مند، اہل علم ، جھہ والے بیہ ہی لوگ تھے تی کہ اہل مدینہ اکثر و بیشتر ان کے مقروض تھے ان سے پرانے تعلقات تھے جن کا تو ڈیا ضرروی تھا۔ عہد صحابہ میں اکثر لڑائیاں ان بی دوقو موں سے ہوئیں تیسر سے بیکہ ان کی عورتوں سے مسلمانوں کا ذکاح درست تھا اندیشہ تھا کہ اس دشتہ کی وجہ سے مسلمان ان کی عجب میں گرفتار ہو کر نقصان نہ اٹھا کیں چوتھ یہ کہ مسلمانوں کا ذکاح درست تھا اندیشہ تھا کہ اس دشتہ کی وجہ سے مسلمان ان کی عجب میں گرفتار ہو کر نقصان نہ اٹھا کیں جوتھ یہ کہ اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ مسلمان آئندہ چل کر میہود ونصار کی کی عجب ، ان سے میل جول ، ان کی مشاہم تھی بہت گرفتار ہوں گے یہاں تک کہ حضور ماٹھ آئی ہے نہیں ہوگا جو اپنی ماں سے زنا کر سے گا۔ اس کا مشاہم و آئے بھی ہو رہا ہے۔ مسلمان عیسائیوں کی محبت میں فنا ہوئے جارہے جیں۔ ان وجوہ سے خصوصیت سے ان کا ذکر فر مایا اس تخصیص میں بہت مسلمان عیسائیوں کی محبت میں فنا ہوئے جارہے جیں۔ ان وجوہ سے خصوصیت سے ان کا ذکر فر مایا اس تخصیص میں بہت کہ حکمتیں ہیں۔

دوست جیسے کہ خاوند کو بیوں وعیمانی عور توں سے نکاح کیوں حلال رکھا۔ جب ان سے نکاح ہوگا تو محبت بھی ہو

درست جیسے کہ خاوند کو بیوں سے انس ومحبت فطری طور پر ہوتی ہے۔ لندا نکاح کی احازیت اس محبت کی ممانعت کے خلاف نہیں

لطیفہ: کی کالج کے مسلمان لڑوں نے اپنے عیسائی پڑپل سے جواگریز تھا پوچھا کہ آپ نے اتنا پھوٹرج کر کے کتنے مسلمان عیسائی بنائے۔ حساب بتاؤ کہ کتنے مسلمان عیسائی بنے وہ بنس کے بولا بینہ پوچھ بلکہ یہ پوچھوکہ کتنے مسلمان بمسلمان رہے ہم مسلمانوں کے دل ود ماغ صورت سیرت پرچھا گئے۔ نام تیہارے اسلامی رہ مجئے ہیں کام سب عیسائیوں کے سے ہو مجھے ترے ہم مسلمانوں کے دل ود ماغ عہد ما باما چہ کرد از جمال مصطفی برگانہ کرد!

ہم کوعیسائیوں نے تھلونے دے کر جمال مصطفوی سے بریگانہ کر دیا۔

جھٹا اعتواض: اگر یہاں اولیاء بمعنی مددگار ہو۔ اور یہود ونصاری کو مددگار بناناان سے مدد لینای ممنوع ہوتو آج اسلمان بی نہیں سکتے ہراسلامی سلطنت فنی، معاشرتی، اقتصادی مددامر یکہ و برطانیہ سے لیتی ہے بلکہ بہت ی اسلامی سلطنت امریکہ وغیرہ کی مالی امداد سے قائم ہیں۔ جواب: یہاں اولیاء بمعنی دوست ہے تب تو یہ اپنیم میں ہر ہے کی کافر کو غذی دوست بنانا کفر ہے نہیں قومی دوست بنانا حرام ہے اور مسلمانوں کی تباہی کاباعث اور اگر بمعنی مددگار ہے تواس میں پھوتیدلگانا ضروری ہے یعنی بلاضرورت آئیس مددگار نہ بناؤیا مسلمانوں کے مقابلہ میں آئیس مددگار نہ بناؤ کہ انہیں کلیدی تباہ و ہر باد کر دویا ان سے الی مدد نہ لوجس سے تم ان کے قبضہ میں آجاؤ ان کے ہاتھ میں کئے تبلی بن جاؤ کہ آئیس کلیدی آسامیاں دے دوجس سے وہ تہارے ملک وقوم پر قابض ہوجاویں۔ حضور سائن آئیل نے بعض موقعہ پر کفار کی امداد تبول نہ فرمائی ادر بعض موقعوں پر قبول فرمالی ضرورت نہیں قبول نہ کی ضرورت تھی اور اس امداد سے ہماراکوئی نقصان نہ تھا تو قبول فرمالی در صفور انورسٹ ایڈائیل کی زندگی مبارک اس آ بیت کر یمہ کی جیتی جاگی زندہ جاویہ تغییر ہے بہرحال آ بہ واضح ہے۔

الله تعالی اور اس کے رسول منظم ایکی ہوئے ہے غیور ہیں ان کی غیرت کا تقاضا ہے کہ ان کا جا ہے والا دوسروں کے دروازوں پر نہ جائے یار اس دل میں رہتا ہے جس میں اغیار نہ ہوں۔ حضور

تفسيرصوفيانه

من النظر المربی المربی

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ

یں دیکھو مے تم ان لوگوں کوجن کے دلوں میں بیاری ہے کہ جلدی کرتے ہیں ان میں

martat.com

نہیں کیونکہ کیڑا خوردہ ہے گویا تجھلی آیت کریمہ میں دعویٰ تھا اور ان آیات میں اس کا ثبوت ہے۔ قیسو ا تعلق: پچلی آیت کریمہ میں مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کی مجت ہے ممانعت فرمائی گئی اب اندیشہ کو دور فرمایا جارہا ہے۔ شاید کسی کے دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ ان ہے مجت ندر کھنے میں ہم پر دنیاوی مصبتیں آجا کیں گے۔ فرمایا جارہا ہے کہ ایسے خیالات کو دل میں جگہ نددواللہ پر تو کل کرواللہ تم کو ان کھارے بے نددواللہ پر تو کل کرو۔ منافقین کے دلوں میں ایسے خدشات پیدا ہوتے ہیں تم رب تعالیٰ پر تو کل کرواللہ تم کو ان کھارے بے کیا کر درے گا۔ چو تھا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں یہود ونصاریٰ کی دوئی ان کی محبت ہے نے فرمایا گیا۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ یہ مظل مجبوری کی وجہ سے ان سے مجت کرتے ہیں۔ غرضکہ بچھلی آیت میں تھم تھا اب اس تھم کی اہمیت کا بیان ہے۔

عبدالله ابن ابی اور اس کی جماعت کے دوسرے مناقفین مدینہ خیبر اور نجران کے بہود سے خفیہ تعلقات میل ملاپ، آمدورفت، لین دین رکھتے تھے۔ جب مسلمان اس پرمطلع ہوتے اوران سے

شان نزول

پوچھتے کہتم یہ کیا حرکت کررہے ہوتو وہ کہددیتے کہ دنیا میں آفتیں ، صببتیں ، گرانی ، قحط سالی ، بیاریاں آتی رہتی ہے۔ ہمارے ان یہود سے پرانے تعلقات ہیں آفات و مصیبتوں میں یہ لوگ ہمارے کام آتے ہیں ، ہماری مدد کرتے ہیں اس لئے ہم ان سے تعلقات قائم رُکھنے پر مجبور ہیں گران کے دل میں یہ تھا کہ مسلمانوں کا عتبار نہیں ، اسلام کوفر وغ ہو یا نہ ہو یہ وقتی چیز ہے دوستوں سے کیوں بگاڑ لیس۔ اس آیت ہے کچھر دوز بعد اسلام ختم ہو جاوے گا ہم اس عارضی چیز کی وجہ سے اپنے ان پرانے دوستوں سے کیوں بگاڑ لیس۔ اس آیت کریمہ میں ان کی اس حرکت کا ذکر فر مایا گیا اور مسلمانوں کو اسلام کے دائم قائم رہنے اور آئندہ اسلامی فتو حات کی خوش خبری دی گئے ہے (تفسیر خازن)۔

آف سیم کی فتر تیب کی فائد ہوم قرض ، عام مضرین فرماتے ہیں کہ فکوی کی فتر تیب کی ہے جس سے بید استہم کی فتر تیب کی ہے جس سے بید انگار کی فارے جب کے بید انجام مرتب ہوتا ہے۔ امام کر فی فرماتے ہیں کہ ف عاطفہ ہے اور بید جملہ انگار کی فیر کی فارے جب کے برمسلمان انگار کی فیر کی فیر کی فیر کی ال قلو کی کا کہ ہوتا ہے کہ انداز کی کہ مسلمان سے تو بنا ہویا ول سے دیکھنا بعنی معلوم کرنا یہاں وونوں معنی بن سکتے ہیں الگن بنت ہے مرادمنا فقین مدینہ ہیں اور مرض سے مرادول کی بیاری نفاق ہے مرض کی تنوین تعظیمی ہے یعنی براااور مہلک مرض بد اعتقادی کی بیاری بیاری نفاق ہے مرض کی تنوین تعظیمی ہے بینی براااور مہلک مرض بلک مرض بلک ہوتے ہیں بوت اور بعض مرض مہلک ہوتے ہیں بول می اعتقادی کی بیاری جی جسم کی است کی بیاری ایمان خوا میل کے دو بیاری ہے مرکز کا ریاس کا ذکر فرما کر بیر بتایا گیا کہ ان کی جو بچھا مہلک بیاری ایمان ختم کر دیتی ہے۔ یہاں مرض کا ذکر فرما کر بیر بتایا گیا کہ ان کی جو بچھا کے دل یہود یوں عیسائیوں کی طرف مائل ہوتے اگر چہ حضور اللے انہ ان کے نفاق سے پہلے ہی خبر دار سے مگر ان کے دل یہود یوں عیسائیوں کی طرف مائل ہوتے اگر چہ حضور سے اللے اندیشے ہوتے نداس جرم کی ہمت کرتے ندان کی حول یہود یوں عیسائیوں کی طرف مائل ہوتے اگر چہ حضور سے اللے اندیشے ہوتے نداس جرم کی ہمت کرتے ندان کے دل یہود یوں عیسائیوں کی طرف مائل ہوتے اگر چہ حضور سے اللے اندیشے ہوتے نداس جرم کی ہمت کرتے ندان

فدك ونجران مراكز يهودكون فنق فرماليل محان لوكول كوجيرت موجاوے كى أوْ أَمْير مِينْ عِنْديا لايدعبارت فنق برمعطوف ہامر لین تھم ہے مراد فتح کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اس میں گفتگو ہے کہوہ کیا چیز مراد ہے بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد منافقوں کے سرداروں کی موت ہے، بعض نے فر مایا کداس سے مراد منافقین کی رسوائی ہے، بعض کے نزدیک یہود مدینہ بی قریظہ کافل اور بی نضیر کی جلاوطنی ہے کہان کے دل میں مسلمانوں کارعب اس قدر بیٹھ جادے کہوہ بغیر جنگ وقال کے جزیہ قبل ،جلاوطنی پرراضی ہوجاویں ،اینے کومسلمانوں کےحوالہ کر دیں ہے، ی آخری بات توی ہے یعنی عنقریب وہ دفت آتا ہے کہ الله تعالیٰ مسلمان غاز بوں کو جہادوں میں فتح ونصرت دے کرشہروں وملکوں کا آئبیں ما لک بنادے یا بغیر جہادہی یہود کے علاقہ مسلمانوں کو بخش وے رب تعالیٰ نے اپنے میدونوں وعدے ایسے بورے فرمائے کہ دنیانے وکھے لیا۔حضور ملٹی اُلِیکم کے زمانہ حیات شریف میں ى خيبروغيره فتح بو كئ اور بى قريظة لى كي كئ ، بى نفيرجلاوطن فيصْبِحُوا عَلى مَا أَسَى وُافِيَّ أَنْفُسِهِم نْ إورين - بيعبارت گزشته مضمون کا نتیجہ ہے فی تعقیب ہے فیصیعے اور اکسی وا کا فاعل اور اَنْفید م میر کا مرجع یہ بی بکواس کرنے والے منافقین ہیں ماسے مراد نفاق یا یہود ونصاریٰ کی محبت یا ان کاریہ خیال ہے کہ اسلام ایک عارضی دین ہے بعنقریب فنا ہوجاوے گا۔ندامت سے مراد شرمندہ ہوکر پچھتانا ہے بینی جب الله تعالیٰ کے ان دونوں وعدوں کاظہور ہوگا تو بیمنافقین اپنے کیے پر پچھتا کیں گے کہ ان کے دوست یہودتو حجاز ہے ختم ہو جا کیں مے اورمسلمان ان کا اعتبار نہ کریں گے بیہ بے یارو مددگاررہ جائیں کے وَیَقُولُ الَّذِینَ اَمَنُوا توی بیے کہ بینا جملہ ہے اور واؤ ابتدائیہ ہے اسَ میں ان منافقین کی دوسری ورکت کا ذكر ہے۔ الّذِينَ المَنوَّ اسے مرادوہ بی حضرات محابہ ہیں جن سے وہ منافقین ندكورہ جالبازی جا پلوسی کی تفتگو كيا كرتے تھے لينى اس موقعه پريمسلمان ان منافقول كے منه پرعلانيه بيكس كه أَهْ وَلاَّءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْهَ انْهُمْ إِنْهُمُ لمتعکم اس عبارت کی بہت تغیریں ہیں۔ توی تغیریہ ہے کہ یہ پوری عبارت مؤمنین کا کلام ہے اور اگن بنت سے مراد اور أقْسَمُوا كافاعل اور أيْسَانِهِمْ يون بى إنَّهُمْ كَضميرون كامرجع بيبى منافقين بين اوركمَعَكُمْ مِن خطاب ان كنف ينخ تكالے جانے والے یہود یوں سے ہاورمعنی یہ ہیں کہ جب یہود کی در کت بے گی اور وہ مسلمانوں کے ہاتھوں مصیبت پرمصیب پائیں گے اور منافقین جو یہود سے کہا کرتے تھے کہ اے یہود ہو! اگرتم سے مسلمانوں کی جنگ ہوئی تو ہم تمہاری مدر میں مے اورا گرتم کومسلمانوں نے نکالاتو ہم تمہار ہے ساتھ نکل چلیں سے مکراس وقت یہ باتیں بنانے والے منافقین خاموش رہیں ہے بلکه مسلمانوں کی خوشامدیں کرنے لکیں ہے۔ تب مسلمان ان یہود سے خطاب کر کے کہیں مے کہ دیکھویہ ہیں وہ منافقین جوتم سے ایسے وعدے کرتے تھے اور آج تم سے الگ ہو مے لہذا ساتھ ہونے سے مراددین یا مددونتاون میں ساتھ ہونا ہے اس جملہ کی اور کئی تغییریں ہیں۔ جوتغییر خازن ،روح المعانی تغییر کبیر وغیرہ نے فر مائیں۔ تکرییغییر بہت واضح بھی ہےاور قوی مجی-حَيِظَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْهَحُوا خُسِوِيْنَ - اس جمله كى بحى بهت تغيرين بين - توى يه به كمه يم مسلمانون كابى كلام بهادم خطاب بہودے ہے لندا حیطت سے مراد ہے مار اور جھاد ہوجانا، اعمال سے مراد ہے، منافقوں کا بہود کی مدرکرنا، انگل

مرض سے حاصل ہوا۔ پختہ ایمان کی علامت ہے ہر بے دین سے نفرت ، سلمانوں سے مجت دوسوا فائدہ: عذر اللہ اللہ برترازگناہ ہے بینی اپنے گناہ کو درست ثابت کرنے کی کوشش کرنا منافقون کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ یہ تیمین آئی گئی النے سے حاصل ہوا مومن گناہ سے قو برکرتا ہے ، بہانے یا معذرت نہیں کرتا۔ قیسوا فائدہ: محبت تیمن ہم کی ہے۔ محبت نفسانی ، محبت ایمانی ، محبت شیطانی جو دیناوی غرض کے لئے محبت ہو وہ محبت نفسانی ہو دیناوی غرض کے لئے محبت ہو وہ محبت نفسانی ہے یہ فانی ہے غرض گئی محبت گئے۔ جو گناہوں جرموں کے لئے محبت ہو وہ شیطانی ہے جیسے جواریوں ، شرایوں کی جوئے وشراب کے لئے محبت ہو محبت بہت جلد عداوت میں تبدیل ہو جاتی ہو جو بال ہو گئی محبت ایمانی تھی لہٰ دافت میں محبت کی بنیاد مضبوط ہے چونکہ منافقوں اور یہو دین کی محبت ایمانی تھی لہٰ دافت ہو گئی صحابہ کی آئیں کی محبت ہیں وہ وقت پر دھوکا و سے جاتے ہیں۔ ویکھومنافقین کی بیار محبت والفت کا دم بحر تے ہیں وہ وقت پر دھوکا و سے جاتے ہیں۔ ویکھومنافقین مدینہ یہود یہ بیت نفسانی محبت رکھتے ہیں۔ ویکھومنافقین محبت رکھتے ہیں۔ ویکھومنافقین محبت رکھتے ہیں۔ ویکھومنافقین محبت رکھتے ہیں جاتے ہیں۔ ویکھومنافقین محبت کی کہتے ہیں۔

دوست مشمار آنکه در نعمت زند لاف یاری و برادر خواندگی

پانچواں فائدہ: دنیاوی خطرات کی بنا پردین کو خطرہ میں ڈالناطریقہ منائقین ہے۔ یہ فائدہ اُن ٹو مینہا کہ آہر قاسے ماصل ہوا۔ منائقین مصیبت دنیاوی کے خطرہ ہے بہوذے محبت و میل جول رکھتے تھے حالا نکہ ان سے میل جول دین کے لئے خطر ناک تھا۔ مومن دنیا کو دین پر قربان کرتا ہے۔ چھٹا فاقدہ: الله تعالیٰ کے سارے وعدے ہے ہیں، اس کے خلاف مال بالذات اور یقنی ناممکن ہے اگر چہوہ وعدے ممکن وغیرہ الفاظ ہے کیے جادیں دیکھور ب تعالیٰ نے مسلمان سے فتو حات اور کفار سے ذلت جلا وطنی کے وعدے عسی فرما کر کیے گر یہ سب وعدے پورے ہوئے۔ یہ فائدہ فقسی الله النے سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: دوگھ کا مہمان بحو کا رہتا ہے ہر دل عزیز بنے والا دوطر فدذیل ہوتا ہے، سل کی کا انجام شرمندگ ہے۔ یہ فائدہ فیصیہ خواعل ما اسکی وار ورضا پن نکیاں پر باد ہوجانے کا ذریعہ ہے۔ یہ فائدہ: تقیہ بازیعی منافق آ دی کی کی کا نہیں آ تاوہ مسلمانوں کے لئے مغیرتو کیا ہوتا کہ کا اس تغیرت کیا ہوتا ہے۔ یہ فائدہ نو کی اس تغیرت کیا ہوتا کہ کا اس تغیرت کیا ہوتا ہے۔ یہ فائدہ نو کا اس تغیرت کیا ہوتا ہے۔ یہ فائدہ نو کہ اس تغیرت کیا ہوتا کہ مغیرت کیا ہوتا کہ کا اس تغیرت کیا ہوتا ہو کہ کا اس ہوا ہو ہم نے عرض کی۔

بھلا اعتراض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ منافقین فنے مکہ یا یہود مدینہ کے جلا وطن وقل کے بعد نادم ہوں گے حالانکہ وہ تو اول سے ہی نادم رہتے تھے مسلمانوں سے جیجے

اعتراضات

پرتے تھے پھر یہ آیت کریمہ کیونکر درست ہوئی؟ جواب: ان فقوعات سے پہلے وہ ڈھیٹ تھے بے شری سے مسلمانوں ا

بہت ڈرتے تھے، ایمان لاتے ہی بولے فاقیض مَا اَنْتَ قَاضِ (ط:۲۲) جو جھے ہے ہو سکے کرلے منافقین کے دل میں ایمان نہ تھا تو انہیں قط، بھوک دیگر دنیاوی آفات کا ہر وقت دھڑکہ لگا رہتا تھا۔ اس دھڑکے ہے وہ یبود ونسار کی کہی خوشا مدیں کرتے تھے اور مسلمانوں کی بھی مخلص مؤمنوں کے دل توی تھے وہ ہر مصیبت سے لا پر داہ تھے ہر مصیبت کا مقابلہ کرنے کو تیار تھے۔ جیسے بعض غذا کیں بعض دوا کیں جسم کوقوت دیتی ہیں ایسے ہی اخلاص، ایمان، دل کوقوت بخشے ہیں اس آیے میں الله تعالی نے منافقین کی دلی کمزوری کا ذکر فرمایا جونفاق کی وجہ سے تھی۔ صوفیا ، فرماتے ہیں کہ فنس امارہ اور شیطان ہمارے اندرونی یہود ونصار کی میں جو محض دل کو بھی چا ہے، نفس کو بھی وہ منافق ہے ان کی محبت انسان کو دوز نے کی طرف لے جاتی ہے۔ مولا نافر ماتے ہیں

لیک از در ہات محبوس چہ است دور می انداز دت سخت ایں قریں زائدہ چوں فرعون اوراعون نیست

آنچه در فرعون بود اندر تو بست چه خرابت می کند نقش لعین چه تشت در بیزم فرعون نیست

يَا يُهَا الْنِينَ امَنُوا مَنْ يَرْتَكُمِ نَكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَا يُهَا الْنِينَ امَنُوا مَنْ يَرْتَكُمِ نَكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ

اے وہ لوگوجوا بمان لا محکے جوکوئی مرتد ہوجاوے گائم میں سے اپنے دین اسلام ہے کہل قریب

اے ایمان والوتم میں جوکوئی این دین سے پھرے گا تو عنقریب

يَانَ اللهُ بِقَوْمِ يَحْبُهُمْ وَمُوجِبُونَهُ ۗ أَذِلَّوْعَلَى الْهُ وَمِزِيْنَ

کذاب کی قوم (۳) بنواسد یعن طلیحه ابن خوبلد کی قوم ۔ اور سات فرقے حضرت ابو بمرصدیق کی خلافت میں مرتد ہوئے۔ (۱) خزاره لینی عیبینه ابن حصن خزاری کی توم (۲) غطفان لینی قره ابن سلمه قشیری کی قوم (۳) بنوسلیم لینی فجاءه ابن عبدیالیل کی قوم (۴) ہنور بوع لیعنی مالک ابن نو رہ کی قوم (۵) بعض بنی تمیم لیعنی سجاع بنت منذر کی قوم (بیسجاع وہ عورت ہے جس نے دعویٰ نبوت کیا اور پھرمسیلمہ کذاب ہے نکاح کرلیا) (۲) کندہ لینی اشعث ابن قیس کی قوم (۷) بنو بکر ابن وائل یعنی ظلم ابن زید کی قوم اور ایک فرقه عهد فارو قی میں مرتد ہوا۔ (۱) غنان یعنی جبلہ ابن کی قوم حضور ملٹی ایک کے خرارین ا ان میں کا بہلافر قہ بنی مدلج ان کاسر دار اسود انہم تھا۔ کا ہن تھا پھر دعویٰ نبوت کر جیٹھا ، یمنی تھا۔حضور ملٹی ایکی نے حضرت معاذ ابن جبل کی سرکردگی میں ایک دسته اس کی سرکو بی کے لئے بھیجا۔اسودعنی فیروز دیلمی کے ہاتھوں اینے گھر میں مارا گیابیرات و ہی تھی جوحضور ملٹی لیائی حیات یاک کی آخری رات تھی۔حضور انورنے اسی رات مسلمانوں کواسودی آل کی خبردے دی اور ا گلےروزحضور کی وفات ہوگئی پھراس کے آل کی با قاعدہ خبراواخرر نیچ الاول میں خلافت صدیقی میں مدینه منورہ پینچی۔حضرت صدیق کی خلافت میں میں پہلی فتح کی خبرتھی۔ بنو صنیفہ تو م تھی مسیلمہ کذاب کی۔مسیلمہ نے دعویٰ نبوت کیا ،عہد صدیقی میں اس ہے بہت بروامعر کہ جہاد ہوا جسے جنگ بمامہ کہتے ہیں ،اس جنگ میں حضرت وحشٰ کے ہاتھوں مسیلمہ دوزخ رسید ہوااور بنو اسداطلیحہ ابن خویلد کی توم تھی ۔طلیحہ نے دعویٰ نبوت کیا ،حضور ماٹھ لیے آئیے ہے اس کی سرکو بی کے لئے حضرت خالد بن ولید کی سرکردگی میں ایک جماعت بھیجی مگر وہ معمولی جھڑپ کے بعد شام کی طرف بھاگ گیا پھرمسلمان ہو گیا اور تیجے طور پرمسلمان ہوا۔ بیدہ مرتدین منصے جوعہد نبوی میں ہی مرتد ہو گئے تھے۔حضور ماٹھ ایلیا کی وفات کے بعد سواءا مل مدینہ اہل مکہ اہل بحرین کے عام عرب لوگ زکوۃ کے منکر ہو گئے۔حضرت ابو بمرصدیق نے ان پرچڑھائی کرنے کے لئے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا سب نے نخالفت کی اور فرمایا کہ بیاوگ کلمہ کواور اہل قبلہ ہیں۔ صرف زکو قاکے انکار کی وجہ سے ان پر جہادہیں ہونا جاہیے حضرت ابو بمرصدیق من کرا سیلے تلوار باندھ کر گھوڑے پر سوار ہو کر مقابلہ کے لئے چل دیئے فرمایا کہ جونماز وزکو ہیں فرق کرے گا کہ ایک کو مانے گا دوسرے کا انکار کرے گا میں اس پر جہاد کروں گا پھرتمام صحابہ آپ کے ساتھ چلے منکرین زکو ہ کو جب پندلگا کے نشکر اسلام آگیا تو ارتدادے تو بہ کرگئے۔ حضرت ابوحسن فرماتے ہیں کہ نبیوں کے بعد افضل خلق ابو بمرصدیق ہیں جنہوں نے اسلام کی ایسے نازک حالت میں وشکیری فر مائی جو حالات ابو بمرصدیق کوخلافت سنجالتے ہی پیش آئے امر بہاڑ کو وہ حالات پیش آتے تو نکڑے ہوجاتا۔ ابو بمرصدیق ہی تضح جنہوں نے ایسے نازک حالات میں مسلمانوں کوسنعالا کہ آئندہ کسی کودعویٰ انکارا حکام اسلام کی ہمت نہ ہوئی۔خلافت فاروقی کی فتو حات کاسٹک بنیادحضرت صدیق اکبرنے ر**کھاا**ن کی تمام فتوحات جناب صدیق کی رہین کرم ہیں۔اس آیت کریمہ میں خلافت صدیقی کے ان ہی حالات کی خبر دی گئی ہے۔ یہ آیت کریمہ حضرت ابو بمرصدیق رضی الله عنہ کے اعلیٰ مناقب بیان کررہی ہے اور خلافت صدیقی کی حقانیت کی تعلی دلیل ہے(تفسیرخازن وعامتہ تفاسیر)۔

خداتعالی ان سب سے دائی محبت فرماتا ہے۔ خیال رھے کہ یہاں محبت سے خصوصی محبت مراد ہے۔ یوں تورب تعالی ہر مسلمان ہے محبت فرما تا ہے مگر حضرات انبیاء کرام ہے اورتشم کی خصوصی محبت کرتا ہے اور حضور ہے اورتشم کی محبت حضرات صحابہ ے اور قسم کی محبت ہے اولیاء الله سے اور قسم کی محبت۔ ہم اپنے دوستوں، اولا د، مال، باپ، بیوی یے، نوکروں، غلاموں، جانوروں ،سب سے محبت کرتے ہیں مگر دوستوں سے محبت اور شم کی کرتے ہیں مال باپ سے سے اور شم کی اولا دیے اور طرح کی الله تعالی حضورے الی محبت فرماتا ہے کہ آپ کا نام ہوا حبیب الله اور حضرت ابراہیم ے الی محبت فرماتا ہے کہ ان کا لقب ہوا خلیل الله یعن خلیل الله وہ جورب کی ہربات مانے ۔ حبیب الله وہ کہرب تعالیٰ اس کی ہربات مانے یوں ہی جیسی محبت الله تعالیٰ جناب ابو بمراوران کے اس کشکریے فرما تا ہے ویسی محبت دوسروں سے ہیں۔پھر میجمی لحاظ رہے کہ الله تعالیٰ نے اپنی محبت کا ذکر پہلے کیا پھران کی محبت کا لیعنی الله ان سب ہے محبت کرتا ہے اور وہ سب الله سے کیونکہ ہر چیز کی ابتدار ب تعالیٰ کی طرف ہے ہوتی ہے۔ پہلے وہ ہم کوتو فیق دیتا ہے پھر ہم نیکی کرتے ہیں پہلے وہ ہماراذ کرکرتا ہے پھر ہم اس کاذ کرکرتے ہیں یوں ہی پہلے وہ بندے ہے محبت کرتا ہے پھر بندہ رب سے محبت کرتا ہے لہٰذاتمام صدیقی لوگوں سے پہلے رب تعالی محبت کرتا ہے بعد میں بیاوگ۔ یہ بھی خیال رہے کہ بھی محبت کا نتیجہ بیہ وتا ہے کم محبوب کے غلاموں ،نو کروں متعلقین حتی کہ اس کی چیزوں سے محبت ہوجاتی ہے۔حضرت ہاجرہ خدا کو بیاری ہیں تو صفا مروہ پہاڑجن پر آپ کے قدم پڑے وہ بھی رب کو بیارے کہ آئیں شعائر الله فرمایا حضور خدا کو بیار ہے تو حضور کا شہر مکہ بھی خدا کو بیارا کہ اس کی شم فرمائی۔ جب حضرت صدیق خدا کو بیار ہے تو حضرت صدیق کے غلام ان سرکار کے نوکر چا کرہم جیسے کمینے بھی خدا کو پیارے کہ بیسب حضرت صدیق کے متعلقین ہیں **اَ ذِلْج**ا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّ فِي عَلَى الْكُفِرِينَ - اس عبارت من اس مقدس جماعت كى تيسرى اور چوهى صفت كا ذكر جوا- أخِلَة جمع ہے ذکیل کی جس کا مادہ ذلّے ہے جمعنی مغلوبیت یا پستی اس سے ہے ذلول بیہاں انتہائی نرمی مراد ہے۔ جیسے مغلوب آ دمی غالب كرا الماء ٢٠٠٠) أعِزْقًا الله الله الله الله المعلق على المناع واخوض لفها بهنا الله إلى الراء ٢٠٠٠) أعِزْقًا جمع ہے۔،عزیز کی جس کا مادہ عز ہے بمعنی غلبہ،عزیز وہ جو غالب ہومغلوب نہ ہواس لئے سخت زمین کوارض عزاز کہتے ہیں۔ يهال عزت سے مراد تحق وشدت ہے اس كى تفيروه آيت كريمہ ہے۔ أشِقَ آءُ عَلَى الْكُفَّامِ سُحَمّاءُ بَيْنَهُمْ (فَعَ: ٢٩) الكفورين سے مرادسارے كافر بيں اصلى ہوں يامر تدين پھرمشركين ہوں يا الل كتاب يعنى ان كى تيسرى و چوتھى صفت بيہ ك مسلمانوں پرنہایت نرم اور تمام کفار پرنہایت سخت کے مسلمانو**ں کو بھی تکلیف نہیں پہنچاتے ، انہیں ایذ انہیں** ویتے اگر بھی مسلمان ے انہیں تکلیف پہنچ جاوے تو اسے معاف فرما دیتے ہیں تمر کفار کے آھے بھی نہیں جھکتے۔ دین میں کسی کی پرواہ نہیں کرتے بخلاف منافقوں کے کہوہ کفار کی ملامت وغیرہ ہے بہت ڈرتے ہیں۔ان کی یانچویں صفت رہے **یُجَاهِ کُوْنَ فِیُ سَبِیْلِ** الله اگر چہ جہاد ہر کافرے جنگ کرنے کو کہتے ہیں مگریہاں مرتدین سے جنگ مراد ہے کیونکہ ذکرانمی کا ہور ہاہے خیال رہے كەمرىداڭرايك دو ہوں تو انہيں نہمائش كى جاوے يہ بھانے ہے بھي بازندآئے تواہے تل كيا جاوے گا۔اگر مرتدين كى با قاعدہ

بزرگ وفضیلت ہے اورمطلب میہ وکہ الله تعالی نے تمام صحابہ میں جوحضرت صدیق کوفضیلت دی ہے الله جے جا ہے فضیلت دے وَاللّٰهُ وَالسِّعُ عَلِيْمٌ ۔ اس مِس كَرْشته تمام چيزوں كى وجديا حكمت بيان ہوئى بعنى الله تعالى كافضل ، اس كى رحمت بہت ہى وسیع ہے وہاں تنگی نہیں مگر رب تعالیٰ علیم وخبیر ہے۔ جانتا ہے کہ س رحمت کس فضل کے لائق کون ہے۔ اس کوعطا فر ماتا ہے بیہ انتخاب حضرت صدیق اکبر کےظرف عالی کوجان کر کیا گیا ہے۔

اے مسلمانو! ایمان پر قائم رہو۔ پھسل نہ جانا اگرتم اسلام سے پھر کر مرتد ہو گئے تو اپنا ہی نقصان کرو خلاصہ مرسیر کے ۔ الله تعالی جماعت مرتدین کی سرکوبی کے لئے ایسی قوم کو برسراقتدار لائے گاتم پر انہیں مسلط

کرے گاجن میں حسب ذیل جھ صفات ہوں گی۔(۱)الله نعالیٰ ان ہے خصوصی محبت کرتا ہے، دائمی کرتا ہے، وہ سب خدا کے محبوب بندے ہیں (۲) وہ بھی الله تعالیٰ ہے دل و جان ہے دائی محبت کرتے ہیں کہایے نفس کے لئے پچھ ہیں کرتے جو کرتے ہیں رضاالٰبی کے لئے کرتے ہیں (۳)مسلمانوں پر بہت زم کیسیمسلمان کا دلنہیں دکھنے دیتے (۴) کافروں پر نہایت سخت کہان کی پرواہ نہیں کرتے۔ان کے دل میں کسی کافر کی ہیبت نہیں آتی (۵) میجبوب لوگ مرتدین پر فی سبیل الله جہا دکریں گےان کی شوکت کوختم کر دیں گے اور اس جہا و کے متعلق کسی مخالف کی مخالفت اینے پر ایوں کی ملامت سے ندوریں کے بیہ چناؤ اور حفاظت دین سرکو بی مرتدین کے لئے ان کا چناؤ محض الله تعالیٰ کافضل وکرم ہے وہ جسے جا ہے فضل سے نوازے الله تعالیٰ بڑے فضل و کرم والا ہے ، بڑی وسعقوں والا ہے تگر ہے علیم وخبیر کہ جسے جودیتا ہے اینے علم کے موافق دیتا ہے۔اس عظیم الشان کام کے لئے جناب صدیق اور ان کے ساتھیوں کا چناؤرب تعالیٰ کے علم سے ہے۔ خیال رھے کہ جیے جسمانی نعمتیں بعض عام ہیں بعض خاص دھوپ، ہوا، پانی وغیرہ عام نعمتیں ہیں سلطنت، وزارت، دولت خاص نعمتیں یول ،ی روحانی نعتی^{ں بع}ض عام ہیں جیسے کلمہ،قر آن ،نماز وغیرہ جوسب مسلمانوں کوملیں اور ولایت ،غومیت ،قطبیت ،صحابیت وغیرہ خاص نعمتیں ہیں جو کسی کوملیں بلکہ صحابیت عام نعمت تھی جوتمام صحابہ کوملی مگرصدیقیت خاص نعمت جوحضرت ابو بکر کوعطا ہوئی الله کے ہاں کسی نعمت کی تمین وہ لا تھوں صدیق فاروق پیدا کرسکتا تھا مگروہ علیم ہے جانتا ہے کہ عالم کی مصلحت کس چیز میں ہے۔رب تعالی لاکھوں سورج کروڑوں جاند پیدا فر ماسکتا ہے لیکن اگر دوسورج بھی ہوتے تو دنیا گری سے ہلاک ہوجاتی۔ بچل، دانه، پھول جل جاتے۔ ہم کومینئلز وں بال دیئے ، دودو ہاتھ ، یاؤں ، آنکھیں ، کان دیئے مگر دل ایک ہی دیاورنہ نظام جسم خراب ہوجا تا نبوت کے آسان پرخاتم الا نبیاء سورج ایک ہی بنایا۔ صدیق جا ندایک ہی پیدا کیاوہ واسع ہے محرعلیم بھی ہے۔ اس آیت کریمہ ہے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ: قرآن کریم جونیبی خبریں دیتا ہے۔جو بالکل درست و سچی ہوتی ہیں اس کی پیش کوئیاں ہو بہودرست نگلتی ہیں۔علم غیب قرآن مجید

سمنیں جو بانکل درست ہوئیں۔اس میں نیبی خبر دی گئی کہ آ پہندہ سیجھ لوگ مرتد ہوں گے (۲) وہ مرتدین بڑے طافت ور ہول

اور حضور ما تُنها لَيْهِ كَالْمَعِمْرُه بسب بيه فا كده صَنْ يَرُقَكَ اور فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمِ سے حاصل ہوا۔ اس فرمان میں تمین پیش کوئیال کی

ظیفہ برقق ہونا،آپ کا الله کامحبوب ہونا،آپ کا غازی اسلام ہونا وغیر قطعی یقین ہے۔ ان میں سے ایک کا انکار کفر ہے۔ یہ فاکدہ پوری اس آیت سے حاصل ہوا۔ اس کی تائید دوسری آیات سے ہے۔ خیال رھے کہ حضرت ابو بحرصدیت کی صحابیت قطعی یقین ہے جس کا انکار کفر ہے فرما تا ہے: اِذْ یَقُولُ لِصَاحِیْهِ لَا تَحْدُنُ (التوب: ۳۰) آپ کا خلیفہ اول ہونا قطعی یقین ہے جس کا انکار کفر ہے فرما تا ہے: اِذْ یَقُولُ لِصَاحِیْهِ لَا تَحْدُنُ (التوب: ۳۰) خلیفہ الله الاول حضور سائی این ہم ان کے ثانی ابو بحرصدیت ، خدا آئیس ثانی یعنی دوسرا کے آئیس تیسراکرنے والاکون ہے۔ الله الاول حضور سائی این تیس تیسراکرنے والاکون ہے۔

حق مقدم کرے پھر کیوں ہومؤخر صدیق

ثانی اثنین میں بوبکر خدا میرا کواہ

بعد الرسل تمام خلق سے حضرت صدیق اکبر کا افضل ہونا قطعی ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے: وَ لَا یَاتُکِ اُولُواالْفَضْلِ مِنْکُمْمُو السَّعَیةِ (نور: ۲۲) حضرت صدیق کا بعد انبیاء ساری خلق ہے بڑھ کرمتی ہونا قطعی بقینی ہے۔ فرما تا ہے: وَ سَیْجَنَیْمُا الْاَ تَقَی اَلْاَ تَقَی اللّٰہِ اللّٰہِ عَلَی اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہ

گیار هواں فائدہ: دین اسلام کے ایک بھی تطبی شری مسئلہ کا انکار کفر ہے۔ جوسلمان ساری اسلامی باتیں مانے صرف ایک مسئلہ کا انکار کرے وہ مرتد ہے اسے تل کیا جاوے گا اگر طاقت ور جماعت ہے تو اس پر جہاد ہوگا۔ یہ فائدہ مَن یُرْدَتَ فِیْنَ مِنْ الله کا انکار کرے وہ مرتد ہے اسے تل کیا جاوے گا اگر طاقت ور جماعت ہے تو اس پر جہاد ہوگا۔ یہ فائدہ یہ یُرْدَتَ مِنْ مُنْ الله ہوا کی وہ کی ہے وہ حضرت ابو بحرصد بن کا وہ جہاد ہے جو آپ نے منکرین زکو آپر کیا۔ رب نے ان منکرین کو مرتدین فر مایا اور اس جنگ صدیق کو جہاد۔ بار هواں فائدہ یہ حضور سائل الیہ ہوا کی تمام وا کو تعادل پر جہاد اسلامی حضور سائل الیہ ہوا کہ من ایک مناحضور کے زمانہ میں یا بعد کی کو تبی مان لینا کھو وا او تعداد ہے۔ ایسے لوگوں پر جہاد اسلامی جہاد ہے۔ یہ فائدہ بھی جہاد کیا جنہوں نے جہاد ہے۔ یہ فائدہ بھی میں یُنی مان لیا تھا اس جنگ کو تر آن کریم نے جہاد فر مایا اور ان بے دینوں کومر تد قر اردیا مسلمہ کذا ہو جضور انور کے زمانہ میں بی مان لیا تھا اس جنگ کو تر آن کریم نے جہاد فر مایا اور ان بے دینوں کومر تد قر اردیا ختم نبوت قطعی بھی مسئلہ کا دونے میں بھی میں ان لیا تھا اس جنگ کو تر آن کریم نے جہاد فر مایا اور ان بے دینوں کومر تد قر اردیا ختم نبوت قطعی بھی مسئلہ کا اسے دینوں کوم تد قر اردیا ختم نبوت قطعی بھی مسئلہ کا میں ان کی مسئلہ کو تو تو ان کریم نے جہاد ہے۔

بهلا اعتراض: ال آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ حضور سالی ایک بعد صحابہ مرتد ہو گئے۔ دیکھور سالی ایک ارتدادوا تع نہ ہوتا تو گئے۔ دیکھورب تعالی نے فرمایا: مَن یَرْتَکَ مِنْکُمْ عَنْ دِینِیهِ اگران کا ارتدادوا تع نہ ہوتا تو

اعتراضات

مَنْ يَرْتَكَّ كِول فرماياجا تا بنعوذ بالله - جواب: اس كهزجوابات بين ايك الزامي باقى تخفيق - جواب الزامي تويه ب

عائشہ ہے اس آیت میں ان جہادوں کی خبر دی گئی ہے (نعوذ بالله) **نوٹ:** بیاعتراض شیعہ فرقے کا ہے۔اسے تغییر کبیرنے مع جواب نقل کیا۔ **جواب: اس اعتراض کاتفصیلی جواب ہماری کتاب**'' امیر معاویہ 'میں ملاحظہ کرو۔ یہاں بطوراختصار ہے سجھو کہا گریہ آیت کریمہ حضرت علی کے حق میں ہوتی اوران کی خلافت نہ مانناان کی موجود گی میں اور کوخلیفہ مانناار تداو ہوتا تو حضرت علی حضور کے پردہ فرماتے ہی اور حضرت ابو بمرصدیق کے خلیفہ بنتے ہی ان پر بلکہ سارے اہل مدینہ پر جہا وکرتے اور جیے حضرت ابو بمرمنکرین ذکو ہے لئے اسکیے ہی چل پڑے تھے،حضرت علی اسکیے ہی تلوار لےکران پر جہاد کرتے تین خلفاء لینی حضرت صدیق و فاروق وعثان غنی کی بیعت خود نه کر لیتے۔ تعجب ہے کہ قرآن کریم تو آپ کے جہاد کی خبر دے اور آپ نے بجائے جہاد کے ان کی بیعت فرما کر انہیں خلیفة المسلمین امیر المونین مان لیا۔ نیز جنگ جمل وصفین میں خود حضرت علی نے اييخ مقابل حضرات كومرتدنه فرمايا بلكه باغي فرمايا كهارشادكياا خواننا يغو عليناييسب هارے بھائي ہيں جنہوں نے ہم سے بغاوت کرلی ان کے قیدیوں کونل نہ کیا ، ان کے مال کوغنیمنت نہ بنایا۔ امیر معاویہ سے سلح کی کوشش کی مرتدین سے سلح کیسی ان كِ متعلق تو قرآن كريم فرما تا ہے: تُقَاتِلُوْنَهُمُ أَوْ يُسْلِمُوْنَ (فَحْ:١٦) يا ان كُرُويا وه مسلمان ہوجاوی، تيسری چيز بی نہیں لہٰذاتم آیت کریمہ کی تفییرنہیں بلکۃ تریف کررہے ہونیزخود حضرت علی جسن ، قنادہ ،ضحاک ابن جریج نے فرمایا کہ بیآیت کریمہ حضرت ابو بکرصدیق کے متعلق ہے جس کے حوالے ابھی ہم عرض کر چکے۔ جوتها اعتراض: يهان المسلمانون كاتعريف من فرمايا كيا أعِزَّةٍ عَلَى الْكُفِرِيْنَ دوسرى مجكدار شادموا أشكام عَلَى الْكُفَّامِ (فَنْحَ: ١٩) تو كيامسلمانوں كو جاہيے كە كافروں برخوب تختى كيا كريں _انبيں قتل و غارت ہى كريں ميةو سفا كى خوزین ہے۔اسلام نے خوزین سکھائی ہے (آریہ) جواب: یہاں حق تعالیٰ نے اسے اُعِزَّ فَر مایا وہاں اس آیت میں اَشِدَّ آءُ فرمایاطَالِمِین نه فرمایا۔ کفار پرخی کے معنی یہ ہیں کہ ان کے مقابلہ میں دین پرخی سے قائم ان کی ہیبت مسلمانوں ے دل میں نہ آئے اگر حربی کفارے جنگ کرنی پڑجائے تو ڈٹ کرمقابلہ کریں ان کے مقابلہ میں نرمی یا پلیلا بن نہ دکھا تیں۔ ذى رعایا كفار پرجیبارتم وكرم مسلمانوں بادشا ہوں نے كیااس كی مثال نہیں ملتی۔اب بھی و کچےلو كه بھارت میں مسلمانوں ہے نہ مال محفوظ میں نہ جانیں۔ پاکستان میں ہندو کیسے آرام سے زندگی گزارر ہے ہیں۔ پانچواں اعتراض: اگررب تعالی کار وعدہ ہے کہ وہ مرتدین پر جہاد کرنے کے لئے ایے مسلمان قائم فرمایا کرے گا جوان پر جہاد کریں تو آج مسلمانوں میں ختم نبوت کے انکاری ضروریات دین کے انکاری بڑی بڑی جماعتیں ہیں۔ان پر جہاد کرنے کے لئے رب نے کوئی مسلم جماعت قائم نہ کی بیوعدہ کیسے بورا ہوا؟ **جبواب:** اس کا جواب تفبیر سے معلوم ہو گیا کہ یہ پیٹیگوئی حضرت ابو بمرصدیق کے جہادوں کے متعلق ہے جو پوری ہو چکی۔ مَنْ یَزْتُکَّ مِنْکُمْ میں خطاب اس زمانہ کے مؤمنوں سے ہے۔ آئندہ کے لئے حضور سائی ایک نے بیپیش گوئی فر مائی کہ میری امت ساری گمراہ نہ ہوگی ان **میں ایک فرقہ**

Marfat.com

ضرور ہدایت پررے گااور میری امت کے تبتر فریقے ہوں گئے۔ سب دوزخی ایک جنتی وہ بھی دیکھنے میں آرہاہے کہ بفضلہ تعالی

ٳؾٛۜؠٵۊؘڶؚؾ۠ڴؠٳۺڎۅٙ؆ڛؙۊڷڎۅٳڷڹۺٵڡڹٛۅٳٳڷڹۺؽؿۿٷڽ

اس کے سوانبیں کہتمہارے دوست الله اور رسول ہیں اور وہ لوگ جوا بمان لائے جو کہ قائم رکھتے ہیں

تمہارے دوست نہیں مگرالله اوراس کارسول اورایمان والے کہ نماز قائم کرتے

الصَّلُولَا وَيُؤْتُونَ الرَّكُولَا وَهُمَ لَمَ كُعُونَ ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّاللَّهُ

نماز کواوردیتے ہیں زکو قاکواوروہ رکوع والے ہیں اور جودوی کرے گااللہ ہے

میں اور زکو ہ دیتے ہیں اور الله کے حضور جھکے ہوئے ہیں اور جوالله

وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ امْنُوافَانَ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْغُلِبُونَ ٥

اوراس کے رسول اور ان لوگوں ہے جوایمان لائے پستحقیق الله کا ٹولہ وہ ہی غالب ہیں

اوراس کے رسول اورمسلمانوں کواپنادوست بنائے تو بیٹک اللہ ہی کا گروہ غالب ہے

اس آیت کریمہ کا پیچلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بیھلا تعلق: پیچلی آیت کریمہ میں الله تعالیٰ نے مرتدین کی سزا کا ذکر فر مایا تھا۔ اب اس دوا کا ذکر ہے جس سے انسان ارتداد کی بیاری

تعلقات

ہے بچار ہے بین اللہ رسول اور مؤمنین کی محبت گویا ارتداد کی بیاری کے انجام اس کی سزا کے بعداس سے بچاؤ کی تدبیر اس کی ارتبانی جارت کی جاعت کو دوابتائی جارتی ہے۔ دوسر ا تعلق بچیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم مرتدین کی سرکو بی کے لئے صدیقی جماعت کو اپناولی لائیں گے جوخدا کی بیاری جماعت ہوا ہاولی لائیں گے جوخدا کی بیاری جماعت کو اپناولی اور والی بناؤتم بھی بیارے بن جاؤگے۔ بھول کے کے ساتھ گھاس باندھ دی جاوے تو وہ بھی بادشاہ کے در بار میں پہنچ جاتی ہے۔ حضرت شخ سعدی فرماتے ہیں۔

کونیت جمال و رنگ و بویم! آخر نه گیاه باغ اویم

ان کا ذکررسول کے بعد ہوااس عبارت میں تمین قول ہیں ایک بیرکہ اس سے مراد حضرت ابو بمرصدیق اور ان کی جماعت ہے لعنی صدیق نوله کیونکه ابھی بچیلی آیت میں قوم اور أعِزَّ فایوں بی أخِلَة اور یُجَاهِدُونَ مِیں وہ بی حضرات مراد تھے یول ہے حضرت عکر مداور بہت مفسرین کا (روح المعانی وتفسیر کبیر) دوسرے بید کداس سے حضرت علی رضی الله عندمراد ہیں کیونکہ ایک بار انہوں نے رکوع کرتے ہوئے ایک سائل کوانگوشی خیرات کی ان کی تعریف میں بیارشادفر مایا گیا۔ وَ هُمُ لَمْ کِعُونَ (ما کدہ:۵۵) پیول ہے۔حضرت عطاء کابروایت ابن عباس (تفسیر کبیرومعانی) تیسرایہ کہاس سے مراد ہیں عام مؤمنین جن میں حضرت صدیق وعلی بھی داخل ہیں۔خصوصاً انصار ومہاجرین۔ بی**تول ہے حضرت امام محمد باقر کاچنانچ**دامام محمد باقر ہے عرض کیا گیا کہ ہم نے سنا ہے کہ اس سے مراد حضرت علی ہیں تو فر مایا کہ وہ بھی ان میں داخل ہیں (معانی وکبیر وغیرہ) بیتیسرا قول نهايت توى بىكەددىرى آيات اس كى تائىدكرتى بىل دربىتعالى فرما تاب: وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنْتُ بِعَضْهُمُ أَوْلِيمَا عُ بَعْضٍ ﴿ لَوْبِهِ: ١١) نيز ابكى اكلى آيت مِن آرباب وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَكَنُولُهُ وَ الَّذِينَ الْمَنْواوبال سب كنزويك اُ مَنْوُا ہے مرادسارے مؤمنین ہیں نیز حضرت عبدالله ابن سلام یا عبادہ ابن صامت نے بیہی کہاتھا کہ ایمان کی وجہ ہے **کوئی** يبودى بهارادوست ندر باتوجواب ديا كيا كرتمهار دوست سار مومن بو كي (كبيرومعانى) الني ين يُقِهُون الصَّالُوقاً وَ يُوْتُوْنَ الزَّكُولَا وَهُمُ لَم كُعُونَ مِيمِارت ياتواكْنِينَ المَنْواس بدل بياس كاصفت (معانى وغيره) نمازقاتم كرنے اورز کو ۃ دینے کے معنی بار ہاعرض کیے جانچے ہیں چونکہ نماز دن رات میں پانچے دفعہ پڑھی جاتی ہے اورز کو ۃ سال میں ایک بار نمازسارے مسلمان پڑھتے ہیں زکو قاصرف مال داروں پرہے نماز کی اداکے لئے طہارت ،قبلہ منہ ہونا ،ستر ،وفت ،وغیرہ بہت ی شرطیں ہیں زکو ہے لئے ان میں سے چھنیں اس لئے نماز کے لئے یُقِیعُونَ ارشاد ہوا ادرزکو ہے لئے صرف یُوٹون فر مایا چونکه اسلام میں نماز وز کو 5 بزے اہم فریضے ہیں جوان کا پابند ہوگاوہ انشاء الله باقی فرائض کا بھی پابند ہوگا اس کیے صرف ان دو کا ذکر ہوا باقی اسلامی ارکان جے و جہاد وغیرہ کا ذکر نہ ہوا**ؤ کھٹم لی کیٹوٹ م**یں واؤ عاطفہ ہے اور جملہ **وَ بُیُؤْتُوْنَ الزَّ کُوفَا پُ** معطوف ہوكراڭ ين كاصله ب- جمله اسميه معطوف ہوسكتا ب جمله فعليه برياواؤ حاليد باوريد جمله يُقِفُون اور يُؤْتُون دونوں نعلوں کے فاعل هم کا حال ہے یاصرف میٹو تُنون کے فاعل سے لم کھٹون بنا ہے۔رکوع سے ظاہر رہے کہ یہال رکوع معنی بحز و نیاز اور دلی خشوع وخضوع ہے۔ جیسے رب تعالی نے جناب مریم سے فرمایا: وَانْ کَعِیْ مَعَ الرَّ کِعِیْنَ۞ (آل عمران: ۳۳) حالانکہ بی اسرائیل کی نماز میں رکوع نہ تھا رکوع صرف اسلامی نمازوں میں ہے نیز حضرت مریم مردول کے ساتھ نماز نہیں پڑھ عتی تھیں پھرمعیت کے کیامعنی لہٰذاوہاں بھی رکوع بمعنی خشوع ہے بعنی تمہارے دوست وہ مسلمان بھی **بیں** جونمازیں قائم رکھتے ،زکو ۃ دیتے ہیں اس حالت میں کہان کے دلوں میں بجز و نیاز خشوع وخضوع ہوتا ہے اور ہوسکتا ہے کہاں ے مراد ہورکوع والی نماز پڑھتے ہیں۔اسلامی نماز کے سواکسی دین کی نماز میں رکوع ندتھا وَ مَنْ يَّتْكُولَ اللهُ وَ مَاسُولَهُ قَ الَّذِينَ امَنُوْايهِ جمله نيا ہے جس میں الله رسول اور مؤموں ہے میت کرنے کے خاص فائدے کا ذکر فرمایا جو دنیا و آخرت

ا میانی اورامداد ایمانی قرب ایمان غیرفانی ہے۔

اس آیت کریمہ ہے بعض لوگوں نے حضرت امیر المؤمنین علی رضی الله عنه کی خلافت بلافصل بعنی معرب ان كا يبلا خليفه مونا اور نتيوں خلافتوں كا نا جائز مونا ثابت كياوہ بيه كہتے ہيں كهاس آيت ميں إنكما

حقیقی حصر کالفظ ہے اور ولی کے معنی ہیں والی متولی لیعنی امیر وخلیفہ اور وَ هُمّ لٰ کِعُونَ۔ یُونُونُ الوَّ کُوۃُ کے فاعل کا حال ہے اور آیت کے معنی میہ ہیں کہا ہے مسلمانو! تمہارے والی امام متولی صرف اور صرف الله رسول ہیں اور و مومن ہیں جورکوع کی حالت میں زکو ۃ ویتے ہیں اس آیت میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ ایک بارحضرت علی نماز کے رکوع میں تھے کہ کسی سائل نے سوال کیا آپ کے ہاتھ شریف میں ایک جاندی کی انگوشی تھی ، آپ نے اس رکوع کی حالت میں وہ انگوشی والی انگلی فقیر کی طرف کردی اس نے بیانگوشی اتار لی الله تعالیٰ نے جناب امیر المؤمنین کی بیاداایی پیندفر مائی که آپ کے متعلق بیآیت کریمہ نازل فرمائی جس میں مسلمانوں کوخطاب کیا گیا کہتمہارا خلیفہتمہارا والی امام صرف میرہی ہے جورکوع کرتے کرتے زکو ۃ بھی دیتا ہے۔معلوم ہوا کہان کےسوا اور کوئی خلیفہ ہیں ہوسکتا وہی خلیفہ برحق ہیں۔ چنانچہ حاکم اور ابن مردویہ نے بروایت حضرت ابن عباس بیدوا قعنقل فر ما یا اور حضرت حسان نے جناب علی کے اس واقعہ کواییے کلام میں یوں تظم فر مایا

ابا حسن نفدیک نفسی وحجتی وكل بطى في الهدى ومسارعا ايذهب مدحيك المحبر ضائعاً وما المدح في جنب الامه بصناع! زكواة قدتك النفس باخير راكعا فانت الذي اعطيت اذكنت راكعا

فانزل فيك الله خير ولاية واثبتها اثنا كتاب الشرائعا

لعنی اے علی ابوالحن! آپ پر ہماری جانیں اور ہر ہدایت یافتہ قربان ہوں آپ کامرے بچر بھی برباد نہ ہوگا۔ آپ ہی وہ ہیں جنہوں نے رکوع کرتے کرتے زکو ۃ ادا کی۔اے بہترین رکوع والے!تم پرمیری جان فیداالله تعالیٰ نے تمہارے بارے میں بهترين ولايت كي آيت اتارى اورائة قرآن جيسى شريعت كى كتاب مين محفوظ فرماديا (ازروزم المعانى) للبذاحضرت على يحسوا کوئی امام و خلیفہ بیں۔ بیان حضرات کی انتہائی دلیل ہے جے ہم نے ان کی طرف سے اس طرح بیان کردیا کہ شایدوہ بھی اس

جواب:اس کے جوابات حسب ذیل ہیں۔اولا میرکہ اگریہ واقعہ درست ہوا ورواقعی میداشعار حضرت حسان ہی سے ہول کسی کے بناونی نہ ہوں تب بھی اس موقعہ پر ہیآیت کریمہ نازل نہیں ہوئی۔ہم نے اس کا شان نزول ابھی عرض کر دیا جو تمام معتبر تفاسیر میں مذکور ہے اور حضرت امام محمد با قر کا فریان بحوالہ نقل کر دیا کہ بیآیت کریمہ مہاجرین وانصار کے متعلق نازل ہوئی۔ بعض نے کہا کہ ابو بمرصدیق کے متعلق بعض نے فر مایا کہ عام مسلمانوں کے متعلق۔ دوسرے بیر کہ یہاں ولی جمعنی دوست و محبوب ومددگار ہے نہ کہ جمعنی امیر وخلیفہ کیونکہ اگریہاں ولم اسمعنی خلیفہ اور امام ہوتو لا زم آئے گا کہ الله تعالی بھی خلیفہ ہواوں

ابھیءض کی تی۔اس کی ممل بحث تغییر کبیراور تغییر روح المعانی وغیرہ میں ملاحظ فرماؤ۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکد ے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: الله تعالیٰ کے مقبول بندے اور حضور منظم ایک ہے مددگار، والی، وارث، ناصر بیں جو کے کہ خدا کے سواکوئی مددگار نہیں وواس

فائدے

آیت کریماانکارگرتا ہے۔ لہٰذاالله رسول اور متی مسلمانوں کو مد گار مانتا تھم قرآنی ہے۔ ووسو افائدہ: بمیشہ مسلمانوں کو اپنی قوم ہے کئی کر خار الله رسول اور میں رہ کر غلبہ حاصل ہوگا۔ مسلم قوم ہے کئی کر خارت ورسوائی کے سوا کو اپنی قوم سے میں کر خارت ورسوائی کے ساتھ تقوی خروری ہے اور تقوی کے لئے نماز وز کو قضر وری ارکان ہیں۔ چو تھا فائدہ: سارے متی مسلمان الله کی جماعت ہیں اور انشاء الله تما رہ غالب رہیں کے خواہ غلبہ جسمانی توت کا جو یا روحانی قوت کا دیکھو آئیں الله کی جماعت فرمایا گیا اور ان کے لئے غلبہ کا وعدہ فرمایا گیا۔ والله کی جماعت فرمایا گیا اور ان کے لئے غلبہ کا وعدہ فرما لیا گیا۔ واقع جو ان فائدہ: الله کے ملک پر راج کرتے ہیں۔ ان کی حکومت بر و بر چروجر مجر سب پر نافذہ ان کے منہ ہو کا کہ شر کو الله ہو گئے بلکہ اس کے حوالا ہو گئے کہ دہ الله کے لو ایس آگے۔ وزیراعظم مارے ملک پر حاکم ہے ڈپئی کمشر سارے ضلع کا کمشر پوری کمشری کا فرمازوا ہے دی اس وائدہ ہو گئے ہو الله ہو گئے بلکہ اس کے خوا کہ بادشاہ کے دہ الله کے دہ الله کرو ایس کے دوریاعظم مارے مطرح حضرات انبیاء اولیاء ملک اللی کے حاکم ہیں۔ یہ فائدہ جو ڈب الله کے حاکم ہیں۔ یہ فائدہ جو ڈب الله کو قب الله کھم ہیں۔ یہ فائدہ جو ڈب الله کو فرب الله کو دوریا میں میں میں اس کے ملک پر حالم میں اس میا میں۔ یہ فائدہ جو ڈب الله کو حالم ہوا۔

اعتراضات

لانا چاہیے تھا۔ جواب: اس لئے کہ ان سب کی والایت یکسال نہیں الله تعالیٰ کی محبت اصل مقعود ہے اور حضور میں الله تعالیٰ کی محبت اصل مقعود ہے اور حضور میں الله تعالیٰ کی محبت اللہ یہ کا دسیلہ ہے اور مسلمانوں سے محبت حضور کی محبت کا ذریعہ اصل مقعود ایک بی محبت تعالیٰ لئے ولی واحد ارشادہ وا (دیکھم تفسیر کبیر)

دوسرا اعتراض: عبت قرسارے رسولوں سے چاہے گر مسولان میں ارشاد ہوا؟ جواب: اس کا جواب اس کا جواب اس کا جواب اس کا جواب اس کے اپنامجوب دولی النظم اسلام کر رہیا کہ ان تم اس کے اپنامجوب دولی النظم اسلام کے اپنامجوب دولی النظم ایک کے جوابی کے اپنامجوب دولی النظم ایک کے جوابی کے اپنامجوب دولی النظم ایک کے جوابی کی مسلول ہے جوابی کر جوابی کی مسلول ہے جوابی کر جوابی کا فرج کے مسلول کا مسلول کا مسلول کا مسلول کے مسلول کا مسلول کے مسلول کا مسلول دوری ہے مسلول کے دہاں دسول دامدار شاد ہوا۔

تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ ملمانوں کے مدکار اور مجوب الله تعالی، رسول اور سارے تی

تجهیلی امتوں کی نمازوں میں رکوع نہ تھا اور اگر بمعنی خشوع وخضوع ہے تب معنی ظاہر ہیں کہ نماز سے بدنی عبادت کی طرف اشارہ کیا گیا اورز کو ۃ ہے مالی عبادت کی طرف اور رکوع ہے دلی عبادت بینی خشوع وخضوع کی طرف۔مقصدیہ ہے کہ یہود ان عبادات سے خالی ہیں مسلمان ان عبادات ہے موصوف ہیں۔ یہود کی دوسی کے مقابل ان کی دوسی بے حدمفیر ہے۔ آٹھواں اعتراض: اس آیت میں ارشاد ہوا کہ الله کا ٹولہ غالب ہے امام حسین الله کے ٹولہ میں تھے پھریزید ہے مغلوب کیوں ہو گئے؟ **جواب:** حضرت امام حسین ہرگزمغلوب نہیں ہوئے کر بلا میں جیت آپ کی ہی ہوئی ہارا پزید مسلمان ہارے تو بھی جیت اس کی ہے مرے تو بھی وہ ہی جیتا ہے لوٹ لائے تو وہ جیتے لٹ جادے تو وہ جیتے جیت ہوتی ہے مقصد جنگ حاصل ہونے سے حضرت حسین کی جنگ کا مقصد بادشا ہت حاصل کرنا نہ تھا۔ بلکہ یزیدی بدعنوانیوں کے ککڑے اڑادیناوہ آپ نے شہید ہوکر ،لٹ کر ، بیچے کٹو اکر حاصل کرلیا۔

ہمارا ولی الله تعالیٰ بھی ہے حضور ملٹی ایکٹی اور مومن متقی بھی مگر الله تعالیٰ کوولی مانے کے معنی بیہ معبر مسوحی شهر الله سے غافل کرنے والی چیزوں سے نفرت وعداوت ہواور حضور ملٹی ایکیا ہے کوولی مانے

کے معنی میہ بیں کہا پی نفس و ہوا سے نفرت وعداوت ہو جب تک مید دونوں صفت رسول کے تابع نہ ہو جاویں اور مؤمنوں کو ولی مانے کے معنی میر ہیں کہ انہیں اپنا دینی بھائی مانے اور جوایے لئے پہندنہ کرے ان کے لئے بھی پہندنہ کرے۔خیال رکھوکہ ظاہری و باطنی دشمنوں پرفتح ونصرت الله تعالی اور رسول الله مالٹی ایکٹی مدد کے بغیر ناممکن ہے۔ ظاہری وشمن جن وانس ہیں باطنی و منی خود ہارا اپنانفس ہے جو ہر دم ہارے ساتھ ہے۔شیطان تو لاحول سے بھاگ جاتا ہے بیموذی لاحول سے بھی نہیں بھا گتا۔صوفیاء فرماتے ہیں کہ رب تعالی نے فرمایا: اے بندو! میں تم سے کل کے اعمال آج نہیں مانگناتم مجھ سے کل کی روزی آج کیوں مانگتے ہو۔ جھ پرتوکل کیوں نہیں کرتے میں تہارارزق دوسرے کوئیں دیتائم میری عبادت دوسرے کے لئے کیوں كرتے ہوتم ميرارز ق كھاكرميرے ناشكرے اور دوسرے كے شكر گزاركيوں بنتے ہو، جھے سے جنگ اور دوسروں سے سے كيوں کرتے ہو۔ عزت کا مالک میں ہول تم دوسروں ہے عزت کیوں مانگتے ہو، میں نے دوزخ کا فروں کے لئے بنائی تم اس میں چھلانگ کیول لگاتے ہو۔ جسارت کا انجام خسارت ہے نفس ظلمانی چیز ہے اس سے تم کوظلمت ہی ملے گی۔مولانافر ماتے ہیں۔ عكس نوراني مه روش بود! عكس ظلماني مه كلخن بود!! علم ہرکس رابدال اے دور بیں پہلوئے جنے کہ خوابی ہم نشین الله رسول تو تمہارے ولی ہیںتم بھی کوشش کرو کہ ان کے ولی بنواولیاء الله کی دوئی ہے حضور ملٹی ایکم کی محبت وولا بہت نصیب ہوتی ہے اور حضور کی محبت سے الله کی محبت ونصرت میسر آتی ہے تم ان کی محبت سے الله کی جماعت میں آسکتے ہواور جب الله کی جماعت میں آ مھے تو پھرنصرت وغلبہ تمہارا ہی ہے(از روح البیان وعرائس البیان) صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے د**نیاوی**

نعمتیں ساری کی ساری رب کا عطیہ ہے مگران میں ہے بعض ملاواسط ملتی ہیں براہ راست رب کی طرف سے جیسے دھوپ مہواء

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پچھلی آیات میں یہورو اتعلقات نعاریٰ کودوست بنانے ہے منع فرمایا حمیا اب سارے کفار کی دوتی ہے مسلمانوں کوروکا جارہا ہے

كيونكه كوئى كافرمسلمان كادوست نبيس موسكتا- دوسوا تعلق بيجيلي آيت كريمه مين الله تعالى ،رسول الله ما في يجيل اورمق مسلمانوں کی دوتی ومحبت کا ذکر ہوااب ان کے مقابل کفار ہے نفرت وعداوت کا ذکر ہے۔ کویا کرنے والی چیز کا ذکر پہلے تھا اور نه کرنے والی چیز کا ذکراب ہے۔ تیسوا تعلق: پیچیلی آیت کریمہ میں الله رسول کی ولایت و دوی کا ذکر تھا اب اس دوی کی شرط کاذکر ہے بینی دشمنان دین سے عداوت کرنا کہ اس کے بغیر الله رسول کی محبت ناممکن ہے۔ کو یا دوسی کاذکر پہلے تعا اوراس کی شرط کا ذکراب ہے۔ **چوتھا تعلق:** بچھلی آیت میں ان ہستیوں کا ذکرتھا جن کی دوئی ومحبت دین و دنیا میں فا کدہ مند ہے اب ان لوگوں کا ذکر ہے جن کی رشمنی ان سے نفرت دین و دنیا میں مفید ہے۔گائے بھینس کا پالنا مفید ہے۔ سانپ بچھوکو ماردینافا ئدہ مند۔ کفارز ہر لیے جانور ہیں جن سے دوری مفید ہے۔

سیدناعبدالله ابن عباس فرماتے ہیں کہ رفاعه ابن زید ابن تابوت اورسوید ابن حارث بیدونوں بہت شمان مزول چرنبان، شیری گفتار نے بظاہر مسلمان ہو گئے تھے کردل میں کافریقے یعنی منافق تھے مسلمانوں

كوان كانغاق معلوم بوكيا تعامر فيم بعن ساده لوح مسلمان ان سے مبت ركھتے ،ان سے تعلقات قائم كيے ہوئے تھے ان كى فهائش كے لئے پہلی آیت كريمه ليا في الن ين اصنوالات تنون والنجازل مولى (خازن،روح المعانى، كيروغيره) (۲) بیبی شریف نے دلائل النبوۃ میں حضرت ابن عباس رضی الله عنبما سے روایت کی کہ جب مؤذن رسول الله ما کیا کیا آذان دیتے اور مسلمان نماز کومسجد نبوی شریف میں جاتے تو بعض یہودی کہتے قَامُوٰ الاَقَامُوٰ العِنی بیادگ نماز کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے ،خدا کرے اٹھنے کے لائق ندر ہیں اور جب مسلمان رکوع و بجود کرتے تو یہود نداق اڑاتے کہ دیکھوان کی وضع کہ سر نیجا چوتراونے کیے پڑے ہیں۔ان کے متعلق بدوسری آیت و اِذا نادیشہ النے نازل ہوئی

(٣) ابن جریر نے سدی سے روایت کیا ہے کہ مدیند منورہ میں ایک عیسائی تھا۔ جب موذن کہتا اَشْھَدُانَ مُحَمَّدُ رَّمُولُ اللَّهِ تووه كَبَمَّا كَهِ مِعُونًا جَلَ جاوے۔ايک شب اس كا خادم كمر كى آگ بجھانا بھول كيا اورسب كمرواليے سو محتے آگ كى چنگارى اڑی اور کھر میں آگ لگ گئے۔اس کے سارے کھروالے اور وہ خود جل کررا کھ ہو گئے۔اس موقعہ پر بیدوسری آیت نازل ا موئى _ (خازن ، كبير، روح المعانى وغيره)

(٣) مدينه كے يبود ومنافقين جب اذان كي آواز سنتے تو حسد كي آگ ميں جل جاتے ايك دن بيلوگ حضور ما اين كي بارگاه میں حاضر ہوکر بولے کہ آپ نے میاذان ایس چیز ایجاد کی ہے جو کسی دین میں نتھی۔ آپ دعویٰ نبوت کرتے ہیں مکر سارے نبیول کی مخالفت کرتے ہیں۔اگراذ ان اچھی چیز ہےتو دوسرے نبیوں نے کیوں رائج ندکی بیادنٹ کی می آواز میں مرغ کی می بالك بهت برى معلوم موتى ہے۔ان كى تر ديد ميں بيدوسر كل آيت وَ إِذَا نَا دَيْتُمْ نازل موكى (تفير خازن)۔

Tallat.C

ہے مرادنماز کے لئے ایک دوسرے کو پکارنا ہے کہ چلونماز کو چونکہ یہاں نداء میں بلانے کے معنی ملحوظ ہیں اس لئے اس کے بعد الى ارشاد ہوا يعنى جبتم نماز كى طرف بلانے كے لئے اذان ديتے ہويا ايك دوسرے كونماز كى طرف بلاتے يكارتے ہوتو التَّخَلُوْهَاهُزُوَّاوَّلِعِبًا، ها كامرجع ن نَادَيْتُمُ كامصدر يعنى ندآ و اذان ب هُزُوَّا اور لَعِبًا كِمعنى الجميء ص كي محرة لینی میلوگ اذان کا مذاق اڑاتے ہیں یا تو اس کی نقل بناتے ہیں یا نمازیوں پر آوازے کتے ہیں ذلک پا نظم قوم کو يغقِلُونَ - ذَٰلِكَ مِهِ ادان كانداق ارانا بهده كامرجع وه بى يبود وعيها نى اور دوسر مے كفار بيں يعنى ان لوكوں كايدنداق اڑا نا اس کے ہے کہ ان لوگوں میں وہ عقل نہیں جوحق و باطل کے درمیان فرق کر دے، بیدی معاملہ میں جانوروں ہے بدتر ہیں اگر چہد نیاوی کاروبار میں بڑے داناو عاقل ہیں۔

ا ہے مسلمانو! تم یہود ونصاری وغیرہ اہل کتاب ان کے علاوہ ادر کفار کواپنا دوست نہ بناؤ ، انہیں یار نہ

وثمن بين وه تههار ب دوست كيب بوسكتے بين؟ اگرتم سيج و ميكمون بهوتو الله سے ڈرو يولا ، اعتقاد أ ، عملاً برطرح متى رہو ، متى مروكة تقوى ايمان كارزيور بان الوكول كى بدباطني كابيعالم بكر جنبتم نمازكي اذان دية بوياايك دوسر كونمازك لئ بلاتے ہوتو تہاری اذان تہارے اس بلاوے کا نماق اڑاتے ہیں یہ بہت ہی بے عقل لوگ ہیں اتنائبیں سمجھتے کہ تمام دینوں کے اعلانات سے اسلامی اذان ہرطرح نہایت اعلیٰ و بالا ہے۔ مشرکین کے سکھ، عیسائیوں کے گھنٹ، یہودیوں کے ناقوس کی ب معنی آ داز دل سے اسلامی اذ ان کی آ دازیں کہیں اعلیٰ وافضل ہیں کہان میں الله کی حمد نبی کی نبوت کا اعلان بھی ہے تماز کا بلاوا بھی۔نماز کے فوائد کا اعلان بھی ہے جس سے نماز کی ترغیب ہوتی ہے۔الی پیاری چیز کاجوتوم نداق اڑائے وہ تمہاری دوست کب ہوسکتی ہے۔

ال آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ: دلی تقدیق کے بغیر کلمہ پڑھنا درحقیقت اسلام کا نداق اڑانا ہے۔ دیکھواللہ تعالی نے منافقوں کی اس حرکت کو مؤوا اور کھیا

فرمآيا-دوسوا فاقده: بركله كوسلمان نبيل جب تك كراس كعقا كدورست نهول ديجوكله كومنا فقول كورب تعالى نے کفار فرمایا۔ تیسوا، فاقدہ: منافقول بے دینوں سے محبت کرنا مسلمان کے لئے حرام ہے۔ بیرفا کدہ لا تکنونوا النيائي الني الني الني المان المان كادل كويالوا بهدا يتصاور مقبول بندر يارس بيرر بالوك محویا ترزمین ہیں اگرلو ہا پارس سے لگ جاد ہے تو سونا ہوجاتا ہے لیکن اگر تر زمین میں رہے تو زنگ آلود ہو کر بریار مٹی ہوجاتا ے جس سے پھیلیں بن سکتا۔ اچھوں سے الفت برول سے نفرت دل کا بہترین علاج ہے۔ پانچواں فاقدہ: اذان کا موت قرآن مجیدے ہے جیسا کہ نادیشم الی الصّافوق ایک تغیرے معلوم موا۔جو کے کہ اس کا ثبوت صرف مدیث سے ب، غلط ب- دوسر ، مقام برقر آن كريم فرما تاب: إذا أو وي الصلوة مِن يَوْمِر الْجَمْعَة (جعد: ٩) وبال بعي اذان جعه

دوسد ا اعتراض: اگر کی کافرے دوئی جائز میں تو آئ مسلمان زندہ کی کرر ہیں آئ مسلم سلطنتیں امریکہ، روی، اپنی وغیرہ کے تعاون و مدد سے چل رہی ہیں۔ جواب: اس اعتراض کا جواب امہی پہلے لا تنظیف وا المنظود و النظر کی اَوْلِیا عَراض کا جواب امہی پہلے لا تنظیف وا المنظود و النظر کی اَوْلِیا عَراض کا جواب امہی پہلے لا تنظیف وا المنظود و النظر کی اَوْلِیا عَراض کا فرایا کے دوئی اور چیز ہے، تعاون و مدودوسری چیز، تعلقات بروق الم بجارتی معاملات اور چیز ہے اواء حقوق ہے منظ نے معاملات اور چیز ہے اواء حقوق ہے منظ نے معاملات اور چیز ہے اواء حقوق کی تعاون میں کے معاملات اور چیز ہے اواء حقوق ہوں کی میں میں کے معاملات اور چیز ہے اور اس میں کا فر مایا۔ جب اہل کتاب عورتوں سے نکاح جا کر جاتو گا ہم ہے اس کے حقوق اوا کرنے پڑیں گے مگر دلی مجت اس سے بلکہ کافر ماں باب سے بھی حرام ہے۔ ویکھوا براہیم علیہ السلام نے اپنے کفاد عزیزوں کو کیسا صاف جواب دیا۔ فوائھ ہم عگر و الاس باپ سے بھی حرام ہے۔ ویکھوا براہیم علیہ السلام نے اپنے کفاد عزیزوں کو کیسا صاف جواب دیا۔ فوائھ ہم عگر و الاس باپ سے بھی حرام ہے۔ ویکھوا براہیم علیہ السلام نے اپنے کفاد عزیزوں کو کیسا صاف جواب دیا۔ فوائھ ہم عگر و الاس باپ سے بھی حرام ہم دو ایوا ہم میں اللہ میں اللہ کی اللہ کو بیا کہ اللہ کو ایوا ہم کی ان میں میں اللہ کو بیا کہ کو بیا کو بیا کو بیا کہ کو بیا کی کو بیا کہ کو بیا کر بیا کہ کو بیا کہ کو بیا کو بیا کہ کو بیا کو بیا کو بیا کرنے کو بیا کہ کو بیا کہ کو بیا کہ کو بیا کہ کو ب

تیسو ا اعتواص: اس آیت کریمه مفاوم ہوا کہ اذان صرف نماز کے لئے ہونی جا ہے تو فر مایا گیا: اِذَا نَادَیْتُمُ اِلَی

الصَّلَو قِ مَم لوگ بچہ کے کان میں مردہ کو وُن کر کے قبر پر ، و بائی بیار یوں میں اذان کیوں کہتے ہو؟ جواب: آیث کریمہ
میں حصر کالفظ کوئی نہیں یہ تم نے اپنی طرف سے لگایا ہے ہر نماز کے لئے اذان نہیں دیکھونماز عید ، نماز استنقام ، نماز کوف کے
لئے اذان نہیں ۔ ادرصرف نماز سے اذان خاص نہیں اذان آئی ہے نماز کے اعلان کے لئے گراس میں اور بہت سے قائد ہے

یہی ۔ آئی دی ہیں دی ہیں رب نے دیکھنے کے لئے گراس سے روتے بھی ہیں ، اشار سے بھی کرتے ہیں ، فوثی و م کا اظہار بھی جب
د نیاوی چیز دی میں بہت قائد ہے ہوتے ہیں ۔ اذان تو الله کاذکر ہے اس میں بہت فوائد ہیں اس کی بحث ہماری کیا ۔" جام
الیّ ' حصاول میں دیکھوں

قُلْ لِيَاهُلُ الْكِتْبِ هَلْ تَنْقِبُونَ مِنَّا إِلَّا أَنَّامُنَّا

فرمادوآب اے کتاب والوہیں ناراض ہوتے ہوتم ہم سے مگراس کئے کہ ایمان لائے ہم

تم فرماؤا _ كتابيح تهين جاراكيا برالكاية بى ندكه بم ايمان لائے

بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَاوَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ لُو آنَّ أَكْثَرَكُمْ فَسِقُونَ ﴿

الله يراوراس يرجوا تارا كياطرف مارے اورجوا تاراكيا پہلے سے اور بيتك بہت سے تم من سے بدكار بي

الله يراورجو مارى طرف اترااوراس يرجو بهلے اترااور بيكتم ميں سے اكثر بيكم بي

قُلْ هَلُ أُنَبِّئُكُم بِشَرِّ مِّنَ ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِنْ مَاللَّهِ

فرمادوكه كياخبردول مين تم كوشركى اس سے زياد والوشے كے لحاظ سے پاس الله كے

تم فر مادوكيا ميں بتادوں جواللہ كے بہال اس سے بدتر درجه ہے

مَنْ لَعَنْهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ

وہ کہ پھٹکارکردی اس پراللہ نے اورغضب کیااو پراس کے اور بنادیئے ان میں سے بندر

وہ جس پراللہ نے لعنت کی اوران پرغضب فر مایا اوران میں سے کردیتے بندر

وَالْخَازِيرَوَ عَبِكَ الطَّاعُونَ الْولَيْكَ شُرُّهُكَانًا

اورسوراور بوجنے والے شیطان کے بیلوگ ہیں بہت بری جکہ میں

اورسوراورشيطان كابجارى ان كالممكانازياده براب

وَّ أَضَلُّ عَنْ سَوَ آءِ السَّبِيلِ ٠

اورزیادہ ممراہ سیدھے راستہ کے

ادرىيسىدهى راهست زياده بهك

اس آیت کریمہ کا بچھل آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بچھل آیت بیس مسلمانوں کو تھم دیا گیا تھا کہ یہود یوں عیسائیوں کو دوست نہ بناؤ اب حضور ملٹی ایکی کو تھم ہے کہ ان سے بیزار کا

تعلقات

کا اظہار فرما دواور نفرت کی وجہ بتا دو۔ کو یا دلی نفرت کے تھم کے بعد زبانی بیزاری کے اظہار کا تھم دیا جار ہاہے۔ **دوسر ا** تعلق: پچپلی آیت کریمه میں ذکر ہوا کہ یہود ونصاری تیماری اذانوں کا بھی نداق اڑاتے ہیں اب بتایا جارہا ہے کہوہ

مرے مالک کوہی کمر والا کہا جاتا ہے اور کراید دارکوہی اور کھرے مہمان کوہی اور جو کھر بیں جیفا ہواس کوہی ۔ اس والا بھی اہر مین کے اس والا بھی اسے مخائش ہے وہ لوگ تھے تھا ت کاہم والے کر دور کی نبیت سے لہذا یہ فرمان ایک معنی ہے تھا دت کا بھی ہے۔ ھل تشکیفوں کو سے آلفظ ھل انکاری سوال کے لئے ہاس کے معنی ہیں نہیں تشکیفوں بنا ہے نقف تھے بہتی تحت برا مجمنا۔ میب لگا نامزا دینا اس سے ہانقام بہتی بدلد وینا یا بدلہ لینا۔ یہاں پہلے دومتی ہیں ہوسکتا ہے۔ اس کا مفعول ہد پوشیدہ ہے۔ شیفالی خام اور لوگ ہماری کسی چز کو برانہیں بجھتے عیب نہیں لگاتے الکا آئ اُمتانا ہاللہ یہ عبارت اس پوشیدہ شیف ہا استفاء ہاور تشکیفوں کی چز کو برانہیں بحصے عیب نہیں لگاتے الکا آئ اُمتانا ہاللہ یہ دوسیا سے استفاء ہا اور تشکیفوں کی معتبر ہے جو معنی بار با بیان لا ما خال ہو بھی کہ اس میں فرشتوں، قیا مت ، نقذیر ، وغیرہ تمام پر ایمان لا نا داخل ہا ادر ایمان باللہ وہ می معتبر ہے جو معنوات انبیاء کرام کے ذریعے ہو اور سے طور پر ہو جولوگ اللہ تعالی کوئس عقلی دلائل سے مان لیس یا معنوات انبیاء کرام کی قبلے میں اللہ پر ایمان لا سے بانس وہ موسی باللہ نہیں۔ لینی اے کہ ایم بیاریان اس ہوکہ ہم سے معنی ہیں اللہ پر ایمان لا سے بی ہو میں باللہ نہیں۔ لینی اے کہ بیوا تم ہم سے صرف اس بنا پر ناراض ہوکہ ہم سے معنی ہیں اللہ پر ایمان لا سے بی ہو کے میں ہوگئے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔ خال صدید ہم کے معنی ہیں اللہ پر ایمان لا کے ہیں۔ خال صدید ہم کے معنی ہیں اللہ پر ایمان لا کے ہیں۔ خال صدید ہم کے معنی ہیں اللہ پر ایمان لا کے ہیں۔ خال صدید ہم کے تماں کی کار کی کی بیوا کی میں اللہ پر ایمان لا کی بیوا کی میان کی کہتا ہے۔

لا عيب فيهم غير ان سيوفهم لهن فلول من قراع الكتائب

یا نجوی عیب کا ذکر ہے ہماری قرائت میں عَبُلَ ماضی ہے اور الطّاغوٰتَ مفعول بدہے عَبُلَ سے پہلے من پوشیدہ ہے بعض قر اُتوں میں عَبُدَ ب کے پیش سے ہے جمع عابد کی اور طاغوت مجررو ہے عبد کا مضاف الیداس کی اور بہت می قر اُتیں ہیں طاغوت کی تحقیق تیسرے پارہ کی تغییر میں فکن یکفٹی بالطّاغوت (بقرہ:۲۵۷) کی شرح میں عرض کی جا چکی ہے کہ بیہ بروزن فعلوت مبالغه کا صیغه ہے۔ طَغَیٰ ہے بنا بمعنی سرشی طاغوت کے معنی ہیں بہت سرکش، بہت ممراہ یا بہت ممراہ کن۔ طاغوت سے مرادیا شیطان ہے یا گائے کا بچھڑا جے یہود نے پوجاتھا زمانہ موسوی میں یا یہود کے کا بمن لوگ یا ان کے پوپ یا دری جن کی بیلوگ اطاعت کر کے کفر دسرکشی کرتے ہتھے یاوہ یہودی مراد ہیں۔جنہوں نے ایک بار مکم عظمہ میں جا کرمشر کین كوخوش كرنے كے لئے كعبته الله ميں ركھتے ہوئے بتوں كو بحده كيا جس كاذكر قرآن مجيد ہے۔ اس مورت ميں طاغوت سے مرادلات وعزی وغیرہ بت ہیں یا یہودحضرت عزیز علیہ السلام کے نام کے بت بنا کر بوجا کرتے تنصقو طاغوت سے مراد حضرت عزیرعلیہ السلام کے نام پر بنائے ہوئے پھر یالکڑی کے بنائے ہوئے مجسمہ ہیں یعنی بدترین لوگ وہ ہیں جن میں بندر ے راور شیطان کے بچاری بنادیے گئے۔ بتاؤ بیر کتیں ہم نے کی ہیں یاتم نے اپنے گریبان میں منہ ڈالو**اُولیا کَشُومُنگانا** ایہ نئ عبارت ہے جس میں گزشتہ عبارت کے بتیجہ کا ذکر ہے۔ او لیک سے اشارہ ان بی یہود کی طرف ہے جن کے پانچ عیوب ابھی بیان ہوئے مکان تمیز ہے شرکی اگر چہ شرریتو یہود ہیں مگران کے ممکانہ اور دوزخی مقام کوشرفر مایا حمیا ہے مجاز أجیسے کہا جاتا ہے فلاں برترین درجہ والا ہے بینی بیلوگ بدترین ٹھکانہ والے ہیں **وَ اَضَلُّ عَنْ سَوَ آوالسَّبِیلِ بیمبارتِ شَر**ْبِر معطوف ہے اور أوليِّك كَ خر أضَلُّ سمَّ تفضيل ب- سو آءِ السّبيل سهمراد ب- خدارى كاسيدهاراسته ورست عقيد ، الجمعا ممال لعنی یقیناً یہ بی لوگ بدترین درجہ والے اور راہ حق سے بہت بھلے ہوئے ہیں۔

اے محبوب! ملٹی کی جو پھے اہل کتاب آپ کے دین کے متعلق کہدرے ہیں ان کے جواب میں آپ نو کے جواب میں آپ فرما دو کہتم کو ہمارے اندر اور کوئی عیب نظر نہیں آتا جس سے تم ناراض ہو ہم ہماری ناراضی ہم

خلاصبرتفسير

ے صرف اس وجہ ہے ہے کہ ہم الله تعالی پر اور تمام ان چیز ول پر ایمان لائے ہیں جوہم پر اتر ہی قرآن مجید ، احکام رسول ، معجزات وغیرہ نیز ہم تمام ان چیز ول پر ایمان لائے جواس ہے پہلے دوسر ہیں ہیں ہوہم پر اتر ہیں ان کی تمامیں ، ان کی تعلیم ، ان کے معجزات ، ان کے فضائل وغیرہ فرضکہ ہم تو سے کچھے معنی ہیں مومن ہیں اور تبیار امی حال ہے کہ تم ہیں ہوا گوگ کا فر و بدوین ہیں ۔ نبیوں کے دشمن ، ان کی تمابوں ہیں تحریف کرنے والے ، ان کے معجزات کے انکاری پھرتم ہم سے ناراض کو بدوین ہیں ۔ نبیوں کے دشمن ، ان کی تمابوں ہیں تحریف کرنے والے ، ان کے معجزات کے انکاری پھرتم ہم سے ناراض کیوں نہ ہو بھلا تار کی نور ہے ، رات دن ہے ، بدوین دین ہے بھی بھی راضی ہو عتی ہے ۔ فرماد و کہ اچھافرض کر لوکہ ہمارا و بن شر ہے تو یقینا الله تعالی کے نزدیک اس سے بدتر شریرہ و لوگ ہیں جن پر الله تعالی نے دنیا ہیں پھٹکار فرمائی اور آخرت ہیں فضب کیا اور بدترین لوگ وہ ہیں ۔ جنہیں الله نے دنیا ہیں بندر اور سور ربنا دیا ان کی صور تی من خرمادیں اور انہیں ایسا ہے عقل بنا دیا کہ وہ وہ وہ دورایل کتاب ہونے کا دعوی کرنے کے شیطان کھیم اوغیرہ ہو جنے گئے بیلوگ بدترین درج کے ہیں اور مداری کی اسے بیل کی میں اور بدترین درج کے ہیں اور مداری کا دورایل کتاب ہونے کا دعوی کرنے کے شیطان کھیم اوغیرہ ہو جنے گئے بیلوگ بدترین درج کے ہیں اور مداری کی اس کی میں دوروں کیا کہ دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کھیم اوغیرہ ہو جنے گئے بیلوگ بدترین درج کے ہیں اور مداری کی اس کی میں دوروں کیا کہ دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کھیم والے بدل کے دیا جن کی دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کھیم کوری کرنے کے شیطان کھیم کی دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کھیم کی دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کے دورایل کتاب ہونے کا دعوی کی کرنے کے شیطان کھیم کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی کی کرنے کی میں دوروں کی کوری کی کرنے کی دورائی کرنے کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی کی کوری کی کی دورائی کی کی کوری کی کرنے کی دورائی کی کی دورائی کی کی دورائی کی کرنے کی در دورائی کی کی دورائی کی کی کی کرنے کی کی دورائی کی کرنے کرنے کی کرنے کرنے کرنے کرنے کرنے

بهلا اعتراض: يبودتوسارين فاس وبدين بي پريهان أكثر كم فيه فون كون فرمايا كيان من يحديم ودمومن بحي تضي جواب: اس كاجواب اسم تفير من كزركيا

اعتراضات

کہ انہی میں ہے بعض لوگ علم الٰہی میں آ مے چل کرمومن ہونے والے تنھاس لئے عنداللہ وہ فاسق نہ تھے بلکہ بعض حضرات ایمان لابھی چکے تنھے جیسے حضرت سیدنا عبداللہ ابن سلام اوران کے ساتھی وہ مومن تنھے۔

دوسرا اعتراض: یهان ارشاد موابِشَرِ قِن ذُلِكَ اور ذُلِكَ اشاره باسلام كی طرف تو كيا اسلام شرب اور يهوديت اسلام سے بدر شرية و درست نبين اسلام تو خير بى خير ب پھريفر مان كيونكر درست موا؟ جواب: يهان شرواتى مرادنبين بلكدان كونكر درست موا؟ جواب بهان شرواتى مرادنبين بلكدان كونقيد ك كى ظ سے شرمراد ب يعنى جس دين اسلام كوتم شركتے مواس سے بدر جها شراور بدر تو تم مو۔ شاعر كہتا ہے

قیسوا اعتواض: یہاں ارشادہ واکھ و بیٹ و بیٹ کا لئو۔ معو به بنا ہے و اب سے جیے ول سے مقولہ ہے، جواز سے مجوزہ و اب کتے بین نیکیوں کے ایسے بدلہ کو یہود کے پاس نیکیاں کہاں اور ان کا انجا بدلہ کیا پھر یہ کام کو کو درست ہوا؟ حواب: یہاں اس طعن کرنے کے عذاب کو اب فرایا گیا جیسارب تعالیٰ دونی کفار سے فرائے گا: وُقی اللّٰ اللّٰکَ اللّٰکِ اللّٰلَٰ اللّٰکِ اللّٰکِ اللّٰکِ اللّٰکِ اللّٰہِ اللّٰکِ اللّٰلَٰ اللّٰکِ کے اللّٰلُورِ کے اللّٰ اللّٰمِ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰمِ کَا آلَا حَلَمْ اللّٰ اللّٰکِ کَا اللّٰہِ مَلْ اللّٰہِ کَیٰ اللّٰہُ کَا اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَا اللّٰہُ کَا اللّٰہُ کَا اللّٰہُ کَا اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہُ کَا اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَا اللّٰہُ کَا اللّٰہُ کَا اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰلِمُ اللّٰلِ اللّٰمِ اللّٰلِلّٰہُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰہِ کَلّٰ اللّٰلِمُ اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِ اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ اللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَاللّٰلِمُ کَا اللّٰلِمُ کَا کُلُمْ کَا اللّٰلِمُ کَاللّٰلِمُ کَاللّٰلِمُ کَاللّٰکُ

مجى كافراورالله خوب جانتا ہے جو چھپار ہے ہیں اور ان میں

كَثِيْرًا مِنْهُمْ يُسَامِ عُوْنَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُنُ وَانْ وَأَكْلِهِمُ

تم بہت سول کوان میں سے کہ جلدی کرتے ہیں وہ گناہ اور صدیے بڑھنے اور اپنے حرام

تم بہتوں کودیکھو کے کہ گناہ اور زیادتی اور حرام خوری

السُّحْتَ لَيِئْسَ مَا كَانُوايَعْمَلُونَ ﴿ لَوْلَا يَنْهُمُ الرَّبْزِيُّونَ السُّحْتَ لَوْلَا يَنْهُمُ الرَّبْزِيُّونَ

كمانے من البتہ براہے وہ جوكرتے تھے كيول نبيل منع كرتے ان كوان كے الله والے

پردوڑتے ہیں بیٹک بہت ہی برے کام کرتے ہیں انہیں کیوں نہیں منع کرتے ان کے یادری

وَالْاحْبَامُ عَنْ قُولِهِمُ الْإِنْمُ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَمِئْسَ

اور پوپ ان کے کہنے سے گناہ اور ان کے کھانے سے حرام البتہ براہے

اورورولیش مناه کی بات کہنے اور حرام کھانے سے بیشک بہت ہی

مَا كَانُوْايَصْنَعُوْنَ ﴿

وہ جودہ کرتے تھے

برے کام کرتے ہیں

ان آیات کا پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بھیلی آیت کریمہ میں یہود کے انتقال کے بھیلی آیت کریمہ میں یہود کے انعنتی اور مغضوب علیم ہونے کا ذکر تھا اب فرمایا جارہا ہے کہ بیلوگ آپ کی مجلس یاک میں آ کر بھی

تعلقات

بِ فَيْضَ ہیں رہتے ہیں کافرائے ہیں کافر جاتے ہیں کو یا بیاری کا ذکر پچیلی آیت میں تھا۔ اس بیاری کے نتیجہ کا ذکر یعنی مجلس
پاک مصطفوی سے محروم رہ جانے کا ذکر اس آیت کر برمیں ہے۔ دوسو ا قعلق بچیلی آیات میں بیود کے تغریا طنی کا ذکر
تما کہ دہ مسلمانوں سے ان کے ایمان کی بنا پر ہنفر ہیں اب ان کے دھو کہ بازیوں کا ذکر ہے کہ وہ مسلمانوں کو دھو کہ دیے ہیں
زبان سے کلمہ پڑھتے دل میں کفرر کھتے ہیں یعنی کفر ظاہر کے بیان کے بعد منافقت کا ذکر فرمایا جارہا ہے۔ قیسو ا قعلق :
کیلی آیت کر برمی فرمایا گیا تھا کہ بہودراہ خدا ہے بہت ہی بھٹے ہوئے ہیں۔ اب اس کا جوت دیا جارہا ہے کہ وہ ہادی مطلق
میں بیٹے کر بھی فرمایا گیا تھا کہ بہودراہ خدا ہے بہت ہی بھٹے ہوادیل اب بیان ہور ہی ہے۔
میں میں بیٹے کر بھی راستہ پڑئیں آتے گویا دعویٰ پہلے ہوادیل اب بیان ہور ہی ہے۔

ا ہم قادہ اور امام سدی فرماتے ہیں کہ چند یہودی ایک بارحضور مٹھائیلیم کی بارگاہ عالیہ میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لیکے کہ ہم لوگ آپ سے آپ کے دین سے بالکل راضی ہیں ہم آپ پ

شان نزول

کا دوام بتایا جاوے یعنی ان کا کافر ہوکرنگلنا واپس جانا خودان کے لزوم کفر کی وجہ ہے میہاں آ کر کفر ہیں پیدا ہوا (تغییر كبير) بالكفيراور بهدونون مين ب مصاحبت كى ب يعنى وه لوگ كفرى كے كرحضور كے آستانه مين آئے اور كفرى لے كر واپس محے،آپ کی صحبت یا کلام کا اثر ان کے دلول میں مطلقانہ ہوا۔حضور عالی کا در باروہ ہے جہال حاضری دینے والوں کے کفرو گناه بدبختی وغیره سب سیجه دهل کر دور موجاتے ہیں۔ایمان بعرفان بلکہ خودر حمان انہیں مل جاتے ہی**ں وَ اللّٰہُ اَعْلَمُ بِمِياً** كانوايكنون يناجله بحس مقعود بيليان كى تاكيديعى بمنة جو يحفردى بالكل حق بيكوكداللهان کے دلی خفیہ ارادوں ،چھیں تدبیروں کوخوب جانتا ہے وہ جوخبر دے رہاہے بلکہ حق درست ہے اس فرمان عالی میں انتہائی غضب کا اظہار ہے اور ریہ بتانامقصود ہے کہ وہ پہلے ہے ہی منافق ہیں اور آپ کی بارگاہ میں بری نیت سے ہی آتے ہیں۔ یہال تک تو ان کے دلی چھے ہوئے حالات کا ذکر فر مایا۔ اب ان کے ظاہری عیوب کا تذکرہ ہے جوان کے دلی عیب بیعنی نفاق کی دلیل بير-چنانچفر الا: وَتَرْى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَامِ عُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدُوانِ - ظاہريہ ہے كہ تَرْى ش خطاب حضور بى كريم معنی ایم سے ہے اور رؤیت سے مراد آ نکھ سے ویکھنا ہے کیونکہ حضور کی نگاہ تھلی چھیی ہر چیز کودیکھتی ہے (روح المعانی) اور موسکتا ہے کہ خطاب ہرمسلمان سے ہوا در رؤیت ہے مراد دل سے دیکھنا یعنی عقلا معلوم کرنا ہویا آئکھ سے دیکھنا تحریبی تغییر زیادہ قوی ے کیدیوا۔ تکوی کامفعول بہ ہاس سے مراد یہود کے علاء بیں منافقت میں بیسارے یہود کیساں منے مربی کناہ جو یہاں ندکور ہیں وہ صرف علماء یہود کرتے تھے اور ہوسکتا ہے کہ کثیر سے سارے وہ یہود مراد ہوں جن کا کفریر مرتاعلم البی **میں آ**چکا ہے. ومنهم كامرجع يبود بين جن كاذكر يهلي ميهور ما بيكار عون أياب مساعة ميسرعت ومحلة دونول كمعنى بين جلدى كرنا تمرعموماً التصحيحام ميں جلدي كرنے كوسرعت كہا جاتا ہے اور برے كام ميں جلدى كرنے كوعجلت مكريهال كناه ميں جلدي کرنے کوسرعت فرمایا گیا۔ یہ بتانے کے لئے کہ وولوگ گناہ میں الیی جلدی کرتے ہیں جیسے وہ بڑی نیکی کررہے ہیں کو یا عجلت كے ساتھ رغبت بھى ظاہر فرمانے كے لئے ايسام عُونَ فرمايا۔ سرعت كے بعد اكثر إلى آتا ہے۔ جيے سام عُوّا إلى مَغْفِى ا مِنْ رَبِيلُمْ وَجَنْوْ (آل عران: ١٣١١) مرجمي سي عكست سي في بهي لاياجاتا ب جيد يُسَامِ عُوْنَ فِي الْحَيْلَةِ (آل عمران: ۱۱۳) یہاں فی فرما کر بیہ بتایا کیا کہ وہ کناہوں میں پہلے ہے ہی مبتلا ہیں، مراتب کناہ میں تی کرنے میں جلدی كرتے ہيں (روح البيان) الْاثنيم وَ الْعُدُوانِ كى بهت تغيريں كى تى بين (١) چھوٹے تمناه اللم ہيں اور بڑے تمناه عدوان (۲) جسمانی مخناه اثم میں قلبی مخناه بینی کفرونفاق عدو ان (۳) حقوق الله مار نے اثم میں ،حقوق عباد مار نے لوگوں پڑھلم کرنا عدوان ہے(س) توریت شریف کی آیات مٹادین اٹم ہے اور اس میں جعلی آیات شامل کردین عدوان ہے(۵)مسلمانوں کو ستاناانم ہے حضور سید عالم ملٹی کی آیا کے دکھ دینا عدو ان ہے (روح المعانی وبیان وغیرہ) ان مردودوں میں بیرسارے عیوب موجود تتے۔غرضکہ الْاثنیم وَالْعُدُوانِ ہے وہ گناہ مراد ہیں جوان کے دین میں بھی گناہ تتے۔صرف وہ گناہ مراد ہیں جواسلام میں ہی گناہ میں کیونکہ وہ لوگ ان کے حجوڑ نے کے میکف نہیں تھے۔ اسلام لا کر مکلف ہوتے وَ **اکٹیومُ السُّخ**تَ بیعبارت

کائیوں سے منع کیوں نہیں کرتے حالاتکہ یہ چیزیں ان کے دین بیل بھی جرام یا کفر ہیں اور وہ ان موام کے ان جرموں سے خبردار بھی ہیں انہیں منع کرنے پر قادر بھی ہیں۔ فر ما یا جا رہا ہے حضور اقدی یا مسلمانوں سے اور سنایا جا رہا ہے انہیں پوپ پادر یوں کو کیونکہ آیات قرآنے ان تک پہنچین تھیں کو گئیس ما گانوا ایک تنگون ۔ کو گئیس اور ما کی تغییر ابھی ابھی ہو بھی یک شخون کا فاعل وہ بی پوپ پادری ہیں۔ عوام یبود کی برعملیوں کے متعلق یقم کوئن فرایا گیا اور ان کے بوپ پادریوں کے متعلق منع نہ کرنے ان کی ان بدکار یوں پر خاموش رہے کے متعلق یقم نگون فرایا کیونکہ عمل سے صنعت خت تر ہے۔ عمل ہرکام کو کہتے ہیں مرصنعت وہ کام جودل ہیں رائخ ہو جا وے۔ جس کی عادت پڑ جا وے، چونکہ ان علاء اور درویشوں کی بین ماموشی ان پوپ عوام کی بدعم بین ان کوئی خاموش سے تا وہ نوشیت پھیلی تھی اس لئے اسے صنعت فر بایا یعنی ان پوپ بادر یوں کی بدعم میں باری خوم کی تمام برعملیاں ان پادر یوں کی شہر برموری ہیں ان کی خاموش سے عوام کی بدو بھی ہیں کہ بدی ہم اب بھی ان کے عوام کی بدی ہم اب بھی ان کے بارے ہیں کہ بی ان کی ماموش سے برادرے ہیں تو بیکام بھی اجھے ہیں کہ بدی کام کوئی خاص بر سے نہیں ورنہ ہمارے پوپ صاحب ہم کوئن کر دیے جب ہم اب بھی ان کے بیارے ہیں تو بیکام بھی اجھے ہیں بور سے جو بی ماری ہوں گا۔

خلاصبرتفسير

اے مجوب! من اُلِی اُلی یہود کی مردودیت مغضوبیت اس مدتک بردمی ہوئی ہے کہ بہلوگ آپ کی ایس کی بردمی ہوئی ہے کہ بہلوگ آپ کی بارگاہ میں آتے تو ہیں مرفیض لینے کے لئے نہیں بلکہ دموکہ دینے کے لئے چنانچہ دو آپ کے سامنے بارگاہ میں آتے تو ہیں مرفیض لینے کے لئے نہیں بلکہ دموکہ دینے کے لئے چنانچہ دو آپ کے سامنے

منہ کہددیے ہیں کہ ہم ایمان لاتے ہیں، ہم مسلمان ہو گئے گر حالت ہے کہ آپ کے ہاں کافر ہی آتے ہیں اور کافر عل جاتے ہیں۔ جیسے آئے ویسے ہی گئے ہم ان کے دلی ارادوں فیوں کو جانے ہیں، ان کی چھپی ہوئی حالت سے خردار ہیں۔ چنانچہ آپ انہی لوگوں کو دعویٰ ایمان کرنے کے بعدد یکھتے ہی ہیں کہ وہ گناہوں، ظلم اور حرام خوری ہیں بہت جلدی کرتے ہیں اگر موکن ہو گئے تھے تو ان کے حال واعمال کیوں نہ بدلے، ان کے اعمال یوے ہی برے ہیں۔ اعمال سے دلوں کے احوال کا پتدگت ہے۔ پھل پھول بڑکا پید دیت ہیں یا اکثر یہود کے اندر سے بیوں ہیں پھر کس منہ سے اپنے کو اولا دا نبیا ماور دو مرول سے اچھا کہتے ہیں بیتو عوام یہود کا حال ہے ان کے بوب پادر یوں کا بیرحال ہے کہ وہ بیسب پھرد کے کر انہیں صراحنا بلکہ اشارہ بھی من نہیں کرتے بیان کے ہیر پادری جموٹ ہو لئے، حرام خوری سے منع کیوں نہیں کرتے بیہ پادری لوگ ان سے بڑھ کر بدکار

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ: بدنھیب شفی کواعلیٰ سے اعلیٰ محبت سے بھی فیائی ہے اعلیٰ محبت سے بھی فیصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: بدنھیب شفی کواعلیٰ سے اعلیٰ محبت سے بھی فیض نہیں ملتا۔ بزرگوں کے پاس وہ جیسا آتا ہے وہاں سے ویسائی جاتا ہے۔

فائدي

پیٹاب سے بھراہوا برتن اگر سمندر میں بھی خوط لگائے بھر بھی بچھ ندان سے گا۔ یہ فائدہ وَ مُعُمُ فَکُ خُو اُولِم النع سے حاصل ہوا۔ حضور سائیڈیکٹی ہدایت یا کیں گے۔ دوسوا فاقدہ بعض ہوا۔ حضور سائیڈیکٹی ہدایت کا مرکز ہیں جب یہ وہاں سے محروم رہوتو کہاں سے ہدایت یا کیں گے۔ دوسوا فاقدہ بعض مردود انسان قرین شیطان سے بھی زیادہ بدنصیب ہیں۔ دیکھو ہے منافق یہودی حضور سائیڈیکٹی کے پاس آتے جاتے رہے تھے مگر

ارادوں،خفیہ نیک و بدا ممال کواپی آنکھوں سے ملاحظہ فرمارہ میں کوئی آڑان کی نگاہ کے لئے حاکل نہیں ہو کتی۔ یہ فاکدہ کو تیا گئی گئیڈیڈا النے کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چنا نجہ حضورا نور نے دوقبروں کے متعلق خبردی کہ ان میں عذاب ہور ہاہے۔ یہ میت چفل خوری کرتا تھا اور یہ میت چینٹوں سے پر ہیز نہ کرتا تھا۔ حضرت عباس سے جب فدیہ مانگا گیا اور انہوں نے اپنی غربی و ناواری کی شاہت کی تو فر مایا کہ تم چارسودینارا بی زوجہ پاک کو مکہ میں دے کرآئے تھے وہ کہاں ہیں اور حضرت میں ملائے نے بی خور کو کہ میں دے کرآئے تھے وہ کہاں ہیں اور حضرت میں ملیے السلام نے اپنی تو مے فر مایا تھا و اُنکٹی تا گاہوں کی خبردے سکتا ہوں جو بچھتم اپنے گھروں میں کھاتے بچاتے ہو۔اور کھاؤ بچاؤ گے۔ جیسے ہمارے خیال کے لئے کوئی چرۃ زنہیں۔انبیاء کی نگاہ کے لئے کوئی پردہ حاکم نہیں

خدا مطلع ساخت برجمله غيب على كل شي نبير آمدى

گیار هواں فائدہ: تبلغ دین صرف علاء پر ہی لازم نہیں بلکہ پیران عظام مشائے کرام پر بھی ضروری ہے بلکہ ہراثر والے پر ضروری ہے کہ اس اصلاح کرے ورنہ پکڑا جاوے گا۔ یہ فائدہ الزّ بنینیو نوالو خبائی ہے حاصل ہوا۔ ربانیوں تو یہود کے تارک الد نیا فقیر میں اور احبار ان کے پادری علاء اب بھی مشائع کو چاہیے کہ جولوگ ان کے پاس فیمن حاصل کرنے آئیں انہیں نماز کی پابندی معاملات کی درتی کی تلقین کریں بلکہ اپ تعویذ وغیرہ میں نماز کی پابندی کی شرط لگا دیں ، بڑا تو اب پائیں گے۔ میں جب کسی کو تعویذ دیتا ہوں تو دوشر طیس لگا دیتا ہوں نماز ہنجگا نہ کی پابندی ، ہرگیار ہویں جاند کی حضور خوث یاک فاتح۔

بهلا اعتراض: عدوان اورحرام خورى بحى الم يعنى كناه مين داخل ب محرالهم ك بعدان دونون كاعليمده ذكر كيون فرمايا؟ حبواب: تاكم معلوم موكد حقوق العباد ضائع كرنا بدترين

اعتراضات

گناہ ہے کو فکہ عددان سے مرادظلم اور سحت سے مرادر شوت ہے جیسا کہ ہم نے اس کی ایک تغییر شی عرض کیا۔
دوسو ا اعتواض: یہودتو کافر ہیں اور کافر شرگ احکام کے مکلف نہیں ہوتے وہ سؤرکھا کیں، شراب تکس، اسلامی حاکم
انہیں نہیں رو کے گا تو ان کو گنا ہوں، رشوت خور یوں سے کیوں روکا گیا۔ سؤرکھا نا، رشوت کھانا وونوں ہی حرام ہیں گھراس فرق
کی کیا وجہ ہے؟ جو اب: اس کے دوجواب ہیں ایک یہ کہ اس آیت کریمہ میں ان کلمہ کو کھار کے کفر کی دلیل دی جارتی ہے
کہ اگر بیاوگ دل سے مسلمان ہو گئے ہوتے تو یہ حرکتیں کرنے کی ہمت نہ کرتے میا عمال ان کے کفر کی دلیل ہیں۔ دوسرے یہ
کہ کھار پر بھی حرام خوری حق تلفی کی کھڑ ہے۔ سؤرکھانے میں کس کی حق تلفی نہیں وہ کھاتے ہیں تو کھا کیں مگر چوری، رشوت، جواء
وغیرہ سے ضرور روکا جاوے گا کہ اس میں بندے کی حق تلفی نہیں وہ کھاتے ہیں تو کھا کیں مگر چوری، رشوت، جواء

تیسرا اعتراض: یہود کے پوپ پادر یوں کور بانی کیوں فر مایا۔ ربانی وہ جواللہ والا ہووہ شیطان والے ہیں انہیں الله تعالیٰ سے کیاتعلق؟ **جواب:** یہاں واقعی اللہ والے مرازنہیں بلکہ جنہیں عام یہود اللہ والا کہتے بچھتے ہیں وہ مراد ہیں۔ پعنی

اور يبودى بوك الله كالماته باندها موافيان كم اته باند مع جاوي

وَلُعِنُوا بِهَاقَالُوا مِلْ يَلُهُ مُنْسُوطُ لَنُ لِينُونَ كُيْفَ يَشَاءُ

اورلعنت كئے جاويں وہ اس وجہ سے جوانبول نے كہا بلكہ ہاتھ اس كے كھلے ہيں خرج كرتا ہے جيسے جا ہے

اوران پراس کئے سے لعنت ہے بلکہ اس کے ہاتھ کشادہ ہیں عطافر ماتا ہے جسے جا ہوا درا محبوب

وَلَيَزِيْنَ ثَالِيْنِي المِنْهُمُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ مَا وَلَيْكِ مِنْ مَا وَلَيْكُ مِنْ مَا وَلَيْك

اورالبتة ضرورز باده كرے كابہت سول كوان ميں سے وہ جواتاراكيا آپ كى طرف آپ كے رب كى طرف سے

یہ جوتمہاری طرف تمہارے دب کے پاس سے اتر ااس سے ان بہتوں کوشرارت و کفر میں

طُغْيَانًا وَ كُفُرًا ﴿ وَ الْقَيْنَابِينَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ إِلَّى

سرکشی اور کفرکوڈ ال دی ہم نے درمیان ان کے دشمنی اور بغض دن

ترتی ہوگی اوران میں ہم نے قیامت تک آپس میں مشمنی اور بیرڈال

يرُورِ الْقِيْدَةِ لَمُكَا اَوْقَانُ وَانَاكُ اللَّحَرُبِ أَطْفَاهَا اللَّهُ لا

قیامت تک جب بھی روش کرتے ہیں وہ آگ لڑائی کے لئے بجھادیتا ہے اس کوخدا

ویاجب مجمی از ان کی آگ جرکاتے ہیں الله اسے بجھا تاہے

وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا لَوَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِ بَيْنَ

اورکوشش کرتے ہیں وہ زمین میں فساد کی اور اللہ بیس محبت کرتا فساد کرنے والول سے

اورزمین میں فساد کے لئے دوڑتے پھرتے میں اور الله فسادیوں کوئیس جاہتا

اس آیت کا پھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بچیلی آیت میں یہود کا کفر میں کہند ہونا ہون کا کفر میں کہند ہونا بیان فر مایا گیا۔ وہ حضور انور کی مجلس شریف میں آ کر بھی کا فرریخے ہیں اب اس کا فبوت خود

تعلقات

ان کے اپ تول سے دیا جارہا ہے کہ ان کے مند سے ایسی بکواس تکلی رہتی ہے جوخودان کے زدیک بھی کفر ہے۔ گویا پہلے ان کے کفر کی پختگی کا ذکر تھا اب اس کا جُوت ہے۔ دوسو ا تعلق: پچپلی آیات میں یہود کی رسول دشمنی کا ذکر تھا جیسا کہ ہم نے الْاِثْمُ اور الْعُدُ وَ ان کی تغییر میں عرض کیا اب ان کی خدادشنی کا ذکر ہے جورسول دشمنی کا بھیجہ ہے۔ جس کے دل میں حضور کی عظمت نہ ہواس کے دل میں خدا تعالی کی عظمت بھی نہیں ہوسکتی۔ گویا پہلے یہود کی بیاری کا ذکر تھا اب اس کے برے انجام کا۔ تیسو ا تعلق: پچپلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ یہور کے پوپ پادری انہیں گناہ کہنے سے نہیں روکتے اب فرمایا جارہا

وعایابدعادیے سے پاک ہسب اس سے دعا مانگتے ہیں ووکس سے دعا مانتے یا ہم کو علیم کے لئے ہے کہ تم لوگ انہیں اس ً طرح بددعا ئیں دیا کرویا میہ جملہ خبر سے بیعن ان بہود سے ہاتھ باندھ دیئے جاویں وہ بی فقیر ہوجا کیں بخیل ہوجا کیں یاان کے ہاتھ باندھ دیئے جائیں مے دنیامیں بھی آخرت میں بھی دنیامیں اس طرح کدوہ سخت بخیل مسک ہوں ہے۔ کس کے یاس مال نه ہونامعمولی فقیری ہے مکر مال ہونا اور اس سے تفع نه اشاسکنا بری سخت فقیری ہے۔ یہودی دوسری قتم کے فقیر ہیں کہ ان کے پاس مال بہت مربخل کی وجہ سے نہ خود کھا سکتے ہیں نہ سی کو کھلا سکتے ہیں جمع کیا اور مرصے ان کی دولت کا خلاصہ بیہ ہے۔ محنت ے جوڑنا ،حسرت سے چھوڑنا بیضدا کاعذاب ہے آخرت میں اس طرح کدان کے ہاتھ یاؤں باندھ کرائیں دوزخ میں پھیکا جادےگا۔اس بکواس کی سزامی و **رُعِنُو ابِهَ اقتالُو ام**یجملہ ع**کت ال**ے پرمعطوف ہے اوراس میں بھی وہ تین ندکورہ احتال ہیں کہ ا پی اس بکواس کی وجہ ہے لعنت کیے جاویں یا اے مسلمانو کہو کہ ان پرلعنت کی جاوے دنیاو آخرت میں ۔لعنت کے معنی اوراس كے اقسام بار ہابيان ہو بيكے يہاں يا تو بندوں كى لعنت مراد ہے يارب تعالىٰ كى لعنت و پيشكار مراد بكُ يَكُ لَا مُنسُوُ طَانْن ، بيہ عبارت يہود كى بكواس كاجواب ہے۔ بكل اضراب كے لئے ہے بعنى پہلے قول كى نفى اور آئندہ قول كا ثبوت اس ميں على كفى ے بسط كا جُوت _ قرآن مجيد ميں الله تعالى كے لئے ہاتھوں كا ذكر ہے _ كہيں ايك ہاتھ كا جيے يك الله فؤق أير يون (فتح:١٠) كبين دو باتعول كاجيے يهال اور آيت كريم مامئعك أن تشجك ليمَاخَلَقْتُ بِيدَى كَالْم ص: ٥٥) من اور كبي ا بهت سے ہاتھوں کا جیسے اَوَلَمْ يَرَوُا اَنَّا خَلَقْنَالَهُمْ مِنْهَا عَبِلَتْ أَيْرِينَا (لِينَ: ال) چونكديكوشت و يوست و بُرى والا ہاتھ رب تعالیٰ کے لئے ناممکن ہے اس لئے وہاں ہاتھ سے مرادیا قدرت ہوتی ہے یا جود وکرم یا نعمت واحسان یامملکت وسلطنت یا خاص توجدار دومیں بھی کہا جاتا ہے کہ فلال کام میں حکومت کا ہاتھ ہے لیعنی اس کی مدد ہے۔ بہت زیادہ کرم یا توجہ کے لئے بدکو تنيه ياجمع لاياجاتاب يهال بهى ايهابى بهاس يديهم اوب تائد يعن قوت دينا مبسوط بناب بسطت بمعنى كشادكي بيا غل کامقابل ہے یہاں بھی کشادگی ہے وہ ہی مراد تع جورب تعالیٰ کے لائق ہے اردو میں بھی سخاوت کواورزیا وہ خرج کرنے ُ و ہاتھ کھلنا کہا جاتا ہے فلاں کا بڑا کھلا ہاتھ ہے لیعنی خوب خرج کرتا ہے لیعنی رب تعالیٰ کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں بڑا کریم ہے معمولی تنی ایک ہاتھ سے ایک آ دھ فقیر کودیتا ہے بروائی وکریم دو ہاتھوں سے بانٹتا ہے۔اس کی عطاہر سمت ہوتی ہے وہ بی محاورہ یہاں استعال ہوا ہے رب تعالی کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں کہ ہروفت ہر طرف ہرخض کو بہت دیتا ہے یا اس کے دونوں ہاتھ کھلے جي ايك ہاتھ دينے كے لئے دوسرا ہاتھ بندوں كے اعمال لينے كے لئے كدان كى نيكياں قبول فرماوے اور بداعمال سے انہيں معاف نرمائے یا دونوں ہاتھ کھلے ہیں ایک ہاتھ دن میں دینے کے لئے دوسرا ہاتھ رات میں عطاکے لئے یا دونوں ہاتھ کھلے تیں ایک ہاتھ بندوں کی ما نگ ہے دینے کے لئے دوسرا ہاتھ انہیں بغیر مانگے دینے کے لئے سِحان الله ، پینفِق **کیف کیفا کو** اُ اس عبارت میں اس کے ہاتھ کشادہ ہونے کا بیان ہے یہ جملہ یا تو یک کا کی ضمیر مجرورے حال ہے کیونکہ ذوالحال وحال میں خبر كان سلابا نزئ - جي هٰذَا بعَلْ شَيْحًا (مونوز ٢٤) مَنْ مَنْفَلُ عَيْدِه جمله يه كيفَ ظرف ب- يَنْفِقُ كا (روح المعالى)

جب دوتوموں کی آپس میں جنگ مونے والی موتی تو فریقین اپنے اپنے بہاووں یااو نے مقامات برآگ روش کرتے تھے اسے نارحرب کہتے تھے لین جنگی آگ میر ویا جنگ کا الی میٹم ہوتا تھا وہ روائ توجا تار ہا محربیثال قائم ری کے فلاس نے جنگ کی آگ بحر کائی لین از ائی کی کوشش کی وہ بی محاورہ یہاں استعال ہوا ہے (تغییرروح المعانی) آگ بجمانے سے مراد ہے ان يبودكي كوششول كوبركاركردينا حضور ملي يخيتم اورمسلمانول كوان كشرس بجالينا ليني بديبود جب بمى مسلمانول كخلاف جنگی تدبیری کرتے ہیں یا کریں مے الله تعالی انہیں ان تدبیروں میں ناکام کردےگا۔اسلام اورمسلمان ان کے شرے محفوظ ر ہیں گے۔اس کا تجربہ پہلے بھی ہو چکا اور اب بھی ہور ہاہے والحمد لله ایک تول مدے کہ اس میں ان کے دائی مل کا ذکر ہے۔ حضورے پہلے اور آپ کی موجود کی میں آپ کے بعد ہرز مانہ میں چنانچہ جب بہودنے پہلی بارفساد پھیلایا تو ان پرفطرس رومی کو مسلط كرديا _ جس في أنبيل چي كرد كه ديا پرفساد پهيلايا توان پر بحوس مسلط موسئ برفساد پهيلايا توحضور ما في تيم كوان پرمسلط فرماديا كيااورانثاءالله آئنده بهى ايباى رب كاريهال تك كقريب قيامت جناب عينى عليه السلام وامام مهدى كزمانه مل فناكردية جاكيس كانشاءالله ويكشعون في الأئرض فسادًا بيان كدوس فسادول كاذكر بيعني ببوداي مسلسل نا کامیوں کے باوجود چین سے نہ بیٹمیں سے ، فساد پھیلاتے ہی رہیں گے۔ دوسری قوموں کومسلمانوں کے خلاف مجڑ کاتے ر بیں سے لہذاان سے بے فکرندر مناجا ہے وَاللّٰهُ لَا يُحِبُ الْمُفْسِدِ الله تعالیٰ فسادیوں کو پسندنہیں قرما تا بلکدان کوسخت ناپسند رتا بےلہذاتمام یہود بہت مردودین ہیں.

اے مجبوب! من المالی اللہ اللہ میں ورکی محتا خیوں پر مغموم و ملول نہ ہوں ریتو ایسے بے ادب ہیں کہ ہارگاہ خلاصر مسیر الم الله کے اللہ ک

بندھے ہوئے ہیں وہ بخیل یا فقیر ہے نعوذ باللہ انہی بدنصیبوں کے ہاتھ بندھ جائیں رہی بخیل وفقیر ہیں ریوگ اپنی اس بکواس کی وجہ سے لعنتی ہو مکئے دنیا میں بھی آخرت میں بھی۔اللہ کے دونوں دست کرم کشادہ ہیں ہر ملرف ہرایک کو بہت بی عطافر ما تا ہے۔اس کریم کے خزانے بھرے ہوئے ہیں جس طرح جا ہے اٹی مخلوق پرخرج فرما تاہے، کسی کوفقیر کسی کوامیر بنا تاہے پھرایک بی کوجمی فقیر بھی امیر کرتا ہے اس میں اس کی لا کھوں مصلحتیں ہیں اور اے محبوب! منٹی نیکٹی ان کی محسانیوں پر ناراض نہ ہوں ان مں سے بہتوں کا بیرحال ہے کہ آپ کی کتاب ،آپ کے مجزات ،آپ کے فرمانوں سے ان بدنعیبوں کے مفرمر کثی میں اور بھی اضافه ہوتا ہے جس قدر آیات آتی ہیں ای قدریا نکارونداق کرتے ہیں جس سے ان کا کفر پر کفر برمتار ہتا ہے۔ہم نے ان پر ونیامیں بیعذاب بمیجا کہان کوفرقوں میں بانٹ دیااوران میں آپس میں عداوتیں بغض قیامت تک ڈال دیئے کہان میں سے دو فرقے مجمی متفق ہو کرنہیں بیٹھ سکتے اتفاق ومحبت الله کی رحمت ہے، جنت کی نعمت ہے، فرما تا ہے: وَ نَزَعْنَا مَا فِي صُلُوْ يِهِمْ قِنْ عَلِّ إِخْوَانَا عَلَى سُرِي مُنتَقِيلِنَ (حجر: ٢٨) اورآيس كى دشمنيان دوزخ كاعذاب بخرماتاب: عُكَمَا دَخَلَتُ أُمَّةً لَعَنَتُ أُخْتُهَا (اعراف: ٣٨) اور آب كي إسلمانوں كے مقابل بيلوگ جب بحى لزائى كى آگ بعز كائين

ميرك متعلق كهتي بين وه خود اس متعف بهوجائي بين- آنهوان فائده بمطيع كوثواب دينا اور مجرم كوعذاب دينا الله تعالیٰ پر بذات خود واجب نہیں وہ مختار ہے اپنے اختیار سے تواب وعذاب دے گایہ ہی ندہب اہل سنت ہے۔ بیرفا کدو ينفق كيف كيشاء سحاصل موااس كومرس كوواجب بذاته ماننااس كوست كرم كوپابند مانتا بيجيها كدمعز له كاعقيده ے (تغیر کبیر) نواں فائدہ: قرآن وحدیث سے اس کوہدایت ملتی ہے جس کے دل میں ایمان کی حرارت ہوجواز لی شقى ہے وہ اس سے نقصان اٹھا تا ہے۔ يه فائده وَلَيَزِيْدَنَ كَيْكِيْرًا النع سے حاصل موا۔سورج سے جيگاوڑ كى آئكھاندهى مو جاتی ہے۔ سورج کا قصور نہیں اس کی اپنی آنکھ کا قصور ہے۔ دسواں فائدہ: قوم میں عداوت و بغض ہونا الله تعالیٰ کا عذاب بـــــــيفائده ألْقَيْنَابِينَهُمُ الْعَدَاوَةَ الخيه عاصل مواريون مي قوم بن اتحادوا تفاق الله تعالى كأخاص كرم بـــــ **گیارهواں فائدہ:** بعض گناہوں کی وجہ سے لوگوں میں نااتفاتی پیدا ہوتی ہے۔ آپس میں عداد تیں بغض ہیلتے ہیں۔ ية فاكده بهى القينابينهم العكاوة الخ عصاصل مواكديبودكوباركاه اللي مس ستاخي كي وجدي عداوت وبغض كاسز اجمي ملی بول ہی بعض نیکیوں کی وجہ سے اتفاق ومحبت پیدا ہوتی ہے جو تخص اپنے گھر میں داخل ہوتے وقت داہنا یاؤں درواز ہ میں بهكي ركهاكر الله الله شريف يره كرداخل مواكر اور كمروالول كوسلام كياكر اكر كمر خالى موتو ألسلام عَلَيْكَ أينها النبي وَرَحْمَهُ اللَّهِ وَبَرَ كَاتُهُ-كهه لياكر _ فبرك سنتيل كمريزه كرو كاراستغفار يزهلياكر _ توانشاء الله كمر من اتفاق روزی میں برکت رہے، مجرب ہے۔ بار هواں فائدہ: الله پروه کام واجب نیس جو بندوں کے لئے مفید ہو یہ بال سنت کا نمهب ہے۔ دیکھو قرآنی آیات ان یہود کے کفروطغیان کا باعث تھیں مکررب تعالیٰ نے نازل فرما کیں (تغییر کبیر) حیگادڑوں کی رعایت کے لئے سورج کوتار کیے نہیں کیا جاتا۔معتزلہ کے نزدیک الله تعالیٰ پروہ کام واجب ہیں جو بندوں کے كَ مفيد بول - دوسر ما معام برفرما تاب: فَزَادَ تَكُمُ بِهِ حَسَا إلى بِهِيهِمُ (توبه: ١٢٥) تيرهوا فائده: انثاء الله يهود ونصارى بلكه تمام كفارى اسلام وممنى ميس اسلام كےخلاف كوششيں بيكارر بيس كى -اسلام كاسورج چيكما ومكتار بيكا۔ یہ فائدہ اُطفاکا الله سے حاصل ہوااب تک بین ویکھاجارہاہے کہ یمبود ونصاری اسلام کے خلاف مسلمانوں کومٹانے کے کے صد ہاکوششیں کرتے رہتے ہیں محراللہ تعالی ہمیشہ مسلمانوں کو بچالیتا ہے۔

بھلا اعتراض: يبودا كرچەكافرېن كمرېن توائل ايمان ان كامي عقيده برگزنېي كدالله تعالى بخيل يافقير ہے پھروه مير كيے كه سكتے بيں۔ان كى طرف اس كلام كى نسبت كيونكر درست

اعتراضات

ہے کہ بیک اندہ مفکو کہ جواب: تغیر کیر میں اس اعتراض کے دوجواب دیے ہیں ایک یہ کہ وہ مسلمانوں پرطعن وطنر کرتے ہوئ کہتے تھے کہ اسلام کے عقیدے میں سلمانوں کا خدافقیر ہے وہ بندوں سے قرض ما تگ رہا ہے مَن ذَالَانِی الله عَدْرَ مَن الله م

جهتا اعتراض: يهال فرمايا كياكه يبودكي آليل شي مخت عداوت تا قيامت ركي مردوسري مكدارشاد بعصافيم اَ وُلِيَا عُرِيعُضِ (ما كده: ٥١) نيز آج ان كي آپس ميں برى محبت وميل جول ويكھا جار ہاہے پھريہ آيت كيونكر درست ہوكي؟ جواب: ال كاجواب يجيلي آيات كي تغير من كزر كياكه ان كا آيس من بهت بي دمول جوتا ب- يمي اتفاق موتابوتا ظاہری سیاسی نہ کہ حقیقی محبت اسے اتفاق نہیں کہتے سیاسی کھ جوڑ کہتے ہیں نیز وہ مسلمانوں کے مقابل متحد ہوجاتے ان کے دل آپس میں پھٹے ہوئے ہیں اس کی تغییروہ آیت کرنیہ ہے تخصیبا مجبیعاد فاکو بھم شکی (حشر:۱۱) ساتواں اعتراض: اگرآپ کی نااتفاقی رب کی لعنت و پینکار ہے تومسلمان بھی ای زومیں آ جاتے ہیں مسلم توم میں مجمی بہت ہی نااتفاقیاں فرقہ بندیاں ہیں۔ **جواب:اس کاجواب بمی پھیلی آیات کی تغییر میں گزر کیا ک**ے مسلمانوں کی بینا ا تفاقیاں ظاہری اور عارضی ہیں کیلوگ خدا کی ذات وصفات ، نبی ، کعبہ، قرآن وغیرہ میں متفق ہیں ان میں تو ابھی یہ جم معین مبیں کہ نی بندے ہیں یا خدا کتاب ایک ہے یا چند بیالوگ مرے بعد بھی ایک نہیں ہم نے یہودکود یکھانہیں نہان کے موجودہ حالات سے خردار ہیں اور غریب وامیر عیسائیوں کی دھول جوتی دن رات دیکھدے ہیں کدان میں دلی اور ولائی عیسائیوں اورغریب وامیرعیسائیوں بیں اتحادثبیں ان سب کے قبرستان اور کرے تک الگ ہیں اس سے بدتر حال یہود کا ہوگا قرآن ہوا ہے جو خبر دے رہاہے تن دے رہاہے ہم کو پید سکے یانہ سکے۔مسلمانوں میں آپس میں کیسی بی خالفتیں ہوں مر برمسلمان نماز خَمْ كُرِنْ بِهَام مسلمانوں كى مغفرت كى دعاكرتا ہے دَبِ اغْفِرْلِى وَلِوَالِدَى وَ لِجَعِبْعِ الْمُسْلِعِيْنَ برايسال ثواب كموقعه پرسار _ مسلمانول كوثواب بخشا م قبرستان مي جاكرتمام مسلمانول كى قبرول كى زيارت سب كوايعال ثواب كرتا ہے نیزمسلمانوں میں اڑائیاں شیطان ولوا تا ہے۔ یہود کی ریزائیاں خودرت تعالی نے بطور عذاب والیس نیزمسلمانوں کی آپس کی لڑائیاں انشاء الله رحمت بن جائیں گی کہ ان سے جو دلی تکلیف پینچی ہے وہ گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے۔ کفار کی لڑا ئیاں عذاب ہیں جیسے طاعون کی بیاری اہل کتاب کے لئے عذاب تھی مسلمانوں کے لئے رحمت اس لئے رب تعالیٰ نے حضورانوركي دودعا كيس تيول فرماليس مسخ وغيره كاعذاب ندآتاكسي قوم كامسلمانون كوتناه ندكر سناتمر تيسرى دعا قيول ندفر مالي يعنيا

آئیں میں عدادت نہ ہونا۔
آئیں میں عدادت نہ ہونا۔
آٹھواں اعتواض: اس آیت میں وعدہ ہے کہ رب تعالیٰ یہود و کفار کی بھڑکائی ہوئی جنگی آگ بجمادے کا محرا کھڑ مسلمانوں کی جنگیں کفارے رہتی ہیں اور بھی مسلمانوں کو حکست بھی ہوجاتی ہے پھریدوعدہ کے فکر پورا ہوا؟ جبواب: کفار کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ دنیا سے اسلام اور مسلمانوں کو منادیں محر بمیشداس میں تاکام رہتے ہیں آگ بجمادیے کا یہ ہی مقصد ہوں چاہتے ہیں کہ سارے کفار جمع ہوکر مسلمانوں پر ہلہ بول دیں محرا کھڑتو اس میں کامیاب نہیں ہوتے اگر بھی اسی جنگ ہو بھی جائے تو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو فتا مطافر ہاتا ہے۔ دیکھوغز وہ احزاب میں کیا ہوا اور اس سال چو تمبر 1918ء کو بھارت نے عافل پاکستانیوں پر کیساز بردست اچا تک بے خبری میں جلہ کیتا ہوریت تعالیٰ نے مسلمانوں کو شرے کیسا بچایا کہ ان کے مانوں کو کیسانوں کو کیسا بچایا کہ ان کے مانوں کو کیسانوں کو کیسانوں کو کیسانوں کے کہ کیسانوں کو کا کسانوں کو کسلمانوں کو کسلمانوں کے کسلمانوں کو کسلمانوں کے کسلمانوں کو کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کی کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کر کسلمانوں کے کسلمانوں کیں کسلمانوں کے کسلمانوں کسلمانوں کے کسلمانوں کی کسلمانوں کے کسلمانوں کو کسلمانوں کر کسلمانوں کو کسلمانوں کی کسلمانوں کی کسلمانوں کسلمانوں کو کسلمانوں کا کسلمانوں کی کسلمانوں کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کے کسلمانوں کسلمانوں کسلمانوں کے کسلمانوں کسلمانوں کسلمانوں کے کسلمانوں کسلمان

سَيِّاتِهِمُ وَلاَ دُخُلُنْهُمُ جَنّْتِ النَّعِيْمِ ۞ وَلَوْ أَنَّهُمُ أَقَامُوا

سناهان کے اور البتہ داخل کرتے ہم ان کونعت کے باغوں میں اور اگر شختیق وہ قائم کرتے

عناہ اتار دیتے اور ضرور انہیں چین کے باغوں میں لے جاتے اور اگر وہ قائم رکھتے

التولاية والإنجيل وماأنزل اليهم مِن رَبِهِمُ

توریت کواور انجیل کواوراس کوجوا تارا گیاطرف ان کے رب کی طرف سے ان کے

توریت اور انجیل اور جو پھھان کی طرف ان کے رب کی طرف سے اتارا گیا

لأكلوامِن فَوقِهِمُ وَمِن تَحْتِ أَنْ جُلِهِم لمِنْهُمُ أُمَّةً

توالبته کھاتے وہ او پرے اپناور نیچے سے پاؤل اپنے کے ان میں سے ایک جماعت ہے

تو انہیں رز ق ملتا او برے اور ان کے یاؤں کے نیچے سے ان میں کوئی گروہ

مُّقْتَصِلَةٌ و كَثِيرُ مِنْهُمُ سَاءَمَايَعُمَلُونَ ﴿

درمیانی رواور بہت سے ان میں سے برے ہیں وہ کام جووہ کرتے ہیں

اعتدال پرہاوران میں اکثر بہت ہی برے کام کررہے ہیں

اس آیت کریمہ کا پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پھیلی آیات کریمہ میں یہود کے ان عیوب کا ذکر تھا جوان پر لعنت و پھٹکار کا باعث سے لیعنی بارگاہ الوہیت میں گستاخی اب

تعلقات

انہیں وہ چیز بتائی جارتی ہے جوان کے لئے رصت الی طنے کے ذریعہ ہو۔ ایمان وتقو کی، گویادل کے میل کے بعدائ کے صاب کا ذکر فر بایا جارہ ہے۔ دوسو ا تعلق بچہلی آیات میں یہود پرلعت وغضب کا ذکر ہوااب الله تعالیٰ کی رصت عامہ کا ذکر ہے کہ ان گنا ہوں کے باوجوداگر اب بھی تو ہر کیس تو ہم سب پچے معاف کردیں گے گویا گنا ہوں کے بعدان کے کفارہ کا ذکر ہے کہ لائی یہودا پی جا دان کے کفارہ کا ذکر ہے کہ یہ یہ دوا پی جا دان کے کفارہ کا ذکر ہے کہ یہ دوا پی جا دی گئا ان دیکھی ہے ہیں فراایمان لاکر ہمارا کرم ہماری بندہ نوازی کی شان دیکھی ہے بھیلا کمی پھردیکھیں ہم کیا دیجے ہیں کتنا دیجے ہیں کہ دیج دیے ہم سے لینے کا ذریعہ یہ ہم کے دیم کے ہم کو بخل وغیرہ کہو بلکہ ہم سے لینے کا ذریعہ یہ ہمارے دروازے پر بھاری لائی ہمارے دروازے پر بھاری اور کی ہمارے کو کا باعث ہیں کیونکہ ان کے پاس ایمان نہیں ہے۔ اب فر مایا جا رہا ہے کہ اگریہ ایمان قبول کر لیس تو ان کے لئے ان کے مارے گناہ بھی وبال کا ذریعہ نہ بیس کے۔ گویا پہلے ضبطی اعمال کے اسباب کا ذکر اور تات کی دول کر لیس تو ان کے لئے ان کے مارے گناہ بھی وبال کا ذریعہ نہ بہن کے۔ گویا پہلے ضبطی اعمال کے اسباب کا ذکر اور ان است کا ذکر ہے۔ ضبط دیمونو کو ذکر ہے۔ جو تھا تعلق بچھی آیت میں یہود کے اسباب کا ذکر ہے۔ دول کر ایک دول کر دول کر ایمان ہماری کی تو میں ہود کے دول کر دیں تو ان کیاں تو کی کہ دول کو میں ہود کے دول کر دول کو دول کی دول کو دول کر دول کو دول کو دول کر دول کر دول کر دول کر دول کی دول کو دول کر دی دول کر دول کر دول کر دول کر دول کر دول کر دیا ہو کر دول کے دول کی دول کے دول کر دول کے دول کر دول کے دول کر دو

مارت می عطا ورحت کا اور دنیاوی فائدے کا ذکر اگل آیت میں ہے کھونا بناہے تکفیر سے جس کا مادہ کفر بعنی جمیانایا مناناسیات سے مرادیہود کے سارے پیلے گناہ ہیں جوانہوں نے کفر کے زمانہ میں کیےوہ اگر چداد کھوں ہیں محرانہیں جمع قلت فرماكراس طرح اشاره فرمايا كدوه تمام ك تمام رحمت اللي كمقابل بهت تموز يم بين (روح المعاني)

ما ایم برگناه تو دریام رحمتی آنجا کفضل تست چه باشنده ممناه ما

گندمنا كاحساب كياده اكرچدلا كھول سے بين سوا مكراے عفوتيرے عفوكاتو حساب ہے نہ شار ہے!

اس کی رحمت کا نفاخیں مارتا سمندر ہم جیے کروڑوں گنهگاروں کو پلک جمکتے پاک فرما دیتا ہے۔ خیال رھے کہ یہاں سات کناہ کبیرہ کے مقابل نہیں فر مایا کمیا تا کہ اس سے کناہ صغیرہ مراد ہون بلکہ مطلقاً کناہ کے معنی میں ہے۔خواہ جسمانی کناہ موں یا جنانی چھوٹے یا بڑے ہاں حقوق العباداس سے خارج ہیں کدایمان لانے سے وہ معاف نہیں ہوجاتے۔مقروض کافر مون ہونے کے بعد قرض ضرور اداکرے کا و لاک دُخلنه منتب النوری اس عبارت میں دوسرے اخروی فائدہ کا ذکر ہے لینی عطاء رحمت رحمانی بھٹت جمع ہے جنت کی جمعنی کھنا باغ جس کی زمین سبزہ درختوں سے ڈھی النویڈیے جمعن نعمت الہی جو وہاں ہیں علاوہ اس سبزہ وغیرہ کے۔حضرت مالک ابن دینارفر ماتے ہیں کہ جنت النومذیج جنت الفردوس اور جنت عدن کے درمیان ہے،وہاں کی حوریں جنت کے گلاب سے پیدا کی تی ہیں۔ کس نے بوجیاوہاں کون جادے گافر مایا خصوصاً وہ موس جو مناه كرفيكس اور بيبت خداوندى كي وجدب بازآ جاوي (تغيرروح المعاني) وَ لَوْ أَنْهُمُ أَقَامُواالتَّوْلُ لَهُ وَ الْإِنْجِيلُ ال جمله میں ایمان کے دیناوی فائدہ کا ذکر ہے معم کا مرجع وہ بی اہل کتاب ہیں جن کا ذکر اہمی پچیلی آیت میں ہوا قائم کرنے کے معنى ہوتے ہیں درست كرناسيد حار كھنا أقينموا المصلوة كمعنى ہيں نماز درست كرو ہميشہ يزمنے رہو۔ يہاں قائم كرنے سے مراد ہان کتابوں کے حقوق ادا کرنا۔ سے طور پر انہیں مانتا توریت وانجیل قائم کرنے سے مراد ہے اس کے عقا کداور غیرمنسوخ احكام پر ممل كرنا جس كى جان ہے حضور محمصطفے ملتي ينظم پر ايمان لا باتوريت والجيل ميں جس كا تاكيدى تھم تھا كيونكه منسوخ آیات پر مل کرناممنوع ہے توریت والجیل میں تو تفخ مسخ ہو چکا ،قرآن کریم کی منسوخ آیات پر مل نہیں ہوتا جیسے عدت وفات ایک سال ہونا سرتے وقت مال باپ وغیرہ وارثوں کے لئے وصیت کا واجب ہونا، کفار پر جہادنہ کرناان ہے چیٹم پوشی سی کرنا كدان احكام كى آيات قرآن كريم مين موجود بين محران برعمل نبين ان كى ناسخ آيات واحاديث برعمل بے للذارير آيت بالكل والتح بوما أنزل إليهم بن مربهم برعبارت معطوف بالتؤلامة والإنبيل برما أنزل سرادقر آن مجدب كيونكه بيسارے جہان كے لئے آياان كى ہدايت كے لئے آياجس ميں يہود بھى داخل بيں اور بوسكتا ہے كداس سے مرادكتاب هعيام، كماب حزقيل، كتاب حقوق اوركماب دانيال عليهم السلام مول كيونكه ان تمام كمايول من حضور متي ينتي بثارتي اور آپ پرایمان لانے کے احکام تھے اکثر مفسرین نے بیٹنیر اختیار کی یعنی اگریپودی عیسائی توریت واجیل اور دوسری کتب انبياء كابتانى مولى راه اختياركرت تولا كالمؤامن فؤقوم وموتخت أن جُلهم بياس دوسرك كؤكى جزاب جواس آيت

ان کو جنت نعیم میں داخل فر ما ئیں گے اور اگر اب بھی ریاوگ توریت وانجیل اور تمام کتب آسانیے کو قائم کرلیں کہ ان کی ہدایت کے موافق آپ پر ایمان لے آویں تو ہم ان کی روزی میں بہت ہی دنیاوی برکتیں دیں سے کہوہ اوپر کی طرف سے یعنی میوہ دار درخوں کے پھل کھائیں اور بنچے کی طرف سے یعنی تھیتوں سے ہرتم کے دانے کھائیں ہاں ان میں اب بھی ایک میاندروی كرنے دالى جماعت موجود ہے۔ جیسے عبدالله ابن سلام اور ان كے ساتھى يہود سے اور نجاشى بادشاہ حبشہ اور ان كے ساتھى عیسائیوں میں ہے مران میہود ونصاری میں اکثر لوگوں کے اعمال بہت ہی برے ہیں جن کی یاداش میں ان پر بیوبال آرہے ہیں (۲) یہ یہود جو ہمارے جودوکرم پراعتراضات کرتے رہتے ہیں اپنے اعمال کونہیں دیکھتے اگر بیلوگ گزشتہ زمانہ میں سیجے معنی میں ایمان لے آئے ہوتے اور انہوں نے تقویٰ وطہارت اختیار کیا ہوتا تو ان پریدوبال کا ہے کو آتے ہم ان کوعذاب دینے کے بجائے ان کے سارے گناہ بخش دیتے اور انہیں جنات نعیم میں داخل فر ماتے اور اگر میگز شته زمانه میں تو ریت وانجیل وغیرہ ی تعلیمات پرممل کرتے انہیں قائم رکھتے تو انہیں اتن برکتیں ملتیں کہ ہرطرف سے انہیں روزی ہی روزی ملتی محرانہوں نے بد کار یوں کی وجہ ہے اپنے رزق خود گھٹائے ہاں میسارے ہی خراب ہیں ان میں پھیلوگ میاندرو مجمی رہے۔ مگرا کٹر کے اعمال خراب بی رہے ای وجہ سے ان پرعذاب آئے رہے۔

ان دونوں آیوں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ:حضور ملی ایک برایمان ساری کتابوں سارے نبیوں پرایمان ہے حضور کاانکاران تمام کاانکار ہے۔حضور ملی ایک اطاعت کویا س

کاعدد ہے جس میں ساری اکائیاں، دہائیاں آ جاتی ہیں یا حاصل جمع ہے جس میں جمع کے سارے اعداد داخل ہیں۔ بیافا کدہ و لو اَنَّ اَهْلَ الْكِتْبِ امْنُوا النصح عاصل موارد يموالل كتاب الى كتابون الينابون يرايمان لان كمرى بي محروب في ان کے ایمان کومعدوم قرار دیا۔ دوسر افاقدہ تقوی و پر بیز گاری کا درجدایمان کے بعد بیز ایمان اختیار کیے کیے عل نیک اعمال اختیار کروتفوی میسرنہیں۔ یہ فائدہ اس سے حاصل ہوا کہ رب تعالی نے تفویٰ کا ذکر ایمان کے بعد کیا اب عیسانی یہودی لا کھنکیاں کریں۔ تعلیم کے مدرے شفا کے لئے ہپتال قائم کریں ، بنیموں غریبوں کی مدوکریں محرمتی نہیں کیونکہ مو**کن** نہیں جب درخت کی جڑکٹ جاوے تو شاخوں کو یانی ویے ہے ہرا بھرا کیے رہے۔ تیسو ا فائدہ: الله تعالی کی حمتیں ہم تمام كے كنابول سے كہيں زيادہ بيں۔ بيفائدہ لكفؤ كاعنهم النع سے حاصل بوا۔ ديھورب تعالى نے يبود كے بدرين جرم بیان فر ما کرانہیں ایمان وتقویٰ کی وعوت دی اوان ہے بخشش ہی نہیں بلکہ دخول جنت کا وعد وفر مایا بڑے ہے بڑا مجرم مجمی اس کے کرم سے مایوں نہ ہو۔ **جبوتھا فائدہ بمن**سوخ کتابوں کے عقا کدمنسوخ نہیں ہوتے صرف احکام منسوخ ہوتے ہیں النا کے بتائے ہوئے عقا کداختیار کرنا ہمیشہ ضروری نہیں۔ بشرطیکہ وہ آیات صحیح ہوں بناوٹی نہ ہوں۔ بید فاکدہ وَ لَوْ اَنْتُهُمْ اَقَالْمُوا التُوْلُونة النع مصاصل موار بانجوان فاقده: ايمان ونيك اعمال كى بركت مدرزق من بركتين نعيب موتى بينا اس سے برونت بارشیں آتی ہیں۔ بیداوارزیادہ ہوتی ہے ۔ وفائدہ لا گانوامن فوقیم النع سے حاصل ہوا۔

ا پنے اپنے زبانوں میں توریت الجیل قائم رکمی ہوتی اسے تبدیل وسٹے ندکرتے ان پڑمل ویرار ہے تو ان پرعذاب ندآتے بلکہ برکتیں نازل ہوتیں۔دوسرے بیکداس زبانہ کا ذکر ہے اور توریت وانجیل قائم رکھنے سے مرادان کے پیش فرمودہ عقا کدا متیار کرنا ہیں ان میں حضور منظی آئیے ہم پر ایمان لانے کا تھم بھی ہے کسی کتاب کے منسوخ ہونے سے اس کے مرف احکام منسوخ ہوتے ہیں عقا کہ جوں کے توں باتی رہتے ہیں۔

چوقها اعتواض: اس آیت کرید معلوم ہوا کدائل کتاب نے کتاب پر عمل نہ کیا اس لئے ان پر کھانے پینے کی کرکتیں نازل نہ ہوئیں مالا کدائل کتاب اب بھی بڑے بیش و آرام علی ہیں ان کے رزق علی برکتیں بیان سے باہر ہیں آئ دیا ہر ہیں تا اس کے ملک امریکہ انگلینڈ کے دست گر ہیں پھراس آیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب: موجودہ بیسائیوں، پبود ہول پر یہ ال کی کثر ت بیش و آرام خداکی رحت و برکت نہیں بلکداس کی لعنت ہے۔ کفروعناد کی باوجود دنیا کی فراوائی الله کا عذاب ہے۔ رب تعالی فرما تا ہے: فکیسًا آئسوا قالم کر گوا ہو فکو تھنا تاکیت علیہ ہم آبتوا ب گل تھی ہو الانعام: ۴۳) بلکہ یہ عذاب مصیبت کے عذاب سے نیادہ و خطرناک ہے کہائیان اس علی دحوکہ کھاکراور زیادہ کفروعناد بڑھا لیتا ہے اس آیت کر ہر میں لاک گلٹوا النے سے مرادر مست و برکت کا کھانا چیتا ہے نہ کہ لعنت و پیشکار کا بھائی کے بحرم کو بھائی سے دو چاددان کوراوائی کی ہے اوران کوراوائی کھا کہاں دور سری دسمی کور کی فراوائی کی ہے اوران کوراوائی کی ہے اوران کوراوائی کی ہوئی ہی کھی کر روئی میں پیش کر کہا گلٹوا گلٹو کہ گلٹوا گائے ہی ہی کہاں رو یخن صفور کے زمانہ کی ان بہود سے ہوجنہوں نے فریکی میں پیش کر کہا گیا گئی ہوئی ہی گئی گلائی گلٹو کہ گلٹول کے لئے یہ جواب تغیر روئی المحائی نے افتیار کیا گرفقیر کے زد دیک پہلا جواب قوی ہے الله تعالی اپنے کلام پاک

کی عقل والے بچوں کو لا کی یا خوف سے راہ راست پرلگاتے ہیں انیس مال ہاپ چیوں کے اللہ علی مال ہاپ چیوں کے اللہ علی اللہ عل

تفسيرصوفيانه

خودا پنے ذوق وشوق ہے محت کرتا ہے نہ اسے لائج کی ضرورت پڑتی ہے نہ ڈرانے گی۔ چونکہ وہ اہل کتاب می مثل کے مالک سے خودا پنے ذوق وشوق ہے محت کرتا ہے نہ اس آیت میں دینی و دنیاوی تمن چیزوں کالا کیج دے کرایمان وتعویٰ کی رغبت و کی النا کے دے کرایمان وتعویٰ کی رغبت و کی النا کے کانا و مثانا، جنت دینا، دنیا میں آئیس خوب کھانے چینے کو دینا یعنی اگر اہل کتاب حقیقی ایمان اختیار کریں اور شرک فعلی شرک مفاتی ہے بچیں یا علوم فلا ہر و سے ایمان اختیار کریں اور ان لوگوں پر اعتراض کرنے ہے بچیں جوعلوم بالمنی سے ایمان لائے۔ کسی شاعر نے کیا خوب کہا

وَإِذَالَمْ تَوَ الْهِلَالَ فَسَلِّمُ لِانَّاسِ دَاوَّهُ بِالْاَبْصَادِا الْمُرَمِّ نِي عَالَمُ الْمُ الْمُعَادِا الْمُرَمِّ فِي الْمُعَادِا الْمُرَمِّ فِي الْمُعَادِا الْمُحَادِد وَ الْمُعَادِ الْمُرَمِّ فِي الْمُعَادِد وَ الْمُعَالُ وَمُ الْمُعَادِد وَ الْمُعَادِد وَ الْمُعَادِد وَ الْمُعَادِد وَ اللَّهُ اللّ

اس آیت کریمہ کا بچھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق بحرشت آیات میں یہودو نصاریٰ کے غیظ وغضب اور حسد کا ذکر تھا اور رہے کہ بیلوگ جنگ کی آگ بھڑ کاتے رہیں مے ،رب

تعلقات

تعالیٰ اسے بھاتار ہے گااب اپنے محبوب ملٹی الیم کو بےخوف وخطر ہوکر تبلیغ کا تھم دیا جار ہاہے بینی پہلے دشمنوں کی سخت وشمنی کا ذکر تھا اب ان کی ناکامی کی خبر دے کرمحبوب کوخوب تبلیغ کا تھم ہے۔ دوسرا تعلق: پیچیلی آیات میں اہل کتاب کوراہ راست پر آنے کی رغبت دی تئی اس کے دنیاوی دین فاکدے بتائے محتے اب حضور ملٹی ایکٹی کوانبیس راہ راست پرلانے کا حکم دیا سيا سويافيض يانے والوں كوخطاب فرما كرفيض دينے والے سے خطاب ہے۔الله كى مخلوق دوطرح كى ہے ايك دينے والى دوسری لینے والی سورج اور بادل بھی الله کی مخلوق ہیں اور زمین بھی اس کی مخلوق ہے مکرسورج و بادل قیض دینے والی مخلوق ہے اورز مین قیض لینے والی یوں ہی حضرات انبیاء کرام قیض وینے والے بندے ہیں باقی لوگ قیض لینے والے پچھلی آیات میں لينے والى مخلوق سے كہاكما سے اسرائيليو! ايمان لے لوتقوى لے لواب دينے والے بنده سے فرما يا جار ہا ہے كما سے محبوب! أنبيل ہاری ہر نعمت دے دو۔ کو یا بھکار یوں کے ذکر کے بعد داتا کی دین کا ذکر ہے۔ تیسو ا تعلق: پیچیلی آیات میں اہل کتاب کے ہدایت پانے سے مایوں کیا گیااب ارشاد ہے کہاں کے باوجوداے محبوب! آپ تبلیغ کیے جادیں،آپ کواجروثواب ملے گا۔ لا علاج مایوس بیاروں کے علاج پر بھی طبیب کوفیس اور دواؤں کی قیمت ملتی ہے اگر چہ بیار فائدہ نہ اٹھائے۔ آپ تھیم مطلق بیں وہ لوگ بیار لاعلاج بیں۔ **چوتھا تعلق:**ابھی ارشاد ہوا کہ اہل کتاب میں اعتدال پیندمیانہ رویعنی مؤمنین تھوڑے ہیں بدکار کفار بہت زیادہ اب ارشاد ہور ہاہے کہ آپ ان کی زیادتی سے بالکل خوف نہ کریں رب تعالی ان کے شرسے آپ کو بجائے گا۔ کو یا دشمنوں کی کثرت وزیادتی کا ذکر پچھلی آیت میں ہوا ان کے شرے حفاظت کا ذکراب فرمایا جارہا ہے ساری خدائی اک طرف فضل الہی اک طرف کاظہور ہے۔

ن میں استار کیرنے اس آیت کریمہ کے شان نزول میں دس قول نقل کیے۔ مگر فقیر کے نزدیک ان میں ے اکثر ضعیف بلکہ باطل ہیں سورة ما کدواحکام کی آخری سورة ہے اور اس کی کوئی آیت منسوخ

نہیں،ساری کی ساری مدنی ہیں لہٰذااس آیت کا نزول قبل ہجرت مکم معظمہ میں ماننا درست نہیں فقیر کے نزویک اس کے شان نزول کی توی روایت وہ ہے جوتفیر روح البیان نے نقل فرمائی کہ یہود مدینہ نے جب حضور کی روز افزوں ترقی دیکھی تو بعض صعفاء مؤمنین یا منافقین کے ذریعہ بی خبر پہنچائی کہ ہم بہودی بہت بڑے مال دار عظیم جنتے والے ہیں اگر آپ بلنے اسلام سے بازندر ہے تو ہم آپ کول کردیں مے یا کرادیں مے اور اگر آپ اس بلیغ سے بازرہ جائیں تو ہم آپ کا بہت احترام کریں مے آپ پر اپنامال خرج کریں سے اس خبر کے پھیلنے پر قریبا ایک سوسحابہ کر ام حضور کی حفاظت کے لئے مقرر ہو سمئے جوسفر وحضرا ندر باہر ہروفت آپ کی حفاظت کرتے تھے اس موقعہ پریہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں رب تعالیٰ نے اپنے محبوب کی حفاظت ا پے ذمہ کرم پر لینے کی خبر دی اس آیت کے زول پر حضور ما اللہ نے ان جاں نار صحابہ سے فر مایا کہ آپ لوگ اپنے اسے مم

خواص کو پہنچتے رہیں گے۔ تیسرے وہ خاص رازئی ہاتیں جورب تعالی اور مجوب کے درمیان خصوص اسرار ہیں وہ کسی کوئیں دیے گئے نہ بتائے گئے۔ قرآن کریم فرماتا ہے: فَا وُ سَی إلی عَبْدِ اللهِ صَا اَ وُ سَی اِ اِ کَیْمُورب نے قاب قوسین میں بلا کرسب کو ہٹا کر حضرت جرئیل کوبھی سدرہ پردوک کرا ہے اسرار راز پرمطلع فرمایا جوکسی کونہ بتائے مسئے بلکہ انہیں مَا اَوْ سلی کے پراسرار لفظ سے تبیر کردیا۔

میان طالب ومحبوب رمزے است کرام کاتبین راہم خبر نیست

ويهوآيات قرآنيه من احكام كي آيات تغيير وتغصيل يه شائع فرمائي تميني محرمتثابهات كي تغيير ندبتائي مي نداس مي غور كرف كي اجازت دی گن لہذا یہاں ما اُنول اِلین میں پہلیتم کی وی مراد ہے۔ خیال رھے کہ یہاں بوقر مایا کد کیا پہنچاؤ مر بدند فرمایا که کہاں اور کس کو پہنچاؤ۔ وہ پوشیدہ ہے بعنی اپن امت کو پہنچاؤ حضور کی امت ساری مخلوق ہے المغلوات مذاع (فرقان: ۱) حضور نے انس وجن وفر شے سب کوان کی حیثیت کے لائق تبلیغ کی یا اپنی امت کے ہاتھوں ، زبان ، د ماغ ، ول تک پہنچاؤ کہ انبیں پڑھاؤ، بناؤ ہسکھاؤ ہمجھاؤ ہیسب پچھھنور کی طرف ہے ہےرب نے قر آن حضور کودیا پھرحضور نے سپ کو دياس كے بَلِغُ ارشاد موا وَ إِن كُمْ تَفْعَلْ فَهَا بَكُفْتَ مِسَالَتَهُ اس جمله مِن المَكن كونامكن برمعل بران كم تَفْعَلُ فرط ب جس من آئنده كاذكر ب اور فكما بكفت الع من كزشته كاذكرب يا إن كم تنفعل من ايك تهم كي تليخ نفر ما نامراد بهاور فَهَابَلَغْتَ مِن تمام احكام كَ تبليغ نفر مانامراديعن اكرآب نه آئنده بليغ نه كي توكويا كزشتذ ماند من بمى تبليغ نه كي و كي مولى تبلغ بيكار بوكى يا اكرآب نے ايك تبليغى علم ند پہنچايا تو كويا كوئى علم ند پہنچايا جيے نماز كا ايك ركن يا شرط جيوز دينا كويا تمام امكان كا چور دینا ہے گزشتدادا کیے ہوئے ارکان بھی بیکار ہوجاتے ہیں یا جیسے ایک انسان کائل کو یا تمام کائل ہے یا جیسے ایک جی الیک آیت کا انکار کویاتمام نبیول آینول کا انکار ہے (تغییر مدارک و بیضاوی) بعض قر اُتوں میں دِ سَالَاکة ہے جمع سے (تغییر کیمر) لبذا يهال شرط وجزا ايك نبين والله يغصبك مِن التّاس به جملهم تبلغ كا تمند ب حس من صنور من يتنافي معده حافت فرمایا گیا۔ یَعُصِمُ بنا ہے عصمة سے بمعنی حفاظت ای سے ہمعصوم یعنی محفوظ حفظ اور عصمت دونوں کے معنی بیں حفاظت تر حفظ سے عصم زیادہ توی ہاں لئے کہا جاتا ہے کہعض اولیا و گنا ہوں سے مخوظ ہوتے ہیں مصوم میں مصوم مرف فر محت یا انبیاء کرام بین محفوظ وه جو کناه نه کرے معصوم وه جو گناه نه کرسکے که نه گناه اس تک پینی سکیون نه وه مختاه تک کی سکے ایسے عل وشمنول سے محفوظ وہ کے دشمن اس تک نہ بہنچے اور معصوم وہ کے دشمن اس تک نہ بھنچ سکے۔ نامس سے مراد دشمن انسان ہیں خواہ کفار ہوں یا مناقبین ۔خیال رہے کہ حضرات انبیاء سے عداوت صرف کفارجن وانس کوبی ہے دوسری مخلوق تو ان کی خدام بار **گاہ** ہے كه تنكر، پقرحضور كاكلمه پڑھتے ہيں، جاند،سورج، ہوا، بادل اطاعت كرتے ہيں مكر كفار جن نبي كانجاني ايذاء ہيں پہنچا سكتے كفار انسان بی ان کے دغمن بھی ہیں اور ایذ ارساں بھی۔ چنانچے گزشتہ بعض نبیوں کو کفار انبیانوں نے ل کیا زخمی کیانہ کہ جنات نے نیزاں موقعہ پرانسانوں نے ہی حضور کورم کی دی تھی۔ان وجورے یہاں مین الکاس ارشاد ہوا یہاں حفاظت سے مرادل اور

حضرات کانقل کیااوراس کے متعلق قریباً آٹھ صفحات رنگین کیے۔ہم معلومات میں اضافہ اور بے دینوں کی تحریف ظاہر کرنے کے لئے اس کامخضر خلاصہ نقل کرتے ہیں تا کہ ناظرین معلوم کرلیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم کی حفاظت نہ فرما تا تولوگ اسے کیے فنا کردیتے بیلوگ کہتے ہیں کہ جج الوداع سے واپسی پرحضور ملٹی ایلیم ۱۸ ذی الحجدا تو ار کے دن ایک منزل پر بینیے جس کا نام غدرخم ہے جوجف منزل کے قریب ہے مکہ و مدینہ کے درمیان وہاں چھلوگوں نے حضرت علی کی شکایت کی جو یمنی تھے۔ تب بیہ آیت کریمه نازل ہوئی جس میں تھم دیا گیا کہ اے محبوب! آپ حضرت علی کی خلافت بلافصل کا اعلان فرما دیں اور جماعت صحابه كى مخالفت كى برواه ندكرين اور بورى آيت يول تقى ليَا يُنْهَا الرَّسُولُ بَلِّغُ مَا أُنْوِلَ إِلَيْكَ مِنْ مَيْ تِكُ لَا وَ إِنْ لَكُمْ تَفْعَلُ فَهَا بَكَغْتَ مِ سَالَتَهُ ـ زمانه نبوی میں یوں ہی تلاوت ہوتی رہی بعد میں صحابہ کوجمع فرما کرحضرت علی کے متعلق فرمایا مَنْ كُنُتُ مَوْلَا فَعَلَى مَوْلَاهُ جس كامين مولى بون اس كيلى مولى لينى ولى وخليفه بين -انفاره ذى الحجة عيدغدر كادن بجو استاری میں روز ورکھا سے ساٹھ ماہ لین یا بچ سال کے روزوں کا تواب ہوا الله لا یکھی می الفور مرالکفورین سے مرادصحابہ کی جماعت ہےجنہوں نے حضرت علی کوخلیفہ نہ مانا۔اس آیت کی اس تفسیر کی بنا پرحضرات شیعہ اٹھارہ ذی الحجہ کوعید مناتے ہیں۔غور کرو کہ بیآیت کریمہ کی تفسیر ہے یاتحریف اور اس روایت کی بناء پرحضرت علی رضی الله عنه بلکہخودحضور ملٹی ڈیکٹی کی ذات بابرکات پرکیسے کیسے اعتراض پڑیں ہے (۱) جب خلافت حیدری کا اعلان اس کی تبلیغ ایسی اہم چیز تھی تو حضور ملکی ایس في اجمالي ذكر كيون فرمايا كه فعلى مولاه صاف اب كي خلافت كاعلان بداي الفاظ كيون نفر ماديا كمير بعد علی خلیفہ ہیں جوان کے ہوتے دوسرے کوخلیفہ مانے گاوہ کافر ہوگا صرف لفظ مولیٰ کیوں فر مایا (۲) مولیٰ کے معنی خلیفہ ہیں اس كے معنی ہیں دوست یا مددگار۔رب فرما تاہے أنت مؤلمنا (البقرہ:۲۸۲) ہم علماء دین كومولا نا كہتے ہیں۔حضورانور نے ا ين كومولى فرماياكه مَنْ كُنُتُ مَوُلَا فَعَلَى مَوْلَاهُ حالا المهذذاتعالى كى كاخليفه بنصور ما يُحدُثِه بنه علماء دين (٣) حضور کے پردہ فرمانے کے بعد جب مسکلہ خلافت پیش ہوا تو حضرت علی نے اپنے لئے کوشش تو کی محراس آیت سے استدلال نفر مایا ندسى كوبيدوا قعدغد رخم ياددلايا كرتم اتى جلدوه واقعد كيول بحول محية حضور كامقرركرده خليفدتو ميس بول (سم) حضرت على في بلك تمام صحابہ واہل بیت نے اس آیت کریمہ کے ہوتے ہوئے خلفاء راشدین کے ہاتھ پر بیعت فرمالی اور انہیں خلیفہ سلیم کرلیا اب صدیوں کے بعداس آیت کی رتغیر آپ معزات کومعلوم ہوئی انہیں معلوم نتھی (۵) معزرت علی نے اس آیت میں سے تحریف ہوتے دیکھی کہاں کا ایک جز نکال دیا گیااور خاموش رہے پھراپنے زمانہ خلافت میں جب خلفاء ثلثہ پردہ فرما مھئے تھے اسے درست نے فرمایا بتاؤیہ کتنا بڑا جرم ہے آج قرآن مجید کے زیرز برمیں فرق کیا جادے تومسلمانوں میں خون کی ندیاں بہہ جاویں کوئی اسے گوارانہ کرے حضرت حسین نے خلافت بزیدی کے مقابلہ میں سردے دیااور اس کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دیا محروہ بھی اس موقعہ پرتحریف قر آن دیکھتے رہے اور خاموش رہے(۲) ان سب باتوں سے پٹتم پوشی کر لی جادے تب بھی ا**س حدیث** میں خلافت بلافصل کا ایک لفظ بلکہ اشار م جی نہیں اگر مونی کے معنی خلیفہ بی کر لئے جاویں تو بلافصل کی قید کہاں سے **نگافیا**

تبلیغی احکام چھیا لئے ۔حضوراس واقعہ کے بعد پانچ دن حیات رہے۔

بھلا اعتواض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ حضور ملٹی این جیلی میں کوتا ہی کرتے تھے۔ تب ہی تو رب تعالی نے بیّن غ فرمایا ورنہ اس تھم کی ضرورت کیا تھی (نعوذ بالله)

اعتراضات

جواب: اس کا جواب ابھی آخیر میں گزرگیا کہ حضور ساٹھ ایکی کواس قتم کے خطاب حضور کی تا سکر کے لئے ہوتے ہیں لینی یوں
ہی تبلیغ فر مائے جاؤ۔ جیے نیا یُٹھا النَّبِیُّ اتَّق اللّهُ (احزاب: ۱) ور نیخور کرو کہ ہی آیت کر یہ تو حضور انور کی وفات شریف ہے
ہی پہلے اتری اور حضور نے بجرت سے پہلے بلیغ کے لئے جو صیبتیں جھیلیں اور بعد بجرت جو جہاد کیے وہ دنیا جائی ہے۔ حضور
ساٹھ ایکی تو نزول قرآن سے پہلے بھی مملی مبلغ سے کہ کفار عرب حضور کوا مین اور صادق الوعد کے القاب سے یاد کرتے ہے۔
موسو ا اعتبواض: وَ إِنْ لَيْم تَفْعَلُ فَمَا اَلَّهُ مَنْ مِسَالَتَهُ مِن شرط و جزاا کی بی ہے حالا نکہ ان دونوں میں فرق
عواب: اس کی تفصیل ابھی عرض کی ٹی کہ یا تو اس جملہ کے یہ عنی ہیں کہ اگر آپ نے ایک تھم کی بھی تبلیغ نہ کی تو گویا
سی کام کی تبلیغ نہ کی یا اگر آئندہ تبلیغ نہ کی تو گو یا پہلے بھی تبلیغ نہ فرمائی وہ تبلیغ بھی رائیگاں گی لہذا شرط و جزاء میں بڑا فرق ہے۔
تفسیر کیرنے اس اعتراض کا کچھا ور بی جواب دیا ہے مگر یہ جواب بہت آسان اور عمدہ ہے۔

تیسوا اعتواض: ایک مسئلہ کی تبلیغ نہ فرمانے کو تمام ادکام کی تبلیغ نہ فرمانا کیوں قرار دیا؟ جواب: جوعبادت دوسری
عبادت کا جزء ہوان میں ہے ایک کا جھوڑ دینا تمام عبادات کو بے کارکر دیتا ہے۔ دیکھونماز میں تلاوت، قیام ،رکوع ، بجدہ وغیرہ
عبادت نماز کے اجزاء ہیں۔ اگر کوئی شخص سارے ارکان نماز اواکر لے گرایک رکن چھوڑ دی تو سارے بیکار ہیں۔ یوں بی
حضورانور کے لئے تمام ادکام کی تبلیغ مطلق تبلیغ کے ارکان ہیں اس لئے اگر حضورانورایک تھم کی تبلیغ نہ فرماویں تو تمام ادکام کی
تبلیغ برکار ہو۔ گویا آپ کے لئے تمام عمر کی تبلیغ ایک عبادت قرار دی گئی ساری حبلیغیں اس کے ارکان۔

چوتھا اعتراض: اس آیت کریرے معلوم ہوتا ہے کہ حضور انور سل ایکی کے دل میں کفار کا خوف تھا اس لئے فر مایا

گیا: وَ اللّٰهُ یَعُصِمُكُ مِنَ النّاسِ عالانکہ کُلُوق ہے خوف کرنا شان نبوت کے خلاف ہے فَلا حَوْفَ عَلَيْمِهِمُ وَ لا هُمُ اللّٰهِ ہِنَا وَ اللّٰهُ یَا ہُوں ہے فوف ایڈاء حضرات انبیاء کرام کو ہوسکتا ہے بلکہ ہوا ہے۔ خوف اطاعت ماسوئی الله ہے نبیں ہوتا۔ موکی علیہ السلام نے فرعون ہے بلکہ پہلی بار جب عصا سانپ بنا تو اس سے خوف کیا اس لئے لا حَوْفَ فَا اللّٰه ہے نبیں ہوتا۔ موکی علیہ السلام نے فرعون سے بلکہ پہلی بار جب عصا سانپ بنا تو اس سے خوف کیا اس لئے لا حَوْفَ فَا لَمُ بَعِیلُ اللّٰہ ہے نبیں ہوتا۔ موکی علیہ السلام نے فرعوں انور کے دل میں کفار کا خوف نہ تھا۔ اس آیت کے نزول سے پہلے بھی حضور نے بود سے دھڑک تبلیغ فرمائی کہمی رب سے عرض نبیں کیا کہ مجھے کفار سے خوف ہے نہ محابہ کوا پی تھا ظات کے لئے مقرم فرمایا۔ خوف ہے نہ محابہ کوا پی تھا ظات کے لئے مقرم فرمایا۔ خود سے انہ محابہ کو خوف ہوں ہونے کی ایس آئی۔

پانچواں اعتراض: جبرب تعالی نے حضور انورے حفاظت کا وعدہ فرمالیا تو جنگ احدیم سرکارکو کفارے زخم کیوں بنچے یوں ہی کفاریکہ کی ایذا ہے تھے آ کر جم ت کیوں کرنی پڑی جمعاب: تغییر خازن وغیرہ نے تواس کا جواب پی

مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللهِ (حشر: ٢١) اور فرما تا ب: إِنَّاعَرَضْنَا الْإِمَانَةَ عَلَى السَّلُوْتِ وَالْإِنْ مِنْ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ اَنْ يَحْدِلْنَهَا وَ اَشْفَقُنَ مِنْهَا (احزاب: ٢٢) غرضكه احكام كى بَلِيْغ فرض كى نه كدعرفان كى عرفان صَا اُنْزِلَ إِلَيْك نهي ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ رسول مقتدیٰ ہوتے ہی نہیں مقتدی ہوتے ہیں الله تعالیٰ آپ کولو کوں سے بیائے گا۔ اس طرح کہ آ ب کوغیرالله کی طرف التفات رب تعالیٰ سے غاقل نہ کر سکے گا۔ دنیا کا افتخال آخرت سے غافل نہ کرے گا۔ صوفیا وکرام فرماتے ہیں کہ مَا اُنْزِلَ إِلَیْكُ بِعِی معانی واسرار قرآن میں تمام علوم ہیں۔ چنانچے تفسیر روح المعانی نے حضرت عبدالله بن عباس کا قول نقل فرمایا کدا گرمیرے اونٹ کی رس مم جاوے قومی قرآن مجیدے معلوم کرسکتا ہوں کہ کہاں ہے۔ کس نے ایک عالم سے بوجھا کہ حضور کی عمر شریف قرآن سے نکالو۔انہوں نے فر مایا حضور انور کی عمر شریف تریسٹھ سال ہے کیونکہ بیآیت كريمه وَ لَنْ يُتُوَجِّرُ اللّٰهُ نَفْسًا إِذَا جَاءًا جَلْهَا (منافقون: ١١) سورهُ منافقون مِس ہے اور سورهُ منافقون تربیشویں سورت ہے اور اس کے بعد سورہ تغابن ہے۔ تغابن کے معنی ہیں افسوس کرنا۔ اس میں اشارۃ ارشاد ہوا کہ حضور کی وفات ۱۳ سال میں ہوگی اورمسلمان اس پرافسوس غم کریں سے (روح المعانی) یہ توصّاً اُنڈول اِلیٹک کی وسعنت علوم کا حال ہے تو وه قیض ربانی جوما اعوف میں داخل ہے۔اس کی وسعت کا کیا ہو چھنا ہے (از تغییر عرائس البیان) رب نے حضور کی ایس حفاظت فرمائی که تا قیامت حضور کانام شریف مخلوق کی حفاظت کا ذربعه بن گیا۔ دیکھلوحضور کے غلام حضرت سفینہ پرشیر نے حملہ كرنا جاباتو آب نے فرمایا، اے ام السائب (شير) ميں رسول الله كاغلام بون تو وہ شير يالتو كتے كى طرح دم بلاكرآب كے آ کے جلنے لگا۔ دیکھو' مشکوۃ شریف باب الکرامات' الله تعالی ہم سب کوان سید الحفوظین کی حفاظت میں ہر جگہ رکھے۔مولانا ا فرماتے ہیں

نام احمد چول شده حصن حصین پی چه باشدذات آل روح الامین

قُلْ يَا هُلَ الْكِتْبِ لَنْ تُمْ عَلْ شَيْءَ حَتَّى تُقِيمُو التَّوْلُ لَةً

فرمادواے كتاب والوبيس موتم او يركني چيز كے يہال تك كدقائم كروتم توريت

تم فر مادوا _ كما بيوتم ميميم ميمين بين بوجب تك ندقائم كروتوريت

وَالْإِنْجِيلُ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ مَا يُنْكُمُ وَلَيَزِيدُنَّ

اوراجيل كواوراس كوجوا تارا كياطرف تنهار يتمهار يرب سياورالبنة ضرورزياده كركا

اورائجیل اورجو پھھتہاری طرف تمہارے رب کے پاس سے اتر ااور بیٹک اے

كْثِيرًا مِنْهُمُ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكِ مِنْ مَّ بِكُ طُغْيَانًا وَ كُفُرًا *

ابراہیمی پر ہوئے اور آب ہم میں ہے ہوئے بھر ہماری مخالفت کیوں کرتے ہیں۔حضور نے فرمایا ہاں گرتم لوگ خودا بی کتب اپنے دین کے انکاری ہو گئے ،تم نے خودا پنے لئے نئے دین تراش لئے جن چیزوں کے ظاہر کرنے کاتم کو حکم تعاوہ تم نے چمپا دیں۔ہم تمہارے اس دین سے بیزار ہیں وہ بو لے تو ہم آپ کے دین سے بیزار ہیں ہم حق پر ہیں۔اس موقعہ پر حضور ساتھ الیا ہے کی تائیداوران لوگوں کی تر دید میں بیآیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن ،روح المعانی ،کیروغیرہ)۔

قُلُ نِياً هُلُ الْكِتْبِ لَسُتُمْ عَلَى شَيْءَ ، يهال قل مِي خطاب حضور مَثْنَ لِيَهِمْ ہے ہوا اور اہل كتاب ہے وہ لوگ مراد ہیں جواس وقت حضور ملتَّ لِیَهِمْ ہے مذکورہ بالا تُفتگو كرر ہے تصح جیسا كه ثنان نزول میں بیان ہوااور

تفسير

بوسكتاب كهتمام دنياك ابل كتاب مرادبول الطلح بجيلے اور موجودہ كيونكه حضور كے فرمان عالى جيسے تا قيامت مسلمانوں تك بہنج رہے ہیں یوں ہی کفار تک پہنچ رہے ہیں تمرمسلمانوں سے رحمت کے خطاب ہیں کفار سے غضب وعمّاب کے خطاب ممکن ہے کہ قلیس ہرمسلمان یا ہرقر آن پڑھنے والے سے خطاب ہواس صورت میں اہل کتاب سے سارے اسکے بچھلے کتابی مراد ہیں۔اہل کتاب ہے مرادیا یہود ہیں یا یہود وعیسائی دونوں مراد شکیء سے مراد سیادین ہے جسے شک کہا جاسکے باطل کو یا شکیء ای نہیں قابل ذکر قابل اعتبار ہی نہیں لیعنی اے اہل کتاب اہم جس خودساختہ دین پر ہودہ تو کوئی چیز نہیں لاشی محض ہے نہاس کا کوئی فائدہ ہےنہ نتیجہ۔ یا تکٹی و سے مرادان کی وہ نخر کی باتیں ہیں جن پروہ اکڑتے تھے یعنی اولا دابرا ہیمی ہوتا ،توریت والجیل کا عالم ہونا ،عرب کے جزیرہ میں رہنا وغیرہ تو مطلب بیہوگا کہتم ندابرا ہیمی ہونہ توریت وانجیل کے ماننے والے ندان کتب کے عالم نہ اہل عرب تم کسی خوبی سے موصوف نہیں کہ ہے ایمان کی ساری خوبیاں بھی برائیاں ہیں اگر ایمان قبول کرلوتو سب بجهه حتى تُقِينُه التَّوْلُ لهُ وَ الْإِنْجِيلُ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ مَهْ يُكُمْ يَارِت لَنْتُمُ الغ كَى انتِاء بِتوريت و انجيل قائم كرنے كے معنى ابھى بچھ بہلے وَكُوْ أَنْهُمُ الْحُ (النساء: ١٣) كى تفير ميں كزر مے كداس سے مرادتوريت والجيل كى ان ہدایتوں پر ممل کرنا ہے جو نبی آخر الزمان ماٹھ کیا ہے ایمان لانے کے متعلق کی مختص یاان کتابوں کے تمام وہ درست عقیدے جن کی تعلیم گزشته انبیاء کرام نے دی تھی کہ الله تعالی وحدولاشریک ہے اولا دبیوی وغیرہ سے پاک ہے وغیرہ وغیرہ -ان کتب کے منسوخ احکام پھل کرنا مراونہیں کیونکہ اب ان کا چھوڑ وینا ضروری ہےنہ کہ ان کا قائم کرنامیا آئن لے سےمرادیا تو قرآن مجید ہے جوتمام لوگوں کی طرف آیا جن میں اہل کتاب بھی داخل ہیں بلکدان پرقر آن مجید کا زیادہ احسان ہے کہ اس نے ان کی کتابول ان کے نبیول کی تقدیق بھی کی تائید بھی۔ انہیں عزت بھی بخشی یا اس ہے مراد دیگر انبیاء کرام کی کتابیں اور صحیفے ہیں کہ ان سب میں حضور ملٹی اُنے ہے ایمان لانے کا تا کیدی تھم تھا یعنی اس وفت تک تم کسی قابل شار دین پرنہیں جب تک کہتم توريت والجيل كے بياحكام ندقائم كروان رغمل بيراند مووكيزيد كائتي يُولي المِنْ فَهُمُ مَّا أُنْوِلَ إلينك مِن مَّ بِنِك اس عبارت میں حضور ملٹی این اور مسلمانوں کوان کے ایمان سے مایوس فرمانامقصود ہے تاکہ ان کے ایمان قبول نہ کرنے پران کوصد مدور کے نه بو كَثِيرًامفعول بداول يعلى لَيَزِيدُ فَي كااور ما أنزل المعفاعل يه كثير فرماكريد بنايا كدسار ي كتابي بد بخت بمين ان

دوسوا فائدہ: ابتمام آسانی کتب پڑل ہے کہ حضور سٹی کی پایان قبول کیا جاوے حضور کی اطاعت کے بغیر کی آسانی کتب ارتا اس کتاب پڑل نامکن ہے۔ یہ فاکدہ ختی تُحقینہ وا النع سے حاصل ہوا۔ قیسوا فائدہ: نبی پر آسانی کتب ارتا اسب انسانوں پر ارتا ناہے کیونکہ مقصود ان بی کی ہدایت ہے۔ یہ فاکدہ مَا اُنُول اِلْدِیکُمُ کی ایک تغییر سے حاصل ہوا۔ چو تھا فائدہ: قرآن وحدیث ابرش کے ہے۔ بارش ہوئے ہوئے نی کواگا تو سی ہوگا اور جن کے ول می کے دلوں میں بدختی کا نیج ہاں کے لئے قرآن وحدیث اس شقاوت کی زیادتی کا باعث بی ہوگا اور جن کے ول می سعادت و نیک بختی کا نیج ہاں کے لئے قرآن وحدیث ایمان و عرفان کی زیادتی کا سبب ہوگا یہ فائدہ و کر آن وحدیث ایمان و عرفان کی زیادتی کا سبب ہوگا یہ فائدہ و کر آن وحدیث ایمان و حدیث بڑھاتے ہیں کلہ کو یا سعادت کا تخم ہے، قرآن وحدیث ایمان ہوا ہے۔ یہ قرآن وحدیث ایمان کے لئے دمت کا پانی۔ پانچواں فائدہ : کی تخص کے ہدایت قبول نہ کرنے پر دنج و تم نہ کرنا چاہئے۔ یہ تو آن وحدیث ایمان کے جاوے لوگ قبول کریں یانہ کریں۔ یہ فائدہ فکر تنائس النے سے حاصل ہوا۔

بهلا اعتواض: اس آیت کریمه میں اہل کتاب سے فرمایا گیا کہم کسی چیز پرنہیں یاتم کی اسلام کی استان کے میں اسلام کی استان کی کھی ہے۔ بھی نہیں حالانکہ وہ کا فریقے کفر پر متھے کھریے فرمان کی فکر درست ہوا؟ جواب: تغییر میں عرض

اعتراضات

کیا گیا کہ بہاں شک سے مراددین تن ہے جو هیت تی ہے کفروغیرہ تو باطل اور لاشی چیزیں ہیں البذاوہ لوگ لاشی ہوئے بہال مشی بہت منی میں استعال ہوا ہے بہاں بمعنی تن ویج ہے۔

دوسرا اعتواصی: اگر ما اُڈول اِلدیکٹم سے مراد تر آن کریم میں شکی بہت منی میں استعال ہوا ہے بہاں بمعنی تن ویج ہے۔

دوسرا اعتواصی: اگر ما اُڈول اِلدیکٹم سے مراد تر آن کریم میں شکی بہت ہے کہتا ہے کہ تبہاری طرف اترا۔ یہاں یہودونساد کی صفور سے لیا کہ تبہاری طرف اترا۔ یہاں یہودونساد کی صفور سے لیا کہ تبہاری طرف اترا۔ یہاں یہودونساد کی صفور سے لیا کہ تبہاری طرف اترا بتاؤ قر آن اتراک کی طرف ہے حضور کی طرف یا مسلمانوں کی طرف یا کفار کی طرف میں مسلمانوں کے طرف یا مسلمانوں کی طرف یا کفار کی طرف یا کفار کی طرف میں میں مسلمانوں کی طرف یا کفار کی الدیکٹر بیا یا کھیا ہے کہ کو سے انہ کو کہ کو کھیا تھی کو کھی کو کھی تھی اور کو کھی تیں ہم لوگ ڈاک کے مدی کے بھر آن مجد کا خور کو کو کو کھیاں کی میں دوا کا کو نیا میں کو کھیاں کی اس لئے اس کے خور کو کو کہ کہ کے مام فیض دھوپ دن، دوشی موسی ہوتی بیا رہوں کو ایا تیا ہے موقی بنادینا ہے مورق بنادینا ہے موقی بنادینا ہے کہ کے عام فیوض ہیں جو کو کی کو کھی ہیں، موسی کو سطنے ہیں، میں کو کھیں۔

اِتَّالَّنِ يَنَ امَنُواوَالَّنِ يَنَ هَادُوَاللَّهِ عُونَ وَالنَّطْمَى

شخقیق و هالوگ جوایمان دار بے اور وہ جو بہودی ہوئے اور دین سے نکل جانے والے اور عیسائی

ب شک وه جوایی آپ کومسلمان کہتے ہیں اور اس طرح بہودی اور ستارہ پرست اور نصر انی

مَنْ امَنَ بِاللّهِ وَالْبِيوْمِ الْأَخِرِ وَعَبِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفُ

جوا يمان لائے الله پراورآخردن پراوركام كے التھے بس بيس كوئى ڈر

ان میں جو کوئی سیج دل سے الله قیامت پرایمان لائے اورا چھے کام کرے توان برنہ کھے

عَلَيْهِمُ وَلَاهُمْ يَحْزُنُونَ ۞

ان پراورنہ وہ لوگ عملین ہوں سے

انديشه إورنه ومحمم

اس آیت کا پھلی آیات سے چندطرح تعلق ہے۔ بھلا تعلق: پھلی آیت کریمہ میں فرمایا کیا قا کہ اہل کتاب کسی دین معتر پرنہیں اب فرمایا جارہا ہے کہ بیرحالت صرف اہل کتاب کی نہیں ہے

تعلقات

بلکہ ہرکافری ہے خواہ اہل کتاب ہویا صابی یا منافقین کو یا تخصیص کے بعد تھم کی گئی ہے۔ دوسوا تعلق: پہلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اہل کتاب توریت وانجیل قائم کریں توسب پھے ہیں اب اس آیت کریمہ میں توریت وانجیل قائم کریں توسب پھے ہیں اب اس آیت کریمہ میں توریت وانجیل قائم کرنے کے معنی بیان ہورہے ہیں کہ الله تعالی اور آخرت دن پر ایمان لے آویں کو یا پچھلی آیت میں اجمال تھا اس آیت میں اس اجمال کی تفصیل ہے تا کہ اہل کتاب ہے نہ کہ ایک کے جمع وریت وانجیل قائم کرتے ہیں۔ تیسو ا تعلق :گزشتہ پھپلی

عَمُو و قائم مرتفيرروح المعانى في است جائز مانا، دليل اس شعريدى

فَمَنْ يَكُ اَمْسُى بِالْمَدِيْنَةِ رِحُلَهُ فَانَّى وَقَيَارٌ بِهَا لَغَرِيْبًا

اس شعريس لغريب خبران بهنه كخبر مبتدا كيونكه مبتداكي خبريرلام تاكيرنبيس آتااورنه بيرإن ورقيار مبتدادونوس كي خبر بهورنه غریبان ہوتالہٰذا لغویب خبر اِن ہے اور قیاد معطوف ہے۔ی متکلم پرخبرغریب ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اگراسم ان کا اعراب لفظی نه ہو بلکہ تقذیری یا محلی ہوتب اس کے اسم پر دوسرا اسم محلامعطوف ہوسکتا ہے۔ جیسے اِنَّ هلذَا وَ زَیْدَ قَائِمٌ یااِنَّ مُوسَی وَبَكُرٌ قَاعِدْ سِيْ عَيْنَ خيال مِين رہے۔ بہت ہي نفيس ہاس كي اور بہت ي وجو تفيير كبير ومعاني مين و يھو وَ النظميٰ ي يكمه يا الَّذِينَ يرمعطوف به ياالصُّونُ يراكر الصَّيُّونَ اسم إنَّ بواور بوسكتا به كم النَّطلي من وه بي تحقيق بوجوا بعي الصَّيُّونَ میں کی گئی۔غرمنکہ اس عبارت میں جارگروہوں کا ذکر ہے منافقین کلمہ کولینی قومی مسلمان ، یہودی ،صا ئی اورعیسائی ان جاروں اِتَّ كَاخِرَ اللهُ عَادِول جماعتول كافرادي المن المن المن المان شرى السك بعدم أله المان شرى السك بعدم اله الم ایمان بالله میں حضرات انبیاء کرام پرایمان لا نا داخل نے کیونکہ ایمان بالله ہوتائی وہ ہے جونی کی معرفت سے حاصل ہو۔خدا تعالی کوعقل یا کسی اور ذر بعدے مان لینا تو حیدتو ہے تکر ایمان نہیں۔ چنانچہ شیطان موحد ہے مومن نہیں الله کو جانا الله کو مانا نجات کے لئے کافی نہیں ، الله پر ایمان لا نانجات کا ذریعہ ہے۔جس نی کا زمانہ ہواس کی معرفت ہے الله کو قیامت وغیرہ کو مانناایمان ہے۔جن انبیاء کرام کی نبوتیں منسوخ ہوگئیں ان کی معرفت سے خداکو ماننا بھی ایمان نبیں ای لئے عیسائی ، یہودی وغيره موتن بيس كدوه الله كوبذر بعيميني وموى عليهاالسلام خدا مائة بين حضور كي ذر بعد خدا كوبيس مائة بيبي حال عبادات كا ہے کہ حضور کے ذریعہ وہ کام عبادت ہیں حضور کے بغیر محض لغو۔حضور سے منہ موڑ کرنماز پڑھنانماز نہیں اوٹھک بیٹھک ہے روز و رکھناروز ہمیں فاقہ ہے، جہاد کرنا جہادہیں بلکہ نساد ہے، جج کرنا جج نہیں بلکمحض سیروتفریج ہے۔حضور کے ذریعہ ریسپ کام عبادات ہیں۔وین حضور پردائر ہے۔ ڈاکٹر اقبال کہتے ہیں کہ۔

بمصطفے برسال خویش را کددین ہمداوست اگربہ او ند رسیدی تمام بولہی است

یوم آخرے مراد قیامت ہے اس میں حساب و کتاب جنت و دوز خ کے فرضتے وغیرہ سب داخل ہیں۔ کیونکہ قیامت میں میہ سب پچھ ہوگا اور بذر بعی فرشتوں کے ہوگا لہٰذاان دوکلموں میں سارے ایمانیات آگئے بیرعبارت بہت جامع ہے اور ہوسکتا ہے کہ اللہ دوکلمات میں ایمانیات کے دونوں کناروں کا ذکر ہو باتی چیزیں ان کے درمیان میں آجاویں بعنی اللہ سے لے کر قیامت تک کی ہر چیز پرایمان لائیں۔اگر چہ یہود ونصار کی اللہ تعالی اور قیامت وغیرہ پرایمان رکھتے تھے گر چونکہ حضورا نور کے انکاری تھے اس لئے ان کوغیرمومن قرار دیا گیا اور فر بایا گیا کہ اب ان مجبوب کی معرفت ایمان لائیں اگر چہ منافقین زبان سے انکاری تھے اس کئے ان کوغیرمومن قرار دیا گیا اور فر بایا گیا کہ اب ان مجبوب کی معرفت ایمان لائیں اگر چہ منافقین زبان سے ایمان کے مدی تھے گروہ ایمان شرعاً معترنہیں لہٰذا ان ہے بھی فنم ایا گیا کہ ول سے ایمان لائیں و عَیل صَالِحًا۔ اس کی تفسیر

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدی جسلمان دوسم کے ہیں۔ایک دین مومن دوسرے صرف قومی مومن سے تقسیم اول سے جلی آ رہی ہے۔حضرات صحابہ کرام دین

فائدے

بھلا اعتراض: اِنَّ الَّذِبْنُ اَمَنُوا فرمانے کے بعد پھرفرمانامَن امَن بِاللهِ کونکہ درست ہواجو پہلے ہی مومن ہو چکا ہواس کا پھرمسلمان ہونا کیامعنی ؟ جواب: اس کا جواب

اعتراضات

تفسير ميں گزرگيا كه الكن مين المئوا ميں قوى مومن يعنى منافقين مراد بيں به جنہيں اسلامى فرقد ميں داخل مانا جاتا تھا اس لئے ان پر جہاد وغيره نه ہوتا تھا مگر وہ فه بين مومن نه يتھ دل ميں ان كے تفر تھا۔ اس لئے ان كى نماز جنازہ نه پڑھى جاتى تھى اور مئى ان پر جہاد وغيره نه ہوتا تھا مگر وہ فه بين مومن بن جانا مراد ہے يعنى دل ہے مسلمان ہوجانا اور ہوسكتا ہے كه اكن بين المئوا ميں وين مومن بى جانا مراد ہے يعنى دل ہے مسلمان ہوجانا اور ہوسكتا ہے كه اكن بين المئوا ميں وين مومن بى مراد ہوا يمان پر خاتمہ ہوجانا كونكه اعتبار خاتمہ كا ہے۔

دوسرا اعتراض: اس آیت کریمی صرف چارجاعتوں کائی ذکر کیوں ہوا۔ منافقین، یہود، عیسانی اور صابی جو بھی ایمان و کمل اختیار کرے وہ جنتی ہے خواہ ان چارجاعتوں میں ہے ہویا کی اور جماعت ہے۔ جواب: اس لئے کہ ملک عرب میں نصوصاً مدید منورہ میں ان چار جماعتوں کائی چرچا تھا نیز یہ لوگ خصوصاً صابی اور یہود بڑے ہماری چرم ہے۔ گر شدز ماند میں بہت جرم کر چکے تھے اس لئے نصوصیت ہے ان کودعوت ایمان وی گئی تا کہ دوسروں کو امید بندھ جاوے کم جب ان ایسے جرموں کی بھی معافی بلک قبولیت کی امید ہے تھے ہم کی اس کی رحمت ہے مایوس ند ہوں۔

marrat.com

ریکھیں آن کی آن میں ان کی کایا پلیٹ جاوے گی۔صوفیاء فرماتے ہیں کہمومن کے دل میں خدا کا خوف ہوتا ہے بیے خوف دوسرے تمام خوفوں کو دفع کر دیتا ہے جیے پانی پیاس کو دوسرے تمام خوفوں کو دفع کر دیتا ہے جیسے پانی پیاس کو اور غذا بھوک کو یا نورظلمت کو۔مولا نافر ماتے ہیں

هرکه ترسد مرورا ایمن کنند هردل ترسنده را ساکن کنند! لاتخافوا بست منزل خائفال بست درخور از برائے خائف آل آئکه خوش نیست چول گوئی مترس درس نه دی نیست او مخاج درس

حضرت ابرا ہیم خواص قدس سرہ فرماتے ہیں کہ یمارول میں ہرطرح کا خوف رہتا ہے۔ول کی پانچے دوا کمیں ہیں جن سے یماری دورہوتی ہے فکر ویڈ بر کے ساتھ تلاوت قرآن ، پیٹ کو پچھ خالی رکھنا رات کو تبجد کے لئے جاگنا، مسلح کو تو بہ استغفار زاری کرنا، صالحین کی صحبت ،شافی تو الله تعالی ہے مگر ذریعہ شفاء ذکر الله ہے جس سے دل بے چین کوچین ،قلب بے قرار کو قرار نصیب ہوتا ہے۔الله تعالی اس قال کو حال بنادے (ازروح البیان مع زیادة)۔

لَقَدُ اَخُذُ نَامِيْتًا قَ بَنِي إِسْرَ آءِيلُ وَ أَنْ سَلْنَا إِلَيْهِمُ

البتہ تحقیق لیا ہم نے وعدہ اولا دیعقو ب علیہ السلام سے اور بھیجے ہم نے طرف ان کے بہت بہت کے بہت ہے ہے۔ بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا اور ان کی طرف رسول

ئُ سُلًا كُلَّمَاجَاءَهُمُ مَسُولٌ بِمَالِا تَهُوَى اَنْفُسُهُمُ لَا فَرِيقًا

رسول جب بھی لائے ان کے پاس کوئی رسول وہ چیز جونہیں پسند کرتے دل ان کے تو ایک گروہ بھیجے جب بھی ان کے پاس کوئی رسول وہ بات لے کرآیا جوان کے نفس کی خواہش نتھی ایک گروہ کو

ڴڹٞؠؙۏٳۅؘڣڔؽڟٙٳؾؙڤؾؙٷٷۻڣٷٙٳٳڗؖڴٷؽڣؿڠ

کو جھٹلا دیا انہوں نے اورا کیگروہ کو آل کرتے ہیں اور گمان کیا انہوں نے بیہ کہ نہ ہوگا کو کی فتنہ حجٹلا یا اورا کیگروہ کو آل کرتے ہیں اور اس گمان میں ہیں کہ کوئی سز انہ ہوگی

فَعَبُوا وَصَبُّواثُمُّ تَابَ اللهُ عَلَيْهِمُ ثُمَّ عَبُوا وَصَبُّوا

پس اند ھے ہو گئے اور بہرے ہو گئے بھرتو بہڈ الی اللہ نے او بران کے پھراند ھے ہو گئے اور بہرے تو اند ھے اور بہرے ہو گئے بھراللہ نے ان کی تو بہ قبول کرلی پھران میں بہتیرے اندھے اور

كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ مَصِيرٌ بِمَايَعْمَلُونَ

مرادروز میثاق کاعبد ہوجو عالم ارواح میں بنی اسرائیل سےخصوصی طور پرلیا تھیا جس کا ذکراس آیت کریمہ میں ہے۔ وَ إِذْ اَخَذَاللّهُ مِينَاقَ الّذِينَ أُونُوا الْكِتْبَ النع (آل عران: ١٨٧) اس دن تين ميثاق وعهد لئے محصے تصایک عام عهد،رب کی ر بوبیت کا دوسرا خاص انبیاء کرام ہے حضور پر ایمان لانے ان کی مدد کرنے کا تبسرااہل کتاب ہے کتب الہید کی حفاظت و تبلیغ کرنے کا خیال رھے کررب تعالی اہل کتاب کو یا تو ان کے تبی نام سے بیکارتا ہے یابی اسرائیل یا یہود فر ماکر یا كتاب كى طرف نبتى نام سے اہل الكتاب مرجم مسلمانوں كو بميشتبتى نام سے بكارتا ہے اور ہمارى نسبت كتاب كى طرف نبيس بلكه صاحب كتاب يعنى حضور ما يُحالِينِهم كى طرف فرماتا ب يَا يُحاالَّذِينَ المَعْوَا- ايمان ميں نسبت حضور كى طرف ب و اً أَنْ سَلْنَا ۚ الدِّيهِمْ مُ سُلًّا بِيعِارت يَهِلِمُضمون كى تاكيد كے لئے ہے كدان ميں حضرات انبياء كرام كا بھيجنااس عهدكويا دولانے اس کی توثیق کے لئے تھا۔ خیال رھے کہ حضرت مولی علیہا السلام کے درمیان قریباً دوہزار سال کا فاصلہ ہے اور اس و دران میں ایک ہزار پیغمبرتشریف لائے جوسب بنی اسرائیل سے تھے جن میں سے بعض کے نام قرآن مجید میں ہیں جیسے حضرت داؤد،سلیمان، زکریا، لیمی علیهم السلام بعض کے نام حدیث شریف میں آئے جیسے صعیاء، ارمیاء، یوشع علیهم السلام باقی کے نام معلوم نہ ہو سکے رسل سے مراد حضرات انبیاء کرام ہیں۔خواہ صرف نبی ہوں یارسول بھی یا مرسل بھی۔حضرات انبیاء کرام ایک لا کھ چوہیں ہزار ہیں۔رسول تین سوتیرہ اور مرسلین جار۔ نبی عام ہے،رسول خاص مرسل اس ہے بھی خاص جیسے جسم نامی پھرحیوان پھرانسان۔ گُلکہاجا ًءَ **ہُم مَ مُسُولُ ا**ب تک تورب تعالیٰ کے کرم وفضل کا ذکرتھا یعنی بنی اسرائیل سے عہد الینااوراس کے پاس مفرات انبیاء کرام کو بیجے رہنا۔اب ان کی بدعملیوں کا ذکر ہے محکمیاک بعض مفسرین نے ظرفیہ مانا ہے، ا بعض نے شرطیہ، ظاہر میہ ہے کہ شرطیہ ہے **ہ**ما مرجع وہ ہی بنی اسرائیل ہیں جن کا ذکر ہور ہاہے۔رسول سے مراد جنس رسول ہیں خواہ ایک ہوں یازیادہ کیونکہ بنی اسرائیل میں بعض وقت بہت ہے نبی بہ یک وقت آئے۔لہذا آیت واضح ہے پیمالا تنگوی اَنْفُسُهُمْ -اس عبارت میں ب تعدیہ کی ہے اس لئے جاء کے معنی ہو محصے لائے اور پیالا نکھو کی ای کامفعول - پیما سے مراد حن باتیں ہیں خواہ حقیدے ہوں یا نیک اعمال پھرخواہ توریت شریف کے ہی احکام ہوں جن کی تجدید کے لئے وہ حضرات آئے یاان کے علاوہ اور احکام جوان نبیوں پروتی ہوئے لہذا دیمامیں بہت وسعت ہے۔ تھو تی ہے۔ موی سے جمعنی کرنا گرانا، بری خواہشات کو هوی کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کو پنچے گراتی ہیں۔ یہاں بیہ بی معنی مراد ہیں۔ یعنی خواہش اور دل کی ۔ انفس جمع ہے نفس کی نفس کے بہت معنی ہیں ذات بننس امارہ ، دل یہاں یا بمعنی نفس امارہ ہے یا بمعنی دل جب بھی ان کے پاس ایک یا چندنبی وہ عقائد و نیک اعمال لے کرایے رب کی طرف سے آتے جوان کی نفسانی خواہشات کے ظاف ہوتے فریقا گذاؤ فریقایّقتُون بیمارت ملکماکی جزائیں ہے بلکہ جزاء کا بیجہ ہاں کی جزاتو پوشیدہ ہے عادوه ياعصواه بهلافريقًامفعول ب كنَّ بُواكا اوردوسرا فَرِيقًامفعول ب يَقْتُكُونَ كان لوكول في عظلايا توسار نبول کو مگر بعض کوصرف جھٹلا یا ممل سے عقید ہے ہے اور قول سے اور بعض کو جھٹلا یا بھی اور انہیں قبل بھی کردیا۔ خیال رھے

martat.com

یہود کا دستورتھا کہ ہمیشہ اپنے فضائل و کمالات کا ڈھنڈورا پیٹیے رہتے تھے کہ ہم اولا انبیاء، ہم توریت کے عالم اہم مقدس لوگ ہم و پسے اور حضور ملٹی کیڈیٹی کے شان گھٹانے کی کوشش کرتے رہتے

خلاصبرتفسير

تھے۔رب تعالیٰ نے اپنے محبوب سٹن این کے ارد کے اس کے دہ وہے ہوئے حالات بیان کیے جے ان لوگوں نے دنیا سے
چھپا دیا تھا جس سے دہ ایسے بدنام ہوئے کہ یہ بدنای کا داغ ان کے دھوئے نہیں دھل سکتا۔ چنا نچہ ارشاد ہوا کہ اے محبوب ا
سٹن آیا آب ان یہود کی ایڈ ارسانیوں اور کفر پرضد کرنے سے ملول نہ ہوں یہ تو بڑے پرانے پالی ہیں۔ چنا نچہ ہم نے ان سے
توریت شریف میں نیزموی علیہ السلام کی معرفت ایمان تقو کی احترام انبیاء اطاعت رسول کا بہت پختہ عبد لیا پھر وہ عہد یا د
دلانے کے لئے ان میں ایک دونہیں ،متفرق زبانوں میں صد ہارسول بھیج گر ان کا وطیرہ یہ رہا کہ جب بھی ان کے پاس رسول
تشریف لاتے اور انہیں وہ اوکام البہ یہ ساتے پہنچاتے جو ان کی خواہشات نفسانیہ کے خلاف ہوتے تو یہ لوگ بجائے اطاعت
کرنے کے ان حضرات میں ہے کسی جماعت کو تو صرف جھٹلاتے اور کسی جماعت کو جھٹلا کرتل کر ڈالتے ہم جلیم ہیں ،کریم ہیں
عرصہ تک ان کا یہ کا طریقہ رہا ہماری ڈھیل سے یہلوگ بالکل ہی غافل ہو گئے اور بمجھ گئے انبیاء کو جھٹلا نایا تی کر کو کی بڑی بات
نہیں ہے۔ اس پر کوئی عذاب و مزانہیں آتی نتیجہ یہ ہوا کہ ان بھے دل اند سے بہرے ہو گئے گنا ہوں پر دلیر پھر ہم نے ان پر

سخت عذاب آنے والا ب_بيفائده و حسبة الاتكون الع عاصل موا

تو مشو مغرور برحلم خدا در ممیرد سخت ممیرد مرترا

بھلا اعتراض: گُلُمَا جَاءَهُمُ مَسُولُ اوراس کی جزایعی فَرِیْقًا گُذَا النع میں مناسبت نہیں میکنے ہوسکتا ہے کہ یہود کے پاس آئے توایک رسول اور وہ لوگ ایک فریق کا

اعتراضات

انکارایک فریق کوئل کریں کیاایک رسول کے بھی دوفریق ہوسکتے ہیں، فریق تو پوری جماعت ہوتی ہے ایک رسول دو جماعتیں کسے بن گئے؟ جبواب: اس کا جواب تغییر میں گزرگیا کہ یہاں رسول واحد نہیں۔ بلکہ جس ہے جس میں ایک اور ذیادہ سب منامل ہیں اور گلکہ ایجا تھے ہے گئے ہو النجاس جزا کا منامل ہیں اور گلکہ ایجا تھے ہو اکھ اس جزا کا منتجہ ہو اکھ ان کے پاس رسول آئے ایک یا زیادہ تو انہوں نے ان کی نافر مانی کی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی اطاعت کرنے کی بجائے ان میں سے بعض کوئل کیا بعض کا انکار للبذا آیت کا مطلب ظاہر ہے۔

دوسرا اعتراض: حضرات انبیاء کرام کا جملانا اور ان کانتل زول قرآن پہلے ہو چکا تھا پھر جملانے کو ماضی اور قل کو مضارع سے کیوں بیان فرمایا کہ دہاں گئی ہُو اکہا اور یہاں تیقت کو ن حجواب: اس لئے کہ ان کا جملانا او ایک باری ہو گیا۔ ایک نبی کا جملانا تمام کا جملانا ہے تمام ملذ بین ایک میں شار ہیں تمر ہر نبی کا قبل علیدہ جرم ہے تو کو یا قبل بارہا واقع ہوا کیا۔ ایک بی کا جملانا تمام کا جملانا ہے تمام ملذ بین ایک میں شار ہیں تمر ہر نبی کا قبل علیدہ جرم ہے تو کو یا قبل بارہا واقع ہوا تکذیب ایک بارحتی کہ انہوں نے حضور سائی ایک کے قبل کی دوجہ انتہائی کوشش کی کہ خیبر میں حضور کو زہر دیا مدید منورہ میں اوپ

Ma

جسمانی بیاریوں کا اثرجسم پر پڑتا ہے کہ اس سے جسم کمزور بوجاتا ہے مگرنفسانی بیاریوں کا اثر ول اور روح پر پڑتا ہے کہ اس سے روحانی قوتیں کمزور یاختم ہوجاتی ہیں۔ آنکھ کا موتیا آنکھ کو

تفسيرصوفيانه

اندھا کر دیتا ہے گر کفر و برعملی کا موتیا دل کو اندھا بنا دیتا ہے۔ دیکھور ب تعالی نے حضرات انبیاء کے تل کا نتیجہ بیان کیا تعمُو اوَ اندھا کر دیتا ہے۔ دیکھور بین اٹھا تا ہے۔ حضرات انبیاء کرام ایمان، عسمو اگر انسان کی دشگیری رحمت الہی نہ کر ہے تو وہ مفید چیز وں سے نقصان ہی اٹھا تا ہے۔ حضرات انبیاء کرام ایمان، عرفان، رحمت رحمان دینے آتے ہیں گر بد بخت انسان ان کی تکذیب کر کے آئیں ایذا کمیں دے کر طغیان، گفران، عصیان ہی کما تا ہے۔ نفسیل ابن عیاض فرماتے ہیں کہ جوراہ آخرت چلنا جا ہے وہ سفید، سرخ، کالی، ہری موت اختیار کرے۔ سفید موت ہوک ہے۔ کالی موت لوگوں کے طعنے ہیں، سرخ موت شیطان ونفس کی مخالفت ہے، ہری موت دنیاوی مصیبتیں اور بیاریاں ہیں جواس راستہ سے بہکا مارا گیا۔ اندھا بہر اسفر کیسے کرے۔ مولا نافر ماتے ہیں

باهزارال ترس می آید براه!!
پس بداند او مغاک و چاه را!
خاکیال را بحر نکذارد درول!
حیله و تدبیر آنجا باطل است!
دست در تنلیم زن اندر رضا!

کور را هرگام باشد ترس حیاه مرد بینا دیده عرض راه را ماهیاس را بحر نگذارد بروس اصل مای آب وحیوال ازگل است و کشاینده خدا!

فلاف تھی اب ارشاد ہور ہا ہے کنفس انسانی ایسا گمراہ کن ہے کہ انسان کو گمراہی گفرے گہرے کو ئیں میں گرادیتا ہے۔ چنانچہ اب عیسائیوں کے نفسانی عقیدوں کا ذکر ہے گویانفس کی اتباع کرنے والوں کا حال بتا کرنفس کا حال بتایا جار ہا ہے۔ تیسوا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں بنی اسرائیل کے بہرے اندھے ہونے کا ذکر تھا اب اس کا ثبوت دیا جار ہا ہے کہ بیلوگ اپنے اندھے بن سے ایسے عقیدے اختیار کر بچھ ہیں جوعقل و دانش کے بالکل خلاف ہیں یعنی حضرت سے کا اللہ ہونا گویا پچھلی آیت میں ان کے اندھے ہونے کا ذکر تھا اب اس کا ثبوت ہے۔

ایک بارنجران کے عیسائیوں کے سردارسید عاقب اور ان کے تنبعین نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ فرق میں کے اسلام خود خدا ہی ہیں۔اللہ تعالیٰ خود مریم کے پیٹ سے جنا گیا اور رب تعالیٰ نے حضرت سے میں السلام خود خدا ہی ہیں۔اللہ تعالیٰ خود مریم کے پیٹ سے جنا گیا اور رب تعالیٰ نے حضرت سے میں

شان نزول

طول فرمالیان کی تر دید میں بیآیت کریمه نازل ہوئی (روح البیان)۔

لَقُلُ كُفُرًا لَذِينَ قَالُوْ آ ، عيمائيوں كے بہت فرقے ہيں اور ان كے مختلف عقيد بن ميں سے فرقے يعقوبيداور ملكانيدكا بيعقيدہ ہے كہ حضرت مريم نے اللہ جناوہ ہى ذات جوالله ہے وہ ہى بشكل سے دنیا می آ

تفسير

تئی۔اس آیت میں ان کی تر دید ہے بچھ فرقوں کاعقیدہ اس کے خلاف ہے ان کا ذکر اگلی آیت میں ہے چونکہ ربیعقیدہ نرا **کغر** ہے اور جہنمی ہونے کاراستہ مگرانہوں نے اس عقید ہے کوعین ایمان سمجھا اور جنتی ہونے کاراستہ تصور کیا اس لئے اس آیت کریمہ کولام اور قد دوتاکیدوں سے مؤکدفر ماکر شروع کیا گیا۔ خیال رھے کہ ہرشرک نفر ہے مگر ہر کفرشرک نبیں۔ نفر بہت عام ہے،شرک خاص، سی عقیدہ اسلامیہ کا انکار کفر ہے مگر کسی بندہ کوخدا کے برابر جانتایا اس طرح کہ بندہ کواونچا کر کے رب کے برابر سمجھا جادے۔ یارب تعالیٰ کی شان گھٹا کراہے بندہ کے برابر کر دیا جادے بیشرک ہے۔ ظاہر میہ ہے کہ بیعیسانی مجھ کا فر ہیں کہ رب تعالیٰ کی ذات وصفات کے منکر ہیں۔ گرمشرک نہیں کہ انہوں نے چندخدانہ مانے۔خداایک ہی مانا جو میسیٰ علیہ السلام کی شکل میں آئے انعوذ بالله اور ہوسکتا ہے کہ ہر کفر بھی ایک معنی سے شرک ہے، اس لحاظ سے بیمشرک بھی ہیں۔انشاوال اس کی بحث سوال وجواب میں آوے گی۔ النی نین سے مراد میعقوبید، ملکانی فرقے کے عیسائی ہیں۔ قالق اسے مرادول کا قول یعنی عقیدہ باطلہ ہے اور ہوسکتا ہے کہ زبانی قول مراد ہوجودل سے بیعقیدہ رکھے مرزبان سے خاموش رہے وہ هیقت کافر ہے اور جوزبان سے بیبکواس کرے دل سے اس کا قائل نہ ہووہ بھی شرعاً کا فرہے کہ تفریکنا بھی تفرہے لہذا بہتریہ ہے کہ قالقا کو عام مانا جاوے زبانی قول ہو یا جنانی قول یعن عقیدہ إِنَّ اللهُ هُوَ الْمَسِینُ مُ ابْنُ مَرْبِيمَ بيعبارت قَالُوَ أَكَامِقُوله بِ هُو صم کے لئے ہے۔ حصر کی وجہ سے اور مید کہ مید حصر دوطرفہ ہے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ مید بے وقوف کہتے ہیں کھیسیٰ علیه السلام منافقا خدا کے بیٹے ہیں نہ تیسر ےخدا جیسا کہان کے دوسر نے رقے کہتے ہیں بلکہ وہ عین خدا ہیں۔اللہ سے ابن مریم بی جی کہا سیح ہی ہیں اور حماقت دیکھو کہ اس حصر کے باوجود و ولوگ حضرت سیح کوابن مریم بھی کہتے ہیں۔ یعنی جناب مسیح ابن مریم ہو۔ کے باوجود عین اللہ میں خودان کے کلام ہی میں ان کی تروید ہے جو کسی کا مثاہود و خدا کیسا مگروہ بید سمجھ سکے وَ قَالَ الْمُونَّةُ اللّٰ

ارشادہوااور ہر فردی نفی کرنے کے لئے مین استغراقیہ ارشادہوایا بیمطلب ہے کہدد بہت مسم کی ہوتی ہےاور مددگار بہت طرح کے۔ مال سے مددگار، جانی مددگار، توت وطاقت ہے مددگار، شہید و جماعت سے مددگاران تمام تسم کے مددگاروں کی نفی کے كَ مِنْ أَنْصَامٍ وَما ياكيا - خيال رهي كر إنَّهُ مَنْ يُشُوكُ على الله الله على كالإناكلام إلى المعام عیسیٰ علیہ السلام کا ہی کلام ہے جسے رب نے تقل فر ما یا تھا بینی ان جناب نے ریجی فر ما یا تھا کہ میرے اور اپنے رب کی عبادت کرواور بیھی فرمایا تھا کہشرک کی بیتین سزائیں ہیں۔ ظاہر بیہی ہے کہ بیھی حضرت مسیح کا فرمان عالی ہے۔ عیسائیوں کی الوہیت مسیح کے متعلق مخلف عقیدے ہیں۔بعض کہتے ہیں کہ وہ الله تعالیٰ کے میے میں بعض کہتے ہیں کہ وہ تیسرے خدا ہیں ،بعض کہتے ہیں کہ وہ خود خدا ہیں ،رب تعالیٰ نے ان کی شکل میں دنیا میں ظہور فرمایا اس آیت کریمہ میں اس تیسر نے فرنے کی نہایت شاندار تر دید فرمائی گئی کہ ارشاد ہوا وہ عیسائی زے کا فرومشرک ہیں جو کہتے ہیں کہ جناب سے ابن مریم ہی خدا ہیں اور خدا سے ابن مریم ہی ہے۔اول تو ان جناب کا ابن مریم ہونا ہی ان کے اس عقیدے کی تر دید کے لئے کافی ہے کہ جو کسی کا بیٹا ہووہ خدا کیسا جو کسی کے پیٹ میں ساجاوے، جنا جاوے وہ خدا کیسے ہوسکتا ہے۔اس کے علاوہ خود حضرت مسیح کے ارشادات گرامی بھی ان کی تر دید کررہے ہیں انہوں نے اعلانية رماياتها كهاب اسرائيليو!تم اس ذات كي عبادت كروجوميرا بهي رب ہے تمہارا بھي رب-اس فرمان سيحي ميں چند باتيں خیال میں رہیں ایک مید کھنزت عیسیٰ علیہ السلام کا نام شریف عیسیٰ ہے بینی شرافت والے لقب سے ہے یا مسع ہے بنا ہے معنی چھونے والے بعنی چھوکر مردوں کو زندہ ، بیاروں کو اچھا کرنے والے۔ دوسرے بیکہ آپ چونکہ صرف بن اسرائیل کے نبی ہیں اس لئے انہی کوخطاب فر مایا ورنہ الله کی عبادت ہر مض پرلازم ہے یا بنی اسرائیل دوسری قوموں کےسروار مانے جاتے تنے ان کے درست ہوجانے سے دوسری قوموں کی درسی کی امید تھی اس لئے ان سے خطاب کیا۔ تیسرے یہ کہ آپ نے دبنا ن فر ما یا جس میں آپ اور بنی اسرائیل سب ہی آ جاتے بلکہ ترقی و تربیکٹی فر ما یا تو اس کے کہ اللہ سب کارب ہے بی کا بھی غیر نی کا بھی مگر نوعیت ربوبیت میں فرق ہے نبی کا رب اس طرح ہے کہ انہیں امت کا مربی، انہیں دینے والا بنایا۔امت کا نبی اس طرح کہ انہیں لینے والا بنایا۔ جیسے وہ سورج و باول کا بھی رب ہے جو دینے والے ہیں زمین کا بھی رب ہے جوسورج و باول ے لینے والی ہے یاس لئے کہ الله کی معرفت نبی کے ذریعہ ہے ہوتو ایمان ہے، بغیر واسطہ نبی ہوتو عین بے دین ۔ نبی کا انکار کر کے خدا کو ماننا کفر ہےلہٰذا حضرات انبیاء نہ خدا ہیں نہ ہم جیسے بشر کہ اگرتم نے کسی کو خدا یا خدا کی طرح مانا تو وہ مشرک ہے اور مشرک کی تمین سزائیں ہیں ایک میروہ جنت ہے دائمی محروم ہے دوسرے میدکداس کا ٹھکانددوز نے ہے جہاں اس نے ابدالا باد تک رہنا ہے تیسرے یہ کہ وہ ظالم ہے اور ظالموں کا مددگار قیامت میں کوئی نہیں تو وہ بے یار و مددگار ہوگا۔ان جیسے ارشادات کے ہوتے ہوئے جوانبیں خدامان لے وہ پورائی بے وقوف بھی ہےاور بڑامشرک وظالم بھی۔

marfat.com

الله کے ماسواء جوبھی ہے اس کا بندہ ہے۔ مسئلہ وحدت الوجود بالکل حق ہے مگراسے وہ ہاتھ لگائے جوصوفیاء کی رمزوں کا واقف ہو ہے۔ مسئلہ وحدا مان لینا ہے۔ بیمصر عمین کفر ہے ہو بے ہم چیز کوخدا کہددینالا کھوں خدا مان لینا ہے۔ بیمصر عمین کفر ہے ہم تم ہیں خدا ہر درود بوار خدا ہے

اور بیشعر بالکل حق ہے

پناه بلندی و پستی توکی جمه نیست اند آنچه جستی توکی

ساری مخلوق کوخدا ماننا کفر ہے اور ساری مخلوق کوفنا ماننا لاشکی ماننا اور کہنا کہ رب ہی رب ہے ایمان ہے۔ گیار ھواں فائدہ: کفار کی جگہ دوزخ ہے کوئی کا فراعراف میں نہیں رہے گا اعراف کفار کی جگہ نیں۔ یہ فائدہ وَ مَانُو سهُ النّائم سے حاصل ہوا۔ اعراف میں کون رکھے جائیں گے انشاء الله بیسورہُ اعراف میں عرض کیا جاوے گا۔

بھلا اعتراض: یہ بات عقل میں نہیں آتی کہ عیسائی حضرت سے کو ابن مریم بھی کہیں ان کی موت وسولی کے بھی قائل ہوں اور پھر انہیں خدا بھی کہیں خدا تعالیٰ کے لئے پیدائش،

اعتراضات

وفات ابن مریم ہونا، کیوکرمکن مان سکتے ہیں۔ جواب: ان بیوتو نوں کاعقیدہ یہ ہے کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام بشر بھی ہیں خدا بھی آپ کی بشریت پر ابن مریم ہونا، پیدا ہونا، سولی پانا وار دہوا نہ کہ آپ کی الوہیت پر۔ آپ کی بشریت میں الوہیت الیہ علیہ الوہیت پر۔ آپ کی بشریت میں الوہیت الیہ الیہ نے لباس انسانی پہن لیا تو وہ ابن مریم بھی ہوگیا اور اس پر ایسے حلول کے ہے جیسے پھول میں رنگ و بویا آگ میں گری الله نے لباس انسانی پہن لیا تو وہ ابن مریم بھی ہوگیا اور اس پر وفات پر طاری ہوئی یعنی اس لباس پر نہ کہ ذات رب العالمین پر۔ بیعقیدہ بھی گفر ہے کہ رب تعالی سرایت و حلول سے پاک و منزہ ہے اے کسی چیز میں حال یائسی چیز کامل ماننا کفر ہے۔

دوسرا اعتراض: یعقیده تو سلمانوں کا بھی ہے کہ حضور مل النہ آلیا کو بشر بھی مانے ہیں اور نور بھی اگر بشر نور ہوسکتا ہے تو اللہ بھی ہوسکتا ہے۔ جواب: نعوذ باللہ نورایت کو الوہیت سے کیا نسبت نورانیت اور نور رب تعالی کی مخلوق چیزیں ہیں سورج، چاند، تارے، علم ، فرشتے یہ تمام چیزیں مخلوق ہیں مگر نور ہیں۔ جنتی لوگ نورانی ہوں کے۔ بشریت کا نورانیت کے ساتھ اجتماع عبدیت والوہیت میں اجتماع ناممکن ہے کہ بشر صادث ، مکن ، مخلوق ، مرز وق ، عبد ہے۔ اللہ تعالی واجب، قدیم ، خالق ، رازق ، حی وقیوم ہے لہذا مسکلہ نورانیت کو الوہیت سے حادث ، مکن ، مخلوق ، مرز وق ، عبد ہے۔ اللہ تعالی واجب، قدیم ، خالق ، رازق ، حی وقیوم ہے لہذا مسکلہ نورانیت کو الوہیت سے کا در سینہ

 نما بندے میں فرق نہ کرسکے۔ یردہ کو یردہ دارآ مکنہ کوآ مکنہ دار خدانما کوخدا کہنے لگے حالا نکہ حقیقت ہے ہے

بنده خدا نما است ولے اوکی شود آکینہ رونما است و لے روکی شود

واقعی جناب سے نے مردے زندہ کیے مٹی سے پرندے بنا کران میں دم کر کے اصل پرندے بنا دیئے ، بیاروں کو شفا بخشی مکر بالاستقلال نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے حاجت مندر ہتے ہوئے وہ ستقل اور غیر ستقل میں فرق نہ کر سکے۔امت محمد یہ نے راہ حق کو جذبات الہیہ کے ذریعے طے کیا اور حضرات انبیاء کوعشق ومعرفت کی نظر سے دیکھا وہ مقصد پر پہنچ گئے اور استدلال کی کلفتوں ہے نیج گئے۔حضرت شبلی نے اپنی کتابیں یانی ہے دھوڈ الیں اور بولے کہتم یار کی دلیلیں ہووصول کے بعد دلیلوں کی کیا

ضرورت ہے،وصول ذریعہ قبول ہے۔مولا نافر ماتے ہیں

سرد باشد جست و جوئے نردبان جهل باشد برنهادن صيقلي! جهل باشد جستن نامه رسول!

چوں شدی بر بامہائے آسان آئینہ روٹن کہ شد صافی جلی پیش سلطال خوش نشسته در قبول

یعنی جوآ سان پر پہنچ جائے اسے سٹرھی وزینہ کی ضرورت نہیں جب آئینہ صاف ہوا سے میقل کی ضرورت نہیں۔جو ہادشاہ کے سامنے مقبول بنا بیضا ہوا سے نامہ و بیام کی ضرورت نہیں اس فرق کی وجہ سے مسلمان حضرات انبیاء کرام کو تی حطریقے سے مانتے میں کفارغلط طریقہ ہے۔صوفیاءفر ماتے ہیں کہ قرآن مجید میں ظلم حیار معنی میں استعمال ہوا ہے۔ کفروشرک ، گناہ ،خطاء ،کسی کاحق مارنا۔اگرانبیاءکرام کے لئے بیلفظ آوے تو بمعنی خطا ہوگا ،اگرہم جیسے گناہ گاروں کے لئے آوے تو بمعنی گناہ جیسے إ**دْ ظُلَمُوَّا** أنفسهُم (النساء: ١٢) اكركفارك لئے آئے تو بمعنی كفروشرك موكاجيے يہاں ہے۔ لِلظّلِينَ كمقدم كرنے سے حمركا فائدہ ہوالینی ظالموں کے ہی مددگار کوئی نہیں ہمسلمانوں کے ہیں۔ چنانچہ اولیاء انبیاءان کے مددگار ہیں۔مددسے مرادآخرت میں مدد ہےنہ کدد نیاوی لہذائی آیت کر بمدد بگر آیات کے خلاف نہیں جوڈول ری سے وابستہ نہ ہواسے کنو کی سے کون نکالے جوانسان نبی ہے وابستہ نہیں اے کفرومعصیت کے گناہ ہے کون نکالے۔

لَقَدُ كَفَرَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّاللَّهُ قَالِثُ ثَلْثَةً مُ وَمَامِنُ

البت تحقیق کا فرہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ تعین اللہ تین میں کا تیسرا ہے حالا تکہ بیس ہے کوئی

ب شک کا فر میں وہ جو کہتے ہیں اللہ تنین خداؤں میں کا تیسرا ہے اور خداتو نہیں مگر

اله الدّ الله واحدً و إن لم ينته واعتاية ولون كيكتن

معبودسواء معبودایک کے اور اگرنہ بازر ہے بیلوگ اس سے جو کہتے ہیں تو البته ضرور مہنچے گا

ایک ضدااوراگرانی بات سے بازندآئے توجوان میں سے کافرمریں گے

mariat.cor

الله ایک ہی ہے جوحضرت مسے کی شکل میں آ گیا دوسرا کوئی خدانہیں وہ کا فر ہیں اگر چیمشرک نہ ہوں کہ انہوں نے چند خدانہ مانے بلکہ خدا کو انسان مان لیا اور انسان کو خدا۔نعوذ باللہ یہاں پہلے دوعیسائیوں کا ذکر ہے جومشرک ہیں اِنَّ اللّه **تَالِثُ** ثَلثُة إعربي مين سي عدد كااسم فاعل بناليا جاوية واس كے معنی ہوتے ہيں اس عدد ميں ہے ايک ثلثه کے معنی تين اور ثالث ے معنی تیسرا پھراس ٹالٹ کے دومعنی ہوتے ہیں اگر بیائے مثل عدد کی طرف مضاف تَالِثُ ثَلْثَة و ابع اربعه تباس کے معنی ہوتے ہیں ان میں ہے ایک اور اگر اپنے ہے نیچے والے عدد کی طرف مضاف ہوتو معنی ہوتے ہیں اس درجہ والالہٰذا ا شَالِثُ ثَلْثُةٍ کے معنی ہیں تین میں ہے ایک اور ثالث اثنین کے معنی ہیں دو کا تیسر الیعنی دوکو تین بنانے والا۔ تیسرے درجہ والا مہلی صورت میں ثلث نو جربی ہو گا کہ وہ مضاف الیہ ہے دوسری صورت میں جربھی ہوسکتا ہے کہ وہ مضاف الیہ ہے اور نصب ا بھی کہ وہ معفول بہ بھی ہے۔لہذار ابعه ثلثه میں ثلثه کو جربھی پڑھ سکتے ہیں اورنصب بھی (تفسیر کبیر وروح المعانی) خیال ر ھے کہ تثلیث کے عقیدے والے عیسائیوں کے پھر چارفرتے ہیں۔ایک فرقہ کہتا ہے کہ اللمستقل تین ہیں دوسرا فرقہ کہتا ے کہ اللہ ان تین کا مجموعہ ہے یعنی اللہ ہے تو ایک مگر اس کے جز جار ہیں تیسر افرقہ کہتا ہے کہ ذات اللہ ایک ہے دواس کی صفتیں ہیں،ان کا مجموعہ ایک خدا ہے، چوتھا فرقہ کہتا ہے کہ ذات دو ہیں اور ایک صفت ان کا مجموعہ ایک اللہ ہے پھران کا آپس میں بی اختلاف ہے کہ وہ تین کون ہیں۔بعض کہتے ہیں کہ وہ تین الله تعالیٰ علیہ السلام اور مریم ہیں۔ چنانچے قرآن مجید فرما تا ہے کہ قيامت مين عيسى عليه السلام مصوال موكا أنت قُلْتَ لِلنَّاسِ التَّخِذُونِ وَأَقِى إلْهَيْنِ مِن دُونِ اللهِ (ما كده:١١١) اور بعض کہتے ہیں کہ وہ تین اللہ تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام اور روح القدس (تغییر صاوی) بینی باپ بیٹاروح القدس وہ کہتے ہیں کہ جو ہرایک ہے اور اقنوم تین جیسے سورج ایک ہے مگر اس کی نکیہ، شعاعیں ،گرمی بیتین ہیں باپ سے مراد ذات ،عیلی کلمہ اور روح حياة - كلميسى من اليا مخلوط ب جي يانى دوده من است كت بن المتوحيد في المتثليث غرضكم ال يجب احقانه كلام بیں۔خیال رہے کہ یہاں قَالِثُ ثَلثَة میں ایک لفظ پوشیدہ ہے وہی كفرے بعنی ثالث ثلثه الهة بعنی الله تعالی تین مبعودوں میں ہے ایک معبود ہے کہ معبود تین ہیں ان میں ہے ایک اللہ ہے۔ ورنہ ریکلمہ اللہ تعالیٰ کے لئے قر آن مجید میں بھی ہےاور صديث شريف مين بحق - بنانچه رب فرما تا ب: مَايكُونُ مِن مَنْجُوى ثَلثَة إلا هُوَمَا بِعُهُمُ وَلَا خَسَةَ إلَا هُوَسَادِمُهُمُ (كادله: ١٠) اور حديث شريف من كه جرت ك دن جب غارثور مين حضرت صديق في عرض كياكه يارسول الله! مَنْ اللَّهِ كفاراً كَنْ وَفَى ما يَما طلح بالله بالله ثالثهما ويجمواس آيت وحديث من الله تعالى كوچوتها يحثا تيسرا قرار فرمايا كيابيه بالنكل برنت ببان دنه مسلمان بمع ويت بي أو الله تعالى ان كے ساتھ موتا ہے علم وقدرت ورحمت ہے جس مجمع ميں يا بج مسلمان جی تو چینا الله تعالی ب به با تل درست ب بیمایوں کی نیت وہ تھی جوابھی عرض کی گئی بیر کفرتھی اس کئے ان کی ترديد من ارشاد زوا و صَاصِلُ إلهُ إِلهُ وَاحِدًاس ايك قرمان مين ان ميسائيون كي تمام بكواس كي تمل ترديد ہے ليعن مستى میں کوئی معبور نبیس سال الله کے جوزا تا صفحہ ، قدرہ ایک ہے نہاں کا کوئی شریک ہے نہ بیوی بیجے اولا دنداس کی صفات کا

martat.com

نہیں اور اسلامی تو حید اختیار کیوں نہیں کرتے اگر بیر لیس تو بخش دیئے جائیں سے کیونکہ الله غفور رحیم الله تعالیٰ بخشنے والا بھی ہے،مہربان بھی۔مغفرت ورحمت میں بھی کی طرح فرق کیا گیا ہے۔ گناہوں پرعذاب نہ دینامغفرت ہےا ہے کرم سے انعام دے دینارحمت۔ بدعقید گی بخش دینامغفرت ہے بدملی معاف فر ما دینارحمت ، بڑے گناہ بخش دینامغفرت ہے جھونے گناو معاف کردینارحمت غرضکه بیدونوں کلے بہت جامع ہیں۔

الوہیت سے متعلق عیسائیوں کے بہت فرقے ہیں اور ان کے مختلف عقیدے پہلی آیت میں ان خلاصر مسبر مسبر عبر عبر الما عبر الما ي الم

تر دید ہے جو کہتے ہیں کدالہ تین ہیں چنانچہ ارشاد ہوا کہ ان عیسائیوں کی طرح وہ عیسائی بھی سخت کا فر ہیں جو کہتے ہیں کہ الله تعالیٰ تین معبودوں میں ہے ایک معبود ہے خواہ اس طرح کہ ایک اللہ کے تین جز ہیں یا اس طرح کے مستقل تین الیٰ ہیں یا اس طرح كه دوصفات ايك ذات الله بين يااس طرح كه دوذات اورايك صفت الله بين پھرخواہ اس طرح كه حضرت مسيح ،مريم ،الله تعالی اله بیں یااس طرح کمنیج مریم روح القدس اله بیں۔غرضکه کسی طرح تثلیث کاعقیدہ رکھیں کا فر بیں۔معبود صرف ایک ذات دا حدصمہ و قادر ہے جس میں کسی طرح دوئی ممکن نہیں اگر بیلوگ اینے ان مشر کانہ عقید دل ہے تو بہ نہ کریں گے اوران ہے بازنهآ ئیں گےتو جومرتے وقت تک کافرر ہیں انہیں برزخ وآخرت میں سخت ہی دردناک عذاب بینچے گا۔ بیلوگ بارگاہِ الٰہی میں اب بھی تو بہ کیوں نہیں کر لیتے ،اس ہے معافی کیوں نہیں ما نگ لیتے۔الله تعالیٰ تو عفور دحیم ہے بڑے ہے بڑے محرم کوتو بہ کرنے پر بخش دیتا ہے اگر بیلوگ تو بہ کر کے مسلمان ہوجاویں تو اگر چدانہوں نے صد ہا کفر و بدعملیاں کی ہیں ہم سب بخش ویں ے۔ خیال رھے کہ الله تعالیٰ کی بے شار صفات ہیں مگر ہیں دوسم کی بعض وہ جن کا تعلق خلقت سے نہیں جیسے اس کا زندہ ہونا،موجود ہونا،ازلی ابدی ہونا۔انہیں صفات هیقیہ کہتے ہیں۔بعض وہ جن کاتعلق خلقت سے ہے جیسے رازق ہونا سمیع وبصیر ہونا۔انہیں صفات اضافیہ کہتے ہیں پھرصفات اضافیہ دوشم کی ہیں۔عامہ اور خاصہ۔عامہ وہ جن کافیض عام خلقت کوملتا ہے ا جیے خالق ہونا ، مالک ہونا۔ خاصہ وہ ہیں جن کافیض خاص بندوں کو ملتا ہے جیسے غفار ہونا ،ستار ہونا کہ ان کاتعلق گناہ گار بندوں سے ہے یا تہار ہونا کہ اس کا تعلق کفار سے ہے۔ پھر بیصفات اضافیہ اپنے متعلقات سے ظاہر ہوتی ہیں۔ ہم جیسے گناہ گاروں پر اس کی ستاری غفاری کاظہور ہے کفار پراس کی قہاری کی جلوہ گری۔اس لئے صدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ اگرتم محناہ نہ کروتو الله تعالى گنام گارمخلوق كوپيدا فرمائة تاكداس كى غفارى ستارى ظاہر ہوغفوراس كى صغت اضافيه خاصه ہے كه گناه گاروں كو بخشنے والا ہے رحیم اس کی صفت اضافیہ عامہ ہے کہ سب کوارس کی رحمت کی ضرورت ہے اس لئے یہاں بندوں کی توبہ واستغفار کلاؤ کر يہلے ہوااوررب تعالیٰ کی غفاری ورحمت کاذکر بعد میں۔

اس آیت کریمہ سے چندفا کدے حاصل ہوئے۔ بھلا فائدہ: اگر چدکفر کی بہت فتمیں ہیں مگر كفر بونے ميں وه سب برابر بيں التكفو ملة واحده ويكھورب تعالى نے ان عيسائيوں كو بھى كافر

فائدي

اسے عذاب ہواتو الیم نہ ہوگانداس کی رسوائی ہوگی نداس کے دل د ماغ اعضاء بجدہ کوآگ جلا سکے گی کہ دل د ماغ یار کامسکن ہیں اور اعضاء بجدہ ذریعہ ہیں بجدہ کے۔ یہ ناکہ ہ کیکہ سن آئی نیٹ گفر ہوا الدخ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فاقدہ: الله تعالی غافر بھی ہے یعنی بخشے والا وہ غفار بھی ہے یعنی بہت بخشے والا اور غفور بھی ہے یعنی بمیٹہ بخشے والا ہر بہانے سے بخشے والا ، ہر حیلہ سے بخشش کا عادی کی ونکہ بعض لوگ گناہ گار ہیں ان کے لئے خدا عالی کرنے والے ہیں تو ہمارے گار ہیں گناہ کیرہ کم ہمیشہ ہر طرح گناہ کرنے والے ہیں تو ہمارے لئے وہ غفور ہے۔ ہم کو گناہ کی عادت ، گناہ سے ہم بازئہیں آتے بخشش وہ نہیں چھوڑ تا بھلاغور تو کروکہ ہزاروں گناہ نماذ کے بہانہ بخش و بتا ہے ہزار ہا گناہ رمضان کے حیلہ سے ہزار ہا گناہ قرآن کے ذریعہ سے غرضکہ جس لائق ہم ہیں وہ ہم کرتے رہے ہیں جواس کی شان کر بی کے لائق ہے وہ کرتا ہے۔

بھلا اعتراض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کہ الله تعالیٰ کو ثالت ثلثه کہنا کفر ہے مگر خودرب العالمین نے بھی خودفر مایا ہے خودرب العالمین نے بھی خودفر مایا ہے جودرب العالمین نے بھی خودفر مایا ہے

اعتراضات

کہ جہاں پائی ہوں وہاں ہم چھے ہوتے ہیں۔ حضور سٹی آیتی نے غار تو رہیں اپ یارغارے فرمایا کہ تمہارا کیا خیال این دو کے متعلق جن کا تیسر الله ہے بیالفاظ اسلام میں کیوں ہولے گئے ان دونوں میں مطابقت کیے ہو؟ جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزرگیا کہ عیسائیوں کے اس قول کے بیمعنی ہیں کہ الله تعالی تین معبودوں میں سے ایک معبود ہے، اس کا شرک ہونا فلامر ہے اور ان آیات وا حادیث کا مطلب یہ ہے کہ الله تعالی اپنی قدرت اپ علم یا پی رحمت سے ان کے ساتھ ہے مقصد بد لئے سے تھم بدل جاتا ہے۔

تیسوا اعتواض: گفَرُوْامِنْهُمْ ہے معلوم ہوتا ہے کہ سارے تلیث والے عیسائی کافرنبیں بلکہ بعض کافرین مِنْهُمْ میں من تبعیضیہ ہے تو کیا بعض عیسائی مون بھی ہیں وجواب زاس کے دوجواب ہیں ایک یہ کہ یہاں مِنْهُمْ مِن من حضرات انبیاء کرام آئینہ جمال الہی اور بجلی گاہ ذات رب العالمین ہیں جس آئینہ پر آفاب جلی ڈال رہا ہواس آئینہ کود ماغ کی آنکھ سے نہیں دیکھ سکتے آنکھ خیرہ ہو کرمحسوں کرنے میں سخت غلطی

تفسيرصوفيانه

کرے گی پھراس شفے کودی کھنے کے لئے کسی شفنڈ ے شفتے والے چشمہ کی ضرورت ہے یونبی اگر حضرات انبیاء کرام کو محض عقل کی آئھ ہے۔ دیکھا گئے ۔ جناب سے علیہ السلاۃ والسلام کو یہود نے بھی محض عقل کی آئھ ہے دیکھا تو انہیں بغیر والد پیدا ہوتے کھے کران پراور ان کی والدہ ماجدہ طیبہ السلاۃ والسلام کو یہود نے بھی محض عقل کی آئھ ہے دیکھا تو انہیں بغیر والد پیدا ہوتے کھے کران پراور ان کی والدہ ماجدہ طیبہ طاہرہ پرصد ہاالزام لگا دیئے ۔ عیسائیوں نے بھی محض عقل کی آئھ ہے دیکھا تو انہیں بغیر باپ پیدا ہونے کی بناء پرالہ یاالہ کا بیٹا یا تسمرا خدا کہ ہددیا ۔ عیسائیوں کی آئکھیں الی خیرہ ہوئیں کہ وخود آئیں میں بھی ان جناب کے متعلق فیصلہ نہ کر سے بی تھاانجام محض عقل کی آئکھوں میں پہلے تو تو بہ واستعفار کا سرمہ محض عقل کی آئکھوں میں پہلے تو تو بہ واستعفار کا سرمہ لگاؤ پھرا تباع محمد کہائے گئے کا مختلہ ااور حقیقت نما چشمہ لگاؤ تب تم کو پیتہ گئے کہ حضرت عیسی علیہ السلام ندالہ ہیں نہ ابن اللہ بلکہ عبدہ و دوسو لہ ہیں کوئی بغیر باپ پیدا ہونے سے اللہ بن نہیں جاتا بلکہ پیدا ہونا مخلوق ہونا اس کی عبدیت کی دلیل ہم مسلمانوں نے ہزار ہا مجوزات اپ محبوب سائٹ آئے تم کے دیسے گر الحمد لللہ انہوں نے حضور کوندالہ کہا ندائین اللہ بلکہ مملمانوں نے ہزار ہا مجوزات اپ محبوب سائٹ آئے تم کو کھے گر الحمد للہ انہوں نے حضور کوندالہ کہا ندائین اللہ بلکہ بیدا ہونا کا مناہ مان

کرنے کا تھم دیا گیااب دلائل سے سمجھا کرانہیں تو ہے کاطرف مائل کیا جارہ ہے۔ بعض لوگ ڈرسے مانے ہیں، بعض لا کجے سے اور بعض دلائل سے پہلے دوقتم کے لوگوں کو اب دعوت تو ہو دعوت ایمان دی جارہی ہے۔ چو تھا تعلق: پیجلی آیات میں دعوت تھی۔ تیسر فتم کے لوگوں کو اب دعوت تو ہو دعوت ایمان دی جارہی ہے۔ چو تھا تعلق: پیجلی آیات میں حضرت سے سے ان بہتا نوں کو دور کیا گیا جو عیسائیوں نے انہیں اور ان کی والدہ لگائے یعنی ان کا عین الله پا ابن رسول یا تیسر اخدا ہونا اب ان کی ان صفات کا ذکر ہے جور ب تعالی نے انہیں اور ان کی والدہ کو عطافر ما کیس یعنی ان کا رسول ہونا ان کی والدہ ماجدہ کا الله کی بندی اور صدیقہ ہونا۔ گویا اتہا مول کی نفی کے بعد صفات کا شہوت ہے۔ چا نجہواں تعلق: پیچلی آیت کریمہ میں عیسائیوں کو تو ہی تلقین فر مائی گئی تھی اب انہیں تو ہوکا طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ حضرت سے علیہ الصلاۃ والسلام کے متعلق میں عقیدہ رکھیں کہ رسول ہیں اور ان کی والدہ صدیقہ ہیں۔ گویا تو ہوکا تھم پہلے تھا اور تو یہ کے طریقہ ہیں۔ گویا تو ہوکا تھم پہلے تھا اور تو یہ کے طریقہ ہیں۔ اس دی جارہی ہے۔

مَا الْمَسِینُ ابْنُ مَرْیَمَ إِلَّا مَسُولٌ۔اس عبارت میں مانا فیہ ہے الْمَسِینُ مُستداءاور مَاسُولُ اس کی خبر ہے إِلَّا ہے حصر کا فائدہ ہوایہ حصراضا فی ہے نہ کہ قیقی اور حصر الوہیت یا ابن الله ہونے کے کیا ظ ہے ہے

تفسير

لیمیٰ حضرت مسیح ندالہ ہیں ندابن الله نه تبسر ے خدا بلکہ صرف اور محض بندے اور رسول ہیں بیمطلب نہیں کہ ان میں سواء رسالت کے اور کوئی وصف نہیں وہ کلمۃ الله ہیں نہ روح الله نہ وہ مرد ہے جلانے والے ہیں نہ اندھوں کو ڈھوں کو شفادیخ والے بلکہ وہ رسالت کے ساتھ ان تمام صفات ہے موصوف ہیں۔رسول کی تنوین تعظیم کی ہے یعنی بہت شاندار رسول کہ صاحب كتاب صاحب شريعت رسول بير-خيال رهي كرقر آن كريم في حضرت جرئيل كوبھي رسول فرمايا: إِنَّهَا أَنَامَسُولُ سَ بِيكِ (مريم: ١٩) دوسرے فرشتوں كو جَاعِلِ الْهَكَيْكَةِ مُسُلًا (فاطر: ١) دوسرے پیغیروں كوبھى إلى فيز عَوْنَ مَسُولًا (مزمل: ۱۵) اور ہمار ہے حضور کو بھی بیرسب حضرات رسول ہیں مگر ان کی رسالت کی شانوں میں فرق ہے۔حضرت جبرئیل خاص رسول ہیں دوسرے فرشتے عام رسول اس لئے حضرات انبیاء پر وحی لانے والے صرف حضرت جرئیل ہیں مگرییدونوں رسالتیں بے اختیار پیغام رساں فیض رساں والی ہیں جیسے ڈاک کامحکمہ جو حکام تک باوشاہ کا پیغام پہنچا تا ہے اس لئے حضرت جرئيل كاكوئى امتى نہيں ان كاكلمة بيں پڑھا گيا۔حضرات انبياءكرام كى رسالت بااختيار ہے كہ پيغام وفيضان اپنے اختيار ہے مخلوق تک پہنچاتے ہیں جیسے بااختیار حکام مگرد مگر انبیاء کرام کی رسالتیں محدود وقت محدود قوموں کے لئے تھیں اس لئے ان کے متعلق ارشاد ہوا کہ فرعون کی طرف حصرت مویٰ علیہ السلام کو بھیجا قوم عاد کی طرف ہود کوقوم ثمود کی طرف صالح کوقوم مدین کی طرف شعیب علیهم السلام کو بھیجا مگر ہمارے حضور کی رسالت نہ وقت سے محدود ہے نہ توم سے اس لئے ارشاد ہوا: الملط کو این تَذِيرُ الله سَحْمَةً لِلْعُلَمِينَ حِراعُ خاص كمر كانور بين، سورج سارى زمين كانورا كرچهنور دونون بين - قَدُ خَكَثُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ يه بمله مَسُولٌ كَ صفت بيها له وتحقيق كے لئے ہے، تقريب كے لئے نبيں۔ خَلَتُ بنا ہے حلو ہے بمعنی گزرجاناای سے ہے خالی جس میں ہے کوئی شئی گزرجادے اب موجود نہ ہواس کے معنی موت نہیں کیونکہ علیہ السلام

ان کی والدہ حنہ نے انہیں بیت المقدس کی خدمت کے لئے اللہ ہے ما نگابیان کا اخلاص ان کی عظمت کا باعث ہوا (۲)ان کی پرورش بیت المقدس میں ہوئی (۳) ان کی تربیت حضرت زکر یا علیہ السلام نے کی (۵) ان کوجنتی میووں سے پرورش کیا ممیا جے الله میمتیں بخشے وہ صدیقہ ہی ہوگی۔ گانا یا گانی الطعام ظاہر سے کہ بیہ جملہ ستقل ہے کا نا کا اسم حضرت عیسیٰ ومریم دونوں بزرگ ہیں چونکہ ندکرافضل ہےمؤنث ہے نیزعیسیٰ علیہ السلام نبی ہیں جناب مریم نبیٹ اس لئے تغلیما گانگا تثنیہ ندكر ارشاد ہوالیمنی وہ دونوں حضرات کھانا کھاتے تھے۔ جو کھانا کھائے وہ رب ہیں رب وہ جو کھلاتا ہے کھاتا نہیں نیز کھاناوہ کھا تا ہے جو کھانے کا حاجت مند ہو، جب وہ کھانے کی ضرورت رکھتے تنھے تو رب ہیں ہوسکتے نیز کھانے کی وجہ سے بہت می عاجت مندیاں پیش آتی ہیں، کھانے کی وجہ ہے انسان مکان، آٹا نیپنے والے، روٹی لِکانے والے، لکڑی چولہا وغیرہ صد ہا چیزوں کا حاجت مند ہوجاتا ہے نیز کھانے ہے دنیا میں پیٹاب، پا خانہ، ہوا،خون، گوشت وغیرہ بنتے ہیں نیز کھانے ہے بیاریاں پیدا ہوتی ہیں جن کی وجہ سے طبیبوں ،معالجوں وغیرہم کی حاجت پڑتی ہے۔غرضکہ ایک کھانے سے بندگی پوری طرح ظاہر ہوتی ہے۔انسان کھانے کے سوا، زمین، ہوا، دھوپ،لباس وغیرہ بھی استعال کرتا ہے،ان سب کا حاجت مندہ مگر کھانا کھانے میں عاجت مندی بہت ہی ظاہر ہوتی ہے، کھانا حاجت مندیوں کامجموعہ ہے اس کئے خصوصیت ہے اس کاذکر فرمایا۔ اس میں اشارةٔ فرمایا گیا کہ اگر چہوہ مردوں کوزندہ ، بیاروں کوصحت باب کرتے تھے مگراپنے کوبھوک پیاس ہے نہیں بچا سکتے تھے۔معلوم ہوا کہ بذات خود بچھ ہیں تھے جو کرتے تھے رب کی دی ہوئی قدرت سے کرتے تھے جہاں قدرت دے دی وہاں قادر ہیں جہاں قدت نددی وہاں مجبور ہیں بیعلامت بندگی ہے۔غرضکہ ان چندکلمات میں عبدیت سے کے بے شار ولائل بیان فر ماديئے گئے اس لئے فر مایا: أَنْظُلُو كَيْفَ مُبَيِّنُ لَهُمُ الْأَيْتِ-أَنْظُلُو بِنَا ہے نظر سے بمعنی و بکھنا یاغور کرنا یہ خطاب یا تو حضور مَنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ والله الله كَلْ آن بِرْ صِنْ والله الله كَلْ آيول مِنْ فور کر و که بیغورعبادت ہےان کفار کی ہث دھرمی میں بھیغور کرو کہ بیحضور کو د کھے کرمدینہ کی زمین میں رہ کرقر آن اترتے و کچے کز مجى كافرر ہے تاكہ تم ان كے عيوب سے بچواور اگر خطاب حضور ملكي أيّاتي سے بوتو مقصد بيہوگا كہ جيسے سمندر كے موتى ، كان كا سونا ہے تورب کی مخلوق محر لوگوں کو جب ملتے ہیں جب کوئی ماہر انہیں نکال کردے یوں ہی آیات قر آنیہ کے رموز واسرار بلکہ مطالب بندوں کو جب ملیں سے۔ آپنوروفکر ہے نکال کرانہیں سمجھاویں۔ مُبکینُ بنا ہے تبدین سے بمعنی خوب بیان کرتا بہت واضح كرتے رہنا آيات جمع ہے آيت كى جمعنى كلى وليل يا ظاہرى نشانى يعنى اے محبوب! يااے قر آن پڑھنے والے غورتو كروك ہم س طرح عبدیت سے پر کھلی دلیلیں مضبوط جنیں بیان فرماتے ہیں جن ہے اس مسئلہ میں سسم کی پوشید گی نہیں رہتی۔ فعما انْظُرُ اَ فَى يُوْفِكُونَ مِهِ جمله يهلِ جمله يرمعطوف ہے دوبارہ انْظُرُ فرمانے ميں مبالغه كااظہار ہے كہوہ بات بھى يورى طرح غور ہے دیکھوا وربیہ چیز بھی چونکہ ان دونوں نظروں میں بڑا فرق مراتب ہے کہ وہ نظر قندرت البی کے لئے اور بینظرعیسائیوں کی ضد رتعب کے لئے ہاں کئے تم عاطف ارشاد ہوا۔ آف بھی کھے بھی آتا ہے اور بمعنی من این بھی یہاں بمعنی کیف ہے چونکہ

وغیرہ ظاہریہ ہے کہ ہرنقصان وفع مراد ہے جیسا کہ ضَرُّااور نَفْعًا کے کرہ فرمانے ہے معلوم ہورہا ہے۔ خیال رہے کہ نفع نقصان دینااور چیز ہے ان کا مالک ہونا کچھاور پھر مالک ہونے میں ذاتی مالک ہونااور ہے عطائی مالک ہونا کچھاور پیر مالک ہونے میں ذاتی مالک ہونااور ہے عطائی مالک ہونا کچھاور یہاں نہ تو نفع ونقصان دینے کی نفی ہے نہ ہر ملکت کی بلکہ ملکت ذاتی کی نفی ہے لہٰذا آیت کر بمہ بالکل واضح ہے وَاللّٰهُ مُو السَّمِینِی الْعَلِیْمُ عیسائیت کی ہر دیدگی بڑی دلیل ہے۔ ہو کا مرجع الله ہے سمیع و علیم ہے مراددائی السّمینی عیسائیت کی ہر دیدگی بڑی دلیل ہے۔ ہو کا مرجع الله ہے سمیع و علیم ہے مراددائی السّمینی علی المعلّٰ المعلّٰ المعلّٰ المعلّٰ المعلّٰ ہوں ہیں۔ اس کے سواکوئی بندہ دائی یا ذاتی طور پر نہ میں ہے نہ علیم ہرایک خود بھی حادث ہے اس کی ہرصفت بھی حادث خود بھی دب کے بیدا کرنے سے پیدا ہوااس کی صفات بھی رب کی عطا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ لائق عبادت وہ اللہ ہے جو بندوں کے نفع نقصان کا ذاتی مالک ہے جوازلی ابدی مستقل سے وعلیم ہے ہے مشتیں حضرت عیسی علیہ السلام میں نہیں لبندا نہ وہ اللہ ہیں نہ ان کی عبادت درست ہے۔ اے عیسائیو! اس وحدہ لاشر یک کی عبادت کروجس کے قبضہ میں حضرت سے ہیں۔

عیسائیوں کا ہرفرقہ جھوٹا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ان کے سارے ہی عقیدے باطل میں نہ توعیسیٰ علیہ السلام الله ہیں نہ تیسر ہے اللہ نہ ابن الله وہ تو خالص نرے بندے اور الله کے رسول خلاصيرتفسير

martat.com

عاب جب جائے میں بھار بنادے۔ یہ فائدہ وَ اللّٰہ هُو السّبین عُمالُعَلِیْمُ کے حصرے حاصل ہوا۔ لطیفہ: عیمانیوں کا عقیدہ ہے کہ یہود نے حضرت میں عایہ السلام کوسولی دے کران کی ہٹریاں پہلیاں تو ڑ وُ الیس۔ جناب سے نے سولی چڑھتے وقت بانی مانگا تو یہود نے آئیس بجائے بانی کے شراب ان کے نتھنوں میں ڈال دی جس سے آپ نے بہت تکلیف میں جان دی (تفسیر کبیر) ان باتوں کو مانتے ہوئے پھرائیس خدا مانتے ہیں یہ ہے اندھا بن۔

بھلا اعتراض: اس آیت کریمہ ہے معلوم ہوا کھیسیٰ علیہ السلام صرف رسول ہیں ان میں رسالت کے سوااور کوئی وصف نہیں تو تم نبیوں ولیوں کو جاجت روامشکل کشا کیوں مانتے

اعتراضات

ہو یہ عقیدے اس آیت کے خلاف ہیں۔ پنیمبر صرف رسول لیمن ڈاکیے کی طرح پیغام پہنچادیے والے ہوتے ہیں اور بس ان میں اور کوئی وصف نہیں ہوتا۔ اِلّا سَسُولٌ نے حسر کا فائدہ دیا۔ جو اب ہفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں حسراضا فی ہے یعنی الو ہیت کے لحاظ سے یعنی وہ نہ اللہ ہیں نہ ابن اللہ بلکہ صرف بندے اور رسول ہیں اس کے علاوہ ان میں بہت صفات ہیں آپ کلمۃ اللہ، روح اللہ، مردول کوزندگی ، یمارول کوشفا بخشنے والے ، باذن اللہ ، به عطار وردگار غیوب پر مطلع سب بچھ ہیں ان کے میارے سے سارے صفات قرآن کریم نے ہی بیان فر مائے لہذا ظاہر ہے کہ آپ دافع بلامشکل کشا ضرور ہیں کیونکہ بیاری بلا ہے جے بیارت باذن پر وردگار دفع فر ماتے ہیں۔

دوسرا اعتراض: اس آیت معلوم ہوا کہ جناب سے بہلے سار رسول وفات پا چکے کوئی زندہ ہیں ہوں ہی خسلام حضور سے پہلے سارے بی حقی کے علیہ علیہ السلام بھی وفات پا چکے کیونکہ سورۃ آل عمران علی سے ہی قدی خَلَق مِن قَبْلِلِهِ الرُسُلُ الرَّسُلُ الرَّسِلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُلُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ اللَّمُ الرَسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَّسُ الرَسُ الرَس

تیسوا اعتواض: اس آیت کریمه معلوم ہوا کہ جناب سے کھانا کھاتے اور کھانے کے جاجت مند تھو اب ان کے متعلق میعقدہ رکھنا کہ وہ آسان پر کھانا پانی کے بغیرزندہ ہیں اس آیت کے خلاف ہے۔ جب کھانا ان کی عبدیت کی دلیل ہو آسان کی عبدیت کی دلیل ہو آسان کی عبدیت کی دلیل ہو آسان کی اس اس زمان ان کی اللہ مانا ہے (فوٹ) بیا عتراض اس زمانی کے قادیا نی عالم مولوی محرعلی صاحب کو سوجا جسے زمہوں ہے ای تغیر" بیان القرآن "مین نقل فرمایا۔ جواب: واقعی کھانا کے قادیا نی عالم مولوی محرعلی صاحب کو سوجا جسے زمہوں ہے ای تغیر" بیان القرآن "مین نقل فرمایا۔ جواب: واقعی کھانا

نافع ہیں اور سانب، جنات کی بوجا بھی جائز ہے کہ یہ چیزیں مصر ہیں لہذا ان کی عبادت حق ہے (سناتن دھری ہندو) **جواب:** نافع مصر ہونا اور چیز ہے اور تفع ونقصان کا مالک ہونا کچھاور چیز پھر تفع ونقصان کا عارضی عطائی مالک ہوتا اور چیز ہے۔ دائی مستقل بالذات مالک ہونا میچھاور دنیا میں بعض چیزیں غیراختیاری ہیں جیسے زہر بعض صورتوں میں آگ، ہوا، یانی بهی اور چیزیں غیراختیاری مفید جیسے تریاق اور تفع بخش دوا ئیں بعض چیزیں غیراختیاری دافع بلا ہیں جیسے دوا دافع زکام دافع نزله دافع بخاریا جیسے بزرگوں کے تبرکات بعض لوگ به عطاءالہی نفع ونقصان کے عارضی مالک ہیں جیسے حاکم ہاوشاہ یا حضرات اولیاءوا نبیاءحضرت سلیمان باذن پروردگار ہواؤں کے مالک، جنات کے مالک بلکہ سارے جہان کے بادشاہ و مالک ہیں حتی كه بواان كي تعم من جلتي تقى ررب فرما تا ب: فَسَخَّرُ نَالَهُ الرِّيْحَ تَجْدِيْ بِأَمْرِ لا (ص:٣١) حضرت عيسى عليه السلام با اختیار نافع اور برکت والے حضرت یوسف علیہ السلام بااختیار فیض رساں جس پرقر آن کریم شاہد ہے۔شیطان بااختیار نقصان ره _ قرآن كريم فرماتا ب: يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطِنُ مِنَ الْهَيْسِ (بقره: ٢٤٥) اور فرماتا بِ أَوْلِيتُكُهُمُ الطَّاغُونُ " يُخْدِجُونَهُمْ مِّنَ النَّوْسِ إِلَى الظَّلُنْتِ " (بقره: ٢٥٧) يه باختياريا بااختيارنا فع ومصرمونا مدار الومهيت نهيس الومهيت كامدار نفع نقصان کامستقل ذاتی ما لک ہونا ہے بیصرف خدا تعالیٰ ہی کی صفت ہے اور وہ ہی لائق عبادت ہے۔ یہاں وہ ہی مراد ہے۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام بے شک نفع ونقصان کے مالک ہیں تکر باذن پروردگار جس نفع نقصان کااللہ نے انہیں مالک کردیا اس کے مالک ہیں جس کا مالک نہ کیااس کے مالک تہیں۔ پہلے آپ مردے زندہ کرتے تھے اب قریب قیامت جب آئیں گے تو زندہ کا فروں کومردہ کریں گے کہ ان کے سانس ہے کفار ہلاک ہوں گے۔معلوم ہوا کہ ان کی بیصفات الله تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔ جب جاہا جس صفت کا جاہا لک بنادیا، جب جاہا ہے اختیار واپس لے لیا بلکے مخلوق کی تمام صفات کا یہ بی حال ہے کہ رب کے تصدیس ہیں، جب جاہا ہم کوزندہ سمیع بصیر کردیا جب جاہا ہم سے بیصفات لے لیں بیکھومنے والے بندے ہیں تحممانے والا رب للہذا آبیت صاف ہے۔

بعض دل عقل کے تابع ہوتے ہیں اور بعض عقلیں دل کے تابع جودل عقل کے تابع ہووہ الله کا عذاب ہے اور جوعقل دل کے تابع ہو وعقل بھی الله کی رحمت ہے اور دل بھی الله کافضل -اس

تفسيرصوفيانه

کے متعلق ڈاکٹر اقبال نے کہا

صبح ازل مجھ سے یہ جرئیل نے کہا جو ہو غلام عقل کا وہ دل نہ کر قبول جب دل بادشاہ ہواور عقل رعایا ہوتو وہ دنیا کی ہر چیز سے رب تعالی کی معرفت حاصل کر لیتا ہے بلکدا سے خودا پنی ذات میں دلائل تو حیول جاتے ہیں وَ فِی آنفیسگم اَ فَلَا تُنہِسُ وُنَ (الذاریات: ۲۱) اور اگر عقل بادشاہ ہوجادے دل رعایا تو اسے حضرات انبیاء کرام کی ذات ہے بھی معرفت نصیب نہیں ہوتی ان کو مان کر جان کر بہجان کر بھی مشرک ہی رہتا ہے بلکدان حضرات کو جو دلائل تو حید ہیں دلائل شرک بنالیتا ہے وصفرت کا کی علیہ السلام اور سارے انبیاء کرام لوگوں کوشرک و کفرسے

وہ جن تھا یہ باطل چیزیں ان لوگوں کی اپنی ملاوٹ کی وجہ ہیں۔ گویا پہلے دین میں ملاوٹ کا ذکرتھا اب ملاوٹ کرنے والوں
کا پیتہ دیا جارہا ہے۔ جرم کے بعد مجرموں کی نشان دہی ہورہی ہے۔ تیسو 1 تعلق بیچیلی آیات میں یہود ونصار کی کے خلونی
الدین کا ذکر تھا اب فر مایا جارہا ہے کہ دین میں غلوجی بھی ہوتا ہے ناحق بھی حق غلوا چھا ہے۔ ناحق غلو براان لوگوں نے ناحق اور
باطل غلوکیا ہے اس لئے یہ مجرم اور معتقب ہوئے ہیں۔ حق غلو کرنے والے تو اب پاتے ہیں گویا پہلے غلو کا ذکر تھا اب غلو کی تغیر کا
تذکرہ ہے۔

قُلْ لِيَا هُلُ الْكِتْبِ ، قل مِس خطاب حضور نبى كريم سُتُهُ اللَّهِ اللهِ عَلَى اكثر جَلَداوكوں كوا بنى بات حضور مالتي اللّيانية كي ذريعه سناتا ہے يعنى ہم تم سے فرماتے بيں كه تم لوگوں سے يه كہددواس واسط ميں جولذت تفسير

اورلطف ہے دہ دل والوں برخفی نہیں رب تعالیٰ جس کوجودیتا ہے جس سے جو کہتا ہے حضور کی معرفت دیتا اور کہتا ہے لا و رب البیت جو جس کو ملا ان سے ملا بنتی ہے کونین میں نعمت رسول الله کی

یوں ہی ہم بھی رب تعالیٰ سے جو کہنا جو لینا جا ہیں حضور سائٹی آیا ہم کی معرفت ہے کہیں ان کے توسل ہے لیں۔حضور رب تعالیٰ کا دروازه ہیں دروازہ کے راستہ اندر کی چیز باہر آتی ہے اور باہر کی چیز اندر جاتی ہے، لینادینا دروازے ہے ہی ہوتا ہے جب وہ رب بے نیازغنی ہوکرحضور کے توسل ہے ہم کو دیتا ہے تو ہم نیاز مند فقیر ہوکر حضور کے توسل سے بے نیاز کیسے ہو سکتے ہیں۔اگر ہم رب کو سجدہ کرنا جا ہیں تو کعبہ کا توسل ضروری ہے کہ بغیر کعبہ کوسامنے لئے سجدہ رب کو نہ ہوگا یوں ہی کوئی عبادت کرنا جا ہیں تو حضور کا توسل اختیار کریں در ہے لینا جا ہیں تو حضور کے واسطہ ہے کہیں ور نہ عبادت نہ بنے گی اور رب نہ بنے گا۔ سایئر و بوار نے دیوارے کہا کہ تو درمیان ہے ہٹ جاتا کہ میں سورج کود کھے لوں دیوار بولی کہ تیری ہستی مجھے تائم ہے اگر میں ندر ہول تو تیراو جود ہی ختم ہو جاوے حضور دیوار ہیں باقی سب حضور کا سابہ ہے کہ حضور سے قائم و باقی ہے بلکہ شریعت وطریقت حقیقت ومعرفت حضور کے حالات ہیں جیسے سوریا ، دو پہر ، تیسرا پہر ، شام ، سردی ، گرمی بیسب سورج کے حالات ہیں کہ سورج مشرق میں ہےتو اس دفت کا نام سوریا ہے نیج آسان میں ہوااس دفت کا نام دو پہرمغرب میں ہوتو دفت کا نام شام ہے، افق سے اوپر ہوتو دن ہےافق ہے بنچے ہوتو رات سیدھا گزرے تو گرمی کا موسم ہے کتر اکر جاوے تو سردی ان او قات اورموسموں کا خ**الق** رب تعالیٰ ہے مگران کا واسطہ سورج یوں ہی شریعت وطریقت کا خالق رب تعالیٰ ہے مگران کا واسطہ حضور ہیں۔قوی میہ ہے کہ اہل کتاب سے مراد دونوں تو میں ہیں یہودی عیسائی کیونکہ اس سے پہلے دونوں ہی کا ذکر ہو چکا ہے۔ بعض لوگوں نے صرف عیسائی مراد لیے ہیں تگریہ توی نبیں یہاں اہل کتاب فر ماکر خطاب فر مانا عمّاب کے لئے ہے جس میں اشارۃ فر مایا گیا کہتم لوگوں کا کفروشرک زیادہ عذاب کا باعث ہے کہتمہارے یاس کتاب موجود ہے جس میں توحید کی تعلیم ہے بھرتم مشرک **ہوتو** سخت مجرم ہومشرکین جابل ہیںتم عالم ہو عالم کا گناہ جاہل کے گناہ سے زیادہ باعث عذاب ہے نیزتمہاری عرب میں عزت و حرمت ہے اگرتم مسلمان بن جاؤتو تہاری ہیروی میں اوراوگ بھی مسلمان ہوجاویں کے لا تَعْلُوْ ا فی دِینیکم۔ لا تَعْلُوْ ابنا

ے تابع ہوجاوے و شیطانی ہے اگر دل کے تابع ہوجاوے ویز دانی رصانی ہے۔ نفس کی خواہش کو ہوای کہا جاتا ہے۔ دل کی ایک خواہش ہدی لیتی ہدایت ہے۔ قور ہر سے مرادانہی بہود ونصاری کے باپ دادے ہیں جو صور سٹی ایک ہے پہلے ہوئے۔ قبْلُ سے مراد زمانہ مصطفوی سے بہلے کا دقت ہے وَ اَصَّلُوْ اَکْتِیْدِ اِیر عبارت قور ہر کی دوسرے وی وسری صفت ہے قبْلُ اس کی بہلی صفت تھی۔ صلال کے معنی ہیں خود گر اہ ہونا اصلال کے معنی ہیں دوسرے کو گراہ کرنا کیٹیڈو ایا تو اصلالا اس کی بہلی صفت ہوکر اَصَّلُوْ اکا مفعول ہے بینی وہ تو م جن کی تم پیروی کر رہے ہویے نو وہ بھی گراہ کی بیشیدہ کی صفت ہوکر اَصَّلُوْ اکا مفعول مطلق ہے یا اَصَّلُوْ اکا مفعول ہے بینی وہ تو م جن کی تم پیروی کر رہے ہویے خود بھی گراہ مراد ہو کے اور لوگوں کو بہت گراہ کہا یا بہت کو گراہ کیا۔ وَصَّلُوْ اکا مفعول ہے بینی وہ تو م جن کی تم پیروی کر رہے ہویے نو رہی گراہ کی سے مراد ہے حضور سٹی آئی آئی کے زمانہ پاک میں بھی گراہ رہنا ہے۔ سَوَ آءِ السَّبِیلِ سے مراد یا تو حید اللی ہے یا دین اسلام صراط، سبیل، طریق کا فرق بار ہابیان ہو چکا ہے بہر حال بہلی گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی آئی آئی ہے بہلے زمانوں میں گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی آئی آئی ہے بہلے زمانوں میں گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی آئی آئی ہے بہلے زمانوں میں گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی آئی آئی ہے بہلے زمانوں میں گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی آئی آئی گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی گراہ ی سے مراد ہے۔ حضور سٹی گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی سے مراد ہے میں گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے تشی گراہ ی اس میں گراہ ی سے تشی گراہ ی اور اس گراہ ی سے مراد ہے۔ عشی گرائی ی سے مراد ہے۔ عشی گرائی ی سے مراد ہے۔ عشی گرائی یہ مراد ہے۔ عشی گرائی یہ مراد ہے۔ عشی گرائی یہ مراد ہے۔ عشی کرائی یہ مراد ہے۔ عشی گرائی یہ مراد ہے۔ عشی کرائی یا کہ کرائی یہ مراد ہے۔ عشی کرائی یہ کرائی

اے محبوب! ملٹی اُلی بہودونصاریٰ کی بدعقید گیاں ن چکے اب آپ ان دونوں سے فر مادو کہ تم لوگ اپنے دین میں ناحق باطل زیادتیاں نہ کروتمہیں تمہارے نبیوں نے کیاسکھایا تھا تمہاری کتابوں

خلاصبرتفسير

نے کیا بتایا تھااورتم نے کیا بناڈالا خیال رکھوکہ تم اپنے ان انگوں کی خواہشات نفسانید کی پیروی نہ کرو جوخود بھی بہتے ہوئے تھے
ادر بہت سول کو بہکادیا اوروہ اب بھی سید سے راہ ہے بھٹے ہوئے ہیں ایسوں کی پیروی تم کو گراہ ہی کرے گی۔ خیال رھے
کہ یہاں قرآن کر بم میں کتابیوں کو الزام دیا کہ تمہارے پیشواؤں نے تمہاراید دین بنایا بہشرکوں کود کھے کراورتم ان کے بتا ہے
ہوئے راستہ پرچل پڑے اب بعض حق کوعیسائی دئی زبان ہے بھی کہ پیٹے ہیں کہ مقدس پولوس نے یونانی بت پرتی کی تقلید
میں یددین دنایا تھا۔ دیکھو کتاب از بلا۔ یہ بھی حضور مٹھ الیا ہم کی تھا نہت کی کھی دلیل ہے کہ حضور نے ان کے وہ خفید راز اور سر میں یہ دیند تھی تھا۔ دیکھو کتاب از بلا۔ یہ بھی حضور مٹھ الیا ہم کی تھا نہت کی کھی دلیل
سے حقیقت کھول دی جے دنیا والوں سے چھپایا گیا تھا۔ یہ آ یت کر بیہ حضور سٹھ آئی ہم اور قرآن کر یم کی حقانیت کی کھی دلیل
ہے۔ خیال رھے کہ فطرت انسانی یہ ہے کہ انسان جس کی صحبت اختیار کرتا ہے اس سے اسے محبت ہو جاتی ہے۔ یوں بی اجس کے چلوں اختیار کرتا ہے اس کی عبت اس کے خرار یادہ کرتا ہے اس کے قرآن کر یم نے جم کو اچھوں کی صحبت میں رہنے اچھوں کا چرچا کرنے ان کاذکر کرنے اچھوں کی صحبت این کے ذکر خیر ان کی چال چلن اختیار کرنے ان کاذکر کرنے اچھوں کی صحبت اس کے خرایے کی چال جلن اختیار کرنے ان کاذکر کرنے ان کی حسال کی سے ان کے ذکر خیر ان کی چال چلن اختیار کرنے اور کو تا کہ کے کہر نے ان کو نور کرنے تا کہ کے حدالے کی سے دوکا تا کہ

برائی اس کی گفتاریا اس کے نسب یا خاندان سے معلوم نہیں ہوتی بلکہ خوداس کے اپنے کردارادر اس کے ساتھیوں کے طوراطوار سے معلوم ہوتی ہے اسے فَسَلُوْ الْحَدِیْرُوّ اللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ اللللّٰہِ الللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ الللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الل

لطیفہ: کی خص نے ایک بزرگ ہے ہو جھا کہ کیاامام ابوصنیفہ جولا ہے تھے (کیڑا بنے والے) انہوں نے جواب دیا کہ آپ کیڑے کے تاجر تھے اور ہاں انہوں نے ایسے معرفت کا تھان بنا جس میں جہان بھر کے علاء، اولیاء الله کو لےلیا۔ کون ساحد منسر، جبتد، ولی ہے جس کو حضرت امام اعظم رضی الله عنہ کے درواز ہے ہے کلا انہ ملا ہو۔ ساتھ اس فاقلہ ہے: جے حضور سلٹی آیئے کے آستانہ ہے ہدایت نہیں ال سکتی۔ یہ فاکدہ دوسرے ضَلُوا ہے حاصل ہوا خلاصہ یہ ہے کہ رب تعالی نے اس جگہ یہود ونساری کی بدکاریاں تین طرح بیان فر ماکیں ایک ان کے اپ کرداردکھا کر کہ یہ فلا صدیدے کہ رب تعالی نے اس جگہ یہود ونساری کی بدکاریاں تین طرح بیان فر ماکیں ایک ان کے اپ کرداردکھا کر کہ یہ فوگ بیال کیا۔ دوسرے ان کے ساتھیوں کی بدکاریاں بتا کر وَ اَضَلُوا تیسرے ان کے حضور کے آستانہ ہے محرومی دکھا کر کہ یہ لوگ یہاں رہ کر بھی گراہ رہے ۔ لہٰذاا گر حضور کی عظمت دیکھنا ہوتو حضور کے کردار شریف کو دیکھوان کے یاروں ساتھیوں کو دیکھو بلکہ اگر خدا تعالیٰ کی شان دیکھنا ہوتو حضور کی شان دیکھنا ہوتو حضور کی شان دیکھنا۔

بھلا اعتراض: تم نے کہا کہ غلون بھی ہوتا ہے اور ناحق بھی حق غلوا جھا ہے اور ناحق غلو برایہ کیسے ہوسکتا ہے جوشکی حد سے بڑھے گی وہ ناحق ہی ہوگی یوں ہی درمیانی راہ چھوڑ ناافراط و

اعتراضات

تفریط میں پڑنا کیے حق ہوسکتا ہے۔ درمیانی راہ حق ہے اس سے ہنا کی زیادتی ہیں پڑناباطل ہے۔ جواب: غلو کی بیدو قسمیں ہم نے نہیں کیں خود قرآن کریم نے کردیں کہ فرمایا کا تغلوا فی دین بلٹم عَیْرُ الْحَقِّ اس کے متعلق تفاسر کی عبارتیں تفسیر میں پیش کردی گئیں غلو کے چار معنی عرض کیے ہیں ایک معنی زیادتی بھی ہیں واقعی دین میں زیادتی حق ہی ہوتی ہے ناحق بھی ۔ صدیت شریف میں ہے کہ جو اسلام میں اچھا طریقہ ایجاد کرے اسے اپنا اور اس طریقہ پر چلنے والوں کا تواب ملے گا۔ ہماری زندگی غلو پرموقوف ہے ہم مال کے پید سے نظے بدن ، بے ختنہ بڑے بال بڑے ناخن والے پیدا ہوتے ہیں پھر پیدا ہوتے ہیں پھر پیدا ہوتے ہیں ہاری زندگی غلو پرموقوف ہے ہم مال کے پید سے نظے بدن ، بے ختنہ بڑے بال بڑے غلو کی دین مثالیں ابھی ہم تفسیر میں مرض کر چکے ہیں۔

marfat.com

سائل کو یااس ورخت کے برگ و بار پھل پھول وغیرہ ہیں۔ان میں زیادتی تا قیامت ہوتی ہی رہےگ۔ای زیادتی کا نام ہے غلو برخ کا تاہوں نے اصل تو حید و نبوت میں غلو کیا کا فر ہو گئے۔مسلمانوں نے فروگ مسائل میں غلو یعی زیادتی کے مالات زمانہ کے لخاط سے وہ مومن رہ غرصکہ غلو فی اللدین اور ہے غلو لللدین کچھاور انہوں نے غلو فی اللدین کیا تھا ہمارے ہاں غلو لللدین ہے۔صوفیاء فرماتے ہیں کہ جو تھی پردیس میں کمانے گیااس کی کمائی کی جگہ پردیس ہے اور کمائی ۔ افغ اضانے کی جگہ اپنادیس ہے اس کو چاہے کہ پردیس میں تین باتوں کا خیال رکھے کمانے سے غافل ندر ہے ، کمائی سنجال کر رکھے ہر باد نہ کردے ، کمائی کی جگہ ہے تھی پردیس ۔ آخرت ہاری کمائی ہوئے ۔ اگران تین چیزوں میں سے ایک میں لا پراوہ بی کی تو آخرو و کے گار نیا ہمال کمائی کی جگہ ہے یعنی پردیس ۔ آخرت ہاری کمائی ہر شنے کی جگہ ہے یعنی وطن یہاں اعمال کمالو پھر کمائے ہوئے اعمال سنجالو پھر انہیں خیریت سے اپنے وطن پہنچاؤ ۔ وطن پہنچائے والی ہیر کہنیاں دوشم کی ہیں لمیٹٹر (رہٹر ڈ) جن کی ذمہ دار صوب ہوئے والے کی جار انہوا کی جارت کی جارت کی خاصلین کی جمعی و دنیا میں اس کی خوا کی جو کے اعمال اور فاصل ۔ واصل چیٹوا کی جروی والم کرد ہی جائی کہاں کہا ہے ہوگوا کی جروی واصل بیٹوا کی ہیروی گراہ کرد ہی گار کہا کہا کہا گار کہا ہو کے ایمال اور فاصل ۔ واصل چیٹوا کی ہیروی گراہ کرد ہے گار ان کی توا سال اور فاصل ۔ واصل چیٹوا کی ہیروی گراہ کرد ہے گار انہو جا تا ہے اور فاصل ای پیروی گراہ کرد ہی ۔ اہل کتاب نے فاصلین کی پیروی کی گراہ ہو گاری کی اہل کتاب نے فاصلین کی پیروی کی گراہ ہو گاری کہا تا ہے اور فاصل اور فاصل اور فاصل ای بیائی ان کی تاب کو نبیت کو خیست ہو جا تا ہے اور فاصل ای بیائی ان کہائی کہائی کہائی کہائی کہائی کو کہا ہو جا تا ہے اور فاصل اور فاصل اور فاصل اور فاصل کی ہو تیں واصل اپنی کو خیست ہو جا تا ہے اور فاصل اور فاصل اور فاصل اور فاصل اور فاصل ای بیائی ان کی ان کردے گی دائی کہائی کی ہو کہائی کی گار کہائی کو کہائی کی بیائی کہائی کی کہائی کو کہائی کی کہائی کی کہائی کی کرتے ہیں ہو ان فراتے ہیں۔

غرهٔ بستی چه دانی نیست جیست محو گردد در وے و جو او شود!

کار گاه شیخ حق در نیستی است آب کوزه چوں در آب جو شود!

بارگاوالی مین بیستی بقا کاراز ہے۔کوزے کا پانی سمندر میں جا کرسمندر بن جاتا ہے کہ اپنے کوفنا کردیتا ہے۔لبذا اہل کتاب مفضوب میہم بھی ہیں اور ضالین بھی کہ یہ بحرتو حید میں فنانہ ہوئے۔موٹن مرحوم ہیں کہ رحمت کے سمندر میں فنا ہو چکے ہیں۔ اس لئے کتابیوں ہے فر مایا گیا کہ غلو ناحق نہ کر و اور فاصلین کی پیروی نہ کرو۔ بید نیاوہ جنکشن ہے جہال بینکڑوں پلیٹ فارم ہیں ہر پلیٹ فارم ہیں گاڑیوں کی شکل کیساں ہے مگران کے رخ مخلف ہیں ہم بارگاڑی میں سوار ہوجس کارخ مدینہ منورہ کی طرف ہے جو ہاں پہنچائے یہ گاڑی حضرات اولیاء کے آستانوں پر ہلتی ہے ہیں تم اس گاڑی میں سوار ہوجس کارخ مدینہ منورہ کی طرف ہے جو ہاں پہنچائے یہ گاڑی حضرات اولیاء کے آستانوں پر ہلتی ہے اس کارڈی میں سوار ہوگئے۔

لُعِنَ الَّذِينَ كُفَرُوْاصِ بَنِي إِسْرَ آءِيلَ عَلَى لِسَانِ

بھٹکارے گئے وہ لوگ جو کا فرہوئے اولا دیعقوب میں سے او پرزبان

لعنت کئے گئے وہ جنہوں نے کفر کیا بی اسرائیل میں

martat.com

نیعن الّذِین گفرُ وُامِن بَنِی اِسْرَ آءِ بیل۔ نیعن بنا ہے لعنت سے بمعنی رحمت سے دوری اگر اس کا فاعل الله تعالیٰ ہوتو اس کے معنی ہوتے ہیں رحمت سے دور کرنا اور اگر اس کا فاعل بندے ہوں تو اس کے معنی

تفسير

ہوتے ہیں رحمت سے دوری کی بدوعا کرنا یہاں دونو ل معنی بن سکتے ہیں اگر ان پراعنت فرمانے والا رب تعالی ہے تو پہلے معنی مراد ہیں اور اگر اس کا فاعل حضرت داؤ، وعیسی علیہا السلام ہیں تو اس کے معنی دوسرے ہیں۔ **خیال رھے کہ اجرت بع**ت (انعام مرحمت کے فرق بار ہابیان ہو چکے ہیں۔سزا، تادیب اور لعنت میں فرق سیہے کہسزاو تادیب اصلاح کے لئے ہوتی ہے گرلعنت اس کو تباہ کرنے کے لئے۔ . ں باپ استاذ کسی قصور پر بچہ کو عممانچہ لگا ئمیں جر مانہ کریں بیہ تا دیب وسزا ہے لیکن مال باب کا بچہ کوعاق کر کے نکال وینااستاذ کا مدرے ہے ہمیشہ کے لئے نکال دینا ہے بھٹکارمسلمانوں پران کے گناہوں کی وجہ ہے تکالیف آ جانا سزایا تادیب ہے مگر کفار پر رحمت کے دروازے ہمیشہ کے لئے بند کر دینا میہ ہے لعنت اخروی۔ رحمتیں ،ایمان پر خاتمہ، قبر کے امتحان میں کامیا بی ،حشر میں گناہوں کی بخشش صراط ہے آسانی ہے گز رجانا ہیں اور دنیا میں رحمت نیک اعمال کی تو قیق ، دل کی نرمی ، احیصوں سے الفت ان کی ہمراہی وغیرہ ہیں ان سے محرومی الله کی لعنت ہے۔ رہا زیادہ مال ، اولا د ، د نیاوی عزت ،حکومت وغیرہ بیا گریار تک پہنچا دیں رحمت ہیں اگر وہاں ہے ہٹا دیں تولعنت ان چیزوں ہے دھوکہ نہ کھاؤ۔ چونکه او دویت ملیهااسلام کے زمانوں میں سارے بنی اسرائیل کا فرند تنصان میں ہے بعض حضرات سے کیے مسلمان بھی تھے اس کئے اکنے بیٹ گفر وا فر مایا اور من تبعیضیہ ارشاد ہوا یعنی بنی اسرائیل میں سے کا فر اسرائیلیوں پر الله نے یا ان نبیوں نے لعنت فرمائی تھی گفٹ وامیں ہرطرح کے کفار مراد ہیں خواہ کسی قسم کا کفر کریں۔ علی لیسکانِ وَاوْدَوَعِیسَی ابنی مَزْيَهَ على حرف جارمتعلق ہے۔لیون کے بینی اس لعنت کاظہور ان نبیوں کی زبان پر ہوالیسکانِ اس خاص عضو کو بھی کہتے ہیں جس سے بولا جاتا ہے بینی زبان اور لسان لغت کوبھی کہاجاتا ہے کہتے ہیں کہ ہماری زبان عربی ہے بینی ہماری لغت عربی ہے لیسکانِ اسم جنس ہے جوالی اور زیادہ پر بولی جاتی ہے اس لئے یہاں دونبیوں کے لئے لیسکانِ واحد ہی لائی گئی یہاں لیسکانِ ے یا تو پہلے معنی مراد ہیں بیعنی منہ کی زبان۔ان کی بدوعا کمیں یا دوسرے معنی مراد ہیں بیعنی ان نبیوں کی بولیوں ان کی کتابوں ز بوراورا بیل میں ان پرلعنت کی گئی۔حضرت عبدالله ابن عباس فر ماتے ہیں کہ ایلہ ستی کے باشندے یہود متصان کے دین میں ہفتہ کے دن شکار حرام تھا۔ان لوگوں نے زمانہ داؤدی میں حیلہ ہے ہفتہ کوشکار کرلیا۔حضرت داؤدعلیہ السلام نے ان پر بدعا کی کہ خدایا آئیں بندر بنا دے۔ چنانچہ وہ سب کے سب بندر بنا دیئے گئے یہ ہے زبان داؤدی میں ان پرلعنت۔رب تعالیٰ فرماتا ٢٠ فَقُلْنَالَهُمْ مُحُونُوا قِي دَيَّ خُسِينَنَ (بقره: ٦٥) ان شاءالله بيدواقعه سورهُ اعراف مِن آوے كابيلوگ پانچ بزار تصے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اسرائیلوں نے جناب مسیح سے دعا کرائی کہ ہم پرغیبی دسترخوان آ وے آپ **کی دعا** ے آیا اس میں سے انہوں نے کھایا اور بچایا مگر ایمان نہ لائے۔ تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بدوعا کی کہ البی انہیں مسخ کر دے جیسے زمانہ داؤدی میں مسنح کیے گئے چنانچہ یہ تمام ہؤر بناد ہے گئے بیرواقعہ بھی انتاء الله آئندہ بیان ہوگا بیلوگ یا تو تمن سو

کرتے اسے یہ برانہ کہتے تھے۔غرضکہ اس جملہ کی بہت ی تفسیریں ہیں۔بعض مفسرین نے اس آیت کومشکل ترین فرمایا ہے كيونكه جرم كر يجيئے كے بعد اس سے نہيں منع كيا جاتا بلكه پہلے ہى منع كيا جاتا ہے اور يہاں فعلو ا ماضى ہے فقير كى ان تغييروں ے بدا شكال دور موكياليئس مَا كَانُوْايَفْعَكُوْنَ اس جمله ميں ان مذكوره تينوں جرموں كى قباحت كا ذكر ہے ماہ مرادية تيوں جرم ہیں۔ گانٹوایفعکون فرما کر بتایا کہ وہ نبی اسرائیل ان جرموں کے عادی ہو چکے تھے۔ ایک آ دھ باریہ جرم ان سے سرزو نہیں ہوئے بلکہ وہ ہمیشہ عمد أبیسب بچھ کرتے رہتے بعنی ان کی بیہ نافر مانیاں ، حدے بڑھتے رہنا ، برائیوں سے نہ رکنایا نہ رو کنابہت ہی برے جرم ہیں جودہ ہمیشہ کرتے رہتے تھے۔

اے محبوب! ملٹی کیا آپیم بیاسرائیلی اپنی اولا دا نبیاء ہونے پرفخر کرتے ہیں مگر حالت ان کی بیہ ہے کہ ان میں ہے کفاراسرائیلیوں پرحضرت داؤ داورحضرت مسیح عیسیٰ ابن مریم کی دوبار بدعا ہوئی اور بیلوگ

ان کی بدعاؤں سے دوبارعذاب الہی میں گرفتار ہوئے۔ چنانچے انہوں نے زمانۂ داؤدی میں اینے دینی قانون کوتوڑتے ہوئے ہفتہ کے دن چھلی کا شکار کیا تو انہوں نے ان برلعنت کی جس سے میلوگ بندر بنادیئے محصے پھرانہی مقدس ویا کباز بنے والوں نے زمانہ سیحی میں خود ہی تیبی قدرتی دسترخوان مانگا۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا ہے وہ آیا انہوں نے اس میں سے کھایا تمر ر ہے۔ ایمان ان میں سے کوئی ایمان نہ لایا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بدد عافر مائی جس سے ریاوگ سؤر بن مجھے ان کی میہ تمام دلیریاں اس لئے ہیں کہ بیلوگ حضرات انبیاء کرام کے نافر مان ہیں اور حدے آگے بڑھتے رہے، حدود تو ڑتے رہنے کے عادی۔ان کی حالت میھی کہ ریہ جوجرم ایک بار کر لیتے اس کو بار بار کرنے سے بازنہ آتے تھے یعنی بجائے توبہ کرنے کے جرم کے عادی بن جاتے تھے یا جوجرم ان کی قوم میں پھیل جاتا اسے روکتے نہ تھے ان کے بیتمام ندکورہ گناہ بہت بی برے ہیں۔اب اگر بیلوگ آپ کی نافر مانی کریں تو ان سے کیا بعید ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فاکدے حاصل ہوئے۔ پھلا فائدہ: بزرگوں کی بدوعا بڑی بی خطرناک ہے،اس سے تو میں تباہ ہو گئیں۔عذاب البی ہمیشہ الله والوں کی بددعا ہے آئے۔ بیافا کمرہ

عَلْى لِسَانِ دَاوُدَوَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَهُ سے حاصل موا۔مولانا فرماتے ہیں

جے توے را خدا رسوا نہ کرد تا دل صاحبہ لے نہ آمہ بہ درو

دوسرا فاقده: حضور ملي المين المرمت عالم بير ويهواسرا كيليول يرايك ايك كناه عنداب آسكة بم بزار باكناه كرت میں عذاب تبیں آتا۔ یہ فائدہ بِما عَصُوا الح سے حاصل ہوا۔ ہم عین جعد کی نماز کے وقت تارک نماز بے بیٹے رہتے ہیں۔، دوکا نداریاں کرتے رہتے ہیں۔عذاب نہیں آتا بلکہ خودیہ یہودی بھی ہفتہ کے دن شکار کر لیتے ہیں مگرعذاب نہیں آتا كيونكه اب رحمت والي شبنشاه كاراج ب-رب فرماتاب: وَهَا كَانَ اللهُ لِيُعَيِّ بَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ (انفال: ٣٣) تيسوا فائده: حضور سلَيْ البِهِمُ كِصحابه تمام نبيول كي ساتفيول عيد فضل بين _ ديھوبيدونون فرقے امتحانوں ميں فيل ہوئے-

ے بیان کیایا عَصَوْاہے مراد نبی کی وہ نافر مانی جس پران نبی نے بددعا کی وہ نافر مانی ایک بار بی ہوتی اور گانُوا یَعْتُدُونَ ےان کی نافر مانیاں مراد ہیں جووہ رب تعالیٰ کی کرتے تھے۔

دوسوا اعتواض: کافراسرائیلیوں پرلعنت بمیشہ سب کی طرف سے ہوتی بی رہے گی چر لُعِنَ ماضی مطلق کیوں ارشاد اور علی لِسَانِ دَاؤُدَوَعِیْسَی ابْنِ مَرْیکم کیوں ارشاد ہوا یعنی عام لعنت کو خاص کیوں کردیا گیا؟ جواب: یہاں لعنت سے مراد صرف زبانی لعنت نبیں بلکہ عذاب الٰہی کا نزول مراد ہوہ ہوان پرایک بی بار بوا کہ وہ ایک بی بار بندر بے اورایک بی بار سور بنانی لعنت نبیں بلکہ عذاب الٰہی کا نزول مراد ہوہ وہ ان پرایک بی بار بوا کہ وہ ایک بی بار بندر بے اورایک بی بارسور بنانی لعنت ان دونبیوں کی بددعا ہوئی نیزیوگ ان نبیوں کو بارسور بنانی میں مطلق فر مانانہایت موزوں ہے نیزان پر یاعنت ان دونبیوں کی بددعا ہوئی نیزیوگ ان نبیوں کو اینانی میں اس کے ان دوحفرات کا ذکر خصوصیت سے فر مایا گیا کہ بنصیبو اتم تو ان کی اولا دہونے پرفخرکرتے ہواور وہ تم پرلعنت کر کے تمہار ابیر اغرق کر گئے بتم تو ان کے پھٹکار ہوئے ہو۔

تیسو ا اعتواض: اس آیت کریمی ارشاد ہوا کہ لایتنا ہون عن مُنگو فعکو کا ہین جوگناہ وہ کر چکتے ہے اس سے
منع نہ کرتے تھے۔ کیے ہوئے گناہ سے کیے منع کیا جاسکتا ہے۔ ہمیشہ منع کرنا آئندہ گناہ سے ہوتا ہے کیے گناہ سے تو بہ ہوتی
ہے نہ کہ ممانعت وہ گناہ ہوتو چکا پھریو فرمانا کیونکر درست ہوا؟ جواب: مفسرین نے اس اعتراض کو بہت مشکل فرمایا اور
اس کے بہت جوابات دیئے ہیں ہم نے نہایت آسان جواب ابھی تغییر میں عرض کردیئے کہ یا توعن کے بعد معاودہ پوشیدہ
ہے یا منع نہ کرنے سے مراد ہے اسے برانہ کہنا اور آئندہ کو ندرو کنایا فعکو کو میں ہے مراد ہے جنسی گناہ افرادگاہ مراد نیس للبذا
آیت واضح ہے۔

چوتھا اعتراض: جربستی پرعذاب الہی آیادہاں ہے پہلے نی اور مؤمنین نکال دیے گئے یہ قانون قدرت ہے پھریہ بندر سؤر بنے کا عذاب انہی بستیوں میں آگیا جہاں نی موجود تھاس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: عذاب الہی تین تم کے آئے عذاب خاص لیعن بستی کے کچھلوگوں پر عذاب عام یعن عام بستی والوں پر کہ وہاں کے سارے باشندے ہلاک کر دیئے گئے۔ عذاب عام انعام کہ وہاں کے سارے باشندے بھی ہلاک کر دیئے گئے اور بستی بھی اجاز دی گئی آخری دوقتم کے عذابوں میں عذاب عام انعام کہ وہاں کے سارے وقتم کے عذابوں میں عذاب میں مین اس جگہ ہے۔ پہلے خاص عذاب میں یہ نہ ہوتا تھا۔ یہ دونوں عذاب میلی قتم کے تھے کہ خاص لوگوں برآئے۔

الله كے مقبول بندے اس كے خليفه اور نائب ہيں۔ اس كی صفات مہر وقبر کے مظہر كى كوان كا قبول كرلينارب تعالىٰ كاقبول ہے، ان كار دكر دينارب تعالىٰ كار دفر ماديناہے۔ ان كی لعنت الله

تنسيرصوفيانه

کالعنت ہے اوران کی رحمت الله کی رحمت ہے الله تعالی اپنے محبوب سے فرما تا ہے: اِنَّ صَلُوتَكُ سَكُنْ تَكُهُمُ الوبد الله کی الله کی صلوٰ ق ﴿ الله کی صلوٰ ق ﴿ رحمت ﴾ الله کی صلوٰ ق ﴿ وسری جَدفرما تا ہے: فَوَ الّذِی يُصَیِّ عَلَيْکُمُ (احزاب: ٣٣) معلوم ہوا کہ حضور کی صلوٰ ق ﴿ رحمت ﴾ الله کی صلوٰ ق ہے۔ حضرت داؤد وعیسیٰ علیہا السلام کی زبانیں لعنت اللی کا مظہر تصحیح حقیقة لعنت رب کی تھی اس لئے یہاں ارشاد ہوا علیٰ لِسَمانِ

marfat.com

طرف اتراتو کافروں ہے دوستی نہ کرتے مگران میں بہتیرے فاسق ہیں

اس آیت کریمہ کا گزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ بیھلا قعلق: بچھلی آیتوں میں گزشتہ اسرائیلیوں کی بدعملیوں کا تذکرہ ہے: اسرائیلیوں کی بدعملیوں کا تذکرہ ہے:

تعلقات

کہ معلوم ہوکہ یہ سارے کے سارے کیساں ہیں۔ ووسو ا تعلق بچپلی آیات میں اشاد ہوا تھا کہ اسرائیل خودا ہے ہائے ہوئے نہیوں کے پھٹکارے ہوئے ہیں اب ارشاد ہور ہائے کہ یہ آپ کے اور مسلمانوں کے بھی خت دشن ہیں۔ نبی کی دشنی ان کے کئیر میں پڑی ہوئی ہے۔ قیسو ا تعلق بچپلی آیات میں اسرائیلیوں کی دشنی انہیاء کا تذکرہ تھا اب ان آیات میں ان کی دوت ہیں تو کس کے مشرکین ، بت پرستوں اور کھار کے ۔ گویاان کے ایک عیب کے بعد دوسرے عیب کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق بچپلی آیات میں ارشاد ہوا تھا۔ یہود کے لیوپ پادری لوگوں کو برائیوں سے نہیں روکتے یا خودگنا ہوں سے نہیں بچت اب اس کی وجہ بتائی جارہی ہے کہ ان کے دلوں میں کفار مشرکین ، بت پرستوں سے مجبت ہے پھر یہ برائیوں سے نہیں گویا بچپلی آیات میں ان کی دلی بھاری عداوت انہیاء کا کفار مشرکین ، بت پرستوں سے مجبت ہے پھر یہ برائیوں سے کیے بچپیں گویا بچپلی آیات میں ان کی دلی بھاری عداوت انہیاء کا ذکر بھی تھا اور اس ای وجہ لین محبت کھار جو سے کہا جاوے کہ ذکر ہے تھا طرنہ کی۔ دلال کو بخار ہے کونکہ اسے نکام ہے اور زکام اس لئے کہ اس نے سردی سے احتیاط نہ کی۔

مدیند منورہ کے تھلے یہودکعب ابن اشرف اور اس کے ساتھی اور دہاں کے چھپے یہودی یعنی منافقین جو درحقیقت کا فریتھے بظاہر کلمہ پڑھ کراپنے کومسلمان کہتے تھے جب ان لوگوں نے اسلام کی ترقی

شان نزول

دیکھی تو جل گئے۔خفیہ طور پر مکہ معظمہ پنچے مشرکین مکہ خصوصاً ابوسفیان وغیرہ سے ملے اور ان سب کومسلمان سے بخت جنگ کرنے پر ابھارا کہ سارے کفار مل کرمسلمانوں پر جملہ کروہم یہود مدینہ تمہاری پوری پوری مدد کریں گے گر اس کوشش میں کامیاب نہ کامیاب نہ ہوئے۔ یہ آیت کریمہ اس کے متعلق نازل ہوئی جس میں فر مایا گیا کہ اگر چہ بیلوگ اس کوشش میں کامیاب نہ ہوئے گر اس حرکت سے ان کے دلوں کا پیت تو لگ ہی گیا کہ ان کے دلوں میں حضور آپ کی اور مسلمانوں کی عداوت کی آگ کے کہیں بھڑک رہی ہے (تفییر فازن ، روح المعانی وغیرہ)۔

تُولی کیدیگرافینهم. تکری دوبت سے بناہے بمعنی دیکھنا یددیکھنا آنکھکا ہوتو ایک مفعول جا ہتا ہے اور اگر دیکھنا دل کا ہوتو دومفعول جا ہتا ہے۔ ظاہر سے کہ آنکھ کا دیکھنا مراد ہے اور اس میں حضور سالھائے لیے میں سے

تفسير

خطاب ہے اگر چہ یہ اسرائیلی یہودی نہایت خفیہ طور پر مکہ معظمہ میں سازش کرنے گئے تھے اور انہوں نے اس سفارش کے چھپانے کی بہت کوشش کی تھی مگر چونکہ حضور ساٹھ آئی ہم کا وغیب میں ہر کھلی چھپی چیز کود کھے لیتی ہے اس لئے ارشاد ہوا نیز حضور کی انہاد ہوا نیز حضور کی ارشاد ہوا کہ آپ ان کی انگاہ دلول کے راز ،سینوں کے بھیدوں ،ارادوں ،خطرات سب کو ہی ملاحظہ فر ماتی ہے اس لئے قبل می ارشاد ہوا کہ آپ ان کی محبت کفار کود کھے رہے ہیں اگر چہ محبت ونفرت آئے ہے در کھنے میں نہیں آیا کرتی نیز چونکہ حضور انور کی نگاہ گزشتہ آئندہ چیزوں کو

کے متعلق فر ما تا ہے کہ ریگناہ تھن گناہ بیں بلکہ حکومت الہیہ ہے غداری ہے اور کفر کی علامت بھی جو گناہ کفر کی علامت ہووہ کغر ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے وَ لَوْ كَانُوا يُؤُمِنُونَ بِاللّهِ وَ النَّبِيِّ وَ مَاۤ أُنْزِلَ اِلدّهِد اس عبارت میں ان يہوديوں يا منافقوں کے دعویٰ ایمان کی تر دید ہے۔اگر روئے تن کھلے یہود ہے ہے توالنّبی ہے مرادوہ نبی ہیں۔جن کے امتی ہونے کا بیلوگ دعویٰ کرتے ہیں بیعنی مویٰ علیہ السلام اور صَآ أُنْزِلَ اِلَیْدِے مراد حضرت مویٰ علیہ السلام کی کتاب توریت شریف، ان کے صحیفے ، ان کے معجز ات اور ان کے فر مان عالیہ ہیں اور اگر منافقین کی طرف تو جہ غضب ہے توالغَبِی ہے مراد حضور ماٹھ اِئیلم میں اور مَا اُنْزِلَ اِلْیُهِ سے مرادقر آن مجید اور حضور کے معجزات، آپ کے ارشادات عالیہ میں چونکہ مسلمانوں کوقر آن مجید، حضور کے فرمان ،احکام سب ہی پرایمان لا ناضروری ہے ،صرف قرآن کامان لینا کافی نہیں نیز قرآن مجید کو بھی اس لئے ماننا ضروری ہے کہ وہ حضور پراتر احضور نے اس کے مانے کا تھم دیا۔اس لئے والقو آن نہ فرمایا بلکہ اتن دراز عبارت فرمائی وَمَا اُنْذِلَ إِلَيْهِ منافقين اين كومسلمان كهتم تصدحضور ملتَّهُ الآيم اورقر آن مجيد برايمان لانے كو ور مقاس لئے ان كى ترديداس طرح فرمائي به بوراجمله شرط ہے۔ جزااس كى بيہ كه مَااتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَآ ءَيهاں بھي اتبحذو ا كافاعل يا كھلے يہودى يامنافقين ہيں اور هُمُ كامرجع مشركين عرب اور كفار مكه ہيں أوْلِيكاءَ ولى كى جمع بے بمعنی قريب يادوست يامد گارظا ہر یہ ہے کہ یہاں جمعنی دوست ہے اس کی پوری تحقیق پہلے بھی کی جاچکی ہے اور انشاء الله گیار ہویں پارہ میں بھی کی جاوے گی کہ ولایت کتنی شم کی ہے اور ہر شم کے احکام کیا ہیں یعنی اگر یہودالله تعالی اورائے نبی موی علیہ السلام اوران کی کتاب توریت ان کے صحیفے وغیرہ پرایمان رکھتے ہوتے تو وہ مشرکین کو دوست نہ بناتے کیونکہ توریت میں بھی مشرکین کی دوی ہے ممانعت ہے اور حضرت موی علیه السلام کی تعلیم میں بھی یا اگر بیمنافقین الله تعالی ،حضور ساتی این قر آن وفر مان مصطفوی پر ایمان رکھتے ہوتے تو مشرکول سے یاراندندگا نتھتے کیونکہ اسلام میں کفارکودوست بناناسخت جرم ہے۔رب تعالی فرما تاہے: لا پیتینوالمؤمنون الْكُفِرِيْنَ أَوْلِيَآءَ (ٱلْعُران: ٢٨) وَلَكِنَّ كَيْبُرُّا مِّنْهُمْ فْسِفُوْنَ اسْ عبارت مِن ان كَلَرونس كاثبوت ہے چونكہ بچھلی عبارت میں ارشاد ہوتا تھا کہ وہ مومن نہیں تو شاید کوئی وہم کرتا کہ وہ کا فربھی نہیں ہیں بلکہ مومن و کا فر کے درمیان پھھ اور بی فرقہ ہواس وہم کودور فرمانے کے لئے بیاشاد ہوالبذا لکن فرمانابالکل درست ہے قبنہ مکامرجع اگر بیبی مشرکین سے دوی کرنے والے یہودی اور منافقین ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ ان میں سے پھھلوگ تو اس جرم سے تو بہر کے خلص مسلمان بن جاتیں گے اور اکثر لوگ کا فر ہی رہیں گے یا بیمطلب ہے کہ ان میں ہے بعض محض دنیاوی تعلقات آپس کی رشتہ دار یوں کی وجہ سے ان ہے محبت کرتے ہیں مگرا کٹر لوگ آپ کی مداوت میں ان ہے محبت کرتے ہیں۔ یہ آخری لوگ فاسق و کا فرہیں اور اگر قِینْهُمْ کامرجع سارے یہودی ومنافقین ہیں تومعنی بالکل ظاہر ہیں کہ ان یہود ومنافقین میں ہے پچھایمان بھی قبول کرلیں گے مگرا کنڑلوگ عنداللہ فاسل و کافر ہیں۔ **خیال** رھے کے نسل کے تین درجہ ہیں۔ تغانی، انہاک، جو دمسلمان کا مجھی مجھی سناه كرلينانسق تغانى ببيشه سناه مين مشغول رمنانسق اينهاك مورل يه كنابول كواجها سمجه كركافر بوجانانسق جو ويبال ميه

دوی رکھناسخت جرم ہےاللہ تعالی اور رسول اللہ ساٹھ آلیا کی ناراضی کا باعث ہے۔ان سے قومی دوی حرام ہے نہ ہی دوئی کفراور الله رسول کے مقابلہ میں مسلمانوں کو تباہ کرانے کے لئے ان سے دوئی بدترین کفر ہے اور عذاب الہی کا باعث افسوس! مسلمان سے مبتی بھول جاتے ہیں۔ڈاکٹر اقبال اس کو بہت روئے ہیں کہتے ہیں

جعفر از بنگال صادق از دکن ننگ آدم ننگ دیں ننگ وطن کے عفر از بنگال صادق از دکن مرد جعفر روح او زندہ ہنوز کے شب ہندوستال آید بروز مرد جعفر روح او زندہ ہنوز

ہماری قوم میں ایسے منافقوں کی اب بھی کی نہیں۔ تیسو افاقدہ: انسان کو جائے کہ جتناد نیا میں رہنا ہے اتنی یہاں کی فکر کرے اور جس قدر آخرت میں رہنا ہے، اتن فکر وہاں کی کرے۔ بدنصیب ہے وہ جو دنیا میں پھنس کر آخرت کو بھول جائے وہاں کا توشہ ساتھ نہ لے۔ بیافا کہ و لَبِئْسَ مَاقَدًا مُتُ اللّٰع ہے حاصل ہوا۔

توشئہ اعمال اپنا ساتھ لے جاؤ اجی کون پیچھے قبر میں بھیجے گا سوچو تو سہی بعدم نے کے مہیں اپنا پرایا بھول جائے فاتحہ کو قبر پر پھر کوئی آئے یا نہ آئے

چوتھا فائدہ: دوزخ میں بیشگی صرف کفارے لئے ہے۔ مسلمان گناہ گاردوزخ میں بیشہ نہیں رہےگا۔ یہ فائدہ ہُم فیلکہ وُن کے حصرے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: نبی کا مشر خدا تعالیٰ کا مون بھی نہیں ہوسکا اگر چہ خدا پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرے۔ یہ فائدہ وَ کو گانُوائیوُ مِنُون بِاللهِ المنع ہے حاصل ہواد یکھووہ یہود بھی الله تعالیٰ کے انکاری نہ تھاور منافقین بھی یہ دونوں حضور سٹھ اِئیا ہے مشر تھے گررب تعالیٰ نے ان کوالله کا انکاری قرار دیا اور فر بایا کہ اگر یہ لوگ الله رسول پر ایمان لائے۔ جھٹا فائدہ جسنور سٹھ اِئیا ہم مشر تھے گررب تعالیٰ نے ان کوالله کا انکاری قرار دیا اور فر بایا کہ اگر یہ لوگ الله رسول پر ایمان لائے۔ جھٹا فائدہ : مشارسٹ ہے۔ یہ فائدہ اُن سَخط الله اُن کے حاصل ہوا۔ ساقواں فائدہ : کفار سے بڑا عابد ہو گر الله تعالیٰ اس سے ناراض ہے۔ یہ فائدہ اُن سَخط الله اُن کے حاصل ہوا۔ ساقواں فائدہ : کفار سے دوئی خواہ دلی ہو یا مملی منافقوں کی علامت ہالله رسول کی دوئی اور ان کے دشنوں سے عبت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتیں روثنی و تاریکی کا ایک جگہ جونا غیر ممکن ہے۔ یہ فائدہ مما اُن حکم اُن کے گوئی آئے سے حاصل ہوا اس سے وہ مسلمان عبرت کی کا ایک جگہ جونا غیر ممکن ہے۔ یہ فائدہ مما اُن حکم اُن کے گوئی تھا ہے۔ قر آن کریم فرمات ہے اُن حکم قلا ہے کیاں مسلمان کرے گئے " (بقرہ ۲۰۸۰) الله تعالی ہمارا ظاہر باطن قلب قالب یکساں مسلمان کرے

تن اجلامن کالا بلکے کے ہے بھیک اس ہے تو کانگا بھلا کہ اوپر نیجے ایک

mariat.com

و ہربینہ تھے پھربیہ کیوں فرمایا کہ وَ لَوْ گَانُوا اُئِوْ مِنُونَ بِاللّٰهِ اَکْروه الله برایمان رکھتے ہوتے۔ جواب: خداتعالی کوجانیا، یجیا ننا اور ما ننا ایمان نبیس بلکه ایمان به ہے که اس کو پیغیبر کے ذریعہ ان کی معرفت سے مانا جاوے۔ شیطان خدا کو جانتا، پیجانتا، مانتا ہے مگرموس باللہ ہبیں کہ نبی کی معرفت نبیس مانتا بی اسرائیل نے حضرت موٹی علیہ السلام سے عرض کیا تھا کہ کٹ **ڈؤمِن** الكَ حَتَّى نُرَى اللّهَ جَهْرَةٌ (بقره:٥٥) ہم آپ برايمان ندلائيس كے يا آپ كى ندمانيں كے حتى كه خداتعالى كوظا برظهور وكيم کیں تو ان پرعذاب آ گیا کیوں اس لئے کہ وہ خدا تعالیٰ کواپی آ نکھ کے ذریعے ماننا جا ہے بتھے نہ کہ موکیٰ علیہ السلام کے ذریعہ پھرایمان پہ ہے کہ خدا تعالی کوا بیے نبی کی معرفت جانو مانوجن کی نبوت منسوخ نہ ہوئی ہولہٰذااب جورب تعالی کو گزشتہ انبیاء کے ذریعہ جانے مومن نہیں کہ ان کی نبوتیں منسوخ ہو چکیں۔ بجلی کے تاریمیں چراغ یا لاٹین یا گیس لگا دوروشی نہیں ہوگی ای طرح عقل کے ذریعے خدا کو مانونورا بمان نہیں ملے گا۔ پھراس تار ہے بلب بھی وہ لگاؤ جو فیوض نہ ہو چکا ہو۔ گزشتہ منسوخ نبوتیں فیوض شدہ بلب ہیں۔جواب روشنی دینے سے قاصر ہیں۔اب رب تعالیٰ کوصرف حضور انور کے ذریعہ جانو مانو تو مومن بنو گے۔ چونکہ یہ یہودیا منافقین حضور کے انکاری ہوکر خدا کو مانتے تھے لہٰذا وہ مومن باللہ نہ تھے۔ بیرآیت بالکل حق ہے بلکہ سارے نبیوں ساری کتابوں بلکہ قرآن کریم کوبھی ان ہی سرکار کے ذریعہ مانوتو مومن بنو گے۔حضور کی نبوت تمام کی اصل ہے۔ نبوت کی بقاہے کتاب کی بقاہے ، نبوت منسوخ کتاب بھی منسوخ۔

جیسے انسان اور گائے بھینس وغیرہ جانورمنطق قاعدہ ہے ایک نوع نہیں کہ انسان حیوان ناطق سیر صوفیات ہے اور یہ جانور حیوان غیر ناطق اس فصل نے دونوں کوالگ الگ بنا دیا۔ یوں ہی صوفیاء کی

اصطلاح میں مومن و کفار ایک نوع نہیں الگ الگ نوعیں ہیں کہ مومن انسان محبوب ہے اور کافر انسان مردود محبوبیت و مردودیت کی فعملوں نے ان دونوں گروہوں کوالگ الگ نوع کر دیا۔ جومومن محبت کرے کفارے وہ اپنی نوع سے کٹ کر دوسری نوع میں ملتا ہے اس لئے عنداللہ مجرم ہے۔ مردوعورت میں انسان وغیرانسان میں جیمانٹ علیحد کی ضروری ہے ہوں ہی مومن و کا فر میں علیحد گی ضروری ہے اگر چیشکل وصورت رہن مہن میں دونوں بکسال معلوم ہوتے ہیں مکر حقیقت میں کوسول کا

[] فرق ہے۔مولا نافر ماتے ہیں

میل ناقہ پس یے طفلش دواں ماو و ضد پس همره نالایقیم كرد بايد از تو صحبت اختيار ول زعشق خار بن چوں ناقه ور زوه تن ور زميس ينگالها

میل مجنوں پیش آں کیلی رواں گفت اے ناقہ چو ہر دو عاشقیم نیست بروفق من مهر و مهار جال زہجر عرش اندر فاقه جال كشايد سوء بالا بابها

مجنول کیلی کے ناقد کے پیچھے دوڑ رہا تھا اور کیل کی ناقبہ اینے دیجے کے پیچھے بھاگ رہی تھی۔مجنوں نے ناقد سے کہا،اے ناقد ا

النين قَالُو النَّانَطُ رَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمُ قِسِيسِينَ

کی جوامیان لائے جنہوں نے کہا کہ بیٹک ہم عیسائی ہیں بیاس وجہ سے ہے کہان میں سے علماء

جو کہتے تنے ہم نعباری ہیں بیاس لئے کہان میں عالم

وَمُ هَبَانًاوً أَنَّهُمُ لَا يَسْتُكْبِرُونَ ٠٠

اورراہب ہیں اور بیٹک وہ بیس غرور کرتے

اور درولیش میں اور پیغر درہیں کرتے

اس آیت کریمہ کا پیچیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پھلا تعلق بیچیلی آیت کریمہ میں یہود کی مسلمانوں کے خلاف خفیہ سازشوں کا ذکر فر مایا گیا اب ان کی دلی عداوت کا ذکر ہے جوانہیں

تعلقات

اسلام اور مسلمانوں ہے ہے گویا یہود کی عملی بیرونی عداوت کے بعدان کی قبلی اور اندرونی عداوت کاذکر بورہا ہے۔ دوسوا

تعلق: پیچلی آیات میں یہود کی ان کوششوں کاذکر فربایا گیا جو وہ اسلام کے ظاف کرتے تھے اب ان تمام کوششوں کی وجہ کا

ذکر ہے کہ ان کے دلوں میں مسلمانوں کی عداوت کی آگ جو کہ رہی ہے۔ گویا درخت عداوت کی شاخوں کاذکر فرمانے کے

بعداس کی جڑکا تذکرہ ہے۔ کیونکہ مؤمنین کی ، اولیا ، الله کی ، حضرات انبیاء کی ، خصوصاً حضور سافید آئی ہی عداوت انسان سے وہ

حرکتیں کرالیتی ہے جو خود اس کے خمیر کے ظاف ہوتے ہیں۔ مشرکین ہے دوتی ، بتوں کو بحدہ، شرک کی تعریف کرنا ہیدہ ہوکی کر اس جو خود یہود کے عقیدوں کے بھی خلاف ہیں مگر وہ یہود مسلمانوں اور حضور کی عداوت میں بیسب پھی کرگز رہ موسمون کی

ہیں جو خود یہود کے عقیدوں کے بھی خلاف ہیں مگر وہ یہود مسلمانوں اور حضور کی عداوت میں بیسب پھی کرگز رہ موسمون کی

وشنی تمام گنا ہوں کی جڑ ہے۔ قیسوا قعلق بچپلی آیت کر یہ میں ذکر تھا کہ یہود کی مشلمانوں کے مقابلہ میں مشرکین ہے

میساں ہیں۔ گویا دونوں اس بخت عداوت میں ہم جنس ہیں اور ہرجنس اپنی جنس کی طرف مائل ہوتی ہے۔ جو تھا قعلق:

پیپلی آیت میں یہود کی خت اسلام دشنی کاذکر تھا۔ اب ان کے مقابلہ میں بیسائوں کی زم پالیسی کا قذکرہ ہے۔ کہ اسلام کی خت عدان دوسری جماعت کی زمی کا تذکرہ ہے۔ کہ والم کی اور عدان دوسری جماعت کی زمی کا تذکرہ ہے۔ کہ والم کی خت میں یہود کی ہود کی باد میں، نواہد میں ہیود کی ہود کی اور عدان کا حال بیٹیس ہے۔ مدین اس کی ظاہری وجہ بیان ہورہ کے کہ یہود شی علاء، عابد میں، زاہد میں نہیں ہے۔ سالوں کے دیادار، جریص مواصد ہیں۔ بیسائوں میں علاء، صاحب کا حال بیٹیس۔

اعلان نبوت کے پانچویں سال مشرکین مکہ کے ظلم مسلمانوں پر بہت ہی زیادہ ہو گئے اور اہمی تک جہاد کا تھم نہیں آیا تھا۔ مسلمانوں کی حفاظت کا کوئی ذریعہ نہ تھا اس لئے حضور انور میں نیج ہے

شان نزول

mariat.com

آئے۔ عروابن عاص جووند قریش کے رئیس تھے وہ نجاثی کے ہاتھ پرمسلمان ہو گئے۔ ایک معمہ یو چھا جاتا ہے کہ بتاؤ وہ کون تابعی ہے۔ جس کے ہاتھ پرعمروابن عاص صحابی ایمان لاے (تغیر اللہ یہ ہے۔ جس کے ہاتھ پرعمروابن عاص صحابی ایمان لاے (تغیر اللہ یہ صاوی) پھر نجاثی نی نے سلمانوں ہے کہا کہ تم میرے ملک میں چین و آرام اورام من وامان ہے رہوا دھر نی سائیڈیڈ نے مہینہ منورہ جمرت فر مائی۔ اتفا قامہا جرین حبشہ میں ابوسفیان کی بیٹی ام جیبہ یعنی رملہ بنت ابوسفیان ابن صحر ابن حرب جن کی والدہ محدرے عثان غن کی پھویسے صفیہ بنت عاص ہیں یہ تھی تھیں نے باش و خدشہ میں حضور سائیڈیڈیڈ کا نکاح ام جیبہ ہے کردیا اورا پنے پاس سے چارسود بناریا چارلا کھ درہم اواکر دیے (اکمال) حبشہ کے لوگوں نے بہت بچھسا مان عطروتیل وغیرہ ابلور جبیز جناب ام جیبہ کی خدمت میں چیش کے ام جیبہ کے پہلے خاوند کا حبشہ میں بنتان ابو چکا تھا (تغیر صاوی) فتح نیبر کے سال یعنی کہ بھر کی خدمت میں جہ جرت کر کے مدینہ منورہ پہنچا اتفا قا حضرت جعفر خاص فتح نیبر کے دن بہتے حضور انور نے فر مایا میں نہیں کہ سکتا کہ آئ ججھے فتح نیبر کی خوثی زیادہ ہے یا جعفر کے آنے کی - حضرت جعفر خاص فتح نیبر کے دن میں سے باسٹھ جنی تھے اور آٹھ شائی حضور انور نے وز مایا میں نہیں کہ سکتا کہ آئ ججھے فتح نیبر کی خوثی زیادہ ہے یا جعفر کے آنے کی - حضرت جعفر کے سائی و نورانی بعد حبشہ کے عیسائی حضور انور کی خدمت میں حاضر ہوئے جن میں سے باسٹھ جنی تھے اور آٹھ شائی حضور انور موسین یو ھر سائی بیا گوگ کے بالکل اس کے فرانی بعد حبشہ کے عیسائی حضور انور کی خوشی در بارنجا تی اور موسین وفد (تفیر خان ن خوان ، خوان ، توان ہو کی کہ کا می صاوی وغیرہ) تفیر صاوی وخاز ن نے بہت طویل واقعہ بیان کیا ہے ہم نے مختصر انقل کیا۔

لَتَجِدَنَّ اَشَدَّالِنَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ المَنُوابِينِا جملہ ہے جس میں یہود کی خباشت کا ذکر ہے لَتَجِدَنَّ میں خطاب حضور سالی ایکی ہے ہے بین دومفعول جا ہتا ہے۔ افعال قلوب سے ہے جونکہ یہود کی اسلام

تفسير

رشنی بالکل ظاہر ہے کی دلیل کی محتاج نہیں اس لئے تبجد قن ارشاد ہوا اس کا پہلامفول اَ شَکَّا النَّاس ہے۔ دوسر اللَّيهُوْ وَ النَّی بِلا اس بولا جاتا ہے جہال معلوم چیز کی آز مائش ہو۔ کہا جاتا ہے کہ فلال شخص کو ہیں جیسا جاتا تھا ہیں نے اسے ویسا ہی پایا۔ حضور سلٹی اِنی تمام انسانوں کے ہر حال ہے خبر دار ہیں آپ کو یہود کی عدادت و دشنی کی خبر تھی مگر اس کا ظہور خاص موقعوں پر ہوتا ہے لہٰذا فر مایا گیا کہ تم انہیں بدترین دہمن پاؤگے یعنی آز ماؤگے ان کی بیآ زمائش تا قیامت ہوتی رہے گی، یہود مسلمانوں سے عداد تیں کرتے رہیں گے جضور پر اس کا ظہور ہوتا رہے گا۔ عکم اور تا گائی کی چونکہ موکن انسانوں کا دشن کا فرانسانوں کے سوااور کوئی نہیں فرشتے مؤمنوں کے دعا کو ہیں (قرآن مجید) خشکی دریا کا ہم جانورمومنوں علاء کے لئے دعا کمی کرتے ہیں اس لئے یہاں اَ شَکَّا النَّاسِ فر مایا الشد النحلق نہ کہا۔ خیال و ھے کہ شیطان یا موذ کی جانوروں کومؤمنین ہے ہی نفر ہیں بلکہ انہیں تو انسانوں سے عدادت ہے لہٰذا اَ شَکَّا النَّاسِ فرمانا بہت ہی موز دی جا النہ بنی اُنسان مانی ہوجادے بیاس کے دشن میں وقت ایمان لاے کہی طرح مسلمان ہوجادے بیاس کے دیمی السلام دایمان کو جادے ہود عدادت تو کرتے ہیں محرکا النی اسلام دایمان کے نام سے چڑ ہے اس لئے ہالموسی نہ فرمایا تا کہ بیشہ نہ ہوکہ یہود عدادت تو کرتے ہیں محرکا النیس اسلام دایمان کے نام سے چڑ ہے اس لئے ہالموسی نہ فرمایا تا کہ بیشہ نہ ہوکہ یہود عدادت تو کرتے ہیں محرکا النیس اسلام دایمان کے نام سے چڑ ہے اس لئے ہالموسی نہ فرمایا تا کہ بیشہ نہ ہوکہ یہود عدادت تو کرتے ہیں محرکا النیں اسلام دایمان کو نام سے جے ہوں سالے ہوں سے جہ ہوں سے النے ہالموسی نہ فرمایا تا کہ بیشہ نہ ہوکہ یہود عدادت تو کرتے ہیں محرکا النے النہ کار

Nanfat aan

تا قيامت رے گا اس لئے انبيں صرف نصادیٰ نەفر مايا اتنی درازعبارت ارشاد ہوئی۔ ڈلِک بِآنَ مِنْهُمُ قِيتِيْسِيْنَ وَ مُ هَبَانًا اس عبارت میں یہودونصاریٰ کے فرق کی وجہاورنصاریٰ کے مسلمانوں سے قریب تر ہونے کی علت بیان ہو کی ڈلک ہے اشارہ پہلے لکتیجات کی طرف ہے یا دوسرے لکتیجات کی جانب۔عیسائیوں کے قریب تر ہونے کی تمن وجہیں بیان ہوئیں ایک بدکدان میں قبینینین ہیں دوسرے بدکدان میں رہان ہیں۔قبینیسینین بناہے سے جمعنی رات میں کسی چز کو ڈھونڈھنا عیسائیوں کے علماء و پادریوں کو **قِیبّیٹیسیٹ**ن اس لئے کہتے ہیں کہ وہ رات میں عبادات کے عادی ہیں بہت کم سوتے ہیں اکثر حصہ عبادت میں گزارتے ہیں بعض نے فر مایا کہ رومی زبان میں قیس کے معنی ہیں عالم دین رہبان یا تو راہب کی جمع ہے۔ جیسے راکب کی جمع رکبان اور فارس کی جمع فرسان یار بہان واحد ہے اس کی جمع ہے۔ رھابین جیسے قربان کی جمع ہے قرابین بہر حال بیلفظ بنا ہے رہب ہے بمعنی ڈروخوف۔رب فرما تاہے: تُتُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّٰهِوَ عَدُوَّ كُمُ (انفال: ٢٠) لہٰذاراہب کے معنی ہوئے خوف خدا دل میں رکھنے والے اس سے مراد ہیں عیسائیوں کے تارک الدنیا درویش (تفسیر کبیر) روح المعانی نے فرمایا کہ راہب وہ عیسائی ہیں جو گرجوں کے گوشوں میں اپنی زنا گی گزارتے ہیں ، اپنے کوٹھی کر لیتے ہیں ، بھوکے پیاہے رہتے ہیں، راتوں کواپنے گلوں میں رسی ڈال کر لٹکتے ہیں، ترک دنیا میں زندگی گزارتے ہیں اس کئے حضور ترین ہونے کی تیسری وجہ ہے کہان میں قبوال حق سے تکبر نہیں اگر انہیں حق بات سمجھانے کی کوشش کی جادے تو ان میں سے پچھے لوگ قبول کر لیتے ہیں بخلاف عام یہود کے کہ وہ کسی کی بات ماننے کواپی ذلت وتو ہین جانتے ہیں۔ حق کوحق جانتے ہوئے بھی ما نے نہیں۔ دیکھ لوشاہ فارس بعنی سریٰ نے حضور ماٹھ اینے کا دعوت نامہ اسلام جاک کردیا مگر شاہِ روم بعنی ہرقل نے آتھوں سے لگالیا،اس کااحترام کیا،کسری مشرک تھا ہرقل عیسائی۔نجران کے عیسائیوں نے حضور سے مبللہ نہ کیا بلکہ جزیہ قبول کرلیا تمریبود خیبر نے حضور کوز ہر دیا۔ بہت سے عیسائی سلاطین نے حضور ماٹھیڈائیلم کی بارگاہ میں ہدیے تخفے بھیجے۔ چنانچے مقوس مینی شاہ معر نے حضور کے فرمان عالی کے جواب میں حضور کی خدمت میں تخفے بہتے بہت عقیدت کااظہار کیا یہ بادشاہ عیسائی تھا۔ الله تعالی نے ہم کودوزندگیاں دی ہیں زندگی جسمانی اورزندگی روحانی، جسمانی زندگی میں ضروری خلاصبر سیر کا ہے کہ جان جسم میں رہے۔ زندگی ایمانی میں ضروری ہے کہ ایمان جان میں رہے پھر جیسے زندگی جسمانی کے لئے بعض چیزیں مفید ہیں بعض مصر بعض ہے موت واقع ہوجاتی ہے۔غذا، ہوا، یانی ضروری ہے،زہرقاتل ہے نیز بعض لوگ زندگی جسمانی کے دشمن ہیں بعض دوست ہیں یوں ہی زندگی روحانی کے لئے بعض چیزیں مفید ہیں بعض معنر بعض قاتل بعض لوگ دوست ہیں بعض دشمن ان مفید ومصر جسمانی کی پہیان طب یونانی ہے ہوتی ہے تو ایمان کے دوست وشمن کی پہچان طب ایمانی سے ہوتی ہے۔قرآن کریم طب ایمانی کی اعلیٰ کتاب ہے اس آیت میں ایمانی وشمنوں کا ذکر فرمایا چنانچہ ارشاد ہواا کر چہ سارے کا فرمسلمانوں کے مخالف ہیں مگراہ ہے جب اسٹیڈیٹی یا ہے مسلمان قرآن پڑھنے والے!ان تمام کفار

پرست پرانامشرک ہویا نیامسلمانوں کا بدترین دش ہے۔ بیفا کدہ اگن بین اکشر کو افرمانے سے حاصل ہوا کررب تعالی نے انہیں و المصشو کین نہ فرمایا بلکہ ای دراز عبارت ارشاد کی۔ آٹھواں فائدہ بشرکین کو مسلمانوں کا دوست ہجمنا بری فلطی ہے جس کا نہایت تئے تجربہ ہمائل پاکتان کو بار باہو چکا ہے اگر بھی وہ دوی کا اظہار کریں تو اس میں ان کا کو کی چال ہوت ہے کو ککہ سب کا خالتی رب تعالی ہے اپنی گلوت کو جیسا وہ جا نتا ہے دوسرا کو کی نہیں جانا۔ جب وہ فرما رہا ہے کہ بیت ہماری رائے جھوٹی ہے۔ رب تعالی کی فیر تجی۔ نواں فائدہ: عیسائی خواہ کی بیس تو بالکل حق فرما رہا ہے۔ ہماری عقل ہماری رائے جھوٹی ہے۔ رب تعالی کی فیر تجی۔ نواس فائدہ: عیسائی خواہ کی طبقہ کے ہوں مگر یہود و مشرکین سے اسلام و مشنی میں بلکے ہیں۔ بیوفا کدہ قائد آوا اِنگا فصل کی ایک تغییر سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ: تو م میں علماء درویشوں کار ہمنا اللہ تعالی کی میں جس سے تمام تو سنجی ربت ہو ہوں سے حوامل ہوا۔ تو تو میں میں ہوا۔ گیمار میں واقعہ می ورو تکہرا اللہ کی تعینی ہیں جس سے انسان بہت ی خو یہوں سے کو م ہوجا تا ہے۔ بیفا کدہ لا بیک تشکید و تو میں کہ ہو برا ہے خواہ تو م پر ہو یا علم پریا دولت پریا جھے پریاز ہوتھ کی وعبادت پرکوئی تکر ہو با بار حدواں فائدہ: تکبرکی تم کا ہو برا ہے خواہ تو م پر ہو یا علم پریا دولت پریا جھے پریاز ہوتھ کی وعبادت پرکوئی تکر ہو بارہ و انگی کوئی تکر ہو

مجز كار انبياء و اولياء است عاجزى محبوب درگاه خدا است!

قیوهها فاقده: عیرائیول میں عبادت، ترک دنیا کا شوق و ذوق ہے اب بھی ان میں بہت ہور اہب اور تنیں درکھے جاتے ہیں، ہے فلسطین میں بہت بڑے بڑے اور گرجوں میں بڑے بڑے راہب دیکھے بخلاف یہود کے کہ یہ لوگ دنیا میں اس قدر مشغول ہیں کہ انہیں عبادات وریاضات کا خیال بہت کم آتا ہے۔ یہ فاکدہ فیم قوتینیسٹین الح ہے حاصل ہوا۔ قرآن کریم کی ساری خبریں برحق ہیں۔ جود هواں فاقدہ: نبی کی عدادت ہاد بی انسان کوتا قیامت بر باد کردیت ہے اور نبی کی عجب وادب تا قیامت سر بلند کردیت ہے۔ یہود کی ابتداء حضرت موکی علیہ السلام کی گتا تی ہے ہوئی تو آئیس تا قیامت حضرات انبیاء، مؤمنین کا بخت تر دخمن قراد دیا گیا۔ عیسائیوں کی ابتداء حضرت عیسی علیہ السلام کی فعمت گزاری و وفاداری ہے ہوئی تو آئیس تا قیامت اس کا مارنا تو اب ہے۔ ہد ہد بناب ظیل الله کا خدمت گار ہے کہ وہ نم ودی آگر پیانی آگر ہوں کی ابتداء حضرت گارے کہ وہ نم ودی آگر پیانی فائن تھا تو اس جناب طیس کی فقائی دراز عبارے ملک سبابلیس وغیرہ کوا کیان ملااس نے ملکہ بلیس کی گذاری ہوئی کے۔ یہ تیجہ ہم جبت نبی، خدمت گزاری نبی کا۔ وغیرہ کوا کیان ملااس نے ملکہ بلیس کی گفتگو بچھ کرین کر حضرت سلیمان کو بہوئی۔ یہ تیجہ ہم جبت نبی، خدمت گزاری نبی کا۔ وغیرہ کوا کیان ملااس نے ملکہ بلیس کی گفتگو بچھ کرین کر حضرت سلیمان کو بہوئی۔ یہ آئی نین آمنوا آئی دراز عبارت کیوں ارشاد وغیرہ کوا کیان ملااس نے ملکہ بلیس کی کورین دراز عبارت کیوں ارشاد وغیرہ کیا کہ کورین دران عبارت کوں ارشاد اس کے مدترین دخمن ہیں۔ ان کورین دوران کر ایک تھا یعنی یہود ومشرکین مومنوں کے بدترین دخمن ہیں۔ ان کورین دران عبارت کوری دران دیا کیان تھا یعنی یہود ومشرکین مومنوں کے بدترین دخمن ہیں۔

مشنریاں اسلام کو تباہ کرنے کی فکر میں لگی ہوئی ہیں ان کے کالج ،ہیپتال وغیرہ سب مسلمانوں کوعیسائی بنانے کے لئے ہیں۔ پھر بیفر مان کیونگر درست ہوا؟ **جواب:** اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ایک بیک اس آیت کریمہ میں عیسائیوں ہے مرادنجاشی بادشاہ اور اس کے ساتھی اور وہ سترعیسائی ہیں جوحبشہ ہے حضور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے بیاوگ مسلمان ہو كَ يَصَانَى كَ مَعَلَقَ آكِ ارشاد مورَ بائ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْإِلَ إِلَى الرَّسُولِ النح (مائده: ٨٣) كه يه لوك قرآن مجيد س کرروتے ہیں اور کہتے ہیں امناہم ایمان لے آئے۔عبدالله ابن عباس وغیرہم مفسرین کا یہ بی قول ہے رضی الله عنہم اجمعین الہٰذا آیت بالکل واضح ہے۔ دوسرے بیر کہ یہال بمقابلہ یہود گفتگو ہے عیسائی بھی مسلمانوں کے بدترین دشمن ہیں مگریہود مشرکین کے مقابلہ میں بہت کم (تفسیر کبیر) یہ بالکل درست ہے ہندوستان میں قریباً ڈیڑھسوسال عیسائیوں کی حکومت رہی اس عرصه میں مسلمانوں پرزندگی دو بھرنہیں ہوئی دس کروڑ مسلمان رہے اور انہیں قدرے ندہبی آزادی رہی اب اٹھارہ سال ے وہاں ہندوؤں کی حکومت ہوگنی وہاں مسلمان جار کروڑ رہ گئے۔لا کھوں قبل کردیئے گئے اور جووہاں ہیں وہ زندہ در گور ہیں الی مصیبت میں ہیں جیسے اسرائیلی فرعون کے ہاتھوں آفت میں تھے۔ چندسال سے فلسطین میں یہودی راج قائم کر دیا گیا ے دیکھانو ہال مسلمانوں کا حال ^کیا ہے ان کے علاقہ میں مسلمانوں کار ہنا تو کیاوہاں جانا بھی ناممکن ہے بلکہان کی وجہ ہے سارے فلسطین وشام کے مسلمانوں پرمصیبت پڑگئی ہے میں نے خودا پی آنکھوں ہے دیکھا کہ فلسطین کے اسلامی علاقہ میں مسلمان وعیسائی ساتھ ساتھ رہتے ہیتے ہیں مگریہودی علاقہ میں اگرمسلمان جھا تک بھی لےتو اسے گولی مار دی جاتی ہے بیہ واقعات اس آیت کریمه کی جیتی جاگتی تفسیری ہیں بہرحال اگر چدسارے سانپ زہر لیے ہیں مگر پھن والا سانپ زیادہ خطرناک۔ یہاں تفسیر کبیرنے عجیب بات فرمائی وہ یہ کہ عیسائیوں نے انجیل میں رد و بدل کر دیا اینے دین میں تبدیلیاں کر ڈالیں گران کا ایک یا دری جس کا نام سیس تھاوہ اینے سیجے ندہب پر قائم رہا سیجے انجیل پر عامل اس کے ہم ندہب علماء کوسیسین کہتے ہیں یہاں ان ہی عیسائیوں کا ذکر ہے۔تغییر خازن نے فرمایا کہ مسلمانوں کوستانا یہود کے ہاں داخل فی الدین ہے عیسائیوں کے ہال نہیں۔ یہود کہتے ہیں کہ سلمانوں کا مال چوری جھوٹ فریب سے لے لینا بھی ثواب ہے عیسائیوں کا پیعقیدہ تہیں۔خلفاءراشدین کی لڑائیاں واقعی یہود ہے نہ ہوئمی عیسائیوں ہے ہوئیں گراس کی وجہ پیھی کہ یہود کی سلطنت کہیں تھی ای نہیں۔ عیسائیوں کی ملطنتیں بہت تھیں لہذا جنگیں بھی انہیں ہے ہوئی تھیں۔ گرآئندہ آیت وَ إِذَا سَبِعُوا الغ (مائدہ: ٨٣) سے پہلے جواب کوقوت ہوتی ہے کہ بیآیات ان خاص عیسائیوں کے متعلق ہے جو بعد میں مسلمان ہو گئے کیونکہ ان آیات میں ان کے ایمان لانے کا صراحة ذکرے۔

يه اين من الله عنه الله تعالى كي سخت ناراضي مين گرفتار هو گئے _ جسے بخطة الكبري كہتے بیں۔ پنانچوانبوں نے موکی علیہ السلام کے زمانہ میں ہی بچھڑے کی پرستش کر لی بلکہ بچھڑے کی محبت ان کے دلوں میں گھر کر گئی و اُنسور نوافی فائو پوئما او حل کا قروز ۱۹ کیدلاگ انسانیت سے نکل کرحیوانیت میں آ مسے

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَى خَيْرِ خَلُقِهِ وَ نُوُرِ عَرُشِهِ وَذِيْنَةِ فَرُشِهِ

سَيَّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَآصُحَابِهِ آجُمَعِيْنَ بِرَحْمَتِه وَهُوَ آرُحَمُ الرَّحِمِيْنَ

سَيَّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَآصُحَابِهِ آجُمَعِيْنَ بِرَحْمَتِه وَهُوَ آرُحَمُ الرَّحِمِيْنَ

(الحمدالله كرتفيرنعي كا چِعنا پاره كم جولائي ١٩٦٥ء عيسوى كوشروع بهوكرآج ٢٦ مَى ١٩٦٦ء مطابق ٢٩ محرم الحرام ١٣٨٢ اجرى

بروزشنبه تم بواررب تعالى قبول فرمائے معدقہ جاريہ بنائے ۔ بقيه جلدى پورى كرنے كى توفيق دے۔ آين

marfat.com

